

مذہب الاسلام

4/62

جس میں اسلام کے تمام فرقوں کے حالات انہیں کے مذاہب
کی کتابوں سے اور ان کے عقائد اور بانیان مذاہب کے
حالات بھی نہایت تحقیق و تدقیق سے لکھے گئے ہیں

مؤلف

مولانا محمد نجم الغنی خاں صاحب مدظلہ العالی
مصنف منہج الادویہ کتاب الفقہ بشرح عقائد شافعی اردو سحر القیاسات
وتایخ اودہ وتایخ وسیلہ تذکرۃ السلوک معیار الافکار خیر وغیرہ

بعد اضافہ کثیر و نظر ثانی مصنف علامہ

محمد

یسری مرتبہ ۱۹۱۳ء میں

CHECK

Date

کارخانہ پائیخاں کے خادم تعلیم سٹیم پریس ہرین ششی محمد الدین صاحب نظر کے

فہرست مضامین باب الاصلیٰ منہج مرتبہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اسماعیلیہ کے مشاہدہ اور روضہ	۲۶۶	انتہائی شہرت ہے	۳۶۲	آغا خان
۳۰۵	سکے طریق	۲۰۱	اشعریہ	۲۶۶	آریہ
۱۵۵	اسکافیہ	۲۶۹	اچھوتہ	۲۵۹	ایاجیہ
۲۶۶	اسلام شاہ	۲۶۸	اچھوتی	۵۰۴	ایاضیہ
۱۵۵	اسرارہ	۶۴۵	احمد بن سہیل	۵۰۵	ایضاً
۵۸	اشاعرہ	۶۴۵	احمد بن محمد بن صفیہ	۳۹۵	ایتریہ
۵۵۰	اشعریہ	۱۶۲	احمدیہ	۲۶۶	ایدیہ
۲۵	اشعریہ	۲۲۰	ایضاً	۶۶۶	ابن تاورت
۶۱	اصحاب حدیث و اہل بیت	۶۱۰	ایضاً	۵۶	ابن تیمیہ
۶۲۳	ایضاً	۵۳۶	افغنیہ	۱۶۳	ابن طادندی
۱۳۱	اصحاب عدل و تعمیر	۲۵	اختلاف مذاہب کی بنا	۱۶۱	ابراہیمینہ
۵۲۳	اصفریہ	۶۶۵	ادریس	۲۶۶	ابوبکر
۵۲۶	اطرافیہ	۸۱۰	ادریسی	۲۰۵	ایضاً
۲۲۶	افطیمیہ	۵۰۸	ازرقہ	۳۶	ابو صفیہ
۱۶۶	افطیمیہ	۶۶۶	ازکب	۵۸۸	اتحادیہ
۵	اقتراعیہ	۶۶۶	ازلی	۲۲۰	انتہائی شہرت ہے
۶۲۶	اکبر	۲۰۹	اسحاقیہ	۲۵۶	انتہائی شہرت ہے
۵۳	اکبر محمد بن جنیل	۶۲۵	اسماعیلیہ	۳۵۵	انتہائی شہرت ہے
۱۳۳	ایضاً	۲۲۹	اسماعیلیہ	۳۵۵	انتہائی شہرت ہے
۵۹۵	ایضاً	۳۶۶	ایضاً	۳۵۵	انتہائی شہرت ہے
	ایضاً	۲۳۶	ایضاً		انتہائی شہرت ہے

صفحہ	مضمنہ	صفحہ	مضمنہ	صفحہ	مضمنہ
۵۵۱	بیت حق سمور	۳۹۵	برہم	۳۹۵	انامیہ
۵۴۰	سیکوک	۳۶	الذی	۳۶	اہل ابوا
۵۴۲	پرگھی	۶۲	برغوشہ	۶۲	اہل حدیث
۱۹۸	پر دست	۶۲	برغوشہ	۶۲	اہل الروایت
۲۶۸	پیر	۳۱	برقمیہ	۳۱	اہل سنت و جماعت
۲۴۲	پیر خاریک	۲۴	بیلیہ	۲۴	ایضاً
۱۵۵	پیر روشن	۱۸۲	بشریہ	۱۸۲	ایضاً
۵۹۱	سما تکیہ	۷۳۰	بطحیہ	۷۳۰	اہل قرآن
۲۸۴	شبریہ	۳۳۳	بقاعیہ	۳۳۳	باب
۲۰۳	تشیبہ	۲۵۶	بکریہ	۲۵۶	ایضاً
۵۸۸	تطیل	۶۴۳	لیثیہ	۶۴۳	بابی
۱۹۲	تعلیسیہ	۲۵۱	بنانیہ	۲۵۱	بابکیہ
۲۴۴	تفویضیہ	۲۵۳	برہمدی	۲۵۳	بابطینیہ
۲۴۸	تقی (نام)	۲۴۰	برہمدی	۲۴۰	ایضاً
۲۶۸	تتسخیہ	۲۸۲	ایضاً	۲۸۲	ایضاً
۳۳۲	تہمیہ	۲۹۳	برہمدی کے داعی	۲۹۳	ایضاً
۳۳۱	تعالیہ یا تعلیہ	۲۵۰	برہمدی کے داعی	۲۵۰	امام مذہب باقر
۳۳۱	تعالیہ	۴۲۵	ایضاً	۴۲۵	ایضاً
۲۴۲	تعالیہ	۲۲۵	برہمدی کی عادات و مراسم	۲۲۵	باقریہ
۶۸۴	ثرمیہ	۳۹۲	بہار الحق	۳۹۲	بشریہ
۶۸۸	ثرمیہ	۵۹۲	بہانی	۵۹۲	سجادہ
۱۶۸-۵۵۰	ثرمیہ	۴۳۱	بہمنشیہ	۴۳۱	بہائیہ
۶۶۳	ثرمیہ	۳۶۸	بہمنشیہ سلاطین	۳۶۸	بہمنشیہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۰۸	حسینیہ	۱۵۸	حالیہ	۱۶۲	جائزہ
۲۲۶	القصا	۵۳۵	حارثیہ	۳۹۱	چارہ دیہ
۲۲۶	حسین (امام)	۲۲۵	حاصرہ	۱۶۲	جانیہ
۲۶۰	حسین بن منصور صلاح	۵۹۱	حسینیہ	۲۲۲	جبریت
۲۲۲	حسینیہ	۲۷۷	القصا	۵۷۳	القصا
۲۶۹	حشاشین	۲۲۳	حجاب	۵۷۵	جحدیہ
۲۹۸	القصا	۳۰۵	حجت	۲۵۱	چرمیہ
۵۷۰	خوشیہ	۵۸۸	حدوثیہ	۵۸۰	جعد بن وسم
۶۰۱	القصا	حدیث افتراق امت کی		۲۵۰	جعفر صادق امام
۲۹۷	خیشین	۱۰	تحقیق	۷۴۶	القصا
۵۲۹	خفصیہ	۱۵۹	حدیث	۱۵۵	جعفریہ
۲۲۶	حکمیہ	۲۳۸	حربہ	۲۲۰	القصا
۲۲۲	صلاحیہ	۱۷۲	حرقیہ	۲۷۷	جلالیہ
۱۷۰	حکاریہ	۵۸۶	القصا	۱۱	جامعت
۵۳۲	حزنیہ	۲۲۵	حراقیہ	۲۶۹	جانبیہ
۱۵۲	حیرا	۲۵۱	حرمیہ	۱۹۳	جانبیہ
۲۹۲	حیریہ	۲۳۲	حرمہ مکہ	۲۶۹	القصا
۶	حنا بلہ	۲۷۷	حزنیہ	۲۲۷	جذالہ
۲۱	حنبلی	۲۲۱	حسانیہ	۲۲۲	حسینیہ
۳۳	حنفی	۵۹۱	حسینیہ	۵۷۵	القصا
۲۵۱	حرمیہ	۲۲۵	حسن (امام)	۲۶۰	چنگیز خانی
۳۹۶	خشیہ	۲۹۲	حسن صباح	۲۲۲	چارہ معصوم
۲۰۲	خطابیہ	۷۲۶	حسن عسکری امام	۲۶۸	چشتی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۶۰	روشنیوں	۲۶۸	درود و دروس	۲۵۴	خلفیہ
۱۲	روشنی کتب و کتب	۳۵۵	وسا اذکار	۴۵۵	القیاس
۲۱۲	روزیہ	۲۹۳	دکینہ	۵۳۶	//
۲۰۳	ایضاً	۲۷۹	دولت حبیبیہ و سہیلہ	۵۸۸	خلفیہ
۲۲۸	نمارت	۲۷۶	وہبیانہ	۲۰۱	حنفیہ
۸۰۸	زرد پوش	۳۸۸	دردیش	۳۱	خارج
۶۱۰	زربینہ	۷۹۵	ایضاً	۳۲	ایضاً
۵۷۶	زحرفرانہ	۶۲۷	دین الہی	۳۳	//
۷۲۷	زکریا	۸۱۰	دیوان ملا	۱۷۹	//
۲۲۰	زنادقہ	۳۰۰	ذبابیہ	۴۰۲	//
۵۸۶	ایضاً	۲۰۰	زمینہ	۴۸۲	//
۵۰۵	زنجبار سلطان	۴۱۹	ذوالفقار علی		خارج مختلف حاکم میں خروج
۴۶۲	زندیہ سلطین	۳۰۵	زومعہ	۵۰۰	کرنے پر سر نظر
۵۲۲	زیادہ	۴۳۸	راجیہ	۳۵۲	فرج
۵۷۰	ایضاً	۴۷۷	ایضاً	۲۶۷	فرج کے تقایید
۴۷۵	زیدیہ	۵۷۰	راجیہ	۵۹۱	فونیہ
۳۹۰	زیدیہ کے تقایید	۲۲۱	زاندہ	۱۶۲	ذبابیہ
۴۶۹	زین العابدین امام	۴۰۳	زبیدیہ	۱۸۴	داعی
۵۹۰	سابقہ	۱۸۲	جمعیہ	۳۰۵	داعی اکبر
۴۲۸	سالمیہ	۴۲۴	ایضاً	۴۹۷	داعی اکبر
۶۱۵	سامریہ	۴۷۷	جمعیہ	۴۷۵	داعی مازنی
۱۳	سبائیہ	۲۰۳	زاسیہ	۳۴۶	دادیہ
۱۸۶	سبحیہ	۴۵۲	رضا امام	۴۷۷	درگاہ حضرت عباس

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۴۱	مضمون	۳۰۲	مضمون	۳۰۱	سردیه
۵۹۲	صاحبین	۵۵۱	شیر خنیز	۱۹۹	سربین
۵۹۲-۲۹۲	صبا حیه	۵۹۶	شمس	۲۲۸	سفید پریشان
۳۹۶-۱۴۰	صبا حیه	۲۴۸	شمس	۲۲۸	سفید جامگان
۵۹۸-۳۰۰	الشیخ	۳۵۲	شمس	۳۰۳	مقطب
۶۸۵	شیخ ازل	۲۶۶	شمس	۳۰۳	سلطان محمد شاه آغاخان
۲۱	شیخ اقصاف	۲۳۴	الشیخ	۴۶۶	سلفیه
۴۸۰	شیخ اقصاف	۸۰۴	الشیخ	۲۲۴	سلفیه
۶۴۸	سیدتی صوفیان در اسلام	۸۰۴	الشیخ	۲۲۴	سلفیه
۲۶	صفحات	۵۳۸	شمس	۴۹۳	سلفیه
۵۲۲-۵۰۲	مضمون	۵۹۲	الشیخ	۴۸۲	سلفیه
۵۲۱	مضمون	۲۹۶	شیخ اخیل	۶۸۴	سلفیه
۵۸۸	مضمون	۶۶۳	شیخ کبری	۳۴۵	سوی زاین فرجه
۲۲۵	طیبه	۴۳۰	شیخانی	۴۸۳	سوی کامه دی
۲۲۰	طیاری	۳۱	شمس	۴۹۰	سید احمد خان
۶۱۰	طیاری	۳۳	الشیخ	۳۱	شانی
۴۲۲	عادل	۱۶۳	الشیخ	۵۱	انصاف
۵۳۱	عادل	۱۶۴	الشیخ	۵۶۰	شالیه
۴۰۲-۲۲۲	عادل	۴۰۲	الشیخ	۵۲۵	شمس
۶۴۵	عبدالله بن احمد طائی	۲۶۴	شمس	۲۶۴	شراف
۶۴۲	عبدالله بن احمد طائی	۲۸۱	خلایق	۸۱۳	شراف
۵۵۶	عبدالله بن احمد طائی	۱۸۰	شمس	۴۶۴	شمس
۴۰۳-۱۶۴	شمس	۱۶۴	شمس	۴۰۳	شمس

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۳	فراموش	۵۷۰	مخلیہ	۵۳۳	مخارده
۲۵۴	ایضاً	۱۳	عنانیہ	۵۳۳	عجریہ
۲۵۵	قرمطیہ	۲۷۷	عنبریہ	۲۰۲	عزاقریہ
۱۷۱	قشوریہ	۱۳	عیدریہ	۲۵۵	عسکری (نام حسن)
۲۶۵	قطب شاہیہ	۸۰۸	عنبریہ	۳۶۸	عظائی
۲۳۸	قطعیہ	۱۹۹	غزالیہ	۵۲۰	عطویہ
۲۳۸	کافلیہ	۵۵۶	عنانیہ	۵۳۸	عشریہ
۶۸۰	کیبے پر دکن کے اعتبار سے	۷۴۷	غلام احمد مرزا قادیانی	۲۷۰	عقاید شاعشریہ
۶۸۰	کرامیہ	۲۰۳	قمامیہ	۶۳۰	عقاید تریہ
۷۷۵	سرد	۲۲۱	غنیہ کبریٰ و صغریٰ	۱۹	علم نقد و طبقات فقہاء
۲۳۶	کرمیہ	۵۶۶	غنیانیہ	۲۶	علم کلام
۵۹۰	کسیلیہ	۵۸۶	قانیہ	۲۱۲	علویہ
۱۶۳	کیمیہ	۳۲۶	فخر الدین گلیا کوثری	۲۲۷	علی حضرت
۲۹	کھانیہ	۲۹۸	ذرائع	۲۱۳	علی النبی
۵۵۱	کوریہ	۵۲۲	فدیکہ	۳۷۱	علی جی کامبدر
۲۳۸	کندیہ	۶۳۲	فرورد	۷۲۷	علی محمد باب
۵۵۱	کفتریہ	۱۲۱	فرقہ فاعلی سنت	۲۰۱	علیادریہ
۲۷۷	کھانیہ	۳۳۶	فطیہ	۳۲۶	علیہ
۱۷۲	کھانیہ	۵۵۵	فکریہ	۲۰۱	علیہ
۲۲۲	ایضاً	۳۶۳	تاجدار سلاطین	۲۳۶	علمیہ
۲۲۷	ز	۱۷۹	قاسطین	۲۳۶	علمانیہ
۲۵۰	مجرائی پر ہے	۱۷۲-۵۸۷	قبریہ	۷۲۷	عمر بن عبد العزیز
۱۷	عزیک پیچ	۵۹۱-۳۲	قدریہ	۱۲۵	عمریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۱	مستملوین	۲۵۵	علامہ محمد بن حسن عسکری	۲۶۷	گیتی
۳۰۳	سقطیہ	۷۲۶	ایضاً	۲۷۲	ایضاً
۱۵۲	مسلمان	۷۲۲	محمد بن خضیفہ	۲۷۷	لاعنہ
۲۲۵	مسودہ	۷۸۲	محمد بن عبداللہ	۵۸۷-۱۷۶	نقطیہ
۵۷۰	مشید	۸۱۰	محمد بن علی ادربی	۵۹۱-۳۱	ماتریدی
۵۹۲	ایضاً	۷۲۵	محمد بن قاسم	۱۷۹	مارقین
۲۸۰	مصحف کاملہ	۲۱۲	محمد بن زکریا	۱۳	باسم
۴۸۲	ایضاً	۷۲۵	ایضاً	۲۸	ہاکیم (نام)
۵۶۸	معاذیہ	۷۷۳	محمد بن زکریا (سید)	۵۹۵	ایضاً
۵۳۸	معدیہ	۶۱۶	محمد بن سحالی	۸۰۶	امام حسین شقیلی
۲۶	معتزلہ	۷۲۷	ایضاً	۳۱	مالکی
۳۱	ایضاً	۲۲۲	محمد بن	۲۵۲	مبارکیہ
۱۳۰	"	۲۵۲	محمد بن	۲۲۸	مبیینہ
۲۷	مطہ	۸۱۰	محمیہ	۲۷۷	مترجمیہ
۲۵۲	ایضاً	۲۲۲	مختاریہ	۲۷۷	متناسخیہ
۵۹۲	"	۲۷۷	مختلیہ	۶۳	مجتہد
۵۸۶	معتلیہ	۲۷۷	مختلہ	۵۷۳	مجرہ
۵۳۶	مطوبہ	۲۲۲	مناصب الامامیہ کے مجلد	۵۹۶	محبسہ
۱۶۰	معمریہ	۱۱۳	مناصب الامامیہ کے اختلافی مسائل میں	۵۳۶	مجموعہ لیب
۱۹۸	ایضاً	۱۱۳	مناصب الامامیہ کے اختلافی مسائل میں	۲۳۸	مخطوطیہ
۱۹۰	مغیریہ	۳۱	مناصب الامامیہ کے اختلافی مسائل میں	۸۰۹	مکملہ
۲۲۲	ایضاً	۳۵	ایضاً	۷۸۲	محمد بن سید
۱۹۹	مغزیہ	۵۵۲	"	۷۹۲	محمد بن احمد بن ثانی
۲۳۷	ایضاً	۵۰۷	نراسیہ	۸۰۷	محمد بن الدین
۱۷۲	مغزیہ	۵۶۲	نراسیہ	۷۲۸	محمد بن سید جو پوری
۲۲۵	مغزیہ	۱۵۶	مزداریہ	۳۷۳	محمد بن اسماعیل
۶۰۰	مقاتلہ	۵۷۰	مستثنیہ	۷۲۵	ایضاً

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۳	واردیہ	۱۵	حاجی داری	۲۱۵	نقصہ
۵۸۶	الضیاء	۵۷۰	نقصہ	۵۲۰	کرمیہ
۱۶۲	واسطیہ	۱۶۲	نکات	۲۹۲	ماحدہ
۱۶۲	واسطیہ	۱۷۸	نکات	۸۶۹	لہجے سوانی
۱۶۲	واقفہ	۳۳۸	ناگپوری	۱۷۲	مشرقیہ
۵۸۷	واقفہ	۳۳۵	ناگپوری	۱۲	نکات
۳۶۶	واقفہ	۵۷۱-۳۵	نکات	۲۶۰	نقصہ
۱۲۰	واقفہ	۵۷۸	نکات	۱۹۵	نقصہ
۶۲۲	واقفہ	۲۹۲	نکات	۵۷۰	نقصہ
۱۶۲	واقفہ	۱۳	نکات	۶۱۲	نکات
۲۳۷	واقفہ	۲۱۰	نکات	۷۸۳	نکات
۲۲۶	واقفہ	۲۰۹	نکات	۱۳	نکات
۲۲۸	واقفہ	۱۲	نکات	۲۳۸	نکات
۱۲۶	واقفہ	۲۶۲	نکات	۲۵۱	نکات
۶۶۰	واقفہ	۱۲۹	نکات	۷۲۶	نکات
۵۰۷	واقفہ	۳۹۶	نکات	۳۶۸	نکات
۶۱۰	واقفہ	۲۲۲	نکات	۱۲۸	نکات
۵۲۹	واقفہ	۲۶۲	نکات	۳۷۳	نکات
۲۳۷	واقفہ	۲۶۵	نکات	۲۷۱	نکات
۱۳	واقفہ	۲۳۰	نکات	۷۲۹	نکات
۲۹۶	واقفہ	۲۵۲	نکات	۲۹۱	نکات
۱۳	واقفہ	۵۲۵	نکات	۷۶۹	نکات
۵۲۸	واقفہ	۵۸۶	نکات	۷۸۲	نکات
۲۲۸	واقفہ	۳۳۲	نکات	۷۲۳	نکات
۵۵۵	واقفہ	۲۹۱	نکات	۲۲۵	نکات
۱۳	واقفہ	۲۹۰	نکات	۲۵۳	نکات
۱۳	واقفہ	۶۱۶-۶۱۰	نکات	۵۲۴	نکات



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۹۷
۲۷۰
۲۷
۲۷۰
۲۷۰

URDU STACKS

حمدا کی

CHECKED

120-0-0000000000

خداوند اقلیم کون و مکان
زمین پر نمایاں کئے بجزوہ
دل سنگ سے لعل پیدا کئے
پھر ایا محبت میں گرداب کو
بھرا موتیوں سے دمان صدف
روانہ کیا سیل کو بے قدم
کھلائے گل و لالہ ریاسمن
تمنا سے فریاد بلبل کو دسی
بیان مطالبہ پہ شبہ اکیا
کہ ہم نے مذہب کی تحقیق کی
وہ سب بھجوا کر کے اک جا لکھ
کریں شکیبہ پروردگار جہاں
مناسبات میں دل کو گویا رول

کہوں حمد شاہنشہ دو جہاں
کئے جلوہ گر جس نے شمس و قمر
گہر آب تر سے ہویدا کئے
کیا دبد میں جوش زن آب کو
دل آیا جو فرط کرم کی طرف
دیا موج کو ذوق بہت و عدم
دکھائی بہار نسیم چمن
خمدی کی لذت لب گل کو دسی
زبانوں کو قدرت سے گویا گیا
عطا اُس نے ہم کو یہ توفیق کی
جو اسلام میں فرقت پیدا ہوئے
زبان بشر میں یہ قدرت کہاں
مناسب بے عرض تمنا کروں

مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات

الہی میں بندہ خطا وارہوں
 نظر کر نہ زشتی کردار پر
 وہ دل دے جو شیدا کسی کا ہو
 ترا ذکر دن رات کرتا ہے
 شراب محبت سے پر ہوش ہو
 جد ہر چشم بینا اٹھائے نظر
 تجھے سمجھے دن رات حاجت روا
 تجھے جانے ہر دم سمیع و بصیر
 سوا تیرے سمجھے وہ دنیا کو ہیچ
 ہے بادہ عشق سے تیرے مست
 پس مرگ بھی یاد کرتا ہے
 ہر اک سے جدا سب سے بیکانہ ہو
 زمانے کے جھکڑے بھٹکائے ہے
 خوشی ہو کہ ہو کا ہش درد و غم
 گوارا رہے تنگدستی تجھے
 مگر اے خداوند عرش بریں
 نہوں بخوابا توں سے کان کشنا
 قناعت ہے نان جو میں پس تجھے
 تلاش تخم میں حیران نہ کر
 میں بندہ ترا ہوں تو پروردگار
 دم غیر ہر دم بہر دیں کس لئے
 جو کچھ توں سزا دے سزاوار ہوں
 یہ کاریوں سے مری و نگذر
 ترا ہونے کے اصلاً کسی کا نہ ہو
 تجھی پر شب و روز مرتا ہے
 تری یاد میں خود فراموش ہو
 ترے حسن کا جلوہ آئے نظر
 تجھی سے کہے جو کہے مدعا
 تجھی سے کہے عرض بافی و ہنیر
 زمین و فلک پست اعلیٰ کو ہیچ
 نہ بھروسے کبھی عہد روز الست
 نہ ہو ہوش پر ہوش تیرا ہے
 تری شمع وحدت کا پردانہ ہو
 تری روز و شب لو لگائے ہے
 ترا شکر کرتا ہے دم بدم
 مبارک مری خاقہ مستی تجھے
 نہ دکھلا امیروں کی چین چین
 نکھنا پڑے جادوے جا بجا
 پھر اہر روزی نہ درد تجھے
 مجھے کا سہ لبس امیران نہ کر
 تجھے فکر نیری مجھے تجھ سے کار
 کسی کی خوشا نہ کروں کس لئے

رہ دین میں نے استقامت مجھے تزلزل نہوتا قیامت مجھے

نعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم

محمدؐ کہ الفت سے جہنم بدام	خدا ہمیشہ ہے درود سلام
کوئی اُن سے رتبہ میں بڑا کر نہیں	خدا ہی میں ایسا پیغمبر نہیں
اگر دیکھ لے شکل خیر الانام	بشر پر دوسخ کی آتش حرام
لنگائے جو خاک قدم بے بصر	ازل سے ابد تک سب آنظر
زبان نبی تھی زبان خدا	بیان آپ کا ہے بیان خدا
وہ دیکھ پ تبلیغ احکام کی	کہ دنیا نظر آئی اسلام کی
بظاہر تھے امی شہ خاص عالم	زبان پر تھا علم لدنی تمام
نقوش و ورق کی ضرورت نہ تھی	کوئی چیز خط و کتابت نہ تھی
بیان کی وہ توحید حق میں لیل	ہوئے سن کے کفار و مشرک بیل
ہوئے بدعت کفر کے کل چراغ	فطر آئے نگہاے دین باغ باغ
یہی چاہتے ہم کو کہنا دمام	علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام

التماس مولف

مسلمانوں کے واسطے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ اُن کو اپنے ہاں کے تمام نہیں تو اکثر مذاہب سے واقفیت ہو۔ کیونکہ اپنے اور غیر میں امتیاز حاصل ہوتے اس فن کی جامع اور مفصل کتاب اردو اور فارسی میں تو اب تک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہے۔ تو ہم تک نہیں پہنچی عربی میں بھی جہاں تک تلاش کی گئی۔ تو فرقہ ہائے اسلام کے حال میں یک جا

بیان نہیں ملا۔ مجھ کو علم کلام سے بہت دلچسپی ہے۔ اس فن میں میں نے کئی کتابیں لکھی ہیں۔ جب عقائد فلسفی کی شرح زبان اردو میں لکھنے لگا۔ تو اس کے ساتھ ہی ساتھ مذہب کی تحقیق بھی کرتا رہا۔ یہاں تک کہ بڑی جستجو کے بعد ایک اچھا خاصا ذخیرہ فراہم ہو گیا۔ جس کو مرتب کر کے ایک کتاب کی صورت میں مرتب کر لیا۔ اور اس کا نام **مذہب الاسلام** رکھا اس فن میں ایسی کافی دواغی کتاب کا تیار ہو جانا محض تائید ایزدی ہے جو نہ میں کہاں اور اس گلشن ہمیشہ بہار کا سراں انجام کہاں۔ اگر بنا یقین تلاش کر بیٹھتے تو میں امید کرتا ہوں کہ وہ اس جامعیت کے ساتھ مذہب اسلام کے بیان میں کسی زبان میں کوئی کتاب نہیں پائیں گے۔ یہ میرا بیان اپنی تعلی کے لئے نہیں بلکہ واقعات کا اظہار مقصود ہے۔ معاش کی صعوبت افلاس کی نگہت۔ آمدنی کی قلت خرچ کی کثرت۔ اہل دولت کی ناقدر دانی و سخوت۔ اور ناحق کوششوں کی عداوت اس کام پر بہت نہیں بندھنے دیتی۔ مگر محض اپنے حقوق سے بزرگان قدر شناس کی تحمیل کی امید پر اس سخت کام کو پورا کرتا رہا۔ سختی و نرمی۔ سردی و گرمی گذرتی رہیں اور گزر جائیگی۔ ایک دن میں نہ ہو گا۔ میری یادگار رہ جائیگی۔ اور کبھی نہ کبھی اسی کی بدولت ان بزرگوں کی جنہوں نے تصنیف و تالیف سے ملک و ملت کی مدد کی ہے۔ معنوی ہم نشینی نصیب ہو جائیگی۔ مذہب کے بیان میں اس قدر بصیرت حاصل ہو جائے جو کہ محققین سابقین اور دقیقین متاخرین کی تحقیقات کے مطابق ہے۔ اور ایک بہت بڑے کتب خانہ کی چھان بین کرنے کے بعد حاصل ہو سکتی ہے۔ یہ بشرطیکہ وقت مناسب کرے۔ اور حصول کمال کا شوق بھی ہو۔ علوم اسلامیہ کی طرف سے اس بے اعتنائی کے زائل ہونے میں غنیمت ہے۔ اس کتاب کی تیاری کے واسطے جن کتابوں کو پڑھا۔ اور ان سے حالات کا اقتباس کیا۔ انکی فہرست کے پیش کرنے سے اپنا بلاغ نظر قابل ملاحظہ

نہیں بلکہ یہ اظہار مطلوب ہے کہ یہ کتاب کس مادے اور صورت سے تیار
 ہوئی ہے۔ میں نے احتیاطاً ہر اہم اور نادر واقعہ کا حوالہ حتیٰ الوسع بقید نام
 و جلد کتاب اس کتاب کے ہر صفحے پر لکھنے کی کوشش کی ہے۔ اور اس
 طرح میں نے اپنا وہ فرض ادا کر لیا ہے جو بحیثیت ناقل میرے ذمے تھا
 میرا مقصود اس تحریر سے صرف مذاہب اسلامیہ کے حالات لکھنا ہے کسی
 مسئلہ عقائد کا فیصلہ اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب پر ترجیح
 دینا یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کو نبی اور کسی کی
 برائی اپنی جانب سے پیدا کرنا مقصود نہیں جیسا کہ میری بے رورعایت
 تحریر سے ثابت ہوگا۔

صحاب ستہ - معارف ابن قتیبہ - شرح عقائد عضدی مولفہ ملا جلال الدین
 دوانی - مقاصد حسنہ - دین خالص مولفہ نواب صدیق حسن خاں گنج الکلام
 شرح الشرح عقائد الانوار الباری - عروۃ الوثیقہ مولفہ شیخ علاء الدولہ سمیانی
 تمہید فی اصول الدین مولفہ شیخ ابو المعین نسفی - غیۃ الاکوان - شہدوات
 الذہب - شرح مواقف - اشعة اللمعات - معرب - تقریفات مولفہ سید شریف
 ہدایہ فی اصول الدین مولفہ محمد بن ابوبکر رازی - تاج المکمل - فوائج سبعہ -
 عقود الحمان - تیسیر الوصول الی جامع الاصول - شرح حاوی - شرح مختصر
 شرح فرائض مولفہ سید شریف - نہایتہ المارب فی معرفۃ قبائل العرب و احیاء العلوم
 شرح رسالہ مبارزہ مولفہ ملا نظام الدین - ادثو لو جیاسے محمد بن عمر بن رازی
 حسن العقیدہ مولفہ شاہ ولی اللہ صاحب - حجۃ اللہ البالیۃ - فتح البیان - مشارق
 الانوار فی فوائیل الاعتبار - بحر المذاہب - درر حق - ہجۃ العلوم فی شرح عقیدۃ
 الاصول - سیرۃ النعمان - صراط المستقیم - شرح نضر السعادت - تقصیر جیود الاحرار
 ترجمہ مشکوٰۃ از مولانا عبد الحق دہلوی - مرآت جہاں نما - جوہر و لامیہ - جوہر کبیر
 تحفۃ الاحل - معتز مولفہ توریشی - نلاح - سلسلۃ المذہب - شرح مسلم الثبوت مولفہ

بحر العلوم - بداية مشهور - كيمياء - سادات - بحر الرائق - فتاوى مولوى عبدالحى
صاحب - مواد اعظم - كتاب الهند مولف ابوريجان بيرونى - نهاية العقول مولف
امام رازى - تذكرة الفقهاء - شرح مقاصد - ازالة الخفاء - توضيح المذاهب -
مواهب لدنيہ - تمهيد - ابوشكور سلمى - بدائع المعاني فى شرح عقيدة الشيعا فى
معتقد المتقدمين - الجمان - شرح و هو اشهى عقيدة السنوسية معروف بلام البرهان
ونبذة التوحيد - اربعين - امام رازى - شرح عمدة نفسى مولف علامه تكمسارى
عمدة البركات - مولف علامه نفسى - كتاب الادا ائىل مولف ابوالمال عسكرى - كشف الغم
عن افتراق الامم - شمس باز - صدر اشراج اشارات مولف محقق طوسى شفا
مولف شيخ الرئيس - ملل و نحل شهرستانى - ترجمة فارسي ملل و نحل از مصطفی بن
خالق دار سجده اهل التوفيق والتشديد تفسير كبير كشف اصطلاحات الفنون
تأريخ ابوالفداء - نزہتہ الالباء - كشف الغم عن طبع الامم - محاضرات الابرار -
اشرف الوسائل الى فهم المشاكل - تاريخ اعظم كوفى - نبراس مولف مير باقر داماد
نهج البلاغت - قرعة العينين - تاريخ كامل ابن اثير غنية الطالبين - ترجمه فارسى
غنية الطالبين بطور شرح مختصر منتهى المقال - توضيح المقال - شمس الدواخل -
منتهى الارباب - تنزيه الانبياء والائمة - ازالة الدين - تهذيب مصداق النبوا صاحب
كتاب شافى مسائل - شرح شرائع - مجمع البحرین - استغاثه معارف شرح صحائف -
شرح عقيدة الوسط - لوائح الانوار - نخبه الدبر - آثار البلاد - تفسيرات شافيه - لمريد الجهر فيه
طبقات افغان تكميل الايمان - طبقات شافيه - طبقات الخفا - خاذه سى - طبقات الخفيه
نفحات الانس - استغاثه الراغبين - بستان الحدين - جلدین - نامه دانشوران در حله
ابن بطوطه - رحله ابن بطوطه - كشف الظنون - آثار الادباء - نهج المقال - تفسير ابن عربى
صلح الاخوان - حداث الحق الخفيه - ابراهيم شافى - تذكرة الخواص - الامم
مولف ابن جوزى بالخط و الآثار سقرية سى - مجمع الاحباء - مصحف شرح موطا
مفتاح البخار - نزل الابرار - كتب ايات شاه دلى الله صاحب - مختصر كتاب المولى

رسالة خلافيات ما تريد يود ان شاء الله مجموع المحصل كتاب مناقب امام شافعي
 ميراثي شجراني - مؤيد الافاضل - تذكرة المذاهب - رياض النضر - كتاب الحشر
 صواعق محرقة - كتاب كشي - خلاصة تاريخ سرجان مالكم - تحفة اشعشع - ابو العيش
 صاحب اللغته - تانوس طبقات دول اسلامية مولف ذهبي - رسالة امام احمد بن حنبل در
 رد جمية - رسالة عمر بن موسى عليه السلام في ساقه كلام الهي واقع ہونے کے ذکر میں
 رسالہ تيمية كلام الهي کی تحقیق میں - كشف الغم في معرفة الائمة - روضة الصفا - تاج الاخلاص
 تاج علم ابن خلدون - نزہتہ المجلس - تاريخ الخلفاء - وفیات الاعيان - ارشاد مولف
 ابو العالی کتاب البيان في اخبار صاحب الزمان - و در الاصداء جامع الفوائد
 بيان العرب في اخبار المغرب - تاريخ يمن مولف نجم الدين عماره يمنی - فوائد الجوده
 في احاديث الموضوعه - لطائف اخبار الدول - روضتين - اسجد العلوم جامع التواريخ
 قلائد الجواهر في احوال البواہر - منتخب التواريخ - تذکرہ نجوم السماء - مجالس المؤمنین -
 تذکرہ رياض الشجر - تذکرہ نشر عشق - تذکرہ الادب - فتاویٰ حانیہ - کتاب الترشيد
 والترتيب - مصباح الهدى - تاريخ الخميس - تاريخ طبری - تفسير كشاف - مختصر تاريخ
 مروج الذهب - كشكول بهائي - شرح تجريد - اشعاف المريد - شرح عقايد لفسی مولف علامہ
 فقہارانی - خرائج البحر - مجموعہ و اجودہ - کافی طبعی - شرح کافی از ملا صادق ناسخ
 التواريخ - طبقات منادی - فصول اہمہ - نور الابصار - اعتقادینہ ارشاد یہ شرح عقائد
 عوارف لدنیہ - مفتاح التواريخ - وقایع دلپذیر - طلسم ہند - عقد الفرید - تفسیر مجمع البیان
 متفرق اخبارات - تقویۃ الایمان - مرآت آفتاب نما - روضۃ الصفا - ناصری -
 مواہید اہل البیت - نجوم الذاہرہ - تاريخ فرشتہ - شرح فقہ اکبر مولف ملا علی قاری - شرح
 فقہ اکبر و سوم بہ ضواء اکثر مولف نصی - شرح فقہ اکبر مولف مولوی عصمت اللہ - حاشیہ
 بر حاشیہ قدیمہ از ملا نظام الدین - فتوحات کیمہ - فتاویٰ عزیز - رشامی - طحاوی
 جامع الاصول - فتح القدير - عنایہ - شرح مسلم القشوت مولف مولوی دلی اللہ - رسالہ
 عقاید مولف سلیمان بن عبد الوہاب - شرح طحاوی - الاموال - مولف عبد بن محمد فرغانی

مطالع الاقطار شرح طالع الانوار مولف شمس الدین بن محمود صفہانی سلمی الدوب
 اور شاد المسلمین - سجنۃ المرجان - الہامیہ - تہنیمات - رسالہ جبر و اختیار مولف ملا
 بسو جاشی - مرآۃ المطلاع - نسیم الریاض - شرح شفاۃ قاضی عیاض - رسائل ملا علی
 قاری در بارۃ ہدیت ان میں سے ایک رسالہ عبد الملک کے اُس رسالے کے
 رد میں ہے جو اس نے سید محمد جوہوری کی ہدیت کے اثبات میں لکھا ہے اور
 ایک فتوے ہے موسوم بہ تنبیہ الخالین سید محمد کی ہدیت کے رد میں راثیا الرحمن
 علی الخلق - کتاب النقل والنقل مولف ابن تیمیہ - مرقاۃ شرح مشکوۃ - برہان قاطع
 و بیان المذہب - نظم الفرائد تفسیر عزیزی بارۃ الم - تاویل الاحادیث - سیر
 المتأخرین - فتوحات اسلامیہ کتاب التوحید مولف محمد بن عبد الوہاب - حفظہ اللہ
 تہذیبہ النظارین فی مسجرات الاولین والآخرین - تاریخ گلزار شاہی کشکول محمد علی شہر
 جلال العینین - تفسیر سید احمد خاں صاحب - مجلدات تہذیب الاخلاق - کجرات
 اینڈ گجراتی مولف بہرام جی - امپیریل گزیٹیئر آف انڈیا - رسالہ شیخ ابو جعفر طوسی در
 بیان عقائد اثنا عشریہ - تاریخ و صاف - تاریخ نگارستان - روضۃ الاحباب - تاریخ
 الفی - کتاب سحر الانوار مولف علامہ مجلسی - تمدن عرب - ترجمہ تاریخ فرج آد مولف آرن
 صاحب - جلد سوم تاریخ ہندوستان مولف مولوی ذکار اللہ صاحب - نفع الطبیب
 عن غصن الازہار الطیب - ہجۃ العالم - نقائس الفنون فی عرائس العیون انیسٹو
 پیڈیا برٹانیکا - اخبار الاعیان - اعتماد - ترجمان دہلیہ - خطہ فی احوال الصحاح السنۃ
 کتاب میسر - رسالہ جواب ڈاکٹر ہنٹر مولف سید احمد خاں - جام ہم مطبوعہ طہران
 و صایائے خواجہ نظام الملک - حبیب السیر - تہذیبات - شیخ ابو نصر کی - حقائق الانوار
 فی دقائق الاسرار مولف نام رازی - لب الالباب فی تحریر الانساب مولف جمال الدین
 سیوطی - استخاف ذوی الالباب بشوارد لب الالباب - جہتۃ النسب مولف حافظ
 ابو محمد علی بن احمد - اکبر نامہ مولف ابو الفضل - حیات افغانی - جام جہاں نما مولف
 مولوی قدرت اللہ - اطلس سائنس - رتبہ انگریزی - دہر کی کتاب فقہ مالکی مصنفہ ابو محمد عبد اللہ

بن ابی زبیه وانی شرح کتاب الادب از شرح فقہ کبیر علامہ سیاس بن ابرہیم
کتاب مناقب امام اعظم مولفہ برزانی شرح فقہ کبیر مولفہ ابو المنہدی سیاس کلوید با
آفتاب انڈیا مرآت احمدی۔ اس مالاکا ترجمہ گجراتی۔ مجالس سیفیہ بحجۃ الصلوۃ
ایشیامک سوسائٹی بنگال کالجریٹل جلد ۳۔ ایٹ کی تاریخ ہندوستان کی دوری
جلد مرآت سکندری اور مرآت سکندری کا ترجمہ انگریزی۔ صحیفہ زرین تاریخ گزشتہ
مرآت عالم عیون و التواریخ۔ رسالہ عقیدہ محمد مرزوقی مالکی ہدیہ ہندیہ مولفہ
ابورجاء محمد عظیمہ شکرہ درحق صاحب ہدیہ ہندیہ۔ تحقیقات کبریٰ اشرفیہ
مجالس میان مصطفیٰ گجراتی ہندی۔ افکار سوزان۔ انتخاب تواریخ الاغیار ختم
الہدے سبل السوسے تذکرہ شمع انجمن تصنیفات مرزا غلام احمد صاحب قادیانی
المصاحح البتون ترجمہ اردو جلاء العیون۔ تواریخ التامیس بحالی ابن ادیس ریاست
ترتیب الوضوء و الصلوۃ۔ بہرہ ان الفرقان علی صلوۃ القرآن۔ صلوۃ القرآن
آیات الفرقان۔ رسائل اشاعت القرآن۔ رسالہ مناظرہ مابین مولوی عبد
لکھڑا الوہی اہل قرآن و مولوی ابراہیم سیالکوٹی اہل حدیث۔ رسالہ الزکوۃ
و الصدقات کما فی آیات پینات از مولوی عبد اللہ جگر الوہی۔ روضۃ العلماء
تاریخ مالوہ۔ جہان پور۔ سفر نامہ حکیم ناصر خسرو۔ جنات الفردوس مولفہ مرزا محمد
ابو القاسم دہلوی ترجمہ احمدیہ۔ اعمال الصالحین۔ تحفۃ العوام۔ تحذیر المؤمنین
بائبل یعنی مجسمہ نورات و ناجیل عقائد الاسلام
محمد نجم الغنی ابن مولوی محمد عبد الغنی خان ابن مولوی عبد الرحمن
خان ابن مولانا حاجی محمد سعید صاحب رام پور سیاحہ جامی الاخر
سلسلہ ہجری مطابق جون ۱۹۰۹ء

پہلا حصہ فرقہ ہائے اہل سنت اور معتزلہ اور شیعہ اور خوارج اور مرجیہ اور نجاریہ اور جہرہ اور قدریہ اور مشبہ کے بیان میں

حدیث افتراق امت کی تحقیق

اہل علم تحصیل علم کے اعتبار سے چار قسم پر ہیں (۱) صوفیہ یہ علم انکشافی کو
نبی کی متابعت سے حاصل کرتے ہیں (۲) اشراقین یہ علم اشراقی کو نبی کی متابعت
کے بغیر حاصل کرتے ہیں (۳) مشائین یہ عقل کے ساتھ استدلال کرتے ہیں۔
(۴) متکلمین یہ کتاب و سنت اور اجماع کے ساتھ استدلال کرتے ہیں ماوریت
۳، فرتے ہیں جنکا ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے
افترقت الہیۃ علی اھلک سبعین اداثنی فی سبعین فرقۃ وافرقت النصارا علی اھلک
وسبعین اداثنی وسبعین فرقۃ وافرقت علی ثلاث وسبعین
یعنی یہود اکثر یا بہتر اور نصاریٰ بھی اکثر یا بہتر فرتے ہو گئے میری امت
بہتر فرتے ہو جائے گی۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو
ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ابن ماجہ کی
ایک روایت عوف بن مالک سے یوں ہے کہ یہود اکثر فرتے ہو گئے جن میں سے
ایک جنت میں اور ستر دوزخ میں ہیں۔ اور نصاریٰ بہتر فرتے ہو گئے کہ اکثر ان
میں اور ایک جنت میں۔ قسم ہے اس خدا کی کہ جن کے قبضہ قدرت میں ہوں
ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق میری امت بہتر فرتے ہو جائیگی جن میں سے ایک فرقہ
جنتی ہے اور بہتر دوزخی اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص کا لفظ مرفوع یہ ہے قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیا تین علی امتہ ما اتے علی بنی اسرائیل خداوند
بالنخل حتی ان کان منہم من اتی اسمہ علانیۃ فکان فی امتی من یدنم ذلک
وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملتہ وستفترق امتی علی ثلاث
وسبعین ملتہ کلہم فی النار الا ملتہ واحده قالوا من ہی یا رسول اللہ قال
ما نانا علیہ واصحابی رواہ الترمذی وقال غریب یعنی میری امت کے
لوگوں پر وہی آئیگا جو بنی اسرائیل پر آیا مطابق ہوگا۔ ان کے یہاں تک کہ
کسی نے ان میں سے اپنی ماں کے ساتھ علانیہ محبت کی ہو۔ تو میری امت میں
بھی کوئی شخص پیدا ہو جائیگا کہ وہ ایسا کام کرے گا کہ بنی اسرائیل بہتر فرقت
ہو گئے۔ میری امت بہتر فرقت ہو جائیگی۔ سب آگ میں جائیگی مگر ایک ملت
اے صحابہؓ پوچھا وہ کون ہیں اے رسول خداؐ فرمایا وہ طریقہ حسیں میں اور
میرے اصحاب ہیں۔ احمد اور ابوداؤد کا لفظ معاویہ سے یوں ہے۔ قام فیما رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان من کان قبلكم من اهل الکتاب
افترقوا علی ثنتین وسبعین ملتہ وان هذا الامۃ ستفترق علی ثلاث
وسبعین فرقۃ ثنتان وسبعون فی النار واحده فی الجنة وفي الخبر
یعنی ہم میں اختلاف خطے کو کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ خبردار ہو کہ جو تم سے پہلے
اہل کتاب تھے وہ بہتر فرقت ہو گئے۔ اور قریب ہے کہ یہ امت بہتر فرقت ہو جائیگی
بہتر نار میں جائیگی اور ایک جنت میں وہ جماعت ہے لفظ جماعت کا اطلاق
اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے۔ اور ابن عدی نے ابوہریرہ سے
صرف اسی قدر روایت کیا ہے یہود اکہتر فرقتے بن گئے اور نصاریٰ بہتر میری
امت بہتر فرقتے ہو جائیگی ابوبقی نے افتراق امت کی حدیث کو صحیح حسن کہا
اور حاکم اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسی مضمون کی حدیث ابوہریرہ
سے روایت کی ہے۔ اور بقول مولفہ مقاصد جنتہ انس اور جابر اور ابوامامہ اور ابن
مسعود اور حضرت عمر اور حضرت علی اور عیسیٰ مریم ابوہریرہ اور اشکاء و عیسیٰ بن عمر

میں خاص، اور محدث رضی اللہ عنہم سے بھی اس مضمون کی روایتیں آئی ہیں۔ اور
 ابو ہریرہؓ بھی اس کے راوی ہیں۔ اور ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن ماجہ
 اور عاکم اور ابن حبان وغیرہ محققین حدیث نے اس کو اپنی اپنی کتب میں روایت
 کیا ہے۔ اور جامع الماصول اور تیسیر الموصول اور مفہام حدیث اور جامع الجوامع اور
 کتاب بیہقی وغیرہ میں ان روایات کو ان کتب صحاح حدیث وغیرہ سے نقل کیا گیا
 تو اسکی صحت میں کلام نہیں۔ مجھے شبہی صاحب نعمانی سے تعجب ہے کہ انہوں نے
 سیرۃ النعمان کے صفحہ ۱۳۲ میں محض اپنی رائے سے اس حدیث کو کیوں مضموع
 قرار دیا۔ کوئی بھی دلیل اسکی موضوعیت کی مولوی صاحب نے نہیں بیان کی
 اس حدیث کے طریق بہت ہیں۔ اور اگر حدیث ہے اس کو صحیح مانا ہے۔ اور ترمذی
 نے جو اس طریق کی روایت کو غریب کہا ہے۔ سو اس کا یہ مطلب ہے کہ کسی زمانہ
 میں اسکی روایت ایک ہی راوی سے ہوئی ہے۔ اور غریب احادیث صحیحہ کے
 اقسام سے ہے۔ اور صحیح حدیث قابل حجت ہے پھر حسن لغز پھر حسن انفعالیہ اور تمام
 طریقوں میں تفرق بہتر فرقوں میں آیا ہے نہ بہتر میں مگر چرچہ مدحی سے ایک حدیث
 ابن ماجہ کی جو انس سے مروی ہے اس مضمون کی بھی نقل کی ہے۔ کہ بنی اسرائیل
 کے اکثر فرستے ہوئے۔ اور میری امت بہتر فرستے ہو جائیگی۔ سب دونوں میں چاہیے
 مگر ایک فرقہ اور یہ جماعت ہے۔ مگر شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت
 میں کہتے ہیں کہ اس روایت کا اعتبار ان بہت سی روایات کے مقابل نہیں کیا
 بلکہ بلوخی نے علی ابن ماجہ کی حدیث عوف بن مالک سے امت محمدی کے لئے
 فرقہ ہو جانے کے باب میں نقل کی ہے۔ سو یہی صحیح روایت ہے۔ اور یہی وجہ ہے
 کہ صاحب سفر السعادت نے فرمایا ہے کہ در باب اختراق امت بہت فرقہ اور دو فرقہ
 چیز ثابت نہ شدہ۔ مطلب یہ ہے کہ تفرق امت سے فرقوں پر ثابت ہوا ہے نہ

۲۶ اور اگر یہ ثابت کیا جائے کہ مصنف سفر السعادت کی مراد یہ ہے کہ افتراق امت کے باب میں مطلقاً کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی اور جو کچھ اس معاملہ میں آیا ہے۔ وہ سب موضوع ہے۔ تو یہ قول انکا کیسے معیہ ہو سکتا ہے جبکہ اتنے بہت ائمہ حدیث افتراق امت کی روایت کو صحیح تسلیم کرتے ہیں اور بہت سے طریقوں سے مروی ہے۔ شاید مولوی شبلی صاحب نے اس حدیث کے موضوع ہونے کے قول کو نہیں سنے اڑا۔ یا ہے۔ مگر صاحب سفر السعادت تو یہ کہتے ہیں کہ امت محمدی کا بہتر فرقہ ہو جائے کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوئی صاحب نے ایک بڑا کرسمس اپنی رائے سے کہا ہے۔

یہود و نصاریٰ کے فرقے

یہود کے مشہور و نامہر فرقے عیسائیہ۔ عیسویہ اور یوڈو عیسائیہ تھے۔ انہیں میں سے موشکا فشیہ و سماریم ہیں۔ یہ فرقے بڑے ہیں۔ ان میں سے اکثر فرقے نکلے جینٹیل سے بعض بت پرست ہیں اور بعض آفتاب و مہتاب و نجوم پرست اور بعض ادنان پرست صنم کہتے ہیں۔ بت کو دشمن کہتے ہیں۔ امتحان کو اس وقت سائے مجب و باطلہ داخل ہیں۔ جیسے بت شجر وغیرہ سائوینکا میں ایک اور عجیب فرقہ یہودیوں کا رہتا ہے۔ جسے ماسکم بولتے ہیں۔ اسکا اعتقاد جھوٹے مسیح مسیحیت نبوی پر ہے جسکی نسبت بیان کیا ہے کہ وہ بھڑاپے ہمارے ہیوں کے ساتھ آٹکا۔ مگر عادی اسکے ان لوگوں میں اور بہت سے مختلف عقائد ہیں۔ جسکے لحاظ سے یہ تین فرقوں میں منقسم ہوئے ہیں۔ وہ دل سے یہودی ہیں۔ مگر یہودیوں کے بڑے گروہ اور کمانڈوں کے ساتھ آباد رہنے سے ذلیل ہو رہے ہیں۔ اور وہ اپنے آپس ہی میں بیاہ شادی کرتے ہیں اور قبضے میں ایک خاص مقام پر یک جا آباد ہیں۔ یا یہ کہ ان کا ایک محل ہی علیحدہ ہے۔ اس فرقے کے کچھ لوگ روسی علیحدگی میں رہتے ہیں۔ سائوینکا علیحدہ نامہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں۔ مگر ہیں وہ یہودی ہی۔ اور بڑے فرقے نصاریٰ

کے تین ہیں۔ ملکا ٹیہ۔ فسطوریہ اور یقوتیہ باقی فرقے انہیں میں سے
نکلے ہیں۔ شہرستانی نے ان سب فرقوں کا ذکر مل و نخل میں کیا ہے۔ ان احوال
کی حکایت سے ہر کوئی سمجھ غرض نہیں ہے۔ مگر اس ضمن میں اتنا کہنا مناسب ہے۔ کہ
یہود و مسیحیوں میں عیسائیوں میں نئی مذہب خاص کو سب سے بڑے تصور رکھے جاتے
ہیں۔ ایک رومن کیتھولک یعنی رومی کلیسا چکے نزدیک دین کا سب سے بڑا نام
اور حضرت عیسیٰ کے خاص الخاص حواری پطرس کا خلیفہ پوپ تصور کیا جاتا ہے
جو اٹلی کے قدیم شہر روم (ابو دجہول) میں رہتا ہے۔ تعداد کے لحاظ سے عیسائیوں
میں رومی کلیسا کے لوگ زیادہ ہیں۔ مگر اس مذہب والوں کی سلطنتوں میں پہلے
سے کمی اور ضعف آگیا ہے۔ صرف ایک سلطنت فرانس کی ان میں بہت زبردست
باقی ہے۔ دوسرا مذہب گریگ چرچ یعنی یونانی کلیسا ہے۔ اس فرقے کے سب
عیسائی نزار روس کو مسیح کا خلیفہ اور اپنا پیشوا اور امام سمجھتے ہیں۔ اور اسکے کل احکام
دینی و دنیویں کو واجب التعمیل جانتے ہیں۔ اور جو عیسائی ان احکام کی تعمیل سے
انحراف و انکار کرے۔ اُسے اپنی جماعت سے خارج اور بے دین تصور کرتے ہیں
تیسرا بڑا مذہب پروٹسٹنٹ ہے۔ اس فرقے والوں کا زور اسکل زیادہ ہے
اور چھوٹی بڑی کئی سلطنتیں رکھتے ہیں۔ انگلستان و جرمنی و سلطنتیں ان میں
بہت زبردست ہیں۔ اس مذہب میں بہت سے فرقے مثل و شاخ ہیں۔ مثل
کوئنٹن۔ کیٹولیک۔ ریپنٹنٹ۔ چرچ۔ پریسٹن۔ بالائی۔ ٹرین۔ چرچ
آف انگلینڈ وغیرہ وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں

گلاسکو واقع سکاٹ لینڈ میں کارلائل کے زمانے سے عیسائیوں کا ایک فرقہ
پوٹیسٹنٹ نامی پیدا ہو گیا ہے جو مسلمانوں کی طرح خدا سے وعدہ
پر اعتقاد رکھتا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ کو صرف اسکا پیغمبر مانتا ہے۔ یہ لوگ محمد صلی
علیہ وسلم کی تعظیم کرتے ہیں۔ مگر اسلام سے انکو نفرت بدستور چلی جاتی ہے۔ جبکہ
یہ ہے کہ اسلام سے واقفیت حاصل کرنے کا ذریعہ ان کے پاس صرف عیسائی مصلحت

کی کتابیں ہیں۔

فرقہ ناجی ناری

احادیث افتراق امت میں اشکال ہے۔ دو طرح پر ایک یہ کہ انہیں اکثر شیخ حسن
امت محمدی پر ہلاک اور ناری ہو شکاک حکم کیا ہے۔ حالانکہ حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ
امت مروجہ ہے۔ اور جنت میں سب سے زیادہ بھی امت ہوگی۔ یہاں تک کہ
دہاں دو ثلث اس امت کے لوگ ہونگے۔ اور ایک ثلث میں باقی امتیں۔ اسکا
جواب بعض لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد اس جگہ امت سے امت دعوت ہے
نہ امت اجابت اور مراد امت اجابت سے وہ لوگ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ
پر ایمان لائے ہیں۔ جلال الدین دوانی شرح عقائد عہدہ میں کہتے ہیں کہ ظاہر
مراد امت اجابت ہے نہ امت دعوت اس لئے کہ اکثر جب حدیث میں اس
طور پر بیان ہوا ہے۔ تو اس کلام سے مراد اہل قبلہ ہیں۔ انتہی واقعی حدیث مذکور
امت دعوت قرار دینا درست نہیں۔ کیونکہ یہ حدیث خاص آنحضرت کی اپنی
امت کی تفریق کے بیان میں وارد ہوئی ہے چنانچہ اس میں لفظ امتی ہے۔
امت حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کا شمار اس میں داخل کیے نہیں فرمایا ہے
ان کے واسطے اور حدیث ہے انہما قال صلی اللہ علیہ وسلم ان بنی اسرائیل تقرت
بعد موسیٰ علی لحدی وسبعین فرقہ وبعد عیسیٰ علی اثین وسبعین
فرقہ وسفترق امتی من بعدی ثلثہ وسبعون فرقہ
اگر سب فرقے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مع اصناف کفار شمار کریں گے۔ تو

۱۔ شیخ مہدی عتایدی کی یہ عبارت ہے وسفترق امتی امتی الامہ ابیہ للحدی
وہم الذین آمنو بعد الصلوۃ والسلام وهو الظاہر فان اکثر ما ورد فی الحدیث
علی ہذا الاسلوب لے بلفظ امتی اریہ بہ اہل قبلہ قلنا ہما ۱۲

تہتر فرستے کیونکہ ہونگے۔ پس اگرچہ کفار بھی امت دعوت ہیں لیکن یہاں مراد
امت سے امت اجابت ہے جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا۔ اسی وجہ سے امتی
کہا کہ اپنی ذات کی طرف منسوب کیا ہے۔ دو صبر اشکال بابت تعین فرقہ ناجیہ کے
ہے ہر فرقے کو یہ گمان ہے میں ناجی ہوں اور غیر میرا ناری ہے۔ اس پر کسی نے
اپنی اپنی دلیل لکھی ہیں، جو کڑی کے جانے سے بھٹی زیادہ کمزور ہیں فرقہ ناجیہ
وہی فرقہ ہے۔ جو مصداق اس لفظ کا ہے۔ ما انا علیہ واصحابی۔ یہ لفظ اسی شخص
پر صادق آتا ہے جس کے عقیدے و عمل میں کوئی بدعت ظاہر و مخفی نہیں ہے
بلکہ سارے عقائد و اعمال اسکے مطابق سنت مطہرہ و سیرۃ صحابہ کے ہیں۔ کسی نے
یوں بھی کہا ہے کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقے کے صلحا ہیں کسی نے کہا اہل بیت رسالت
ہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ کوئی فرقہ خاص نہیں ناجی وہی گروہ ہے جو کہ خدا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کی راہ پر چلتا ہے۔ اور کسی طرح کی بدعت و ہوا
میں مبتلا نہیں جس طرح ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے
کہ ایک ایرانی نے شرایع اسلام کو حضرت سے دریافت کی کہ یہ عرض کیا تھا۔
ما لہ فی نفسی ببیدۃ لا ازیل علی هذا شئیا ولا انقص منه
یعنی تم ہے اس ذات پاک کی کہ جان میری اسکے ہاتھ میں ہے جو اپنے فرما دیلے۔
میں اس پر کچھ زیادہ کرونگا اور نہ اس سے کچھ کم کرونگا۔ اس پر حضرت نے اسکو جنتی فرما
دیا۔ یعنی ناجی نام سے سو جو کوئی دعوت نجات کا کرے اور اسکے عقائد و اعمال خلاف
طریقہ حضرت اور سیرت صحابہ کے ہوں۔ تو وہ دعوت اسکا باطل ہے۔ اسلام کے تہتر
فرقوں میں سے وہ کون فرقہ ہے جو اپنے آپکو ناجی اور اپنے مخالف کو ناری نہیں جانتا
ہے۔ ایک امید نہ سب شاعر کہتا ہے مہر ناجی ہے فرقہ اثنا عشری ہے۔ لیکن تعین
اس دعوت کی بات لکھنا اسکی اسی طرح پر ممکن ہے کہ جو کا عقیدہ و عمل ما انا علیہ واصحابی
کے موافق ہو اور کسی طرح کا خلاف بدعت سنت کی طرف سے اسکے عقیدے و عمل پر نہ ہے

یہ سچ لکھا میں تعین فرقہ ناجیہ کے باب میں اپنی بحث کی ہے ۱۶

مگر بعض تقصیرات فردعیہ اس سے صادر ہو جائیں وہ ناجی ہے اور جسکا عقیدہ و عمل اس کے مخالف ہو وہ ناری ہے کیونکہ ہر حضرت و صحابہ میں کسی عمل و عقیدے میں کوئی بدعت نہ تھی۔ اگرچہ بعض افراد سے طاعت میں قصور و فتور و ارتکاب مجر ہو جاتا تھا ابن حزم نے زیادت الاو احدۃ کو موضوع کہا ہے لیکن یہ دعویٰ ان کا صحت کو نہیں پہنچا۔ نہایت یہ ہے کہ زیادت شاذ ہو نہ موضوع بعض علما فراتے ہیں کہ مراد ناری ہونے سے اگر غلو نہ رہے۔ تو یہ بات مخالف نص احادیث صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کوئی فرقہ اسلام کا مخلص فی النار نہ ہے گا۔ اور اگر مراد ناری ہونے سے یہ ہے کہ چند بدعت تار میں بیگناہ پھر نجات پائیگا۔ تو یہ بات مسلم ہے لیکن اس تقدیر پر یہ بات ملازم آتی ہے کہ کوئی شخص فرقہ ناجیہ میں سے ناری نہ جائے حالانکہ احادیث صحیحہ دلیل ہیں اس بات پر کہ فساد مومنین چندے ناریں جائینگے۔ سو یہ شبہ قدیم ہے۔ اہل علم نے اس کے چار پانچ جواب لکھے ہیں۔ جو کہ شرح و حواشی عقائد لاجلہ میں مذکور ہیں۔ ان میں سے زیادہ ارجح واقعہ ہے اس جواب کو کہ ہے جو لاجلہ دوانی نے دیا ہے شیخ ثانی کو اختیار کر کے یعنی مراد دخول من حیث الاعتقاد ہے۔ اور فرقہ ناجیہ کا دخول من حیث الاعتقاد نہ ہو گا گو سبب بعض تقصیرات عمل کے آگ میں جائیں۔ دوسرا جواب امام مغزالی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ جسکو محدثین نے بھی پسند کیا ہے۔ وہ یہ کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں۔ جو کہ مطلقاً ناریں نہ جائینگے نہ من حیث الاعتقاد اور نہ من حیث العمل بلکہ بے وصول عذاب داخل ہونگے۔ انکی معصیت خواہ عفو ہو جائے یا نہ اید موت و قبر و احوال قبر میں جہر ہو جائے یا شفاعت حضرت سے وہ سارے ذنوب محو ہو جائیں۔ مغزالی کا یہ کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو بے حساب و کتاب و بے شفاعت بہشت میں جائیگا۔ کما حقہ نہیں تھا اسلئے کہ اس صورت میں دائرہ نجات کا بہت تنگ ہوا جاتا تھا۔ لہذا محققین متاخرین نے جواب مذکور کو اصلاح فرما کر قبر پر موقوف کی ہے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے کہ کلمہ فی النار کے معنی کل واحد من افراد کل فرقہ فی النار ہے۔ یعنی ہر ایک آدمی ہر ایک فرقے کی افراد سے آگ میں جائیگا پس اس

عبارت سے مراد ایجاب کلی ہے پھر الا واحدہ کے ساتھ استثنائے کرنے سے یہ ایجاب کلی رافع ہوا اور رافع ایجاب کلی ایک جزئی کے ساتھ بھی صادق ہو سکتا ہے چنانچہ یہ بات ظاہر ہے پس اس صورت میں معنی الا واحدہ کے یہ ہونگے کہ ہر ہر فرد اس فرقے کی دوزخ میں داخل نہ ہوگی۔ گو بعض بسبب تقصیر اعمال کے داخل دوزخ ہوں۔ اس صورت میں اشکال دفع ہو گیا اور فرقوں غیر ناجیہ اور فرقہ ناجیہ میں وجہ امتیاز اسی قدر ہوتی کہ غیر ناجی فرقے سارے داخل دوزخ ہونگے اور یہ فرقہ سارا دوزخ میں نہ جائیگا لیکن فرقہ ناجی کا امتیاز اور فرقوں سے اعمال کے ساتھ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اعمال سب میں مشترک ہیں پس امتیاز کا باعث صرف عقائد کی درستی اور صحت ہے۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ اس جواب کا مرجع بھی جواب اول کی طرف ہوتا ہے اور سب سے بہتر ایک اور جواب ہے جو موافق ہے استعمال قدیم عرب کے اور حدیث میں اسکے استعمال کی شہادت موجود ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ کلمہ فی النار سے مراد بطلان چنانچہ جب کہتے ہیں ظلال چیز فی النار ہے تو اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ باطل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے اہذا فی النار یعنی زبان و رازی باطل ہے اور سورہ النساء میں ہے الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما انہما یا کلون فی بطنہم نارا جو لوگ یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں اسکے سوا انہیں کہ اپنے پیٹوں میں آگ کھاتے ہیں۔ نار سے مراد یہاں باطل و حرام چیز ہے اسلئے کہ یتیم کا مال حقیقت میں آگ نہیں اور مجاز پر اس واسطے حمل نہیں کرتے کہ یہ جو کہلے کہ پیٹوں میں کھاتے ہیں یہ قول سر امر لکار کر بتا رہا ہے کہ یہاں مجاز مراد نہیں پس حدیث مذکور میں کلمہ فی النار سے یہ مراد ملے گی کہ تمام فرقے باطل پر ہیں گو ایک عقیدہ اور ایک عمل کی وجہ سے ہوں یا دو کی۔ اور فرقہ ناجی کے نہ عقیدے میں بطلان ہے نہ عمل میں مگر یہ چاہئے کہ فرقہ ناجی کی تخصیص اس بات کے ساتھ کہ دیا جائے کہ نہ انکے عمل میں بدعت ہے نہ عقیدے میں اور یہی منشاء جواب دوم کا بھی ہے یا بطلان کو صرف اعتقادات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یعنی یہ کہا جائے کہ ان کے اعتقاد میں کسی طرح کا فتور نہیں پس اس صورت

میں یہ جواب پہلے جواب کی طرف رجوع کر گیا۔ اسی واسطے کہا ہے کہ اتنے واضح و صریح وہی جواب اول ہے اور شیخ علاء الدین ستمانی نے عروہ میں کہا ہے کہ اسلام کے تمام فرقے اہل نجات ہیں۔ اور حدیث میں مراد ناجیہ سے ناجیہ شفاعت ہے نہ ہی مراد سائے فرقہ ہے اسلام کے اہل نجات ہونے سے یہ ہے کہ بقدر سزا کے معافی کے دونوں میں رہ کر بالآخر اس سے نجات پائیں گے۔ اور پرہیز میں داخل کئے جائیں گے اور ناجیہ سے ناجیہ شفاعت مراد لینے میں وہی قباحیت ہے۔ جو امام غزالی کے جواب میں بیان ہوئی۔ پس بہتر جواب وہی ہے جو محققین متاخرین نے امام غزالی کے جواب میں اصلاح کر کے بیان کیا ہے۔

علم فقہ اور طبقات فقہاء

علم فقہ اکثر صحابہ کا شعار تھا۔ جیسے خلفائے اربعہ اور باقی عشرہ مبشرہ اور ابن مسعود اور معاذ اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت اور ابو دردا اور ابی بنی عافشہ اور ابن عمر بن خطاب اور ابن عباس اور ابن عمر بن عاص اور ابن الزبیر اور ابو موسیٰ اور ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ اور جابر بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم اور تھوڑے سے مقاموں میں فقہ ان کے سوا دوسرے صحابہ سے بھی منقول ہے جیسے ابو ذر اور عمار اور حذیفہ اور سلمان اور عبادہ بن صاحت اور ابو سعود اور فضالہ اور داثکہ اور خالد اور معاذ بن عمرو بن عاص اور ام سلمہ اور اسماء بنت ابوبکر اور حسن اور حسین رضی اللہ عنہم اور ان میں سے جن کا فتوے شہرت کو پہنچ گئے۔ وہ نو ہیں۔ حضرت عمر حضرت علی ابن مسعود اور ابی بن کعب اور زید اور ابو موسیٰ اور ام المومنین عافشہ اور ابن عمر بن خطاب اور ابن عمر بن عاص اور ان میں سے بھی زیادہ مشہور یہ تین شخص ہوئے۔ عبد اللہ بن مسعود زید بن ثابت عبد اللہ بن عباس اہل مدینہ کا فقہ میں زید بن ثابت اور عبد بن عمر پر اعتماد تھا اور اہل مکہ کا ابن عباس کی رائے پر اور اہل کوفہ کا حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود کی رائے پر

اور اہل مصر ابو موسیٰ اشعری اور عمران بن حصین کی رائے پر تھے۔ اور شام میں مجاہد اور ابو برداء وغیرہ تھے۔ بعد اسکے ریاست علم فقہ تابعین کو پہنچی چنانچہ صحیح کجک بعد مدینے میں سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر اور قاسم بن محمد اور خارجہ بن زید اور سلیمان یسار اور عبید اللہ بن عقبہ اور ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث تھے۔ اور مدینے کے جو سات فقہا مشہور ہیں۔ وہ یہی ہیں۔ اور اسی طبقے میں سے مدینے میں یہ لوگ بھی تھے۔ سالم بن عبد اللہ اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور ابان بن عثمان اور قیس بن ذؤیب وغیرہ اور جنہوں نے انکی متابعت کی انکا بھی اسی طبقے میں شمار ہے۔ جیسے عمرو بن عبد العزیز اور علی بن حسین اور یحییٰ بن سعید اور ابو الرناد اور زہری اور ربیعہ وغیرہ پھر فقہ تبع تابعین کی طرف منتقل ہوا۔ جیسے ابو ذؤیب اور راجشون اور امام مالک بن انس اور ان کے اصحاب اور انکے میں عبید بن عمیر اور عطاء بن ابی رباح اور مجاہد اور عکرمہ اور سعد بن جبیر اور ابن ابی ملیکہ اور عمر بن دینار وغیرہ تھے۔ پھر فقہ ابن ابی نجیح اور ابن جریر کا پیچان بن عیینہ اور سلم بن خالد اور سعید بن سالم وغیرہ کو پہنچا۔ پھر امام ابو عبد اللہ شافعی اور انکے اصحاب کی طرف منتقل ہوا۔ اور کوفے میں ابن مسعود کے اصحاب علقمہ اور عبیدہ اور سروق اور اسود اور عبد الرحمن ابن ابی زید اور عمر بن شریک اور شریح قاضی وغیرہ فقہ کے استاد تھے۔ اور انکے بعد عام شعی اور ابراہیم نخعی۔ انکے بعد حکم بن عیینہ اور حماد بن ابی سلیمان اور منصور بن معتمر وغیرہ تھے۔ اور بعد انکے ابن شبرہ اور ابن ابی لیلہ اور حسن بن ابی صالح اور شریک بن عبد اللہ اور امام ابو حنیفہ اور قتیان ثوری اور ان دونوں کے اصحاب تھے۔ اور بصرے میں حسن اور ابن سیرین اور مطرف بن عبد اللہ اور جابر بن زید اور ابوقلابہ پھر قتادہ اور ابوب اور یونس اور سلیمان تیمی اور ابن عون اور عثمان بنی پھر حماد بن زید اور حماد بن سلمہ جو حماد بن یاحماد ان کہلاتے ہیں اور یحییٰ بن سعید اور ابن مہدی تھے اور شام میں ادیس خولانی اور شہر بن کوح شب اور ابن ابی زکریا اور رجا بن حیات اور عبادہ

بن فنی اور کحول وغیرہ تھے۔ اور یمن میں طاؤس اور وہب بن کثیفہ وغیرہ تھے
اور مصر میں یزید بن ابی حمیب اور عمر بن حارث اور لیث بن سعد وغیرہ تھے
پھر اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور ان کے اصحاب اور خراسان میں
ضحاک بن مزاحم اور ابراہیم ضالیخ اور عبداللہ بن مبارک اور اسحاق بن ابویہ
اور بغداد میں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے اصحاب اور امام احمد بن حنبل
پھر ابو ثور اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام پھر داؤد اور محمد بن جریر وغیرہ۔ ان فقہاء
میں سے ہر طبقے میں اگرچہ ہر ایک فقیہ فقہ میں نامور تھا۔ مگر پھر بھی باعتبار شہرت
کے ان میں بڑا تفاوت ہے۔

مسائل فروعی اجتہادی میں صحابہ کے اختلافات

نبی علیہ السلام کی وفات تک مسلمان ایک ہی عقیدہ اور طریقہ پر تھے۔ مگر جو
لوگ ظاہر میں مسلمان باطن میں منافق تھے وہ زمانہ نبیات آنحضرت میں بھی
مکر و فریب کرتے تھے۔ اور وہ نفاق اُنکا ہر وقت اُن کے اعتراض کرنے سے
حرکات و سکنات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہوتا تھا رہے وہ
اختلافات جو حال مرض اور بعد وفات حضرت کے صحابہ میں واقع ہوئے
وہ اجتہادی تھے۔ عرض اُن اختلافات سے معاملات دین اور اسلام کا قائم کرنا
تھانہ اور کچھ پہلا تنازع جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری میں ہوا۔ وہ
حضرت کا کاغذ اور دوات و قلم مانگنا۔ اور حضرت عمر کا غلبہ درد کے خیال سے
یہ کہنا کہ ہم کو اللہ کی کتاب کفایت کرتی ہے نہینا ہے۔ وہ سراسر خلاف مرض و حال
مرض نبوی میں یہ ہوا۔ کہ اُن حضرت نے لشکر اسامہ کی تیاری کے واسطے حکم دیا
اسپر کچھ صحابہ نے یہ کہا کہ ہم پر سب آوری اس حکم کی راجب ہے اور کچھ نے کہا کہ
حضرت کا مرض بڑھ گیا ہے۔ بہار راجی حضرت کے چھوڑنے کو اس حال میں نہیں چاہتا

ہے تیسرے اخلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت میں ہوا حضرت عمرؓ نے کہا کہ جو کوئی یہ کہے گا کہ آنحضرت علیہ السلام مر گئے ہیں میں اس کو اس تلوار سے قتل کر دوں گا۔ وہ تو آسمان پر مثل عیسیٰ بن مریم کے چڑھائے گئے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ وہ بیشک مر گئے ہیں سو یہ آیت پڑھی وہاں محمدؐ لا رسول قد خلت من قبلہ الرسل انا ان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم یعنی محمدؐ خدا کے رسول ہیں اگر وہ مرجائیں یا مارے جائیں۔ تو اے لوگو تم اگلی راہ پر پھر جاؤ گے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مرنے سے کیا دین چھوڑ کر پھر کفر اختیار کر دو گے اس وقت صحابہ نے حضرت ابو بکرؓ کے قول کی طرف رجوع کیا اور حضرت عمرؓ نے بھی تسلیم کیا۔ چوتھے اخلاف آنحضرتؐ کے دفن کے مقام میں ہوا۔ مہاجرین اہل مکہ نے چاہا کہ ہم فشن مبارک کو لیجائیں۔ انصار اہل مدینہ نے چاہا کہ مدینہ میں دفن ہوں کچھ صحابہ نے ارادہ کیا کہ بیت المقدس کو لیجائیں۔ اسلئے کہ وہ جگہ دفن انبیاء کی ہے۔ اور آپ کی معراج بھی جگہ سے آسمان کی طرف ہوئی تھی۔ پھر سب نے اتفاق کر کے مدینے میں دفن کیا اسلئے کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ انبیاء اسی جگہ دفن ہوتے ہیں۔ جہاں مرنے ہیں پانچواں خلاف مسئلہ خلافت میں مہاجرین انصار کے درمیان ہوا کہ انصار کہتے تھے۔ ایک امام ہمارا ہو گا۔ اور ایک مہاجرین کا ہو گا۔ اور اپنی طرف سے سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنانے اور سب کو ہاتھ بیعت کو آمادہ ہو گئے مگر جب ان سے کہا گیا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش میں سے چاہئے تو آخر کار حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر سب نے اتفاق کر لیا اور فساد مٹ گیا۔ چھٹا خلاف معاملہ مذکور میں ہوا تھا کہ حضرت کا وارث کون ہے فاطمہ علیہا السلام نے کہی دعویٰ وارث کیا اور کبھی ملکیت کا یہاں تک کہ پہلا دعویٰ بدلیل مشہور رہے مثنیٰ معاشر لا نبی الا نوحؑ ما نزل کناہ صدقہ دہم گردہ انبیاء ہیں نہیں چھوڑے ہم میراث

لے شہاب الدین احمد ابن حجر کتاب شرف المصابیح فیہ اشمال کے باب ذکر میراث میں کہتے ہیں لا نورث بشکون الوالد وفتح الراۃ کے فتح الوالد کسر الراۃ لا منکرک لاما میراثا مطلب یہ کہ لفظ لا نورث میں لا راکن اور کسر ہجاء نفقہ ہے

جو کچھ ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے، دفع ہو گیا اور دوسرا دعویٰ اس لئے خارج ہوا کہ گواہ بی بی صاحبہ کی طرف سے پورے زکذریے رسالتوں خلاف وہ ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں نے اور وہ غطفان اور بنی تمیم وغیرہ تھے۔ زکوٰۃ مذی۔ تو صدیق رضی اللہ عنہ نے اُن سے لڑنے کا ارادہ کیا۔ کچھ صحابہ نے جنہیں حضرت عمر بھی تھے یہ سمجھا کہ اقرار شہادتین سے دنیا کی عقوبت منع ہو جاتی ہے۔ اور کہا کہ ہم انے اس طرح جنگ نہ کریں گے۔ جیسی کفار سے کرتے ہیں۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اُن کا قتال اس وقت ممنوع ہے جبکہ حقوق اسلام ادا کریں۔ اور جو بات صدیق سمجھی تھی۔ وہی بات صراحۃً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی تھی اور بہت سے صحابہ نے سمجھی تھی۔ قرآن پاک بھی اسی پہ دلیل ہے فان تاتوا واقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ فاحذروا کفر فی الدین یعنی اخوت دین کی ثابت نہیں ہوتی۔ مگر ادا سے فرایض سے کیونکہ توبہ شرک سے بغیر توحید کے حاصل نہیں۔ اور توحید بغیر عمل صالح کے تمام نہیں ہوتی۔ حضرت ابوبکر انے قتال کے واسطے نکلے۔ تو آخر سارے صحابہ نے اُن کا ساتھ دیا۔ انھوں نے خلاف اس میں ہوا کہ حضرت ابوبکر نے اپنی وفات کے قریب حضرت عمر کی خلافت کیلئے نص کی۔ بعض صحابہ نے کہا کہ تم نے ہم پر ایک سخت مزاج والے آدمی کو حاکم کیا ہے جب حضرت ابوبکر نے یہ کہا لو سألنی ربی یوم القیامت لقلت لیس علیہم یعنی اگر ابد تعالیٰ مجھ سے قیامت کو اس بات کا سوال کریگا۔ تو میں یہ جواب دوں گا کہ میں نے ایک سب سے عمدہ آدمی کو اپنے حاکم کیا تھا تب خلاف مرتفع ہو گیا۔ اور بے تسلیم کیا۔ لو اں خلاف خلیفہ سوم کے انتخاب کے وقت ہوا تھا۔ پہلے راہوں میں اختلاف ہوا۔ پھر بے حضرت عثمان کی بیعت پر اتفاق کیا۔ وہاں خلاف یہ ہوا کہ جب حضرت عثمان کے رشتہ داروں نے زعایا پر جبر کرنا شروع کیا تو لوگ حضرت عثمان سے ناراض ہو گئے۔ بے اُن کا ساتھ چھوڑ دیا۔ انکی کچھ مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ مظلومانہ اپنے گھر میں مائے گئے۔ کیا رہواں خلاف وہ ہے۔ جو

حضرت علی کے زمانہ میں واقع ہوا۔ بعد اسکے کہ انہیں اتفاق کر کے بیعت کر لی تھی اس زمانے میں پہلا خلافت جنگ مکرنا طلحہ و زبیر و بی بی عائشہ وغیرہ کا ہے۔ اسکو جنگ جمل کہتے ہیں۔ دوسرا خلافت جناب امیر اور معاویہ میں تھا جنگ صفین کی وجہ سے تیسرا خلافت خوارج کا مخالفت کرنا اور تحکیم یعنی پنچایت کا ہونا تھا۔ چوتھا خلافت عمر بن عاص کا تحکیم میں ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ فریب کرنا تھا۔ پانچواں خلافت وہ ہے جو خوارج کے ساتھ مقام نہروان میں وقوع میں آیا۔

اسی طرح صحابہ کے زمانے میں اختلاف کثیر میراث جود اخوت و کالائت و دیت انگشتان و دیت دندان و حدود بعض جرائم میں جنہیں کوئی نص وارد نہیں ہوئی تھی واقع ہوئے۔ تاج الدین اسماعیل قزوینی شارح حادی کا بیان ہے کہ پہلا خلافت جو معاملات فروعی میں صحابہ میں واقع ہوا وہ ایک خرابیض کے مسئلے میں ہوا ہے چونکہ اس میں رائیں بہت مختلف ہوئیں۔ اسلئے اُس کا نام مسئلہ خرق ہے ایک شخص مراد ایک بہن ایک ماں ایک دادا اسکے وارث رہے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمیشہ کو نصف ترک دینا چاہئے اور ماں کو تہائی اور باقی جو بچے وہ دادا کا ہے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کل مال کے تین حصے کر کے ہر ایک کو ایک ایک حصہ دینا چاہئے۔ اور زید بن ثابت نے کہا کہ ماں کا تہائی ہے اور باقی میں سے دادا کو دو تہائی اور ہمیشہ کا تہائی۔ قاضی عضد نے شرح مختصر میں لکھا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مسئلہ عول میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ابن مسعود کے مخالف تھے اور شرح خرابیض میں میر سید شریف نے کہا ہے کہ جس نے اول مسئلہ عول کا حکم کیا وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور شرح مختصر میں یہ بھی لکھا ہے کہ ایک حاملہ عورت کو حضرت عمر نے طلب کیا اسکا حمل ساقط ہو گیا۔ حضرت عثمان اور عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عمر سے کہا انا انت مؤدب الارز علیک شیئاً۔

لے کالائت بالفتح ماندہ شدن و بے پدر و بے مادر و بے فرزند شدن کہے کہ میر و پدر و پسر گزار و فرزند نگذاشت

یعنی بیشک تم صاحب ادب ہو۔ تم میں ہم کوئی نقصان نہیں پڑتا۔ اور حضرت علی نے کہا انکان عثمان قدامیہم فقل اخطاوان لم یجتہد فقل غشاک یعنی اگر حضرت عثمان نے اجتہاد کیا۔ تو خطا کی۔ اور اگر اجتہاد نہیں کیا۔ تو ہمیں دہوکا دیا اور روز بروز مسائل فرزعی و اعمال میں خلاف کا دائرہ وسیع ہوتا لگا۔ مگر اصول عقائد میں کوئی اختلاف اُس وقت تک نہ تھا۔

اختلاف مذاہب کی بنا

جب مسائل اعتقادیہ میں کوئی سوال کسی مسلمان کو پیش آتا۔ تو حضرت سرور عالم سے اور اُن کے وصال کے بعد اُنکے اصحاب سے حل کر لیتا۔ جب یہ قرن گذر گئے۔ تو عقائد میں بہت سی باتیں پیدا ہونے لگیں۔ معبد جنینی اور سیدان و مشتی اور یونس اسواری نے قدر کا مسئلہ نکالا۔ اور تمام افعال تقدیر الہی کی طرف منسوب کرنے سے انکار کرنے لگے۔ اور پھر وقتاً فوقتاً اہل اسلام میں اصول عقائد میں اختلاف پیدا ہوتا رہا اور خلفائے عباسیہ کے وقت سے فلاسفہ اور حکمائے یونان کے اقوال بھی دین اسلام کی باتوں میں مل گئے۔ اور وجہ اسکی یہ ہوئی کہ عبداللہ مامون بن ہارون الرشید خلیفہ ہفتم عباسیہ بغداد کو علوم قدیمہ کے ساتھ بہت فریفتگی تھی۔ ملک روم میں سمجھ لوگ بھیج کر کتب فلاسفہ کا ترجمہ زبان عربی میں کرایا۔ کچھ ادیب مزدور و سہجری میں وہ علوم زبان عربی میں ترجمہ ہو کر اسکے پاس آئے۔ تب سے فلاسفہ کے اقوال لوگوں میں پھیل گئے۔ تصور صحیح کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ شبہات دہریہ ابتدائے زمانہ اسلام میں حملے نبی اور صحابہ اور تابعین کے اقوال سے بھی ہوتا تھا۔ اور آخر وہ اصطلاحات علم کی جو بھٹیلتے دہریوں کے معارضے اور جوابات میں بولنے ضرور تھے۔ اُن کے اقوال مفہوم میں بھی وارد ہونے لگے۔ اور اُن الفاظ کا زبان زد ہونا مجبوری تھا مگر کرتا ہی پڑا۔ اور پھر بعد اُن حضرات کے علمائے اسلام کو ضرورت زیادہ ہوئی

کہ انہوں نے فلسفہ حکمائے قدیم کے ابطال کی غرض سے سیکھا۔ اور اسی فلسفے کے اصول کو رد کے شہادت دہری وغیرہ کو باطل کیا۔ اور وہ سائے مباحثہ جمع ہو کر ایک علم ہو گیا۔ اور اس نے علم کلام نام پایا۔ اگرچہ بعض لوگوں کو تو غلہ زیادہ بھی ہوا کہ اتنا انکو مجاز نہ تھا۔ اور غلطی استاد و معلم کی تھی۔ خواہ آزادی و خود سری شعلہ کی سنگت میں علم کلام کی اچھی ہو گئی اور شہادت دہری پادری ہوا انہیں کے مہدات سے ہو گئے۔ اگر وہ لوگ ایسا نہ کرتے۔ تو دہریت کے پھیلنے میں جیسے آج کل بوجہ عدم توجہ علمائے اسلام کے زور و شور پہ ہے کچھ باقی رہتا کبھی نہ رہتا اور ہرگز نہ رہتا اور علم کلام ایک ایسا علم ہے جسکی وجہ سے عقائد دینیہ کو دلائل کے ساتھ ثابت کرنے اور نیز شہادت رفع کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اور اس علم کے موضوع کے بارے میں متقدمین و متاخرین نے اختلاف کیا ہے۔ متقدمین یہ کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع اللہ پاک کی ذات و صفات ہیں۔ ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ موضوع اس کا موجد من حیث ہو موجود ہے۔ اور متاخرین کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع معلوم ہے۔ اس حقیقت سے کہ اُس کے ساتھ عقائد دینیہ کا ثابت کرنا مقصود ہو اور تعلق عام ہے اس سے قریب ہو یا بعید اور دین سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین یا ابتدائی علم کلام کی خلفائے عباسیہ جیسے ہارون، مامون، معتزم، والفقہ کے ہاتھوں سے ہوئی۔ اور اسکی انتہا صاحب بن عباد اور دیالمہ کی ایک جماعت پر ہوئی۔

غرض کہ اہل علم صحابہ کے آثار پر چلتے تھے کہ حسن بصری نے ریاست علم میں شہرت حاصل کی اور اُن کے شاگرد و اصل نے ایک سلسلہ خاص میں سرعام استاد کے ساتھ مخالفت کی۔ حسن نے اُس سے فرمایا اَعْتَمِلْ مَعَنَا اس لئے واصل نے اپنے علو کی اختیار کی۔ اور مستقلاً اپنے لئے ایک مجلس قائم کی۔ اور ایک بڑا اجتماع اس کے متبعوں کا ہو گیا۔ اور وہ معتزلہ کہلائے لگے۔ اور چونکہ معتزلہ خدا تعالیٰ

کی صفات کا انکار کرتے تھے اسلئے سلف انکو مطلق کہنے لگے اور تشریف لے سلف کا لقب صفاتیہ رکھ دیا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے نئے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم۔ ارادہ۔ قدرت۔ حیات۔ سمع۔ بصر۔ کلام۔ جلال۔ اکرام۔ جود۔ انعام۔ عزت۔ عظمت۔ اور صفات ذات اور صفات فعل میں فرق نہیں کرتے تھے۔ دونوں مساوی سمجھتے تھے۔ اسی طرح صفات خبریہ ثابت کرتے تھے۔ اور وہ یہ میں ہاتھ پاؤں منہ وغیرہ ان میں تاویل بالکل نہیں کرتے تھے۔ چونکہ یہ صفات اخباریہ وارد ہوئے ہیں اسلئے انہیں صفات خبریہ جوتے تھے۔ پھر بعض سلف اثبات صفات الہی میں تشبیہ کی حد میں داخل ہو گئے۔ یعنی محدثات کی صفات ساتھ ان صفات کو مشابہہ جاننے لگے بعض نے صرف ان صفات پر اختصار کیا۔ جن پر افعال دلالت کرتے ہیں۔ اور بعض سلف صفات خبریہ میں مقتضائے لفظ کے مطابق تاویل کرنے لگے۔ اور بعض نے تاویل کرنے سے توقف کیا۔ اور کہنے لگے کہ جاری عقل کہتی ہے کہ اللہ کسی شے کے مشابہ نہیں وہ بے مثل ہے۔ اور جو اس قسم کے الفاظ قرآن و حدیث میں آئے ہیں۔ ان کے مفہوم ہم کو معلوم نہیں۔ جو افسے مراد ہے وہ اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ اور نہ ہم کو یہ حکم ہے کہ ان الفاظ کے معانی اور حقیقت سمجھنے کی کوشش کریں۔ بلکہ ہم کو تو اس بات پر اعتقاد رکھنے کا حکم ہے کہ اللہ بے مثل ہے مگر متاخرین کہنے لگے کہ ان الفاظ کا ظاہر یہ جاری کرنا اور انکی تفسیر کرنا چاہئے جیسا کہ کتاب و سنت میں وارد ہیں۔ اور تاویل سے تشریح نہ کرنا چاہئے۔ اور نہ ظاہر پر توقف کرنا چاہئے پس یہ متاخرین تشبیہ خالص ہیں۔

سلف مراد سلف سے اصطلاح شرع میں اولاد بالذات عصر صحابہ رضی اللہ عنہم کہتے۔ پھر متاخرین بالعرض زمانہ تابعین کا پھر عہد تبع تابعین کا اور نہایہ میں ہے۔ کہ سلف اور خلف کے درمیان فرق یہ ہے کہ سلف اور خلف کے درمیان فرق یہ ہے کہ سلف صحابین سے مراد تابعین کا صدر اول ہی اور خلف بفتح لام وہ لوگ ہیں جو تابعین کے بعد نیک لوگ گزرے ہیں۔ اور صدر الشریعہ نے کہا ہے کہ سلف سے مراد صحابہ اور علمائے مجتہدین اربعین ہیں ۱۲۷

ہو گئے جو یہود کا طریق ہے۔ اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا۔ مگر بعض شیعہ نے
 بہت غلو اور تقصیر سے کام لیا غلو ان کا یہ تھا کہ اپنے ائمہ کو اللہ کے ساتھ تشبیہ
 دینے لگے۔ اور تقصیر یہ کہ اللہ کو بعض مخلوقات کے ساتھ تشبیہ دی۔ مگر جب متلو
 اور تکلیف کے مقالات زیادہ شہرت پکڑ گئے۔ تو بعض شیعہ غلو اور تقصیر کو چھوڑ
 کر معتزلہ سے مل گئے اور ان سلف میں سے جو تاویل تشبیہ کی طرف متوجہ ہوئے
 یہ ہیں۔ مالک بن انس۔ احمد بن حنبل۔ سفیان اور داؤد اصفہانی یہاں تک
 کہ عبد اللہ بن معین بن کلاب اور ابو العباس قلاسی اور عمارت بن اسد ابو عبد
 اللہ محاسبی کا دور شروع ہوا اگرچہ یہ بھی سلف کے طریق پر تھے۔ مگر علم کلام سے
 مراد لیتے گئے۔ اور عقائد سلف کی تائید دلائل کلامیہ اور براہین اصولیہ
 سے کی۔ اور اب علم کلام ثرتی کرنے لگا اور زبانی کلام سے نوبت تحریر کو پہنچ گئی
 اور عقول نے نصرت اس میں بڑھنے لگے۔ بعض نے کتابیں بنائیں۔ اور بعض
 درس و تدریس میں مشغول ہوئے پھر ایک جماعت معتزلہ متوسط کی ظاہر ہوئی۔
 جیسے ضراب بن عمر و رخص فر د اور حسین بنی را اور ان کے متاخرین نے جیسے ابو علی
 جہاٹی اور اس کا بیٹا ابو ہاشم اور قاضی عبد الجبار اور ابو الحسین بصری ہیں
 اپنے اصحاب کے طریقوں کا خلاصہ کیا۔ اور چند مسائل میں ان سے منفرد ہو گئے
 اور اپنے شیوخ کا خلاف کیا۔ اور مذہب اعتزال کی تائید میں بہت سی تصنیفیں
 بطریق جدید کر ڈالیں۔ ایک خلائق انکی رائے کی تابع ہو گئی۔ آخر ائمہ اہل سنت نے
 ائمہ مذہب سے انکار کیا۔ اور علم کلام کی مذمت بیان کی۔ اور جو شخص انکے مذہب
 کو پسند کرتا اسکو چھوڑ دیتے۔ ربیع نے امام یافعی سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی
 اپنی کتابوں کے دیبے کی کسی کے لئے وصیت کرے۔ تو اس وصیت میں کتب کلام
 داخل نہ ہونگی۔ اسلئے کہ کلام کوئی علم نہیں۔ اور امام یافعی نے کہا ہے کہ اہل بدعت
 و اہو اکی شہادت ناجائز ہے۔ اور مراد اس سے علمائے کلام ہیں۔ اور امام احمد نے
 علمائے کلام کو زنادقہ کہا ہے۔ اور زندقہ اسے کہتے ہیں۔ جو روز آخرت اور وحدانیت

خالق پر ایمان نہ لایا ہو، ممکن معترضہ کے مذہب کو قوت اور اس کے متبعوں کی کثرت ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ ابو علی محمد بن عبد الوہاب جبائی معترضی اور اسکے تلمیذ رشید شیخ ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری کے درمیان ایک بار اس مسئلے میں کہ جو چیز بندے کے حق میں اچھی ہے۔ وہ اللہ پر واجب ہے۔ مناظرہ و مباحثہ ہو گیا اور جب اس مباحثے میں جبائی لا جواب ہو گیا۔ تو اشعری جبائی میں صلح کی ہو گئی۔ اور اشعری نے اپنے لئے ایک علیحدہ مجلس مقرر کی جس کا تعلیم و تعلم پر بیچہ گئے۔ اور بہت لوگ انکی اتباع کرنے لگے۔ اور اب صفاتیہ اشعریہ کہلاتے تھے۔ اشعری مذہب اعتزال کو چھوڑ کر ان دو بزرگوں کے طریق پر چلے (۱)۔ محمد عبد اللہ بن سعید المعروف بہ ابن کلاب جسکے متبع کلابیہ کہلاتے ہیں۔ (۲) حادث حاسبی۔ اشعری نے ان کی قوانین پر مسائل صفات و قدرتیں کلام لیا اور مذہب سلف کی تائید قاعدہ کلابیہ پر کی۔ اور اشعری نے فاعل مختار کا قائل ہو کر ان باتوں کا رد کیا کہ ہر چیز میں حسن و قبح عقل کی طرف سے ہے حکم شرع کو اس میں دخل نہیں اور جو چیز بندے کے لئے بہتر ہے وہ اللہ پر واجب ہے۔ اور یہ بات ثابت کی کہ ورود شرع سے قبل اشیاء کا حسن و قبح عقل نہیں واجب کہتی مطلب یہ ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب نہیں ہے۔ ورنہ شرع میں نسخ جائز نہ ہوتا۔ اس لئے کہ جو چیز بالذات یا ذاتی ہوتی ہے۔ اس میں اختلاف اور تخلف پیدا نہیں ہوتا پس شرع نے جسکو اچھا کہا وہ اچھا ہوا۔ و جسکو برا کہا وہ برا ہوا۔ اور علوم کو عقل سے حاصل ہوتے ہیں لیکن وجوب انکا عقل سے نہیں ہے اور بنوات جائزات عقلیہ اور واجبات سمعیہ سے ہیں۔ غرض مذہب اشعری کی حقیقت ظریفہ و سطر پر چلنا ہے درمیان نفی صفات الہی کے جو مذہب اعتزال ہے اور درمیان اثبات صفات کے جو مذہب اہل تجسم ہے جب اشعری نے اس بات پر مناظرہ کیا اور اپنے مذہب کی حجت بیان کی تو ایک جماعت انکی طرف مائل ہو گئی اور انکی رائے پر اعتماد کیا گیا۔ اشاعرہ اور معتزلیں روز بروز سلسلہ خصوصیت بڑھتا رہا

معتزلہ نے اپنی تقویت اور طرف ثانی کی تضعیف کے لئے براہین حکمیہ کو عقائد میر
 واصل کرنا شروع کیا۔ اور اپنے مدعا پر ان سے استدلال کرنے لگے۔ اسلئے معتزلہ
 مطالب کلامیہ و لائل حکمیہ و براہین فلسفیہ سے خلط ملط ہو گئے۔ اور رفتہ رفتہ یہاں تک
 فلاسفہ کی اتباع اور حکمت کے مسائل کا مذاق ان میں بڑا کہ عقل کو نقل پر تبرج
 دینے لگے۔ اشاعرہ معتزلہ کی وجہ سے براہین فلسفیہ کو رد کرنے اور انکی مذمت
 بیان کرنے لگے۔ قاضی ابو بکر یا قاضی اور ابن فورس اور ابو اسحاق اسفراہنی
 ابو اسحاق شیزاری اور غزالی اور عبد الکریم شہرستانی اور فخر رازی وغیرہ اس میں
 کے مددگار ہوئے اور مخالفین کے ساتھ مناظرے اور مجادلے سے پیش آئے۔
 اپنی مصنفات میں بہت سی دلیلیں بیان کیں۔ یہاں تک کہ اشعری کا مذہب
 سے عراق میں پھیل گیا۔ اور شام کی طرف منتقل ہوا۔ سلطان صلاح الدین
 مصر کے بادشاہ ہوئے۔ تو انہوں نے سائے لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ
 آمادہ کیا۔ اور اس عقیدے کا اوقاف دیار مصر میں ہونا شرط کیا۔ جیسے مدرسہ
 و قحبہ و خانقاہ سعید اسوداد واقع قاہرہ چنانچہ یہی چال عقیدہ اشعری کو
 سائے ملک مصر اور ملک شام اور ملک حجاز اور ملک یمن اور زمین مغرب میں
 چلی گئی۔ ملک مغرب یعنی افریقہ میں اشعری کی سائے کو ابو عبد اللہ محمد بن تومر
 شاگرد غزالی نے داخل کیا۔ اور ایک عقیدہ بنا دیا جسکو عامہ نے یاد کر لیا یہاں
 کہ اسکے قائم مقاموں کی تلوار کے زور سے یہ اعتقاد ان سب شہروں میں
 ہوا کہ جو کوئی خلاف کرتا اسکی گردن مار دی جاتی۔ یہاں تک کہ سوا اسکے اور
 مذہب مسٹگئے کوئی مذہب خلاف اشعری کے باقی نہ رہا۔ مگر خلیل کا مذہب
 اسی چال ڈھال سابق پر باقی رہا۔ یہ تاویل صفات کے مقصد نہیں۔

فروق کی تقسیم

یہ ارشاد ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میری امت میں فرقہ ہو جائے

ایک معجزہ ہے۔ اس لئے کہ جو کچھ فرمایا تھا۔ وہ بے کم و کاست ظہور میں آیا۔ ابن حزم نے مل و دخل میں کہا ہے کہ اہل اسلام کے پانچ فرقہ ہیں ایک اہل سنت دوسرے معتزلہ اور انہیں میں قدر یہ داخل ہیں تیسرے مرجعہ اور انہیں میں جہمیہ و کرامیہ کا شمار ہے چوتھے شیعہ پانچویں خوارج انہیں میں ازرقہ و اباضیہ ہیں۔ پھر ہر ایک فرقہ ان میں سے کئی فریق ہو گیا۔ بڑا افتراق اہل سنت کا فتوے میں ہوا اور ٹھوڑا اعتقاد اس میں قیوے میں چار مذہب ہو گئے حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی اعتقاد میں ہیں اگر وہ ہو گئے۔ اشعری۔ ماتریدی۔ حنبلی۔ رہے چار فرقے سوائے اہل سنت کے سوائے ان میں سے کسی کا خلاف اہل سنت کے ساتھ بعید ہے اور کسی کا قریب مرجعہ کے فرقوں میں اہل سنت سے قریب وہ ہیں جنکا قول یہ ہے کہ ایمان رکھتے ہیں۔ دل اور زبان دونوں سے تصدیق و اقرار کرنے کو۔ رہے سارے اعمال سو فقط فرائض شریع اسلام ہیں۔ ایمان میں داخل نہیں۔ اور ان میں اہل سنت سے بعید و دور فرقے ہیں۔ ایک اصحاب جہم بن صفوان جنکا قول یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب کا نام ہے۔ اگرچہ سون کفر و شک کا کلمہ زبان سے کہے اور بت پرستی کرے اور یہ بطور تکیہ کے بھی ہو۔ تب بھی ایمان نہیں جاسکتا۔ جب تک تصدیق بالقلب باقی رہے۔ دوسرے اصحاب محمد بن کرام جنکا یہ قول ہے کہ ایمان فقط زبان سے اقرار کرنے یعنی کلمہ شہادت کے پڑھنے کو کہتے ہیں۔ پس اگر کوئی شخص دل سے کفر کا معتقد ہو۔ تو اس کا ایمان باطل نہیں ہو سکتا۔ جب تک زبانی اقرار باقی ہے اسی طرح اور باقی فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ غیبۃ الاکوان میں لکھا ہے کہ معتزلہ میں اہل سنت سے قریب وہ ہیں جو کہ اصحاب حسن بن بخار و بشر بن عیات مرسی ہیں ماورجہ ان کے اصحاب ابو ہذیل علاف ہیں۔ اور مذاہب شیعہ میں اہل سنت قریب اصحاب حسن بن صالح ہیں جنکا فرقہ صالحمہ کہلاتا ہے۔ اور شیعہ زیدیت میں شمار پاتا ہے۔ اور ان میں سے بعید فرقہ امامیہ ہے۔ رہے غلاۃ انکے وہ سارے سے

مسلمان ہی نہیں بلکہ اہل ردت و شرک ہیں اور قریب فرقہ خوارج میں اصحاب
عبداللہ بن یزید اباضی ہیں۔ اور بیدنگے ازاقہ ہیں۔ مجھے بطحیہ اور وہ جو
منکر کسی شے کے قرآن میں سے ہیں اور اجل کے مخالف ہیں۔ جیسے عمار وہ وغیرہ
سودہ اجماع امت کفار ہیں۔ انتہی۔ واضح رہے کہ ہم نے فرقوں کے بیان میں
شرح موافقہ کی طرز اختیار کی ہے۔ اسی واسطے ہم نے جہمیہ کو جہریہ میں اور کرامیہ کو
قدریہ میں اور مریمیہ کو مریمیہ میں ذکر کیا ہے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔ صاحب اشعة اللمعات
کا قول ہے۔ کہ افتراق امت کا ۴ فرقوں پر حدیث سے ثابت ہے۔ اسی طرح کہ معتزلہ
کے ۲۰ فرقے ہیں۔ اور شیعوہ ۲۲ اور خوارج ۲۰ اور مرجیہ ۵ اور بخاریہ ۳۔ اور ایک
ایک فرقہ جہریہ اور مشبہ اور اہل سنت و جماعت کا۔ اور غنیۃ الطالبین میں مذکور
ہے کہ ۴ فرقوں کی اصل یہ دس فرقے ہیں۔ اہل سنت۔ خوارج۔ شیعوہ۔ معتزلہ۔
مرجیہ۔ مشبہ۔ جہمیہ۔ ضاریہ۔ بخاریہ۔ کلابیہ۔ اہل سنت کا ایک فرقہ ہے۔ خوارج
کے ۵ فرقے ہیں۔ شیعوہ کے ۳۲۔ معتزلہ کے ۴۔ مرجیہ کے ۱۲۔ جہمیہ۔ ضاریہ۔ بخاریہ اور
کلابیہ کا ایک ایک فرقہ ہے۔ مشبہ کے ۳ فرقے ہیں۔ کل ۴ فرقے ہو گئے اور متحول
ہے ان ۴ فرقوں کے اصول سوائے اہل سنت و جماعت کے ۴ فرقے قرار دئے
ہیں جنکے یہ نام ہیں۔ جہمیہ۔ قدریہ۔ شیعوہ۔ ضروریہ۔ مرجیہ۔ جہریہ۔ اور پھر ہر ایک کے
بارہ بارہ فرقے لکھے ہیں۔ اس حساب سے ۴ فرقے ہو گئے۔ اور صاحب شرح
وقایہ نے بھی کتاب انتہادہ میں سب فرقوں کے اصول چھ ہی فرقے قرار دیے ہیں۔ اور یہ نام لکھے
ہیں۔ جہریہ۔ قدریہ۔ شیعوہ۔ خوارج۔ موطا۔ اور مشبہ۔ شیخ ابوالحسن اشعری اصول دس فرقے قرار دیے ہیں
شیعوہ۔ خوارج۔ معتزلہ۔ مرجیہ۔ جہمیہ۔ ضاریہ۔ کلابیہ۔ جہنیہ۔ بکر۔ یہ مجبوراً وہ نام مخرجات اسلام نے بزور ہی انکلام الہی
چھ نہیں ان ناموں کے ساتھ مقرر کی ہیں شیعوہ۔ بخاریہ۔ قدریہ۔ جہریہ۔ مرجیہ۔ مجبوراً وہ مخرجات الہی نے ان
رسالہ میں اور ابن سراج نے تذکرۃ المذہب میں اور محمد صالح بن محمد شریف خیر آبادی نے مؤلفانہ میں
تمام فرقوں کے اصول یہی چھ فرقے ذکر کئے ہیں۔ مگر انہوں نے سب کے بجائے جہمیہ
ذکر کیا ہے۔ اور سوائے بحر المذہب بھی انکے مطابق بیان کیا ہے۔ اور پھر ہر ایک

کے بارہ بارہ فرقے بیان کئے ہیں۔ مگر یہ ٹکمی نسخے ایسے لکھے ہوئے ہیں کہ اکثر عام ایک نسخے کے وہ سب سے مطالبات نہیں۔ بلکہ صحیح بھی نہیں پڑھتے جاتے۔ اور چونکہ نہ انکی وجہ تسمیہ لکھی ہے نہ کچھ تفصیل ذکر کی ہے۔ اسلئے اور شبہ ہو گئے ہیں۔ اور یہ شراہی مان کا بتوں کی وجہ سے زیادہ پراگئی ہے۔ جو محض فارسی خوان ہوتے ہیں تفصیل ان فرقوں کی اس طرح ہے۔

شیعہ

علویہ۔ ابدیہ۔ شیعہ۔ اسماعیلیہ۔ زیدیہ۔ عباسیہ۔ امامیہ۔ سنیہ۔ متناسخہ۔
لاعنہ۔ راجحہ۔ متراضیہ۔

خوارج

ازرقیہ۔ اباضیہ۔ نقیبہ۔ خازمیہ۔ خلفیہ۔ کرزہ۔ کثریہ۔ معتزلیہ۔ یحونیہ۔ عکریہ۔ اشعریہ۔ شمرانیہ۔

۱۱ تذکرے میں یوں ہی ہے اور خبیثہ الاکوان میں شاعیہ ہے ۱۲

۱۱ تذکرۃ المذاهب میں یوں ہی ہے خبیثہ الاکوان اور بحر المذاهب میں لافنیہ ہے ۱۳

۱۱ تذکرۃ المذاهب میں یوں ہی ہے خبیثہ الاکوان میں رجبیہ ہے ۱۴

۱۱ تذکرے کا یہی نسخہ ہے۔ اور بحر میں میرا صبیہ ہے۔ اور خبیثہ الاکوان میں متراضیہ ہے

کہ ماخوذ ہے تبص سے ۱۵

۱۱ تذکرۃ المذاهب میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں خازمیہ ہے۔ اور مؤید میں طاویدیہ

ہے۔ اور صحیح حازمیہ ہے ۱۶

۱۱ تذکرۃ المذاهب میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں خلیفہ ہے ۱۷

۱۱ تذکرہ میں یوں ہی ہے۔ اور غنیہ میں کوزیہ ہے ۱۸

۱۱ تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں انجیبیہ ہے۔ اور بحر میں

اشعریہ ہے ۱۹

مضطربہ۔ افعالیہ۔ مجتہدہ۔ مغزو غیہ۔ سنجاریہ۔ معضیہ۔ کسائیہ۔ سابقہ۔ حبیبہ۔ خوفیہ۔ ناریہ۔
 قدریہ
 احملیہ۔ تنویریہ۔ کیسانیہ۔ شیطانہ۔ شرکیہ۔ ورمیہ۔ ابدیہ۔ ناکسہ۔ ہستیہ۔ قاسطیہ۔ نظامیہ
 سنناریہ

مضطربہ۔ افعالیہ۔ مجتہدہ۔ مغزو غیہ۔ سنجاریہ۔ معضیہ۔ کسائیہ۔ سابقہ۔ حبیبہ۔ خوفیہ۔ ناریہ۔
 قدریہ
 احملیہ۔ تنویریہ۔ کیسانیہ۔ شیطانہ۔ شرکیہ۔ ورمیہ۔ ابدیہ۔ ناکسہ۔ ہستیہ۔ قاسطیہ۔ نظامیہ
 سنناریہ

لے تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور مؤید میں مضنیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے۔ اور بحر میں کسبیہ ہے اور مؤید میں کسبیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں ضوفیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں حسنیہ ہے اور بحر میں حبیبہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں احمدیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور بحر میں ورمیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں حاکشیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں میرنیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں بطلانیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی ہے اور مؤید میں میریہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں مطنینیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید بحر میں میر البصیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں متراقبیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں مغزیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں نادقیہ ہے ۱۲

لے تذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤید میں واقعہ ہے ۱۲

تاریکی۔ مشافیر۔ راجیہ۔ شاکیہ۔ تہنیکہ۔ عالمیہ۔ منقوصیہ۔ مستثنیہ۔ اشتریکہ۔ بدعہ
 مشنہ۔ حثویہ۔ مؤند الافاضل اور تذکرۃ المذاہب وغیرہ میں لکھا ہے کہ ان کے
 علاوہ سات فرقے اور ہیں۔ وہ ہریہ۔ صائیکہ۔ اباحیہ۔ باطنیہ۔ براہمہ۔ اشتریکہ۔ گرامیہ
 صاحب موافق نے کہا ہے کہ فرقہ ہائے اسلام کے اصول یہ آٹھ فرقے ہیں
 معتزلہ شیعہ۔ خوارج۔ مرجیہ۔ بخاریہ۔ جبریتہ۔ مشبہ۔ اہل سنت و جماعت۔ اور تفصیل انکی
 یوں ہے معتزلہ کے میں فرقے ہیں۔ واصلیہ۔ عثمیریہ۔ ہذیلیہ۔ نظامیہ۔ اسواریہ۔
 اسکافیہ۔ جعفریہ۔ بشریہ۔ مزداریہ۔ ہشامیہ۔ حالبیہ۔ حدثیہ۔ صالحیہ۔ عثمیریہ۔ شامیہ۔
 خیاطیہ۔ جاحظیہ۔ کعبیہ۔ جبائیکہ۔ ہشتمیہ۔ اور شیعہ بائیس فرقے ہیں جن میں سے یہ آٹھ
 غلام کہلاتے ہیں۔ سبائیکہ۔ کالمیہ۔ بخیریہ۔ بنانیہ۔ جناحیہ۔ منصورہ۔ خطابیہ۔ غزالیہ
 ذمیرہ۔ حکیمہ۔ سالمیہ۔ زرارہ۔ نعمانیہ۔ یونانیہ۔ رزمیہ۔ مفوضیہ۔ نصیریہ۔ اسماعیلیہ۔ جو
 قرہطہ اور باطنیہ بھی کہلاتے ہیں۔ باقی چار فرقے یہ ہیں جارودیہ۔ سلجانیہ۔ بترہ

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں مشافیر میں مذکرے میں ۱۲

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر و مؤند میں راجیہ ہے ۱۲

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں یہ سب اور مؤند میں تسبیہ ہے ۱۲

۱۲ مذکرے میں علیہ اور علیہ دو طور سے لکھا ہے ۱۲

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور بحر میں مستثنیہ اور مؤند میں مشافیر ہے ۱۲

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤند میں اشتریکہ ہے ۱۲

۱۲ مذکرے میں یوں ہی لکھا ہے اور مؤند میں سببہ ہے ۱۲

۱۲ مؤند میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں نہا بلین ہے ۱۲

۱۲ مؤند میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں برہانہ ہے ۱۲

۱۲ مؤند میں یوں ہی لکھا ہے اور تذکرے میں اسفیریہ ہے ۱۲

یہ تینوں زیدیہ ہیں۔ اور امامیہ جنہیں اثنا عشری بھی کہتے ہیں۔ اور خوارج میں سے ہیں۔ حنبلہ۔ پیہیہ۔ ازرقہ۔ بخدا۔ اصغریہ۔ اباضیہ۔ سیمونیہ۔ حنفریہ۔ شعیبیہ۔ حاذمیہ۔ خلفیہ۔ اطرافیہ۔ معلومیہ۔ مہولیہ۔ صلیتیہ۔ ثعالبیہ۔ یہ دسوں عجارہ کہلاتے ہیں۔ اخنسیہ۔ معبدیہ۔ شیبانیہ۔ مکریمیہ۔ یہ چاروں فرقے ثعالبیہ کی شاخ ہیں اور مرجیہ کے پانچ فرقے ہیں۔ یونیہ۔ عبیدیہ۔ عتسانیہ۔ ثوبانیہ۔ ثومنیہ۔ اور بخاریہ کے تین فرقے ہیں۔ بمرغوثیہ۔ زعفرانیہ۔ مستدرکہ اور ایک ایک فرقہ جبرییہ اور شبیہ اور اہل سنت جماعت سے۔ جبرییہ جبرییہ ہیں اور کرامیہ و حنویہ شبیہ ہیں۔ اور ان فرقوں میں بعض قدر یہ بھی ہیں۔ یہ تہتر فرقے جو مشہور ہیں۔ ان میں بھی کئی فرقے مثل شاخوں کے ظاہر ہوئے ہیں۔ جو شخص جس فرقے کا کام کرے گا۔ اس میں شمار یا شیکا۔ اور ان شاخوں کی وجہ سے شمار فرقوں کا تہتر سے بڑھ گیا ہے۔ میر سید شریف تعریفیات میں لکھا ہے اہل اہل ہوا ہے مرادہ اہل قبلہ ہیں۔ جو کا عقیدہ اہل سنت کا ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ اہل ہوتے ایک فرقہ معین نہیں بلکہ جو بھی لف سنت کے ہے تاویل فاسد کے ساتھ وہ اہل ہوتے ہے مقرب میں ہے۔ کہ اہل ہوتے وہ لوگ نہیں جو طریقہ اہل سنت و جماعت سے کج رویں اور اہل قبلہ ہوں یعنی اپنے آپکو مسلمان کہتے ہوں۔ صاحب تعریفیات کہتے ہیں۔ کہ اہل ہوتے جبرییہ اور قدریہ اور شبیہ اور خوارج اور معتزلہ اور شبیہ ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک کے بارہ فرقے ہیں اس صورت میں تہتر فرقے ہو گئے۔ مگر یہ قول سید صاحب کا تحقیقی نہیں اسلئے کہ اسی قدر فرقوں میں اہل اسلام کے فرقوں کا حصہ نہیں ہے۔ تہتر سے بہت زیادہ تعداد ہو گئی ہے اور آنحضرت نے جو تہتر کا عدد فرمایا ہے۔ وہ غالباً انحصار کے لئے نہیں بلکہ اظہار کثرت مقصود ہے۔

اب غور کرو کہ عامہ مصنفین نے انحصار بڑے بڑے گروہ اسلام کا نو فرقوں میں کیا ہے (۱) اہل سنت و جماعت (۲) معتزلہ (۳) شبیہ (۴) خوارج (۵) مرجیہ (۶) بخاریہ (۷) جبرییہ (۸) قدریہ (۹) مشبہ۔

فرق اہل سنت و جماعت

ان میں بھی اختلاف پیدا ہو کر کئی فرقے اور مذاہب ہو گئے ہیں۔ پھر چھٹی صدی سے پہلے کسی مذہب معین کی قید نہ تھی۔ یہاں تک کہ بذاؤ کو لشکر خنیز خانی نے پامال کر دیا۔ اور سلطنت اعلیٰ اسلام کی برباد ہو گئی تو لوگوں کی رائے مذاہب اربعہ پر قرار پائی۔ اس لئے کہ یہ مذاہب اور مذاہب کی بہ نسبت کسی قدر مدون ہو چکے تھے۔ مگر ابھی تک کوئی تقلید کو واجب نہیں جانتا تھا۔ بلکہ عوام کے لئے تقلید کو مستحسن خیال کرتے تھے۔ علما کے حق میں تقلید مکروہ جانتے تھے۔ بعد اسکے علم کی کمی ہوتے ہوئے اور جہل پھیلنے پھیلنے تقلید کی ضرورت نے ترقی کی۔ اور علما نے مذاہب اربعہ تمام عالم میں پھیل گئے۔ اور ان مذاہب کی تقلید مقرر ہو گئی۔ اور بعض اہل تحقیق جو تقلید کے محتاج نہ تھے۔ وہ خاص اس ضرورت سے تقلید میں پڑ گئے کہ عامہ خلق ان سے مخوف ہو جائے۔ اور برائے جاننے لگے اور پھر بھی بعض ایک مذہب پر چلنا نہ اپنے لئے پسند کرتے تھے۔ اور نہ اپنے عقیدوں اور لوگوں کے پابند ہونے کی خواہش رکھتے تھے۔ اہل سنت عموماً ان مذاہب اربعہ اور دوسرے اصحاب مذاہب متہودہ جیسے مذہب سفیان ثوری اور داؤد ظاہری کو بھی شامل ہے۔ اہل سنت کا انحصار انہیں چار گروہ میں نہیں ہوتا۔ ان میں سے سفیان ثوری کا مذہب ان کے ساواک میں چھپ گیا ہے۔ تاج المکمل میں لکھا ہے کہ فرج بن برقوچ کسی نے جس کا لقب ناصر ہے۔ اور شہر ہجری میں پیدا ہوا تھا چاروں مصلح بیت الحرام میں قائم کئے ہیں۔ اور مجتہدان مذاہب اربعہ میں سے ایک امام ابو حنیفہ نعمان

بن ثابت ہیں۔ یہ شہر ہجری میں پیدا ہوئے نعمان نام تھا۔ ابو حنیفہ کنیت امام اعظم لقب مگر یہ کنیت حقیقی نہیں ہے۔ امام کی کسی اولاد کا نام حنیفہ نہ تھا۔ یہ کنیت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابو اللئین الحنیفہ قرآن میں خدا نے مسلمانوں

سے خطاب کر کے کہا ہے **وَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا**
یعنی تابع ہو جاؤ دین ابراہیم کے جو مستقیم تھا۔ امام نے اس نسبت سے اپنی کنیت
ابوصنیفہ اختیار کی۔ اور دوبارہ انکو عہدہ قضا اختیار کرنے کی تکلیف دے گئی جو کہ
شرائط موجود نہ تھیں۔ اسلئے انہوں نے قبول نہ کیا۔ اول بار کوفہ میں یزید
بن عمر بن سیرہ نے جو مروان حمار کی طرف سے کوفہ کا گورنر تھا، انکو اس عہدے
کے اختیار کرنے کے لئے کہا۔ اور انکار کرنے پر انکے سو کوڑے اس طرح لگوائے
کہ دس کوڑے روز دس دن تک لگوائے گئے۔ جب امام موصوف کو کمال ایذا
پہنچنے لگی تو فقہانے انکو مشورہ دیا کہ دفع الوقتی کے لئے آپ کو کوئی کام قبول کر لیجئے
امام موصوف نے مجبور ہو کر یہ خدمت چاہی کہ گھاس کے جھٹے بوجھ اسکی سکار
میں آتے اسکا حساب درست کرتے۔ یزید نے اس خدمت کے قبول کر لینے کے
بعد انہیں چھوڑ دیا۔ اور دوسری بار بغداد میں منصور و النقی خلیفہ بغداد نے
ان کے لئے قضا کا عہدہ تجویز کیا۔ امام نے انکار کیا۔ تو تیس کوڑے لگوائے اور بعض
کہتے ہیں کہ سو کوڑے لگوائے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ دس کوڑے روز لگوائے جاتے
تھے۔ اور قید کر دیا۔ وہ ۷۶ھ ہجری میں قید ہوئے تھے۔ اور شہر بنیہ بغداد کی
تیار می کے لئے بدعتی اینٹیں آتیں ان کا حساب درست کرنے کا کام ان سے کرایا
گیا۔ آخر قید خانے میں زہر دئے گئے۔ اور ماہ رجب ۷۸ھ ہجری میں انہوں
نے وفات پائی۔ قبل از دفن چھ بار نماز جنازہ پڑھی گئی۔ پہلی مرتبہ کم دیش
ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ دفن کے بعد بیس دن تک لوگ جنازے کی نماز پڑھتے

۱۔ دیکھو فوائج سید۔ ۲۔ دیکھو جلد اول تفسیر کبیر۔ ۳۔ دیکھو تاریخ انجیس ۴۔

تاریخ مرآت عالم۔

۵۔ طہقات الحنفیہ میں دہسی نے کہا ہے۔ مات سنۃ خمین دماۃ وقیل السنۃ وقیل سنۃ
اور عقود الحنفی میں لکھا ہے اتفاقاً علی انه رضی اللہ عنہ مات سنۃ ۴۰۰ خمین کے اذان خمین سنۃ

رہے۔ بغداد میں مقبرہ خیزران کے باب الطاق میں دفن ہوئے۔ امام شافعیؒ جب بغداد میں آئے تھے اور صبح کی نماز امام قمر کے پاس پڑھتے تھے۔ نوادہ اب کے لحاظ سے قنوت چھوڑ دیتے تھے۔ اور بسم اللہ کو بہت آہستہ کہتے تھے ثابت مہرگان کے دن حضرت علی کی خدمت میں فالودہ لیکھتے تھے۔ انہوں نے ثابت کے حق میں دعا کی تھی۔ دعا کی برکت سے اُن میں اور اُن کی اولاد میں علم پیدا ہوا ثابت کے باپ کا نام زوطا ہے۔ اور زوطا اور اصل کا بل کا یا بابل کا یا انبار کا رہنے والا تھا۔ غلامی کا طوق اُسکی گردن میں پڑ گیا تھا۔ اور قبیلہ بنی تیمم اللہ بن شعبہ کی ایک عورت نے خرید کیا تھا۔ پھر زوطا آزاد بھی ہو گیا تھا۔ اس لئے امام کا خاندان بنی تیمم اللہ کا آزاد غلام کہلاتا ہے۔ ثابت زوطا کی حالت اسلام میں پیدا ہوئے تھے۔ مگر خطیب مورخ بغداد نے اسماعیل بن حماد بن امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ہم کبھی کسی کی غلامی میں نہیں آئے۔ اور بعضوں نے امام ابو حنیفہ کا نسب یوں بیان کیا ہے۔ کہ نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ناو ابوطیخ نے انکو نسل عرب سے شمار کیا ہے۔ اور سلسلہ نسب یوں بتایا ہے۔ نعمان بن ثابت بن زوطا بن یحییٰ بن زید بن اسد بن راشد انصاری اور حافظ ابو اسحاق شجرہ نسب کے متعلق یہ روایت نقل کی ہے۔ نعمان بن ثابت بن کاؤس بن ہریر بن بہرام امام صاحب کی طرف ایک وصیت اور ایک عقیقہ کا مختصر سارسال منسوب ہے۔ اسکی روایت ابو مطیع حکم بن عبد اللہ بلخی نے امام سے کی ہے۔

لے عقود الجمان میں لکھا ہے زوطا بضم الزاء و سکون الواو و فتح الطاء و الف تائید مقصورہ کہتا کہ الامام ابو حنیفہ فیکون علی وزن موسیٰ اور بفتح الحاء و یاء و فاء و یاء و زاء کے ساتھ ہے اور تاریخ ابو الفداء میں لکھا ہے کہ اس نام میں طاء بے نقط ہے ۱۲ سنہ

لے نہایت الارب فی معرفۃ قبائل العرب میں لکھا ہے کہ بنو تیمم اللہ ایک بن ہے۔ بکر بن وائل سے اور بنو تیمم اللہ کا سلسلہ نسب یوں تیمم اللہ بن ثعلبہ بن عکاب بن صعب بن علی بن بکر بن وائل بن کاؤس

ضوء الاکثر میں مرقوم ہے کہ امام صاحب نے فقہ اکبر کو حالت حیات میں اور وصیت کو وقت وفات کے تصنیف کیا تھا۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ فقہ اکبر کو امام نے خود تصنیف نہیں کیا ہے بلکہ ابو مطیع نے اپنی مرویات کو جمع کیلئے ایک امام کی تصنیف اس جسے کہتے ہیں کہ ابو مطیع نے مرویات امام اعظم کو اس میں جمع کیا ہے۔ اور ایک منہ بھی انکی طرف منسوب جو قاضی القضاۃ ابو المود محمد بن محمود بن محمد خوارزمی کی تالیف ہے کہ ۶۷۷ھ ہجری میں اسکورواج دیا تھا۔ اور امام اعظم کی مسانید کو کہ علامہ سابق نے مرتب کی تھیں اس میں جمع کر دیا ہے۔ چنانچہ خود خطبے میں اس بات کی تصریح کی ہے۔ اُن مسانید سابق میں سے دو منہ جو بہت مشہور تھیں۔ ایک متداول ہیں۔ ایک منہ یعقوب بن عارثی کی دوسری منہ حسین بن محمد بن خسرو کی۔ کہتے ہیں کہ امام صاحب کی تین کتابیں تصنیف ہیں۔ باقی زبانی منقول ہیں۔ ایک کتاب العالم والتعلم دوسری کتاب الرسالۃ کہ ابو عثمان نسبتی کو پہنچی تھی۔ تیسری فقہ اکبر کہ آپ کے شاگرد ابو مطیع نے روایت کی ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ کتاب مقصود صرف میں بھی لکھی تھی۔

دارقطنی نے امام ابو حنیفہ پر نہایت نامتصفی سے حرج کی ہے۔ اور کہاہے کہ وہ حدیث میں نہایت ضعیف تھے۔ اور یہ نہایت شاعت ہے۔ جو ایسے امام متقی عابد و زاہد کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ یہ لوگ انکا ضعیف الحدیث ہونا کسی دلیل سے ثابت نہ کر سکے۔

کبھی یہ کہہ دیتے ہیں کہ انکو فقہ میں نہایت اشتغال تھا۔ اسلئے حدیث میں ضعیف ہے مگر یہ کتنی کمزور دلیل ہے۔ اسلئے کہ جو شخص اعلیٰ درجہ کا فقیہ ہوگا۔ وہ فقہ حدیث میں بھی دوسروں سے کامل ہوگا۔ عبداللہ بن مبارک جو امام کے مشہور شاگرد ہیں۔ وہ بیروت میں فن حدیث کے امام اور اسے ملے تو اور اسی نے پہلی ہی ملاقات میں اسے پوچھا کہ کون سے میں ابو حنیفہ کون شخص پیدا ہوا ہے جو دین میں نئی باتیں لکھتا ہے۔ انہوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور گھر چلے آئے۔

دو تین دن کے بعد پھر گئے۔ تو کچھ اجزا ساتھ لیتے گئے اور اسی نے ان کے ہاتھ سے وہ اجزائے لئے سرنامہ پر لکھا قال نعمان بن ثابت اور اسی دیر تک غور سے دیکھا کئے پھر عبداللہ سے پوچھا نعمان کون بزرگ ہیں۔ انہوں نے کہا کہ عراق میں ایک شخص ہیں جنگی صحبت میں میں رہا ہوں فرمایا بڑے پائے کا آدمی ہے عبداللہ نے عرض کیا وہی ابو حنیفہ ہیں جنگو آپ مستدع بتاتے تھے۔ اور اسی کو اپنی غلطی پر افسوس ہوا سچ کی تقریب سے اور اسی کے کو گئے۔ تو امام ابو حنیفہ سے ملاقات ہوئی۔ انہی مسائل کا ذکر آیا۔ اتفاق سے عبداللہ بن مبارک بھی موجود تھے۔ ان کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس خوبی سے تقریر کی کہ اور اسی حیران رہ گئے۔ اور ان کے جملے کے بعد مجھ سے کہا کہ اس شخص کے کمال نے اسکو لوگوں کا محمود بنا یا ہے بے شبہ میری بدگمانی غلط تھی جس کا میں افسوس کرتا ہوں۔

حافظ عبداللہ کا یہ کلام ایسا ہے۔ جسے آپ زور سے لکھنا چاہئے۔ دنیا کا یہ دستور چلا آتا ہے۔ کہ لوگ وکابر کے پیچھے پڑ جاتے ہیں اور قسم قسم کے معائبہ انگلی طرف مذہب کرتے ہیں ایسے لوگوں کی زبان سے انبیا بھی محفوظ نہ رہے چونکہ امام اپنے زمانے میں آپ اپنی نظیر تھے لوگوں نے آپ کے معائبہ میں کوئی بات آٹھنا بھی بلکہ اس زمانے تک جو چل رہا ہے یہ سلسلہ جاری ہے۔ مگر جس قدر لوگوں نے امام کے مطاعن میں جدوجہد کی انکی سعی مشکور نہوتی۔ ہر زمانے میں عیب جو یوں صرح کرنے والوں کو غلبہ ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ امام کا مذہب ملک ملک اس قدر شائع ہوا کہ کسی دوسرے کا مذہب اسکے ہم پایہ نہیں ہو سکتا۔

اگر یہ کہا جائے کہ صحاح ستہ کے مصنفین نے امام صاحب سے روایت نہیں کی۔ دو ایک روایتیں مستثنیٰ ہیں۔ تو اس الزام میں اور ائمہ بھی ان کے شریک ہیں۔ امام شافعی جنگو بڑے بڑے محدثین نے حدیث و روایت کا مخزن تسلیم کیا ہے انکی سند صحیحین میں ایک بھی روایت نہیں۔

کبھی یوں کہہ دیتے ہیں کہ وہ آئمہ حدیث سے نہیں ملنے پائے تھے جو کچھ

انہوں نے حاصل کیا ہے۔ حماد سے حاصل کیا ہے جو شاگرد ہیں ابراہیم نخعی کے اور ابراہیم نخعی نے علقمہ سے اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود صحابی سے حاصل کیا ہے۔ اور یہ قول بھی باطل ہے اسلئے کہ انہوں نے بہت سے ائمہ سے روایت کی ہے جیسے امام محمد باقر اور اعشى وغیرہ حالانکہ حماد کا وہ پایہ ہے۔ کہ صرف ان سے حاصل کرنا دوسروں سے روایت کرنے سے بے پروا کرتا ہے۔ ابو حفص کبیر نے دعویٰ کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کم از کم چار ہزار شخصوں سے حدیثیں روایت کیں لیکن انصاف یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی نسبت یہ دعویٰ محدثانہ اصول پر ثابت نہیں ہو سکتا البتہ اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ امام نے ایک گروہ کثیر سے روایت کی ہے اور اس کا خود محدثین کو اعتراف ہے۔ علامہ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں جہاں ایک شیخ حدیث کے نام گنائے ہیں آخر میں لکھ دیا ہے وخلق کثیر بعض نے کہا ہے کہ انہوں نے بارہ سوا ائمہ سے روایت کی ہے۔ حافظ ابو الحسن شافعی نے تین سوانیس شخصوں کے نام بقید نسب لکھے ہیں لیکن چونکہ انکی فہرست زیادہ تر فقہائے حنفیہ سے ماخوذ ہے ممکن ہے کہ محدثین کو کلیتہً اس سے اتفاق نہ ہو بجز العلما نے شرح مسلم الثبوت میں بول جواب دیا ہے کہ زیادہ استادوں سے ان کا حاصل نہ کرنا ان کے ورع و تقویٰ اور کمال علم پر دلالت کرتا ہے۔ کیونکہ زیادہ استاد ہوتے تو زیادہ حقوق ثابت ہو جاتے۔ امام نے بہت سے حقوق کے ایفاء کی قدرت اپنے میں نہ پا کر زیادہ استاد نہ بنائے۔ یہ جواب نہایت نامناسب اور نفی ہے۔ فقہائے حنفیہ امام کی روایت بہت سے صحیحہ بھی ثابت کرتے ہیں اگرچہ اہل حدیث کے طریقے میں دو ثنابت نہیں ہے مگر محققین کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ امام نے چار صحابیوں کو پایا ہے۔ اور اس قول سے اکثر اہل حدیث نے بھی اتفاق کیا ہے ایک ان میں سے انس بن مالک ہیں بصرے میں دوسرے عبد اللہ بن ابی اوفی بن علقمہ ہیں۔ کوفے میں تیسرے سہیل بن سعید سعدی ہیں۔ چنے میں اور چوتھے ابو الطفیل عامر بن داصل کے ہیں ہیں۔ ابن حجر نے کہا ہے کہ

امام نے ابن ابی اونی سے ایک حدیث روایت کی ہے اور تاج خبذہ میں خطیب نے بیان کیا ہے کہ امام نے انس بن مالک کو دیکھا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ امام کا انس کو دیکھنا صحیح ہے جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے کہ امام نے انس کو دیکھا ہے۔ اور وہ گیا۔ یا تیرہ برس کے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ امام فرماتے ہیں کہ میں نے انس کو کئی بار دیکھا ہے۔ اور وہ سرخ خضاب کرتے تھے۔ اور کئی طریقوں سے آیا ہے کہ امام نے ان سے تین حدیثیں روایت کیں اور بعض لوگوں نے جو نفی کی ہے تو وہ اثبات کی معارض نہیں ہو سکتی اس وجہ سے اثبات ایسے محل میں اتفاق علی نفی پر مقدم ہے۔ عبد اللہ بن ابی اونی کے وقت میں امام چھ یا سات برس کے تھے اور چہرہ کا مسلک یہ ہے کہ جب لڑکے میں تمیز کی قوت آجائے سماع صحیح ہے گو پنج سالہ کیوں نہ ہو۔ ابن حجر اپنی مختصر میں کہتے ہیں کہ پانچ برس کا سن سماع حدیث میں معتبر ہے لہذا اسماعیل بخاری نے محمد بن ربیع کی روایت پانچ برس کے سن کی قبول کی ہے اور سہیل بن سعدی کے عہد میں امام آٹھ یا گیارہ برس کے تھے۔ اور امام نے پہلا حج سنہ چھ یا سہ ہجری میں سولہ برس کی عمر میں کیا ہے۔ ابو طفیل عامر بن واصل جب تک انتقال سنہ ہجری کو ہوا اس وقت کہ میں موجود تھے۔ پس امام کا ابو طفیل سے کہ جہاں میں ایک صحابی اس وقت باقی تھے نہ ملنا مستبعد ہے۔

اور کبھی یوں کہتے ہیں کہ وہ رائے اور قیاس سے بہ نسبت حدیث کے زیادہ کام رکھتے تھے۔ اور حدیث کو چھوڑ کر رائے پر چلتے تھے۔ یہاں تک کہ ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ایک باب لگا کر رد کے لئے باندھا ہے اور سرخی اس کی باب الرد علی ابی حنیفہ مقرر کی ہے۔ اور یہ نہایت بے انصافی نکالتا ہے کیونکہ امام نے کبھی قیاس کے مقابلے میں کسی حدیث کو ترک نہیں کیا۔ عہد و النحمان کے سواہرین باب میں لکھا ہے کہ ایک بار امام باقر نے امام ابو حنیفہ سے فرمایا کہ تم قیاس کی بنا پر مجھے دادا کی حدیثوں سے مخالفت کرتے ہو۔ انہوں نے نہایت

ابو سے کہا عیاذاً باللہ حدیث کی کوئی مخالفت کر سکتا ہے خواتین کے مرد ضعیف
ہے یا عورت امام باقر نے فرمایا کہ عورت ابو حنیفہ نے کہا کہ وراثت میں مرد کا حصہ
زیادہ ہے یا عورت کا۔ امام باقر نے فرمایا کہ مرد کا۔ امام ابو حنیفہ نے کہا اگر میں
قیاس لگاتا تو فتوے دیتا کہ عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے کیونکہ ضعیف کو ظاہر
قیاس کی بنا پر زیادہ ملنا چاہئے پھر ابو حنیفہ نے پوچھا کہ نماز افضل ہے یا روزہ
امام باقر نے فرمایا کہ نماز ابو حنیفہ نے کہا کہ اس اعتبار سے حائض پر نماز کی قضا
واجب ہونی چاہئے نہ روزے کی۔ حالانکہ میں روزے ہی کی قضا کا فتوے
دیتا ہوں۔ امام باقر اس قدر خوش ہوئے کہ اٹھ کر ان سے مسافقہ اور صافحہ کر کے
خبر کیا۔ اور کہا کہ مخالفین مٹا دے تمہیں تہم کرتے ہیں

امام جعفر نے بہت متصل روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ ہم اخذ
کرتے ہیں۔ اول کتاب اللہ سے پھر سنت رسول سے پھر قضایائے صحابہ سے اور
ہم اس پر عمل کرتے ہیں۔ جیسر صحابہ کا اتفاق ہوتا ہے۔ اور جس میں صحابہ کا اختلاف
ہوتا ہے اسکو اور مسئلے پر قیاس کرتے ہیں۔

اور یہ بھی نے مدخل میں یہ سند صحیح امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے عن
ابی عبد اللہ بن مبارک قال سمعت ابا حنیفہ یقول اذا اجاز عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی المسائل والعین واذا اجاز عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختار من
قولہم واذا اجاز عن التابعین راسخنا

یعنی جس وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا قول آئے تو وہ سراور آنکھوں پر ہے
اور جس وقت صحابہ سے آئے۔ تو اس میں سے ہم اختیار کرتے ہیں۔ یعنی خاص
صحابہ کے اقوال میں سے جس کا قول صحابہ معام ہوتا ہے اسکو اختیار کرتے
اور بس وقت تابعین سے آیا ہو وے تو ہم اسکی مزاحمت کرتے ہیں۔ یعنی اس میں
کلام کرتے ہیں۔ اور قیاس کو دخل دیتے ہیں۔ اور حضرت امام ابو حنیفہ تابعین کے قول
میں کس طرح مزاحمت کرتے کیونکہ وہ خود بھی تابعین میں سے ہیں۔ علامہ کفوی

فرماتے ہیں کہ اگرچہ بعض محدثین امام کے تابعی ہونے کو نہیں مانتے لیکن ان کے
تابعی ہونے میں کوئی شبہ نہیں بخوارزمی نے مسند ابو حنیفہ میں لکھا ہے کہ امام کا
اصحاب سے روایت کرنا علما کے نزدیک متفق ہے مگر اعداد اصحاب میں اختلاف
ہے بعض کہتے ہیں کہ سات مرد اور ایک عورت اور بعض نے کم و بیش ذکر
کے میں بمنکرین کہتے ہیں کہ ان کے زمانے میں چار اصحاب ضرور تھے لیکن بیانات
اور روایات ثابت نہیں مگر یہ ان کا محض تعصب اور عناد ہے اکثر محدثین
کا یہ قول ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جس نے صحابہ کو دیکھا ہے اگرچہ صحبت
نہ ہو۔ روضۃ العلماء میں مذکور ہے کہ امام نے فرمایا ہے **أَوْ كَوَاقِلِ خَيْرٍ مِنْ رِجَالِ**
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یعنی ترک کرد میرا قول بمقابلہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کے اور فرمایا اذ اصح الحدیث نہو نہی یعنی جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہی
میرا مذہب ہے۔ صراط مستقیم میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے اصحاب متفق ہیں کہ
حدیث گو اسناد اسکی ضعیف ہو مگر قیاس و اجتہاد سے اولے او مقدم ہے
میزان شرفانی میں ہے **وما طعن احد فی قول من اوالہم الا بجهلہ امام حیث**
ولیلہ واما من حیث وقتہ ملاحظہ فرمائیے کہ علیہ السلام امام الاعظم ابو حنیفہ الذی اجتمع
والمخلص عاویض عتباتہ ووقتہ مداد کرد استنباط و حاشا ہ من قول فی من اللہ بالراۃ الذی
یعنی کسی شخص نے کسی مجتہد کے قول میں طعن نہیں کیا۔ مگر بوجہ اپنی جہالت کے
کہ یا تو اس کے قول کی دلیل اسکی سمجھ میں نہ آئی یا اسکی باریکی سے اسکا ذہن قاصر
رہا۔ خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے کسی قول پر جو کسی نے اعتراض
کیا ہے اس کا یہی سبب ہے۔ جنکے علم و دین اور عبادت اور وقت نظر اور
استنباطات پر سلف و خلف کا اجتماع ہے اور سب اس بات کو ماننے میں کہ
امام موصوف دین خدا میں رائے کے ساتھ ایسی بات کہنے سے بچے ہیں جسکا
ثبوت کتاب سے نہ ہوتا ہو۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام نے احادیث صحیحہ کی صحیح
مخالفت کی ہے چونکہ یہ بات نہایت وسیع ہے اس لئے چند قواعد اجمالی ذکر کئے

ملاحظہ فرمائیے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں طعن نہیں کیا گیا

جاتے ہیں۔ متقدمین میں سے سفیان ثوری کو اور اُن کے بعد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ کو فی و شیخ بخاری کو یہ گمان ہوا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے امام کے قول و اصول پر غور و خوض نہ کیا اگر غور کرتے تو ظن غالب ہے کہ اُن کو اس قسم کی بدیہی نہ ہوتی۔ امام کے بعض قواعد سے یہ ہے کہ خبر و اعدائے وقت قبول نہیں کیجاتی کہ جب وہ مخالف اصول مجمع علیہا کے ہو۔ پھر اس وقت قیاس خبر واحد پر مقدم ہوگا۔ خبر واحد کے قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ حدیث پر مطلع نہ یا ان کے نزدیک اُس حدیث کی صحت نہ پائی گئی ہو یا اس حدیث کی روایت بعض غیر فقیہ سے پائی گئی یا راوی نے اپنی روایت کے خلاف کام کیا جس سے اس حدیث کا نسخ و غیرہ ظاہر ہوتا ہے یا عموم باب ہے یا یا گیا یعنی وہ ایسا مہتر جسکے علم کی ہر شخص کو احتیاج ہو۔ مگر اس امر میں ایک شخص نے روایت کی پھر اس قسم کی روایت قابل قرح ہو گئی۔ یا وہ حدیث حدیث با کھائے میں وارد ہوئی جو شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ نا وراحتمال خطائے راوی منفرد کا شبہ ہے یا قیاس جلی کے مخالف ہے یا اس قیاس کے جسکو دوسری حدیث سے قوت پہنچی ہو۔ یا بعض سلف نے اس میں طعن کیا ہو۔ یا صحابہ نے آپس میں ایک مسئلے میں اختلاف کیا جس میں خبر واحد وار ہے اور کسی نے اُس سے اختلاف نہ کیا پس احتجاج سے اغراض کرنا۔ یہ دلیل نسخ یا عدم اعتماد کی ہے۔ یا وہ حدیث ظاہر عموم قرآن کے مخالف ہو۔ اسلئے کہ امام اعظم عموم قرآن کی تخصیص یا تنسیخ خبر واحد سے جائز نہیں سمجھتے۔ اسلئے کہ خبر واحد ظنی ہے اور وہ یقینی اور تقدیم اور دلیلوں میں سے اُس دلیل کی واجب ہے جو اقویٰ ہے یا وہ سنت مشہورہ کے مخالف ہو۔ اسلئے کہ خبر مشہورہ خبر احاد سے قوی ہوتی ہے یا وہ زائد علی القرآن اس سے معلوم ہو گیا کہ امام خبر احاد کو بدو ن حجت کے ترک نہیں کرتے بلکہ اگر دلیل سے ترک کرتے ہیں جو اُن کے نزدیک قوی اور واضح ہوتی ہے۔

تمام حنفیہ کا اس پر اجماع ہے کہ مذہب حنفی میں ضعیف حدیث راہ ہے۔

اولے ہے۔ اسی وجہ سے احادیث مرسلہ پر عمل کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑتے ہیں۔ محققین کہتے ہیں کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا جب تک رائے کا استعمال نہ کیا جائے۔ اسلئے کہ رائے سے اس کے معنی کا ادراک کیا جاتا ہے جو مدار احکام میں بعض محدثین اس اصول کے ترک سے بہت بڑی غلطی میں پڑ گئے۔ اور انہوں نے یہ کہا کہ اگر ایک بکری کا دودھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پینے۔ تو ان دونوں میں حرمت رضاعت ہو جاتی ہے۔ ان رائے محض قابل عمل نہیں۔

امام نے اول فقہ کو مرتب کیا۔ اور سب پہلے کتاب فرائض و کتاب شروط مرتب کی۔

در مختار میں امام ابو حنیفہ کے جہاں اور اوصاف لکھے ہیں۔ انہیں یہ بھی لکھا ہے۔ یہ حکم بذریعہ عیسے علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے موافق عیسے علیہ السلام حکم کریں گے۔ اور حلیٰ محشی نے اس کا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کریں گے۔ اور ان کا اجتہاد امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑیگا۔ لیکن شافعیہ توافق اجتہاد امام شافعی کے مدعی ہونگے سید احمد عظیمی و سی حنفی نے بعد نقل کلام حلی کے کہا ہے۔ کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موہمہ بولنا ہرگز لائق نہیں ہے۔ ایسی باتوں سے منقبت نہ نہیں ہوتی۔ بلکہ قابل مذمت ثابت ہوتی ہے۔ حضرت عیسے علیہ السلام معصوم مطلق ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ مجتہد ہیں۔ اور مجتہد کبھی خطا کرتا ہے۔ اور کبھی ذاب کو پہنچتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے صاحبین نے اکثر میں در ثلث حکایت ہے ان کا خلاف کیا ہے۔ پس جو شخص معصوم ہے۔ کبھی خطا نہیں کرتا۔ پس شخص کی تقلید کیونکر کرے جسکی صفت خطی و معیوب ہے۔ امام حنفی فضیلت ایسی بے اصل چیزوں کے ساتھ ثابت کرنا جن سے تنقیص بیا علیہم السلام کی لازم آئے کیا ضرور ہے۔ جبکہ ان کے فضائل و افضیہ بیشمار ہو۔

ہیں جنہیں علمائے محققین نے کتاب میں تصنیف کی ہیں۔ اگر امام ابو حنیفہ ایسے
افتر کو سنتے تو قائل کی نسبت کیا فتوے دیتے۔

دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ

بن النس بن مالک بن ابو عامر صبحی ہیں کہ ۹۳ ہجری میں مدینہ کے اندر
پیدا ہوئے ابو عامر صحابی تھے۔ اور یہ انس بن مالک غیر ہیں۔ انس بن
مالک سے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے۔ شیخ فرید الدین عطار
نے تذکرۃ الاولیاء میں انکا ذکر نہیں کیا ہے۔ باوجودیکہ اور مینوں انکا حال
بیان کیا ہے۔ مدینہ میں انکا مکان وہ تھا جو مکان ابن سعود کا تھا۔ اور
مسجد نبوی میں اس مقام پر بیٹھا کرتے تھے جہاں حضرت عمر بیٹھے تھے
احیاء العلوم میں انکے زہد و سلوک کی بہت سی حکایتیں لکھی ہیں۔ امام مالک
نے ابتدائے عمر میں علم نہایت شگدستی کی حالت میں سیکھا تھا۔ اپنے مکان
کی چھت اکھڑتے اور انکی لکڑیاں فروخت کر کے کتابیں خریدتے۔ بعد
اسکے انکی جانب دولت نے ایسا رخ کیا کہ نہایت امارت اور خدم و حشم کے
ساتھ رہنے لگے۔ تیرو برس کی عمر میں مسند افادہ پر قدم رکھا۔ اور مجلس میں
انکی اعلیٰ درجہ کا ہیبت و وقار ہوتا تھا۔ سفیان اور بشر عافی انکی مجلس
میں حاضر ہوتے اور انکی شاگردی کو خیر جانتے تھے۔ امام مالک سے کسی نے
سوال کیا کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔ امام صاحب نے فرمایا کہ اس نے ذوق
کو مار ڈالو کہ اسکے کلام سے بہت سے فتنے پیدا ہونگے۔ اور جہم بن صفوان
نے ان سے دریافت کیا کہ اسنوے علی العرش کے کیا معنی ہیں۔ انہوں نے
بہت غور کے بعد جواب دیا۔ الاستواء غیر مجہول و الکلیف غیر معقول والا یمان
بد واجب و السوال عنہ بدعت اور فرمایا کہ اس شخص کو ہماری مجلس سے نکال دو
کہ یہ بدعتی ہے۔ امام مالک سے کسی نے پوچھا کہ پیغمبر کے بعد افضل امت
کون ہے۔ کہا حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر جب حضرت علی اور حضرت عثمان

بائے میں استفسار کیا تو جواب دیا کہ پیشوایاں دین میں سے کوئی شخص
 ایسا نہ ملا کہ انہیں سے ایک کو دوسرے پر تفصیل دیتا ہو اور وہ کہتے تھے کہ
 میں نبی کے جگہ پاسے یعنی فاطمہ رضی اللہ عنہا اور ان کے بھائی ابراہیم پر کسی
 کو تفصیل نہیں دیتا۔ اور امام موصوف و دشمنان صحابہ کا کفر اس آیت سے
 ثابت کر دیتے تھے کہ یقیناً یہ ہم الکفار کج کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے آنحضرت کے
 پیاروں کو روز افزوں ترقی اس لئے دی ہے کہ سببہ ان کے کافر بن گئے
 میں لائے۔ اور ان کے مذہب میں ایمان اخلاص قلبی اور اقرار زبانی اور عمل
 اعضائے کا نام ہے۔ اور ایمان بوجہ اعمال کے کم و بیش ہوتا ہے۔ اگر اعمال
 ناقص ہیں تو ایمان بھی ناقص ہے اور اگر اعمال زیادہ ہیں تو ایمان بھی
 زیادہ ہے اور ایمان بغیر اعمال کے کامل نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ کتاب فقہ مالکی
 مصنف ابو محمد عبداللہ بن ابی زید قیروانی میں اس مضمون کو ان الفاظ میں
 در کیا ہے۔ وان الايمان قول باللسان واخلاص بالقلب على الجوارح وبقص
 بقص الاعمال فيكون فيها نقص وبها الزيادة ولا يكمل قول الايمان الا بالعمل
 انہوں نے حدیث میں کتاب جمع کر کے موطا نام رکھا ہے۔ انہوں نے موطا
 میں اول و س ہزار حدیثیں لکھی تھیں۔ پھر آہستہ آہستہ انتخاب کرتے رہے
 اور موجودہ حالت تک نو بت پہنچی۔ اور جب تک زندہ رہے موطا کا مسودہ
 ہی رہا۔ اسی لئے اُس کے نسخے مختلف طرح کے ہیں کہ ہر ایک نسخے کی ترتیب ایک
 علیحدہ طور پر ترتیب پستان المخطوطات میں سوائے نسخوں کا حال بیان کیا ہے۔ سوائے
 موطا کے کوئی کتاب اس وقت ایسی موجود نہیں جو تنوع تابعین کی تالیفات
 ہو اہل حدیث کہتے ہیں کہ جب حدیث انکی روایت سے ثابت ہو وہ نہایت
 صحیح ہے جب ہارون الرشید حج کو گیا تو امام مالک سے موطا کو سنا اور یقیناً
 دینار رشید نے اُن کو دے دیا۔ اور یہ اسد ہاکمی کہ آپ میرے ہمراہ چلے میرا

یہ ارادہ ہے کہ مسلمانوں کو اس کتاب پر جمع کروں جیسا کہ حضرت عثمان نے
 مسلمانوں کو قرآن پر جمع کیا تھا۔ امام مالک نے جواب دیا کہ یہ بات مناسب نہیں
 اسلئے کہ حضرت سرور عالم کی وفات کے بعد کنگے اصحاب جابجا ملکوں میں
 پھیل گئے تھے اسلئے ہر شہر والوں کے پاس علم ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے اور امام مالک نے ندینے
 کو نہ چھوڑا اور وہیں ۹۰ سالہ بھری میں انتقال کیا منصور نے انکو حکم دیا تھا
 کہ آپ طلاق مکرہ کے باب میں حدیث نہ بیان کیا کیجئے پھر منصور نے دہوکہ
 دہی کی راہ سے ایک آدمی کو اُن کے پاس بھیجا کہ یہ مسئلہ دریافت کرے
 انہوں نے بر ملا لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ خسر و باؤ ڈالکر طلاق دلائی
 جائے تو یہ طلاق حقیقت میں واقع نہیں ہوتی منصور نے انکو ذلت سے
 قید کر دیا ایسی بیدردی سے مشکیں باندھیں کہ ہاتھ بازو سے اوکھڑ گیا پھر
 اونٹ پر سوار کرا کر کہا گیا کہ اس مسئلے کی صحت کا اقرار کریں جسکو وہ دل سے
 غلط جانتے تھے لیکن امام صاحب نے اونٹ پر کھڑے ہو کر کہا کہ جو مجھے جانتا
 ہے وہ جانتا ہے جو نہ جانتا ہو وہ جان لے کہ مالک انس کا بیٹا ہوں اور صاف
 کہتا ہوں کہ طلاق المکرہ لیس بشیء اس پر بشر کو طے ملے گئے اور قید رکھے گئے
 ہادون رشید نے درخواست کی کہ آنکر اسکے فرزند مامون و امین کو موٹا
 روایت کریں۔ آپ نے فرمایا یا اعلیٰ یوتے ولایاتی۔ ہارون الرشید اس جواب سے
 خوش ہو۔ ابن حزم نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور مالک کے مذہب کا علم
 ریاست و سلطنت کے رواج و امتیاز پایا ہے۔ شرف الدولہ معز بن بادیس
 بن منصور بن یوسف ۳۶۰ھ میں والی افریقہ ہوا تو اس نے افریقہ میں مذہب
 مالکی کا رواج دیا۔ اور تمام آدمیوں کو مالکی بنا دیا۔ ورنہ اس سے پہلے وہ حنفی
 مذہب رکھتے تھے۔

نے امام شافعی کے حالات میں ایک ضخیم کتاب لکھی ہے اس میں کہا ہے کہ امام شافعی جب ہارون الرشید کے دربار میں گرفتار ہو کر آئے تو قاضی ابو یوسف اور امام محمد نے ہارون الرشید کو امام شافعی کے قتل کی رائے دی اور کہا کہ اگر جلد تدارک نہیں کیا جائیگا تو یہ شخص سلطنت کو صدمہ پہنچائے گا۔ انہوں نے بیہوشی کو بائیں جہرہ محدثیت یہ بھی خیال نہ آیا کہ قاضی ابو یوسف اس زمانے سے بہت پہلے انتقال کر چکے تھے لیکن خدا کا شکر ہے کہ خود محدثین ہی نے اس روایت کی تکذیب کی۔ حافظ ابن حجر نے جن سے بڑھ کر ان کے بعد محدث نہیں ہوئے امام شافعی کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے اس کتاب کا نام توالی التامیس بمعالی ابن ادریس ہے۔ اور رحمۃ اللہ علیہ مصر میں چھپائی گئی ہے۔ وہ اس روایت نقل کر کے لکھتے ہیں فھی ممکن وہی وغالب ما فیہا موضوع وبعضہا ملقق من روایات ملفقة ووضح ما فیہا من الکذبات قلہ فیہا ان ابایوسف و محمد بن الحسن حرضا الرشید علی قتل الشافعی یعنی یہ روایت اور اس کا اکثر حصہ موضوع ہے اور بعض جھوٹے دوسری مختلط روایتوں سے ماخوذ ہیں۔ اور جو صحیحی جھوٹ اس میں ہے وہ یہ ہے کہ ابو یوسف اور محمد بن الحسن نے ہارون الرشید کو امام شافعی کے قتل کی ترغیب دی انکی تصنیف سے اصول دین میں چودہ کتابیں اور فروع دین میں سو کتابوں سے زیادہ تصنیف کی ہیں۔ امام احمد سے نقل ہے کہ میں ناسخ و منسوخ حدیث میں سے اور خاص و عام اور شمل و تفصل نہ جانتا تھا جب تک امام شافعی کی صحبت میں نہ بیٹھا تھا۔ ایک سند بھی امام شافعی کی طرف منسوب ہے جسکی حقیقت یہ ہے کہ جن اصحاب روایت کو امام شافعی اپنے شاگردوں سے بیان کیا کرتے تھے ان میں سے جس قدر حدیثیں ابویوسف بن سلیمان شاگرد سے واسطہ امام شافعی سے ابوالعباس محمد بن یعقوب اصبہانی سے سنیں انکو ابو جعفر محمد بن سطرینشا پورمی نے کتاب ام و بسوط سے چھانٹ کر طبع کر لیا ہے

چونکہ یہ کام ابو العباس اہم کی فرمائش سے وقوع میں آیا ہے۔ اس لئے یہی منقولہ امام شافعی کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ خود ابو العباس نے ان احادیث کو انتخاب کیا تھا۔ اور محمد بن مسطر صرف کاتب تھا۔ مگر یہ کتاب نہ مسندوں کے طور پر ہے نہ ابواب کی ترتیب اس میں ہے۔ مسند محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں جسکی احادیث کو صحابہ پر ترتیب دیں مثلاً روایات ابو بکر کو علحدہ اور روایات حضرت عمر کو جدا لکھیں۔

چوتھے امام احمد بن محمد بن حنبل

نیشاپوری مروزی بغدادی ہیں جو بغداد میں ۱۶۴ھ ہجری میں مہدی محمد بن ابو جعفر منصور کے عہد میں پیدا ہوئے۔ ان کا نسب ربیع بن معد بن عدنان سے ملتا ہے۔ امام شافعی سے فقہ اور اصول فقہ سیکھا تھا۔ مگر تاسف کرتے تھے۔

کہ میں امام مالک کے ساتھ جمع نہ ہوا۔ اس لئے کہ امام مالک اس سال فوت ہو گئے۔ جب انہوں نے علم حدیث کو شروع کیا۔ نہایت کرم الخلق مؤدب اور متواضع تھے۔ پانچ بار حج کیا۔ قتیبہ بن سعید کہتے تھے۔ کہ ثوری کے ساتھ ذبح کر گیا۔ شافعی کے ساتھ سنن مر گئے۔ احمد مرینگے تو بدعت ظاہر ہو جائیگی ایک بار اسحاق بن ابراہیم حاکم بغداد نے ان سے دریافت کیا کہ سمیع و صبر کے کیا معنی ہیں۔ جواب دیا اللہ ایسا ہے جیسا اُس نے اپنے نفس کی تعریف کی ہے۔ اسی ق نے کہا اس کا کیا مطلب ہے۔ احمد نے کہا کہ اس سے زیادہ میں کچھ نہیں جانتا کہ جو اُس نے اپنا وصف کیا ہے ویسا ہی ہے۔ اور ان الفاظ کے باب میں جتنے ظاہری معانی سے اللہ تعالیٰ کی جسمیت سمجھی جاتی ہے سلف کے ساتھ موافق تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے مشابہ نہیں اور بعض جگہ تاویل بھی کرتے تھے۔ امام احمد کے پیچھے کہتے تھے کہ میں نے اپنے چچا سے سنا ہے کہ ایک بار سنا ظہرے میں میرے سامنے یہ حجت پیش کی گئی کہ

جس افسر کو اس حکم کی تعمیل کے لئے متعین کیا تھا۔ اس نے بجائے دوسو کے پانچ سو کوڑے لگوائے۔ متوکل نے اس زیادتی کا سبب دریافت کیا۔ تو اس افسر نے عرض کیا کہ دوسو تو حضور کے حکم کی تعمیل کے لئے لگائے ہیں۔ اور دسویں خدا کی رضا مندی کے لئے اور سو اس وجہ سے لگائے کہ اس نے امام احمد جیسے نیک آدمی پر افسر کیا ہے۔

امام احمد کی بہت سی تصنیفیں ہیں۔ ان میں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بسط سے لکھی ہے اور کتاب الزہد اور کتاب النسخ والمسنوخ اور کتاب المنک الکبیر اور کتاب المنک الصغیر اور کتاب حدیث شعبہ اور کتاب فضائل صحابہ میں اور کتاب فضائل حضرت ابوبکر میں اور کتاب فضائل حسنین میں اور کتاب تاریخ میں اور کتاب الاشرارہ لکھی گئی ہیں۔ کتابیں متوسط درجے پر ہیں دوسرے محدثین کی کتابیں ان بیانات میں ان کتاب سے کم نہیں بلکہ تفوق رکھتی ہیں۔ ایک بہت ضخیم مسند بھی انکی تالیف سے ہے کہ جسکو بطور بیاض کے اپنی حیات میں جمع کیا تھا اور ترتیب و تہذیب نہیں کرنے پائے تھے۔ کہ وہ برس کی عمر میں سلمہ میں بغداد میں عہد خلافت متوکل میں انتقال کر گئے انکے بعد انکے بیٹے عبداللہ نے پھر ابوبکر قطیعی نے جس نے اس کتاب کو عبداللہ سے روایت کیا تھا کچھ اس مسند میں زیادہ کیا۔ اور حسن بن علی نے اس کتاب کو اجزا پر تقسیم کیا۔ یہ حسن وہ ہے جس نے قطیعی سے اس مسند کو روایت کیا ہے امام کے بیٹے نے اگرچہ اس کتاب کی ترتیب و تہذیب کی ہے مگر خطائیں بھی بہت سی کی ہیں کہ مدنیوں کو شامیوں میں اور شامیوں کو مدنیوں میں درج دیا ہے۔ اس مسند میں کل چالیس ہزار اور بقولے تیس ہزار حدیثیں ہیں۔ اور امام احمد نے اسکو ساڑھے سات لاکھ احادیث سے انتخاب کیا ہے۔ اور اس میں اٹھارہ مسند ہیں۔ اور ایک سو بہتر اجزا پر منقسم ہے۔ اشعة اللغات میں لکھا ہے کہ امام احمد ہی کے سبب سے صحیح از سقیم اور مجروح و معلول کو پہچانا گیا۔

ابو حنیفہ کا مذہب امام احمد کے بالکل موافق ہے کہیں تھوڑا سا فرق ہے اور امام شافعی کا مذہب زیادہ تر امام احمد کے مذہب کے مخالف ہے۔ ایک سچے مسئلے اصول مسائل میں سے ایسے ہیں کہ انہیں امام احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ موافق ہیں اور شافعی کے ساتھ مخالف۔ نو آب صدیق حسن خاں نے نقصان وغیرہ میں نقل کیا ہے کہ علم حدیث میں کسی کو واجب حاصل نہیں جو امام احمد منہکلی کو ہے۔ اور ان کے مذہب میں جتنے ائمہ حدیث گذرے ہیں وہ اور کسی مذہب میں کم گذرے ہیں یا بن تیمیہ اور ابن قیم ان کے مذہب پر تھے خصوصاً حضرت شیخ عبد القادر جیلانی بھی ان کے مذہب میں تھے۔ مگر ابن تیمیہ کئی باتوں میں ان سے مخالف بھی ہیں۔

ابن تیمیہ

نامہ دانشوران میں لکھا ہے کہ شیخ تقی الدین احمد بن تیمیہ اللہ کے لئے جہت اور جانب ثابت کرتے تھے۔ کہتے تھے کہ نفی جہت سے نفی صانع لازم آتی ہے۔ مگر مولانا شاہ ولی اللہ نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کی نسبت جو کئی باتیں مشہور ہیں (۱) استوی علی العرش کے معنی فوق العرش کہتے تھے سو اس مسئلے میں جو مذہب ان کا ہے وہی ابو الحسن اشعری کا ہے اشعری اپنی ایک کتاب میں لکھتے ہیں کہ میں صفات الہی کے مسئلے میں اور اللہ کے فوق العرش ہونے کے بارے میں امام احمد کے مذہب پر ہوں اور اس میں شک نہیں کہ اللہ کو عرش کے ساتھ جو خصوصیت ہے وہ اور مخلوق کے ساتھ نہیں پس اس خصوصیت کو استوی کے ساتھ تعبیر کیا ہے (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو جانا ممنوع قرار دیتے تھے۔ یہ بھی تحقیق کے خلاف ہے۔ انہوں نے مطلقاً زیارت کو منع نہیں کیا ہے بلکہ خاص زیارت کے ارادے سے سفر اختیار کرنے کو منع کیا ہے۔ اور یہ حدیث نبوی کے مطابق ہے (۳) غوث و قطب و خضر کے وجود سے انکار کیا ہے

اور صوفیہ کے ساتھ اس باب میں متفق نہیں مگر یہ باتیں کتاب و سنت سے کب ثابت ہیں۔ (۴۷) نجم الدین حسن عسکری کو امام محبوب نہیں مانتے جو شیعیہ کے نزدیک امام دوازوہم ہیں۔ یہی عقیدہ اہل سنت کا بھی ہے۔ (۵۵) جناب امیر کے ساتھ بے ادبی کی ہے مگر یہ ان پر افترا ہے۔ اصل یہ ہے کہ شیعیہ نے جس طریق سے خلفائے ثلاثہ پر طعن کئے ہیں۔ ابن تیمیہ نے اسی قسم کی باتیں جناب امیر میں ثابت کی ہیں۔ چنانچہ شیعیہ کو بھی اعتراف ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ باتیں منقصدت کا موجب نہیں۔ اور جن باتوں سے شیعیہ نے جناب امیر کی تفضیل ثابت کی ہے۔ ابن تیمیہ نے خلفائے ثلاثہ کی تفضیل کے لئے وہ باتیں بتائی ہیں۔ مگر شاہ صاحب کو ابن تیمیہ کے واقعی عقیدے کی خبر نہ تھی۔ جو انکو اللہ تعالیٰ کے لئے جہت اور جانب کے ثبوت کا ہے۔ اور نہ اس باب میں ایسی تاویل نہ کرتے جو رائے امام احمد حنبل اور اشعری کی ہے۔ یہ انہیں نہیں ابن بطوطہ نے اپنے رحلہ میں مقام دمشق کے حال میں لکھا ہے کہ میں ابن تیمیہ کے وعظ میں جمہ کے دن حاضر ہوا تھا۔ وہ مسجد جامع میں مہجر پر بیٹھتے وعظ کرتے تھے۔ اس وقت انہوں نے یہ کہا کہ اللہ آسمان دنیا پر اس طرح اترتا ہے جس طرح میں اترتا ہوں اور مہجر کے ایک دیہے سے دوسرے دیہے پر اتر آئے۔ اور ابن تیمیہ کا طلاق کے باب میں یہ مذہب ہے۔ کہ جب شریعت کو ایک کلمے سے تین دیجائیں تو ایک ہی طلاق لازم آتی ہے انہیں باتوں کی وجہ سے قید کر دئے گئے۔ جہاں ۲۰ ذیقعدہ ۷۲۸ ہجری کو انتقال کیا۔ ابن تیمیہ کے پیرو دمشق اور اضلع دمشق اور تھوڑے سے مصر میں اب تک موجود ہیں۔ عرب میں مروجہ مذہب یہ ہیں۔ بخاری و ابی یوسف کے ایک حصے میں اسماعیلی و زیدی۔ مسقط میں اباضی۔ حمیرہ میں شیعہ۔ باقی تمام علاقے میں سنی شافعی۔

اشاعرہ - ماتریدیہ خیالہ

اہل سنت کا اطلاق مذہب حنفی - مالکی - شافعی اور حنبلی پر باعتبار
 فروع کے ہے اور باعتبار اصول کے یہ فقط تین گروہ کو شامل ہے یعنی اہل
 سنت کے اعتقاد میں تین فرقے ہیں اشعری - ماتریدی اور حنبلی
 اشاعرہ شیخ ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری کے متبع ہیں جو عظیم یا
 شمس بصری میں پیدا ہوئے تھے۔ اور وہ ابو موسیٰ اشعری کی جو حضرت سرور
 عالم کے صحابی تھے اولاد میں سے ہیں۔ اور اشعر ملکین کے ایک قبیلے کا نام
 ہے۔ شیخ موصوف ابو علی جبانی کے شاگرد تھے۔ اور مذہب اعتزال میں نہایت
 متعصب تھے اور چالیس برس تک معتزلی رہے۔ یہاں تک کہ معتزلہ کے مقتدا
 ماننے لگے پھر شیخ موصوف اپنے استاد سے پھر گئے جیسا کہ ہم قبل اس سے
 بیان کر چکے ہیں اور اعتزال کو چھوڑ دیا اور بغداد میں داخل ہوئے اور ذکر یا
 سماجی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔ لکھا ہے کہ جب اعتزال سے سبزار ہوئے
 تو اول اپنے گھر میں ۵ دن تک بیٹھے رہے۔ اور لوگوں سے نہیں ملے۔ بعد
 اسکے جامع مسجد میں گئے۔ اور ممبر پر چڑھ کر کہا۔ اے مسلمانو! اس عرصے میں کہ
 میں تم سے مخفی رہا غور کرتا رہا۔ مگر کوئی دلیل ایسی نہیں پائی کہ جس کی وجہ
 سے میں ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دے سکتا۔ یہاں تک کہ خدا نے پاک
 نے مجھے ایسے اعتقادات کی جانب ہدایت کی جنہیں میں نے اپنی کتب
 میں لکھا ہے۔ اور میں نے اپنے اگلے اعتقادات کو چھوڑ دیا۔ اور وہ کتابیں
 جو اہل سنت کے مذہب پر لکھی تھیں مسلمانوں کو دیدیں۔ طبقات شافعیہ
 میں خطیب بغدادی سے نقل کیا ہے۔ کہ ابو الحسن اشعری تکلم نے بہت سی
 کتابیں معتزلہ جمعیہ خوارج اور تمام اقسام اہل بدعت کے رد میں لکھی ہیں

ابن صلح نے اپنے طبقات میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن کی تصنیفات سے ۵۵ کتب میں ہیں اور وہ بصری ہیں۔ مگر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں ۳۲۸ھ یا ۳۲۹ھ یا ۳۳۰ھ ہجری میں انتقال ہوا۔ ابو اسحاق اسفرائینی نے حکایت کی ہے کہ شیخ ابو الحسن ابو اسحاق مروزی فقہ سیکھتے تھے اور ابو اسحاق اُن سے علم کلام سیکھتے تھے اور ابو بکر بن فزک نے طبقات تکلمین میں لکھا ہے کہ اشعری فقہ میں شافعی مذہب پر تھے اور یہ جو بعض مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ مالکی تھے یہ وہم ہے وہ شافعی ہی تھے معتزلہ اشعریہ کو اثر یہ بھی کہتے ہیں۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ ابو زرعہ عبد الرحمن بن احمد نے اول مذہب اشاعہ کو حرم میں داخل کیا اور وہاں مدح دیا۔

ماثرید یہ۔ ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی کی طرف منسوب ہیں جو عین واسطے امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور فقہ میں حنفی الذہب تھے۔ ان کے زمانے میں ریاست مذہب امام ابو حنیفہ کی انہیں منتہی ہوئی۔ ابو منصور کینت تھی۔ فقہ ابو بکر جو زجاجی ابو سلیمان جو زجاجی سے حاصل کیا۔ طبقات الحنفیہ میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس بات کو منسلک اول پر مقرر کر دیا تھا کہ جو لوگ طالب علمی کے لئے نکلیں انکی حاجات کو پورا کریں۔ یہاں تک کہ اگر انکی حاجات کو پورا کرنے میں کمی کریں تو اُس کا پورا کرنا انہیں فرض سمجھا جائے جیسا کہ زکوٰۃ مذبحائے تو وہ تشریف رہتی ہے۔ اور یہ بات خاص اُن کے مختارات میں سے تھی۔ کتاب التوحید کتاب المقالات۔ کتاب بیان فساد رائے المعتزلہ۔ کتاب رد امامت بعض نقل کتاب رد قرامطہ۔ کتاب الرد علیٰ ادلۃ الکلبی۔ کتاب رد اصول ختمہ محمدیابی وغیرہ انکی تصنیفات مشہور ہیں۔ علاوہ انکے کتاب تاویلات القرآن ایسی تصنیف کی کہ

یہ خلاصہ ہے طبقات کندی کا مولف کے ہاتھ کا نسخہ میری نظر سے گذرا ہے یہ نسخہ مسودہ معلوم ہوتا ہے نہایت دقت سے پڑھا جاتا ہے مولف اس کا عبد اللہ افندی کا ایک شاگرد ہے

اپنا نظیر نہیں رکھتی بلکہ اس فن میں جو تصنیفات پہلے ہو چکی ہیں کوئی اسکی برابر ہی نہیں کر سکتی۔ ماترید سمرقند میں ایک محلے کا نام ہے جس میں آپ رہا کرتے تھے بعض کہتے ہیں کہ سمرقند کے شہروں میں سے ماترید بھی ایک شہر کا نام ہے۔ سلسلہ ہجری میں وفات پائی۔ سمرقند میں دفن کئے گئے۔ اور دین پناہ تارخ وفات ہے۔

خوابہ۔ امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی کے تبعوں کا نام ہے اشعر یہ اور ماترید یہ اور حنبلیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ تکوین بھی اللہ تعالیٰ کی صفات تکالیف میں سے ہے یا نہیں اور اشیا میں حسن و قبح عقلی ہے یا شرعی اور ذات ایمان میں اقرار زبانی کو دخل ہے یا نہیں اور جب بندے سے ایمان پایا جائے تو اسکو یہ کہنا جائز ہے یا نہیں کہ میں ایمان والا ہوں اگر اللہ نے چاہا اور اللہ تعالیٰ کا کلام لفظی جو مرکب ہے۔ حروف اور آواز سے اور اصطلاح علمائے اصول اور عرف شریعت میں اسی کو قرآن کہا کرتے ہیں اور اس سے وہ معانی و مضامین جو خدا کی ذات پاک کے ساتھ قائم ہیں اور کلام فہمی کہلاتے ہیں سمجھے جاتے ہیں حادث ہے یا قدیم وغیرہ وغیرہ باقی میں اتفاق ہے۔ مسئلہ اختلاف میں مالکی اور شافعی لوگ امام ابو الحسن اشعری کے تابع ہیں اس وجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور ماتریدی کے قول کے تابع ہیں اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور امام احمد حنبل کے متقدم لوگ حنبلی کہلاتے ہیں۔ اس طریقے کے کچھ لوگ شام عراق بغداد اور ہند کے نواحی میں ہیں۔ نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے۔ کہ یہ ان صفات الہی کی تاویل کے متفقہ نہیں۔ جتنکے معانی جسمیت پر دلالت کرتے ہیں اور جو لوگ خاص متبع ہیں وہ اپنے آپکو ہرگز حنبلی نہیں کہتے کہلاتے اور انکا لقب محدث اور خطاب اہل سنت ہے۔ ابو الفداء نے لکھا ہے کہ سلسلہ میں خوابہ نے بغداد میں لوگوں پر بہت سختی کی سرداروں اور رعایا پر خاک

ڈالتے اور شراب دیکھتے تو گرا دیتے۔ گالے والوں کو مارتے اور انکے ساز سامان کو توڑ ڈالتے اور لوگوں پر خرید و فروخت اور چلنے پھرنے میں اعتراض کرتے۔ کو تو اہل نے یہ حال دیکھ کر ان کو منع کیا اور حکم دیا کہ تم میں سے کوئی امام بن کر نماز نہ پڑھے جب تک بسم اللہ الرحمن الرحیم پکار کر نہ کہے لیکن انہوں نے تعمیل نہ کی۔ پھر راضی باللہ خلیفہ نے مخابلہ کو ایک فرمان اعتقاد ثقیب سے مخالفت اور زجر کے لئے لکھا اُس میں بیان کیا کہ تم یہ اعتقاد کرتے ہو کہ تمہارے برے برے چہرے رب العالمین کی صورت پر ہیں اور تمہاری سمیت خدا تعالیٰ کی سمیت پر ہے اور تم کہتے ہو کہ اسکے بال گھونگروالے ہیں اور اسکے آسمان پر چڑھنے اور دنیا پر اترنے کے تم قائل ہو۔ میں قسم کھاتا ہوں کہ اگر تم ان باتوں کو نہ چھوڑو گے۔ تو تم کو قتل کرونگا اور تمہارے گھروں اور محلوں کو برباد کرونگا۔ اور ۳۷۳ میں حبشیوں اور شافعیوں کے درمیان بخدا میں بڑا فتنہ برپا ہوا۔

اصحاب حدیث اہل رائے

شہرستانی نے غل و غفل میں کہا ہے کہ اصحاب حدیث اہل حجاز ہیں۔ اور وہ لوگ ہیں یاران مالک بن انس۔ یاران محمد بن ادریس شافعی۔ یاران سفیان ثوری۔ یاران احمد بن حنبل۔ یاران داؤد بن علی اصفہانی۔ انکو اہل حدیث اس وجہ سے کہتے ہیں کہ انکا سارا اہتمام حدیث حاصل کرنے اور نقل کرنے کی جانب تھا اور تمام احکام کی بنیاد نصوص پر رکھتے تھے۔ جب تک اثر و خیر مل سکتی تھی قیاس جلی و خفی کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے اور اصحاب اہل عراق ہیں۔ اور وہ امام ابو حنیفہ کے یار ہیں۔ محدث ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں اہل الرائے کی سرخی سے ایک باب باندھا ہے۔ اور عنوان کے نیچے یہ نام لکھے ہیں ابن ابی لیلہ ابو حنیفہ ربیعۃ الرائے۔ زفر

اوزاعی سفیان ثوری مالک بن انس ابو یوسف قاضی محمد بن حسن ابن ابی قتیبہ نے سنیہ میں وفات پائی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کم از کم تیسری صدی تک مذکورہ بالا لوگ اہل الرائے کے لقب سے مشہور تھے اور اس لقب کے ساتھ اول اول جنگ و امتیاز حاصل ہے وہ بیعتہ الرائے ہیں جو امام مالک کے استاد اور شیخ الحدیث تھے رائے کا لفظ ان کے نام کا جز بن گیا ہے اور تاریخ و اسماء الرجال کی کتابوں میں ہمیشہ ان کا نام بیعتہ الرائے لکھا جاتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جو لوگ علم حدیث کے درس و تدریس میں مشغول تھے ان میں دو فرقے قائم ہو گئے۔ ایک وہ جن کا کام حدیثوں اور روایتوں کا جمع کرنا تھا وہ حدیث صرف من حیث الراءیت بحث کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کو ناسخ و نسخ سے بھی سروکار نہ تھا۔ دوسرا فرقہ حدیثوں کو استنباط احکام اور استخراج مسائل کے لحاظ سے دیکھتا تھا۔ اور اگر کوئی نص صریح نہیں ملتی تھی تو قیاس سے کام لیتا تھا۔ اگرچہ یہ دونوں حقیقتیں دونوں فریق میں کسی قدر مشترک تھیں لیکن وصف غالب کے لحاظ سے ایک دوسرے سے ممتاز تھا۔ پہلا فرقہ اہل الروایت اور اہل حدیث اور دوسرا فرقہ مجتہد اور اہل الرائے کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ امام مالک سفیان ثوری اور اوزاعی اس لئے اہل الرائے کہلائے کہ وہ محدث ہونے کے ساتھ مجتہد مستقل اور باطنی مذہب تھے لیکن چونکہ ان لوگوں میں بھی معلومات حدیث اور قوت اجتہاد کے لحاظ سے اختلاف مراتب تھا اسلئے اضافی طور پر کبھی اس فرقے میں سے ایک کو اہل الرائے اور دوسرے کو مجتہد کہتے۔ مثلاً امام مالک کی یہ نسبت امام ابو حنیفہ پر مجتہد اور اہل الرائے کا لقب زیادہ موزوں تھا۔ اور چونکہ وہ عام محدثین کے برخلاف روایت میں درایت سے بھی کام لیتے تھے اس لئے ان کی نسبت اس لقب کو زیادہ شہرت ہوئی امام احمد سے لوگوں نے پوچھا کہ تم امام ابو حنیفہ پر کیوں اعتراض کرتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا رائے کی وجہ سے پھر کہا کیا امام صاحب رائے نہیں

فرمایا ہاں مگر ابو حنیفہ اس باب میں ان سے زیادہ میں پھر کہا گیا تم مالک کی نسبت بہ قدر اُنکے حصے کے کیوں نہیں کلام کر گئے احمد چپ ہو رہے

عقائد ماتریدیہ کی تفصیل

اسباب علم

جو علم یعنی یقین دلیل میں غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتا ہے اسے کسی اور شانہ زالی و نظری کہتی ہیں اور جو بغیر تامل کے حاصل ہو جائے وہ ضروری بدیہی ہے اور اسباب علم بھی ظہری و باطنی ظاہر میں تین میں اول حواس خمسہ ہر یکہ سمع بصر شم ذوق اور لمس ہیں سمع کا دل سے شے کی طاقت کا نام ہے اور بصر کہ نگاہ سے دیکھنے کی قوت کو کہتی ہیں اور شم ناک سے سونگھنے کی قوت ہے اور ذوق زبان سے پکھنے کی قوت ہے اور لمس بدن سے چھو کے دریافت کرنے کی قوت ہے گو کبھی بعض موقوفوں پر کسی واقعہ کے سبب سے حس غلطی کرتی ہے جیسا کہ بھینگا ایک کو دو دیکھتا ہے۔ اور صفراء و شیریں کو تلخ جانتا ہے۔ مگر یہ نادر ہے و النادر کالمعذور پس غالباً عدم موانع کی صورت میں حس علم یقینی حاصل ہوتا ہے اسلئے حس کو مفید علم یقینی و قطعی جانتے ہیں۔ اور چونکہ حواس باطنیہ کے وجود کے دلائل علمائے اصول اسلامیہ کے نزدیک کامل نہیں اسلئے ان کے ذکر سے انہیں اجتناب کیا گیا۔ ووم عقل کو عقل بھی کہتی ہیں۔ اور چونکہ وہم و خیال کے یا بہ سبب نہ لحاظ کرنے بشریط بیان کے خطا کرتی ہے لیکن جو کہ اکثر موانع ہونے کی صورت میں یقین حاصل ہوتا ہے اس لئے عقل بھی مفید علم یقینی و قطعی ہے۔ سو ہم خبر ہے کہ حق تعالیٰ نے واسطے حاصل ہونے سمع کے انہی اعضاء منکلم پر اس کو وضع کیا ہے لیکن احتمال کذب منکلم بھی قصداً اور کبھی خطائاً بسبب قصور فہم اور حافظہ و غیرہ کے البتہ مانع حصول علم یقینی ہوتا ہے اس لئے خبر مطلق اسباب علم یقینی سے نہیں بلکہ ظنیات سے ہے۔ البتہ جس خبر میں

میں احتمال کذب باقی نہو اس سے یقین حاصل ہوتا ہے۔ اور خبر صادق و دو قسم پر ہے ۱۔ خبر متواتر جو ایسی جماعت سے حاصل ہوئی ہو کہ عقل کے نزدیک انکا اتفاق کذب بالبدراست ممتنع ہو۔ اور اس جماعت نے اسی طور سے جماعت اول سے یقین حاصل کیا ہو و کذا یہاں تک کہ وہ خبر کسی ایک حس پر نہ تھی ۲۔ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ استدلال کے بعد تصدیق ہوئی ہے پس جو کہ نبوت اور عصمت دلیل سے ثابت ہوئی۔ احتمال کذب کا عہدہ اور خطا آدور ہوا اور خبر احادیث ظہیرت راوی کی وجہ سے ہے نہ خبر رسول ہونے کی جہت سے اور خبر مشہور سے بسبب احتمال کذب کے علم الیقین حاصل نہیں ہوتا۔

اسباب علم میں سے اعلیٰ واقعے خبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ اس میں کسی طرح خطا کا احتمال بسبب عفت و عصمت جناب اقدس کے نہیں ہے واجب سے ممکن تک اور ازل سے ابد تک اس سے آگاہی حاصل ہوتی ہے۔ اسکے بعد جس ہے کہ خطا کا احتمال اگرچہ اس میں نہیں ہے لیکن اشکائے محصورہ خصوصاً اسکے ظاہر پر مقصور رہے بعد اسکے رتبہ خبر متواتر کا ہے کہ کسی بنا اور منتہا بھی حس پر ہے و لیس الخیر کا الحائثہ پھر عقل ہے اسلئے کہ مایوں کا اختلاف عقلا میں بہت ہوتا ہے۔

الہام اولیا چونکہ مختص بہ خواص ہے اور متکلمین اسباب علم عام سے بحث کرتے ہیں اور نہ اسکے ساتھ کوئی ایسی علامت موجود ہوتی ہے جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ یہ من عند اللہ ہے اور حجت ہونے کے قابل اور مطابق واقع ہے۔ اور نیز الہام میں فراحت و ہم و خیال اور کدورات نفسانی و شیطانی مانع حصول علم یقینی ہے گو اس شخص کو جسکو الہام ہوا ہے اس پر بورا اعتماد ہو جائے کہ بنیر قرآن خارجیہ کے نفس الہام ظہیرت کے بتے سے نہیں نکلتا۔ اسلئے اسباب علم میں سے نہیں شمار کیا جاتا۔

عالم کا ثبوت محدودت

عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ عالم کی پیروں کی حقیقت ثابت ہے۔ اور علم اس مسئلے کا یقینی ہے۔ فقط وہم و خیال نہیں یعنی پانی پانی ہے اور آگ آگ ہے۔ نہ یہ کہ اگر پانی کو مثل آگ کے سمجھئے تو آگ ہو جائے اور آگ کو مثل پانی کے سمجھئے تو پانی ہو جائے جیسا کہ عقیدہ سونپٹائیوں کا ہے اور عالم یعنی جو کچھ سوائے ذات و صفات خدا کے ہے حادث ہے عدم سے وجود میں آیا ہے قدیم نہیں کیونکہ اس میں دو تفریقیں ہیں اعیان و اعراض۔ اعیان اُن ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی میں دوسری چیز کی ہستی کے تابع نہیں۔ انکی دو قسمیں ہیں۔ ۱) غیر مرکب جیسے جو ہر اور جو ہر فرد اور جزو لایہ جزو بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ اسکی تقسیم نہیں ہو سکتی ۲) مرکب اجزائے لایہ جزو سے جسے جسم کہتے ہیں۔ اس میں طول و عرض و عمق تینوں امتداد ہوتے ہیں جن میں تقسیم ہو سکتا ہے اعراض اُن ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی و قیام میں اجسام کے محتاج ہوں۔ جیسے رنگ کپڑے کے اور نرم سیب کے اور بو پھول کے اور سردی پانی کی اور گرمی آگ کی اور افعال اختیاری حیوان کے بغیر موجود نہیں ہو سکتے اور تمام اعراض حادث ہیں۔ بعض کا حادث ہونا مشاہدے سے معلوم ہوتا ہے مثلاً نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے یا سفیدی جا کر سیاہی آ جاتی ہے۔ یا کسی بدن میں سردی آنے سے گرمی درہو جاتی ہے۔ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی۔ پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جو ہر فرد پس ہر جسم و جو ہر کو حرکت و سکون عارض ہے کس لئے کہ انکے واسطے مکان یا چیز یعنی ٹھکانے کی جگہ تو ضرور ہے پس اگر اس آن سے پہلے بھی اس چیز یا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت و سکون سبب عرض ہوتے

کے حادث ہیں۔ پس یہ جسم یا جوہر کہ جنگویہ حرکت اور سکون عارض ہے۔ حادث ہیں۔ ورنہ لازم آئیگا کہ حوادث ازل میں پائے جائیں اور قدیم کہلائیں اور یہ محال ہے پس جب اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے۔

خالق عالم

عالم کا عدم سے وجود میں لانے والا اللہ تعالیٰ ہے جو موجود ہے کیونکہ اس نے عالم کو پیدا کیا اور وجود عطا کیا پس جو ایسا ہوگا وہ موجود ہوگا واجب الوجود ہے یعنی خود بخود ہے اس نے سب کو بنایا ہے اسکو کسی نے نہیں بنایا نہ ہونا اس کا ممتنع ہے۔ کیونکہ اگر ممکن الوجود ہو تو صانع کی طرف محتاج ہوگا اور احتیاج عالم کے پیدا کرنے والے کے لئے مستافی ہے۔ یکتا ہے اس لئے کہ اگر آسمان و زمین میں بہت سے معبود ہوتے تو انتظام بگڑ جاتا کیونکہ اگر دو ہوتے تو دونوں قدرت والے ہوتے یا ایک عاجز ہوتا تو جو عاجز ہوتا وہ خدائی کے لائق نہ ہوتا اور دونوں قدرت والے نہیں ہو سکتے کیونکہ آپس میں مخالفت کسی کے مارنے اور زندہ کرنے میں مثلاً ممکن ہے پس دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑتا اگرچہ بالفعل آپس میں اتفاق ہو۔ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا۔ کیونکہ واجب الوجود ہے پس محال ہے کہ قدیم ہو علیم ہے کہ ہر چیزی و کلی کو ازل سے ابد تک جانتا ہے۔ کیونکہ افعال اسکے استوار و مستحکم ہیں پس فاعل ایسے افعال کا عالم ہے اور ہر خبر و کل پر کمالات سے ازل ہی میں قدرت رکھتا ہے کیونکہ تمام مقدرات کو اسکی ذات مقدس کی طرف برابر نسبت ہے پس بعض کے ساتھ اسکی قدرت کا شعلق ہونا اور بعض کے ساتھ ہونا ترجیح بلامرجح ہے اور یہ محال ہے زندہ ہے اس کے لئے علم و قدرت اور ارادہ

ثابت ہے اور یہ بدو ان حیات کے ممکن نہیں اور یہاں مراد حیات سے بقا اور وجود ایسی حالت کے ساتھ ہے کہ امتیاز کو ادراک کر سکے اور ان پر قدرت حاصل ہو۔ نہ وہ معنی مراد ہیں جو حیات سے عرف میں سمجھے جاتے ہیں یعنی قوت جس و قوت تغذیہ اور وہ قوت جو اعتدال نوعی کے تابع ہوتی ہے اور اس کے طفیل تمام قوتیں حیوانی حاصل ہوتے ہیں مختار رہے جو چاہتا ہے کرتا ہے فعل اور ترک فعل اس کے اختیار میں ہے۔ کیونکہ عالم پہلے نہ تھا پھر دوسرے زمانے میں اسکو ایجاد کیا پس زمانہ سابق میں عالم کو ایجاد نہ کرنا اور زمانہ لاحق میں ایجاد کرنا دلیل اس امر پر ہے کہ حق تعالیٰ مختار ہے بے زبان کے گویا بے کانوں کے شہو ابے آنکھوں کے بینا ہے کیونکہ گونگا اور بھرا اور اندھا اور ناقص لائق خدائی کے نہیں اور سننے اور دیکھنے کی صفات اس کے لئے علیحدہ ثابت ہیں مسموعات اور مبصرات کے جاننے کا نام سمع و بصر نہیں

کلام الہی

اس کا کلام حروف اور آواز سے مبرا ہے کیونکہ یہ دونوں حادث ہیں اور حق تعالیٰ قدیم ہے اور یہ بات محال ہے کہ ذات قدیم محل حوادث ہو۔ بلکہ کلام الہی ایک معنی ہے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور جو کلام اس کلام نفسی پر دلالت کرتا ہے وہ کلام لفظی ہے اور کلام لفظی حروف اور اصوات سے مرکب ہوتا ہے۔ اور کلام نفسی غیر مخلوق ہے کہ یہ صفت ازل سے ابد تک اسکو حاصل ہے۔ اس کے سبب سے جس کے چاہتا ہے کلام کرتا ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے کہ اسکی صفت ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے اور یہ الفاظ اور عبارات قرآن کی جو کلام لفظی ہے لہ کلام نفسی کے معنی بیان کرنے میں علماء نے حنفیہ کی عبارتیں مختلف نہیں ہیں کبھی اس کے معنی انہیں الفاظ و عبارات کے مراکتع میں لیتے ہیں کہ وہ ایک صفت بسیطہ قدیم الہیہ تعالیٰ کی ذات کا نام

انکو کلام الہی اس لئے کہتے ہیں کہ یہ سوا خدا کے کسی اور کی تالیف و تصنیف نہیں ہے بلکہ انکو خاص اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کے سمجھنے کے لئے نہایت فصیح و بلیغ زبان عربی میں کہ جس کا مثل بنانا طاقت بشری سے باہر ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے اور قرآن کا اطلاق کلام نفسی اور کلام لفظی دونوں پر ہوتا ہے اور غیر مخلوق قرآن نفسی ہے نہ لفظی۔ اور خدا تعالیٰ کے کلام میں تین مضمون ہیں۔ امر و نہی و خبر اور اللہ کے کلام میں کذب محال ہے۔ کیونکہ کذب صفت نقصانی ہے۔ اور اللہ پر نقصان ثابت ہونا محال ہے۔ دوسرے خدا کے کلام کا کذب ضرور ہے کہ قدیم ہو گا۔ اسلئے کہ ذات واجب کے ساتھ حوادث کا قائم ہونا محال ہے۔ اور اس سے یہہ لازم آتا ہے کہ خدا صدق کے ساتھ کبھی موصوف نہ ہو سکے۔ کیونکہ کذب انسانی صفت ہونے کی وجہ سے قدیم مان لیا گیا ہے۔ اور یہ غلط ہے۔ اس لئے جو کوئی کسی چیز کو اصلی حالت کے ساتھ جانتا ہے تو ممکن نہیں کہ وہ اُسکو اسی طرح بیان نہ کر سکے۔ یتیم سرے تمام انبیاء نے خبر دی ہے کہ اللہ کی ذات کذب سے بری ہے۔

صفات ثبوتی

صفات ثبوتی وہ ہیں جو خدا نے تعالیٰ کی ذات پاک میں پائی جاتی ہیں جنکی تفصیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے۔ اور ارادہ حادث نہیں ہے قدیم ہے اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے۔ ہر موجود سے خواہ وہ عین ہو یا عرض خیر ہو یا شر کفر ہو یا اسلام طاعت ہو یا معصیت۔ ارادہ اور امر الہی در متغایر چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے منفک ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے اور کبھی نہ ارادہ کرتا ہے نہ حکم کرتا ہے پس حکم خدا نے تعالیٰ مستلزم ارادہ

کو نہیں اور نہ ہی متلزم عدم ارادہ کو ہے بلکہ حکم کیا ہے کافہ انام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور نہ ہی فرمائی ہے کفر و معصیت سے اور ارادہ کرتا ہے اسلام مومن کا اور کفر کا نہ کرنا اور بغیر ارادہ الہی کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی اس لئے کہ قدرت ایجاد کی بہ نسبت ہر ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے کہ تخصیص کرتا ہے موجودات کی ایک اس وقت معین اور لیت معین اور کیفیت معین وغیرہ کے ساتھ اور جس چیز کا کہ حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بیشک واقع ہوتی ہے۔ تخلف مراد الہی سے محال ہے کہ متلزم عجز کو ہے۔ اور جس چیز کے عدم وقوع کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے تعلق ارادہ کا اُس کے ساتھ محال ہے۔ ورنہ عجز یا چیل لازم ہوا۔ اور جایز ہے کہ حکم کرے واسطے اظہار خصیان یا کسی دوسری حکمت کے واسطے پس اگر خدا چاہے کہ کسی شخص کو ہدایت فرمائے تو کسی کی قدرت نہیں کہ اُس کو گمراہ کر سکے ورنہ کوئی دوسرا خدا پر غالب آئیگا۔ اور اگر چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے۔ تو کسی کی مجال نہیں کہ اُس کو ہدایت کرے اور سب کمال کی صفیں اُسکی ذات میں موجود ہیں۔ اور نقصان و زوال کی چیزوں سے اُسکی ذات پاک منزہ ہے اور صفات اسکی قدیم و باقی ہیں جیسے کہ اُسکی ذات قدیم ہے اور باقی ہے اور کوئی چیز حادث اُسکی ذات میں قائم نہیں ہوتی۔ کیونکہ قدیم محل حوادث نہیں ہوتا۔ اور یہ سب صفات اس میں یوں نہیں ہیں۔ جیسے انسان در حیوان میں پائی جاتی ہیں کیونکہ انکی صفات اعضا و جوارح و حواس و روح و دل سے متعلق ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے برسی ہے۔ اور بایں ہمہ سب صفات کامل طور پر اس میں موجود ہیں۔ اور ان صفات کے قدم سے ان کے تعلقات کا قدم لازم نہیں آتا۔ کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ صفت قدیم ہو اور اس کا تعلق حادث اور ان صفات کے تعلقات میں تغیر آنے سے صفات

لے لفظ باقی کی تفسیر رسالہ عقیدہ محمد رزق مالکی میں لا آخر کے ساتھ کی ہے ۱۲ منہ

میں تغیر نہیں آتا۔ اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً علم معلوم سے متعلق ہوگا۔ تو اس صفت کے تعلق میں تغیر آئیگا کیونکہ معلوم کے وجود سے پہلے کسی سے متعلق نہ تھا اسی طرح صفت خالقیت کا تعلق بھی مخلوقات کے تغیر سے متغیر ہوگا۔ یہ سب صفات قائم ہیں ذات الہی کے ساتھ اور قدیم ہیں مگر نہ عین ذات الہی ہیں اور نہ اُسکے منافی یعنی منفصل ہیں۔ اس صورت میں قدم غیر اور نقد و قدما کی قباحت نکل گئی۔ اور ایک صفت خدا کی دوسری صفت کی نہیں ہے اور نہ غیر ہے اور صفات خدا کے تعلق کی متماثل و متجانس و متضاد نہیں ہیں اسلئے کہ یہ سب محدثات کی نشانیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات محدث نہیں ہیں اور حق تعالیٰ کی صفات دو قسم پر ہیں۔ ایک قسم صفات ذات دوسری قسم صفات فعل صفات ذات حقیقی اور کمالی ہیں۔ اُسکی ذات مقول سے انکا انفکاک محال ہے اور صفات کمال آٹھ ہیں حیات۔ علم۔ قدرت۔ ارادہ۔ سمع۔ بصر۔ کلام۔ تکوین اور صفات فعل صفات ذات کے آثار ہیں فی الحقیقت ان کے ساتھ متصف ہونا کمال نہیں بلکہ ان پر قابو رکھنا کمال ہے مثلاً پیدا کرنا حقیقت میں کمال نہیں بلکہ اُسپر قدرت حاصل ہونا۔ کہ جس زمانے میں اسکی ضرورت ہو وقوع میں آسکے یہ کمال ہے پس یہ ممکن نہیں کہ حق تعالیٰ ایک زمانے میں تو پیدا کر سکتا ہو۔ اور دوسرے زمانے میں پیدا نہ کر سکتا ہو۔ یہی حال قوت اور مشیت اور فعل اور تدبیر وغیرہ صفات فعل کا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی صفتوں میں ترتیب نہیں ہے کہ ایک سے دوسری پہلے پیدا ہوئی ہو۔ جیسے بندوں میں پہلے زندگی آئی۔ پچھلے علم پھر قدرت آئی۔ کیونکہ اس میں حدوث لازم آتا ہے۔

صفات سلبی

صفات سلبی وہ ہیں جن سے خدائے تعالیٰ کی ذات پاک اور منزہ ہے

پہنچا پھر پرو دگا عالم نہ جسم ہے یعنی طول و عرض و عمق نہیں رکھتا۔ اور نہ جو ہر
 دینی جزو لایتحیز ہے، جس سے جسم بنتا ہے اور نہ عرض ہے کہ قائم بالغیر ہو
 جیسے رنگ و بو اور نہ صورت رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہو تو ممکن اور محتاج حاصل
 کی طرف ہو گا۔ اور یہ محال ہے۔ اور نہ مرکب ہے یعنی اسکی ذات کے واسطے
 نہ اجزائے ترکیبی ہیں کہ کسی چیزوں سے ملکر بنی ہو نہ اجزائے تحلیلی کہ اُس کی
 ذات نصف و ربع وغیرہ ہو سکے۔ کیونکہ اگر مرکب ہو تو محتاج ہو گا۔ اجزاء کی
 طرف اور محتاج ممکن ہوتا ہے۔ نہ رنگین ہے۔ نہ اُس میں کوئی مزہ ہے۔ نہ کسی

لہ لا نظام الدین نے شرح رسالہ مبارکہ میں لکھا ہے کہ اند قائلے کے جسم اسلئے نہیں ہے۔ کہ
 ہر جسم مرکب ہوتا ہے۔ اجزائے حقیقہ سے کہ وہ اجزائے لایتحیز ہیں۔ جیسا کہ جوہر رنگین کا نہ ہوتا
 اور مشائیں کے نزدیک سیوے اور صورت ہیں۔ اور اصحاب اتصال کے نزدیک جوہر سیوے
 کے منکر ہیں۔ جسم اجزائے تخلیہ مقدار یہ سے مرکب ہوتا ہے۔ کیونکہ ہر مرکب محتاج ہوتا ہے طرف
 اجزاء کے ۱۲ منہ

لے محمد بن عمر حین رازی نے کتاب اثولوجیا میں لکھا ہے واعلم انه لما ثبت انه تعالى منزوع
 عن الجسمیة والموصول فی الحدیث یبغ ان یکون اللون القالع بدونا ساریة فی ذات منبسطة
 مسطحة ففی ذالک اللون ماهیة بخلاف ما شاعراہ فی الایضاف فیندک لکون تلك الصفة لوناً بل صفة
 لخواص الخلق لما یقل من اسم اللون ذالک یعین لفی الاوان حلی وجہ الذی عقلنا و
 یعنی جبکہ ثابت ہو چکا کہ اند پاک ہے جسمیت سے اور اس سے کہ کسی چیز میں حاصل ہو۔ تو بات
 ممنوع ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہونے والا رنگ اس قسم کا ہو جو ایسی ذات میں ساری
 ہوتا ہے۔ جو جسم کے سطح پر چھبی ہوئی ہوئی ہے۔ پس اس رنگ میں ایسی ماہیت ہے۔ جو
 مخالف ہے اُس چیز کے جسے ہم جسموں میں دیکھا کرتے ہیں۔ پس ایسی حالت میں اس
 صفت پر رنگ کا اطلاق درست نہیں آسکتا۔ بلکہ یہ ایک علیحدہ چیز ہے۔ اور مخالف
 ہے جو رنگ کے نام سے سمجھی جاتی ہے۔ اور اس سے رنگ کا نہونا ذات الہی میں
 ثابت ہو گیا۔ ۱۲ منہ

قسم کی ہوے کیونکہ یہ اجسام کی صفات ہیں اور جو ذات جسمیت سے منزه ہے اس کے لئے ان کا ثابت کرنا محال ہے۔ اور نہ وہ محدود ہے کہ اسکو گن گن کر کے ہیں اس لئے کہ وہ ایک ہے۔ اور ایک عدد میں داخل نہیں۔ اور نہ محدود ہے کہ حد و نہایت رکھتا ہو۔ اس لئے کہ حد اور نہایت اس چیز کی ہوتی ہے جس کا حصر اور انتہا ہو سکے جیسے نقطہ خط کی حد ہے اور خط سطح کی اور سطح جسم کی پس اللہ تعالیٰ کی کوئی شکل نہیں اور نہ کسی طرف ہے یعنی نہ اونچے نیچے نہ آگے ہے نہ پیچھے نہ داہنے ہے نہ بائیں اور نہ کسی مکان میں ہے کیونکہ اگر کسی مکان میں ہو تو ضرور محتاج ہو گا۔ اور ثابت ہو ا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے اور نہ عرض پس مکان میں نہ ہو گا اور نہ کسی زمانہ میں ہے۔ یعنی زمانہ شامل اور محیط اس کا نہیں کیونکہ جب زمانہ نہ تھا تب بھی وہ موجود تھا اور اب کہ زمانہ ہے۔ اب بھی وہ موجود ہے مثلاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ خدا لاکھ برس کا یا ہزار برس کا ہوا۔ اور ذات و صفات میں کوئی اس کا مثل و مانع نہیں نہ کوئی اس کا شریک ہے۔ وجوب وجود اور استحقاق عبادت اور پیدائش و تدبیر میں اور نہ کوئی اس کا مخالف ہے ہم جنس یا غیر جنس سے اور نہ کوئی اسکے کاموں میں معین و مددگار ہے اور جائز نہیں ہے کہ حق تعالیٰ حلول

لہ ائو لوجیاتے محمد بن عمر حسین رازی میں ہے واما ما راولی فیات مثل الالوان والارواح فالقول باثباتہا للہ تعالیٰ لیس تبعہ التقل لان هذه صفات الاجسام فکان اثباتہا للذات المنزہۃ علی الجسمیۃ محال ۱۲ منہ

۱۲ رسالہ عقیدہ محمد مرزوقی مالکی میں لکھا ہے۔ یہ مت کہو کہ اللہ کا مکان سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا اس لئے کہ اسکے لئے مکان نہیں۔ پس نہ دنیا میں داخل ہے نہ اس سے خارج ہے۔ اور نہ یہ کہنا چاہئے کہ وہ باعتبار اپنی ذات کے خارج ہے۔ اور عمل کی رو سے داخل ہے۔ کیونکہ خروج و دخول اجسام کی صفات سے ہے اور نہ یہ اعتقاد رکھو کہ وہ انوار میں سے ایک نور ہے ۱۲ منہ

کرے اپنے غیر میں کیونکہ غیر میں در آن اوصاف جسم سے ہے۔ اور نہ اپنے غیر کے ساتھ متحد ہو سکتا ہے اشیا کے معنی یہ ہیں کہ دو شے ایک ہو جائیں۔ بغیر زیادتی اور کمی کے اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ متصف بالجمال نہیں ہوتا نہ کیفیات نفسانی جیسے بھوک رنج و راحت وغیرہ کے ساتھ متصف ہے۔ اور نہ لذات عقلی کے ساتھ اس کا متصف ہونا جائز ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو لازم آتا ہے کہ نافرمانی کفار سے چاہتے کہ متالم بھی ہو۔ اور ہذا اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں اس لئے کہ محال ہے کہ ظاہر ہووے اللہ پر وہ چیز کہ پہلے سے اس پر ظاہر نہ تھی جس طرح کہ آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے۔ کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا جہل ثابت ہوتا ہے۔

جبر و قدر و غیرہ

خالق و مخلوق جمع موجودات یعنی جو اہر و اعراض اور ان کے افعال و حرکات و سکنت کا حق تعالیٰ ہے۔ ممکن نہیں کہ کوئی اور کسی چیز پر حکم کرے کسی چیز کے پیدا کرنے میں کوئی اور حق تعالیٰ کا شریک ہو یا اس نے کسی چیز کا پیدا کرنا اپنی مخلوقات میں سے کسی کے تفویض کیا ہو پس سب خبر و شر اور حسن و قبح کے قضا و قدر سے ہے۔ انسان کو چاہئے کہ کوشش کرے منافع کے حصول

لہ ضوء الاكثر شرح فقہ اکبر مولف نصی میں مذکور ہے کہ مقتضے کا تغیر ہونا اس بات کا موجب نہیں کہ قضائے الہی میں بھی تغیر پیدا ہوا ہو اسلئے کہ انسان چار قسم کے ہیں (۱) جنکی ابتدا انتہا دونوں کے معید ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے حضرت علی و امام حسن و امام حسین (۲) جنکی ابتدا و انتہا دونوں کے شقی ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے ابو جہل (۳) جنکی ابتدا میں معید اور انتہا میں شقی ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے شیطان و بلعم (۴) جنکی ابتدا میں شقی اور انتہا میں معید ہوئے پر قضائے الہی جاری ہوئی جیسے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و سحران

اور مضار کے دفع کرنے میں اختیار مکان کے پھر باوجود اسکے لائق ہے یہ کیقین
 کرے اس بات کا کہ اسکی طرف وہی پہنچتا ہے جو کچھ اللہ نے مقدر کیا ہے لہذا
 بندوں کے کاموں کا پیدا کرنے والا وہی ہے۔ اس لئے کہ خالق سب چیزوں کا
 وہی ہے اور افعال و اعمال بھی بندوں کے سب چیزوں میں داخل ہیں
 بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں خالق نہیں اور نہ شریک خلق ہیں کسب
 کے بمعنی ہیں کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ مصمم کرتا ہے تو خدائے تعالیٰ
 اُس میں فعل پیدا کر دیتا ہے۔ کسب کی وجہ سے کاسب کو استقلال حاصل
 نہیں ہوتا اور خلق کی وجہ سے خالق مستقل ہوتا ہے۔ پس کفر و ایمان اور
 طاعت و عصیان اور نیکی و بدی بندوں کی اللہ کے ارادے اور مشیت اور
 حکم و تقدیر سے صادر ہوتی ہے۔ لیکن خدائے تعالیٰ کفر و معصیت سے راضی
 نہیں اور نیکی سے راضی ہے خواہش کرنی اور پیدا کرنا اور ہے اور راضی ہونا
 اور رضا ہے کہ حکم دے کہ کرہ اور اکثر ہوتا ہے کہ حکم دیتا ہے اور نہیں چاہتا
 ہے کہ واقع ہو بسبب کسی حکمت کے کہ اسکو سوائے حق تعالیٰ کے دوسرا نہیں
 جانتا۔ مگر باوجود اس بات کے کہ سب ارادہ و تقدیر الہی سے ہے۔ بندوں کو
 بھی اعمال میں اختیار دیا گیا ہے کہ بندے اپنے کام اپنے ارادے و اختیار سے
 کرتے ہیں نہ جبر و اضطرار سے کہ اُسی کے سبب ثواب پاتے ہیں۔ اور اسی
 پر عذاب ہوتا ہے۔ بندے کے افعال اختیار یہ اللہ تعالیٰ کے مقدر ہیں
 اختراع کی وجہ سے اور بندے کے مقدر ہیں خلق کے سبب سے کہ اسکو اختیار
 پہنچتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت مؤثر ہے اور بندے کی قدرت کاسبہ اور غیر مؤثر
 پس افعال اختیار یہ جب بندے کی اپنی قدرت کی طرف منسوب ہوتے ہیں
 تو کسب کہتے ہیں۔ اور جب اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے نسبت کئے جاتے
 ہیں تو خلق کہتے ہیں۔ پس بندے کے کسب اور اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونے
 اللہ تعالیٰ بندے کے افعال اختیار یہ کو اسکے ارادے کے موافق پیدا کرتا ہے

مگر وہ نیک کام کر نیک قصد کرتا ہو۔ تو فعل خیر کی قدرت و استطاعت اس میں موجود کر دیتا ہے۔ اور اگر برے کام کا ارادہ کرتا ہے۔ تو اسے کرنے کی قدرت اس میں پیدا کر دیتا ہے۔ بندہ آپ ہی فعل خیر کی قدرت کو ضائع کر دیتا ہے۔ اس لئے ذم اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔ غرض کہ بندہ کا سبب اور کسی قدر اختیار رکھتا ہے۔ اسی کا مقصد ہونا چاہئے کہ خلق خدا سے ہر عمل بندے سے فرق اتنا ہے کہ عمل نیک پر اللہ کی رضا ہے اور بد کام اللہ کی رخصا اور خوشنودی کے خلاف ہے۔ اسکی مثال یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہے کہ تو بازار کو جا اور فلاں چیز لے آجھے اختیار ہے کہ زبردستی چھین لایا دام دیکر خرید لایا اگر دام دیکر لائیگا۔ تو ہم خوش ہو گئے اور جو زبردستی چھین لائیگا تو ہم ناخوش ہو گئے اس صورت میں اگر اس نے خلاف مرضی اپنے مالک کے کام کیا تو قطعاً سزا پانے کا سزاوار ہے ایسی طرح حق تعالیٰ نے بندوں کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے کہ وہ اس اختیار سے اچھے اور برے دونوں طرح کے کام کا قصد کر سکتے ہیں اور یہ بھی کہہ دیا ہے کہ اچھے کاموں سے ہم راضی ہیں اور بد کام ہماری نارضا مندی کا باعث ہیں اب بندہ جیسا کام کر لیا ویسا اسکا بدلہ پائیگا۔ اور یہ عین عدل و انصاف ہے حقیقت کار امر متوسط ہے وہ میان جبر و قدر کے دلیل اس بدعا کی شریت ہے مگر جو معتقدات میں بحث کرتے ہیں اور انکو دلائل عقلی سے ثابت کرتے ہیں جب تک کوئی بات معقول نہ ٹھہرے تصدیق نہیں کرتے وہ اس امر متوسط کے اور اک میں حیران ہیں

اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں اور اللہ کے کام نہیں
کوئی شخص نہیں اور اشیا کا حسن و قبح
اللہ پر کوئی شے واجب نہیں ہے نہ لطف و قہر نہ ثواب و عذاب ہر چیز کا

دینا اور روزی پہنچانا اس کا احسان ہے ہمارا استحقاق اس پر کچھ نہیں ہے۔
 اگر وہ عوض نہ دے اور روزی نہ پہنچائے تو اس پر قباحت لازم نہیں کیونکہ
 یہ کسی مخلوقات کی ملکیت ہے۔ اور ملوک کا مالک پر کیا استحقاق ہوتا ہے
 کہ اس کے حق میں بہتری اور لطف و مہربانی اور رعایت مصلحت مالک پر واجب
 ہو ورنہ کسی کا فرطس کو پیدا نہ کرتا کیونکہ اس کو دنیا و آخرت میں خسارہ ہے
 دوسرے اس کا کبھی بندے پر احسان و انتہا ثابت نہ ہوتا کیونکہ اگر اس نے
 کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب تھی تیسرے
 ابو جہل لعین اور بنی علیہ السلام پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ شکر
 گزار ہی حضرت پر واجب نہ ہوتی۔ اس نے دونوں کے لئے جو بہتر تھا وہ کیا
 اپنے واجب سے فارغ الذمہ ہوا اور اللہ کے کاموں میں کچھ غرض نہیں کیونکہ
 غرض والا محتاج ہوتا ہے اور باوجود اسکے اسکا ہر ایک کام لاکھوں ملکوتوں
 سے بھرا ہے کہ کوئی اس کو دریافت نہیں کر سکتا۔ اور اسکے فوائد و منافع خالص
 و عام ہوتے ہیں نہ اس کی ذات مقدس کے واسطے کیونکہ اس کو کسی چیز کی
 احتیاج نہیں اور ہر چیز میں برائی بھلائی تغفل کی طرف سے ہے۔ جیسے کہ
 صانع عالم اور اس کی توحید اور صفات کمالی کی معرفت عقلی ہے شرع پر موقوف
 نہیں ورنہ دور لازم آئیگا۔ باوجودیکہ ان پر شرع موقوف ہے۔ اسی طرح اشیاء میں
 بھلائی برائی شرعی نہیں۔ اس طرح کہ شرع نے جس کو اچھا کہا وہ اچھا اور جس کو
 برا کہا وہ برا ہے۔ اگر عکس کرتی تو عکس ہوتا۔ مگر حسن و قبح اس بات کو نہیں
 چاہتا کہ اس میں حکم الہی بھی بندے کے لئے صادر ہو یا نہ وہ لائق اور مستحق
 اس بات کے ہوتا ہے کہ اس میں حکم الہی نازل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ حکیم مطلق
 ہے ترجیح بلامرجح جائز نہیں رکھتا کہ اچھی چیز کو بُرا اور بری کو اچھا قرار دے
 بلکہ جو واقعی اچھی ہوتی ہے اُس کی نسبت حکم و جواب کا دیتا ہے۔ اور جو بری ہوتی
 ہے اُسے حرام کرتا ہے سو اصل حاکم اللہ ہے اور شرع کھولنے والی ہے۔ پس

جب تک اللہ تعالیٰ رسولوں کو بھیج کر اور اپنا کلام نازل کر کے حکم نہ دے تب تک کوئی حکم حسن و قبح اور امر و نہی کا نہ ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ زیادہ فطرت کے لوگ ترک احکام الہی کی سزائیں معذب نہ ہونگے۔ اور اسی وجہ سے پہنچا دعوت کا تعلق و تکلیف میں شرط ہے یعنی آدمی تعمیل احکام کے ساتھ بعد پہنچنے دعوت کے مکلف ہوگا۔ پس کافر کو جب تک دعوت نہ پہنچے اس وقت تک نہ وہ ایمان کے ساتھ مکلف ہے۔ اور نہ بسبب کفر کے آخرت میں مواخذہ دار ہے۔ فطرت ایسے زلمے کو کہتے ہیں جو دو انبیاء کے درمیان ہو اور آثار و احکام شریعت نبی سابق کے مضحک ہو گئے ہوں اور اہل فطرت وہ لوگ ہیں جو قبل از نسخ دین عیسوی کے متمسک تھے اور رسول منتظر کے مومن و مصدق تھے اور سلمان فارسی سے مراد یہ ہے کہ فطرت حضرت عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چھ سو برس ہیں آخر جہ البخاری۔

استطاعت

استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور استطاعت کے دو معنی ہیں۔ ایک قدرت حقیقی کو کہتے ہیں جو فعل کے موجود کر دینے کے لئے کافی ہوتی ہے دوسرے اسباب و آلات اور اعضا کی صحت و سلامتی کا نام ہے اور تکلیف ساتھ مکلف نہیں اور مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے ساتھ مکلف نہیں کیونکہ ایسے لوگوں کے اعضا صحیح و سالم نہیں اس لئے استطاعت انہیں مفقود ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے جو فقہ اکبر میں کہا ہے کہ ان میں مفقود ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جو فقہ اکبر میں کہا ہے کہ کسی پر اللہ تعالیٰ نے کفر و ایمان کا جبر نہیں کیا ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ انسان کے واسطے تکلیف کا مدار استطاعت کے معنی دوم پر ہے نہ معنی اول پر پس جن لوگوں نے یہ کہا کہ وہ مرجیہ یا جہمی تھے۔ یہ انہیں سرسراہٹان

اور جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہو، اللہ اس کے ساتھ تکلیف اسے نہیں دیتا

مقتول کی اجل رزق حرام

مقتول اپنی اجل سے وقت پر مرتا ہے۔ اللہ جتنی عمر اپنی تقدیر ازلی کے ذریعہ سے اس کے لئے مقرر کر دیتا ہے۔ اور جو وقت اس کی موت کا علم الہی میں ہے اسی وقت پر اس کو موت آتی ہے۔ اس کی موت اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اس لئے اس میں کسی طرح تغیر تقدیم و تاخیر کے ساتھ قاتل کی وجہ سے پیدا نہیں ہو سکتا اور قاتل پر قصاص عائد ہونا اور اس کو عذاب الہی پہنچنا یہ امر شرعی ہے۔ شروع لے رافع متنازع اور انداد فساد اور انتظام کے لئے یہ سزا میں مقرر کر رکھی ہیں۔ بندہ اگرچہ فعل قتل کا خالق نہیں۔ مگر کاسب قود ضرور ہے۔ جب وہ ایسے نامشروع فعل کے کسب کا ارادہ کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ موافق عادت کے اس کے فعل کے بعد مقتول کی موت پیدا کر دیتا ہے۔ اور موت مردے کے ساتھ قائم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے۔ بندے کو اُس کے پیدا کرنے میں دخل نہیں ہے۔ اور موت کا وقت ایک ہی ہے متعدد نہیں۔ جو موت علم الہی میں ہر شخص کے مرنے کے واسطے معین ہے۔ جس طور سے مقرر اور مقدر کی گئی ہے۔ اسی وقت پر آتی ہے تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی۔ اگر اس میں کچھ بھی تغیر و تبدل ہو۔ تو علم الہی میں نقصان پایا جائے۔

اور حرام بھی رزق ہوتا ہے۔ اور ہر ایک جاندار اپنی روزی پوری کرتا ہے حلال ہو یا حرام کو فی شخص غیر آدمی کی روزی جو اللہ نے اس کے لئے نازل میں اپنے علم اور قسمت الہی کے ذریعہ سے مقدر کر رکھی ہے نہیں کھا سکتا کیونکہ تقدیر الہی کے خلاف ہونا ممتنع ہے۔

دیدار الہی

رویت حق تعالیٰ کی اس کافی ہے۔ لیکن دخول جنت سے اول واقع
 ہوگی دخول جنت کے بعد مسلمان البتہ حق تعالیٰ کی رویت سے مشرف ہونگے
 اور رویت کے دو طریق ہیں۔ ایک یہ کہ ایسی طرح انکشاف ہو جائے کہ عقل کے
 ذریعہ سے اتنا یقین پیدا نہیں ہو سکتا۔ پس گویا کہ یہی فطر کے ساتھ دیکھنا ہے
 مگر یہ بات ہے کہ ایسا دیکھنا بغیر برابری اور مقابلے اور جہت اور رنگ اور شکل
 کے ہوتا ہے۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قسم کی صورت پکڑ کر مسلمان
 کو اپنا دیدار دکھائے۔ جیسا کہ احادیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے
 اس صورت میں اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواجہ کے
 ساتھ دیکھینگے۔ جیسا کہ خواب میں رویت واقع ہوتی ہے۔ مگر جنت میں رویت
 الہی ایسی بالمشافہ ہوگی کہ دنیا میں خواب کے اندر کبھی ایسی نہیں ہوتی
 یہی دو طریق معلوم ہیں۔ اور ان پر چار یقین ہے۔ اور اگر اللہ اور رسول کا
 رویت سے سچہ اور مطلب ہے۔ تو ہمارا ایمان اس پر بھی ہے اگرچہ ہم واقف

لہ شرح عقیدۃ الوسطیٰ میں عبد اللہ نے لکھا کہ اہل حق کے نزدیک رویت عبارت ہے اور اک جاہل
 ہے جو موجودات سے متعلق ہوتا ہے ایک خاص تعلق کے طور پر کہ اللہ اسکو ہمارے واسطے
 ایسے محل میں پیدا کر دیتا ہے۔ پس یہ رویت مقابلہ اور جہت وغیرہ کو نہیں چاہتی جسکے ساتھ رویت
 قائم ہو سکے آنکھ سے شمع نکلنے کی بھی ضرورت نہیں جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ رویت عبارت ہے
 اس سے کہ آنکھ سے شمع نکلے اور یہ آنکھ نزدیک جسم روشن ہے کہ وہ آنکھ سے نکل کر جسم مرنے سے مل جاتا
 ہے اور اس کا ملنا جسم مرنے سے ضروری ہے۔ جب مرنے نہایت قریب ہو تب بھی نہیں دکھ
 سکتی جس طرح نہایت بعید ہونے کی وجہ سے نہیں دکھ سکتی ہے۔ اور اسی طرح جب پردہ
 غیظ مرنے پر ٹپک جاتا ہے تب بھی نہیں دکھ سکتی اسلئے کہ رویت شمع نفوذ نہیں کر سکتی ہمارے

نہیں کہ وہ خاص کیا بات ہے۔ اور حق یہ ہے کہ رویت کے لئے جو شرائط مثلاً
کیف و جہت و مکان و صورت و مقابلہ و قرب و بعد مسافت وغیرہ قریبی
ہیں۔ یہ شرائط عادی ہیں۔ تمام اقسام حواس میں حواس کے لئے جو چند باتیں
بطور عادت کے مقرر ہو گئی ہیں وہ ہم نے انکو شرائط و لوازم مان لیا ہے۔ اور یہ
جان لیا ہے کہ حواس کا کام بغیر انکے نہیں چل سکتا۔ درحقیقت بحر وجود
و مرنی کے کوئی اور شرط نہیں ہے اگر یہ شرطیں رویت کے لئے لازمی پھریں
تو چاہئے کہ رویت الہی سے نسبت ممکنات کے بھی انکار کریں۔ کیونکہ حق تعالیٰ
حالتے سے منزہ ہے اور اتصال شعاع کا اور مسافت متوسط کا درمیان
رائے و مرنی کے تصور نہیں۔ یہ شرائط تو اجسام رنگین اور اعراض اجسام
کے لئے ہیں نہ اس ذات کے لئے جو مادے سے بالکل مجرد ہو۔ اور قرآن میں جو
آیات سے لاتدرکہ الابصار یعنی اسکو نہیں پاسکتیں انکے اس سے رویت کی نفی لائق
نہیں آتی۔ کیونکہ ادراک کہتے ہیں شے کی حقیقت کے جان لینے کو اور آیت میں
اسکی نفی کی گئی ہے۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت حاصل ہو۔ اور اسکی
حقیقت پر اطلاع ہو سکے جیسا کہ چاند کو دیکھتے ہیں اور اسکی حقیقت کا
ادراک نہیں کرتے یا ادراک اسے کہتے ہیں کہ مرنی کو اسکی تمام حدود سمیت
پورا پورا دیکھ لینا یعنی اس کا احاطہ کر لینا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم
نہیں آتی جیسا کہ علم کو احاطہ نہ کر لینے سے علم کا عدم لازم نہیں آتا۔ جائز ہے کہ
رویت ہو مگر احاطہ کے ساتھ نہ ہو جسکی آیت میں نفی کی گئی ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام
کو جو سوال رویت کے جواب میں خدا نے کہا میں اتنی معنی تو مجھکو ہرگز نہ دیکھ سکا
یہ انکار اس غرض سے ہے کہ عادت الہیوں جاری نہیں ہوئی ہے۔ نہ
اس وجہ سے کہ رویت ناممکن الوقوع ہے۔ اور غرض اس خطاب سے یہ
ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طاقت ان آلات حسیہ سے کہ فانی

三

اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں۔ رات دن اللہ کی بندگی میں مصروف رہتے ہیں کبھی فرمان الہی کے سجالنے میں سستی دکا ہی نہیں کرتے صاحب پرہ بازو ہیں حقیقت اُن کے پرہ بازو کی خدا ہی جانتا ہے۔ سب گناہان صغیرہ و کبیرہ سے بری ہیں۔ کوئی اُن میں مرد و عورت نہیں۔ چار فرشتے اُن میں سے اعلیٰ درجہ کے ہیں۔ ایک جبریل علیہ السلام جو پیغمبروں پر وحی لاتے ہیں دوسرے میکائیل علیہ السلام جو مخلوقات کو روزی پہنچاتے ہیں تیسرے اسرافیل علیہ السلام جو قیامت میں صور بھونکنگے۔ چوتھے عزرائیل علیہ السلام ہیں جو روح کو قبض کرتے ہیں۔

کتاب آسمانی

اللہ تعالیٰ کی کتابیں ہیں جو اپنے پیغمبروں پر اتاریں اور شمار انکا کسی
 علم مرزوقی عالمی کے رسالہ عقیدہ میں ہے کیلئے بننے والے کو شب اسرار میں دیکھا اور اس کا کلام کیا اور اسکی

ذات کو ملا کر یہ لوہے کی پٹی پھیلانے اور بدن میں جسم اور بے خرب و بولہ کے۔ دیکھا تھا ۱۲ منہ

دلیل قطعی سے ثابت نہیں مشہور چار کتابیں ہیں جو پیغمبروں پر نازل ہوئی
 وہ یہ ہیں۔ تورات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 پر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر قرآن حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر۔ ان میں سے قرآن شریف پر عمل کرنا ہر سلطان پر فرض ہے۔ اور جتنی
 کتابیں اسکے سوا نازل ہوئیں وہ سب منسوخ العمل ہیں یعنی اور کتابوں نہیں
 جو احکام قرآن شریف کے احکام کے مخالف اور مناقض نہ ان پر عمل کرنا درست
 نہیں اور نسخ میں بہت سی مصلحتیں ہوتی ہیں۔ کیونکہ احکام مصلحتوں کے
 تابع ہوتے ہیں۔ اور یہ موافق اوقات کے بدلتے رہتے ہیں۔ اس وقت
 جو کتابیں اس نام کی اہل کتاب کے پاس ہیں وہ اصل نہیں۔ اہل کتاب
 اپنی کتب سماویہ کے مجموعے کو بائبل کہتے ہیں جو لفظ یونانی یعنی کتاب
 ہے۔ پھر اسکے دو حصے ہیں (۱) عہد حقیق یعنی پرانی کتابیں جس میں تورات
 و زبور وغیرہ ۸ کتابوں کا مجموعہ ہے کبھی ان تمام صحیفوں کے مجموعے کو
 مجازاً تورات کہتے ہیں۔ انکو یہودی عیسائی سب مانتے ہیں لیکن عیسائیوں
 نے اس مجموعے میں نو کتابیں داخل کی ہیں جنکے تسلیم و عدم تسلیم میں لگے
 متغذین و متاخرین میں بڑا اختلاف ہے یہود ان نو کتابوں کو منصف
 سمجھتے ہیں (۲) عہد جدید اس مجموعے میں یہ کتابیں ہیں۔ اول انجیل متی
 جس میں حضرت عیسیٰ کے بعد متی حواری نے مسیح کی پیدائش سے لیکر موت
 تک کے حالات کو تاریخ کے طور پر عبرانی زبان میں جمع کیا ہے۔ دوم انجیل
 مرقس اس میں بھی مرقس نے ابتدا سے لیکر اخیر تک حضرت مسیح کی سرگزشت
 سنی سنائی زبان و رسم میں بیان کی ہے۔ سوم انجیل لوقا یہ بھی حضرت
 مسیح کی تاریخ ہے جسکو لوقا نے زبان و رسم میں تالیف کیا ہے۔ چارم انجیل یوحنا
 اس میں یوحنا حواری نے حضرت مسیح کا حال ابتدا سے انتہا تک و رسم میں
 لکھا ہے۔ ان چاروں تاریخوں کو کہ جنکے زمانہ تالیف میں بڑا اختلاف ہے

عیسائی اناجیل اربعہ کہتے ہیں۔ اور یہ تورات و اناجیل اربعہ اصل تورات اٹھیل
منزل علی موسیٰ و عیسیٰ جنکا ذکر قرآن شریف میں اکثر جگہ آیا ہے ہمیں سوہ
ہم ہو گئی ہیں۔ بلکہ حسب اقرار علماء اہل کتاب تاریخ اور روزنامے ہیں۔ کہ
جن میں بہت عرصے بعد انبیاء اور حضرت مسیح کے احوال کو ابتداء سے انتہا
تک معتبر اور غیر معتبر رواۃ سے بلا سند متصل مچھول لوگوں نے نقل کیا ہے
اصل کتابیں عبرانی و سریانی زبان میں ہیں جو ملک یہودیہ کی قدیم زبان
ان کے ترجمے یونانی اور لاطن اور عربی وغیرہ میں ہو گئے ہیں۔ اور یہودیہ
میں اناجیل کے ساتھ عیسائیوں نے اور بھی بہت سے رسالے اور خطوط جاری کیے
اور غیر حواریوں کے ملا کر اپنی کتب مقدسہ میں شمار کیا ہے۔ اور سب کا واجب التعمیم
قرار دیا ہے۔

معادہ

ہونا گراما کاتبین کا جو دو فرشتے ہیں دونوں شانوں پر نیک و بد کام کے
تحریر کر کے لئے حق ہے اور مصلحت ہونا ملک الموت کا وقت قبض ارجح
کے حق ہے۔ اور عذاب قبر کا کافروں اور بدکاروں کے واسطے اور جہنم
مابدوں اور مطیعوں کے لئے حق ہے اور منکر و نکیر کا سوال حق ہے۔ وہ دو
فرشتے ہیں چھپ صورت نیلی سیلی آنکھوں والے قبر میں مردے کے پاس
آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں کہ پروردگار تیرا کون ہے۔ اور دین تیرا کیا ہے
اگر جواب موافق سوال کے دیا تو ناز و نعمت میں ہے اور مثل عروس خوانانہ
میں استراحت کرے۔ اور تبرا سکی ایک چمن چٹہا ہے جنت سے مقصور ہو اگر
لے ملا نظام الدین صاحب نے شرح تجرید کے حاشیہ قدیر کے حاشیہ میں لکھا ہے معادہ شرح علی
اصطلاح میں اسے کہتے ہیں کہ موت کے بعد روح کا چند سے اسی طرح متعلق ہونا جیسے حیات
میں تھی اور اسکے احوال ایسے ہیں کہ عقل ان کے سمجھنے سے قاصر ہے ۱۲ منہ

عہدہ عجاوب سے برادرت نہونی تو محنت و عذاب دیکھے اور قبر کے حق میں
ایک غار غاروں دوزخ سے ہو قبر سے مراد عالم برزخ ہے کہ دنیا و آخرت میں
واسطہ ہے۔ اور اُسے عالم مثال کہتے ہیں۔ اور یہ عالم کہیں آسمان و زمین پر
کسی خاص جگہ نہیں۔ بلکہ اس عالم جس کا دوسرا پہلو وہ ہے۔ قبر سے مراد یہاں
مدفن نہیں تاکہ یہ کیفیت شامل ان لوگوں کی نسبت بھی ہو جو دریا میں غوب
گئے ہیں یا آگ میں جل کر مر گئے ہیں۔ یا کسی جانور نے انکو کھا لیا ہے اور عذاب
روح اور بدن دونوں کو ہوتا ہے۔ مطلع ہونا اسکی کیفیت پر ضرور نہیں اور
بعد مرنے کے قبروں سے مردوں کا زندہ ہو کر انصاف سے عاقل و مجنون و
جسمی و جن و شیاطین و طیور و حشرات کل انھیں نگہ نظر ہے کہ جس نے اول عدم
صرف اور ناپاؤ و محض سے پیدا کیا اور کس قدر خدم سے وجود میں لایا وہ بار و گہ
بھی پیدا کرنے پر قادر ہے۔ سیاح و بہایم وغیرہ سے یا بلکہ گہ قصاص ہوگا اور
ناپاؤ دیکھتے جانتے اور جن و انس و شیاطین ہمیشہ دوزخ یا بہشت میں رہینگے
اور عملوں کا تو لا جانا حق ہے۔ تاکہ مقدار نیکی و بدی کی بندوں کو معلوم ہو
اور خدا سے علیم تو جانتا ہی ہے۔ مگر یہ یاد رہے کہ اعمال کا وزن نہیں ہوگا
بلکہ اعمال ناموں کا وزن ہوگا۔ یعنی جن کا غدوں میں بندوں کے اعمال گئے
ہونگے وہ وزن ہو کر انکی کمیت معلوم کی جائیگی۔ کیونکہ اعمال اعراض ہیں اور
ہلکا بھاری ہونا جو ابھر کی نشان دہی ہے سو من کو لازم ہے کہ ایمان تو تراؤ گے ہونے

۱۔ شاہ ولی اللہ صاحب نے جنت و عذاب میں لکھا ہے بعض آیات اور بہت سی احادیث صحیحہ
اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس عالم عنصری کے سوا ایک اور عالم د عالم مثال ہے۔ کہ جس میں
اعمال و اقوال وغیرہ اشیا اپنے مناسب ایک صورت خاص میں متشکل ہوتے ہیں ناؤ اس
عالم میں پیشتر اشیا موجود ہو چکی ہیں۔ تب اس عالم عنصری میں اسی کے مطابق ظاہر
ہونی میں اور بہت سی چیزیں اس عالم میں یہاں سے نقل کر جاتی ہیں ۱۲ منہ

اور اعمال کے تلنے پر لاشے مگر دریافت حقیقت اور ادراک کیفیت کی جانب متوجہ نہ ہو کہ کہاں تاہم ہوگی اور اعمال کو وزن کئے جائینگے۔ تو ان میں اور ارق کی کمی بیشی اور بے چوڑے اور ہلکے بھاری اور خط کے خفی و جلی ہونے اور یہاں کی جمیت اور عبارت کے طول و قصر کی کیا کیفیت ہے اور تاہم اعمال میں ان کے داپنے ہاتھ میں سامنے سے اور کاخروں کو پیٹھ کے پیچھے سے بائیں ہاتھ میں ملنا حق ہے اور حساب لینا بندوں سے ایک ایک دفعہ نیکی و بدی کا حق ہے اور گو اسی اعضاء کی حق ہے اور جوش کو ثحق ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قیامت کے دن ہوگا۔ اور اسکا پانی دودھ سے سفید تر اور اسکی بو مشک سے خوشتر ہوگی۔ اور اس میں تاروں سے زیادہ اور روشن تر کوڑے ہیں جو کوئی اسکا پانی ایک دھوپے گا پھر کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ اور پل صراط حق ہے کہ حق تعالیٰ روز قیامت کو ایک پل دوزخ کی پشت پر بال سے باریک تر اور تلوار کی بارٹھ سے تیز تر رکھیں گا اور اوپر سے سب کو گزرنے کوگا بعض کی صورت بعض آب رواں کی مانند بعض تیز گھوڑے کی چال سے بعض پیادہ چلنے والے کی رفتار سے بعض حیوانی کی روٹ سے اس پل کو طے کریں گے۔ اور یہ سب تفاوت بقدر کمی بیشی اعمال حسنہ کے ہر شخص کے گزرنے میں ہوگا جتنے نیک اعمال زیادہ ہیں۔ اتنا ہی طے کرنا پل کا آسان ہے۔ بعض یہ بھی سچائی کے پل تھا یا نہ تھا۔ اور بعض تجربہ ہوئے اور بعض کٹا کر دوزخ میں گر پڑینگے۔

شفاعت جنت دوزخ

شفاعت پیغمبروں اور علماء و صالحا کی کتابگاروں کے واسطے حق ہے مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے اور جہاں شفاعت کا منع آیا ہے وہاں ہی شفاعت مراد ہے۔ جو رب العالمین کے اذن اور رضا کے بغیر ہو اور جنت و دوزخ حق

ہیں۔ اور دونوں پیدا ہو چکی ہیں۔ اب بھی موجود ہیں۔ آدم و حوا کا قصہ دلیل قاطع ہے۔ اسپر فنا ہونگی ہمیشہ رہینگے۔ البتہ بقدر آن واحد کے اس قول کے صادق آنے کے لئے محل شے ہا کاب الا وجہ صور فنا کے وقت فنا ہو جائیگی اور تعین مکان بہشت و دوزخ کی از روئے نص ثابت نہیں ہے۔ اور چونکہ آدمیوں کے نزدیک آسمان و زمین سے کوئی چیز بڑی نہیں۔ اس لئے تمثیل کے طور پر کہا عرضا السموات والارض یعنی عرضا کعرض السموات والارض یعنی چوڑائی بہشت کی مثل چوڑائی آسمان و زمین کے ہے۔ اور اس آیت سے یہ مراد نہیں ہے کہ جو عرض بہشت کا ہے وہی بعینہ آسمان و زمین کا ہے۔ کیونکہ اس صورت میں تداخل اجسام لازم آتا ہے اور وہ متغیر ہے۔ اور جہاں شارع نے سونا چاندی یا سوتی وغیرہ کی چیزیں جنت کے لئے بیان فرمائی ہیں۔ سو وہ ان معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سمجھنا منظور تھا۔ اس عالم کے لوگوں کو پس جنت میں جو چیزیں یہاں کے سونے یا چاندی یا سوتی کے مشابہ کسی وصف میں تفصیل انکے سمجھانے کے واسطے انکو سونے چاندی یا سوتی سے تعبیر کیا ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ سونا چاندی وغیرہ معدنیات یا عناصر کی چیزیں ابد الابد تک قیام پذیر نہیں ہو سکتیں۔ بہشتی طرح طرح کی نعمتوں سے خوش و خرم رہینگے۔ اور دوزخی انواع انواع عذاب معذبہ ہوا کیلئے

شرائط قیامت

قیامت کی سب شرطیں اور آخرت کے اہوال جنگی مخیر صادق نے خبر دی ہے۔ حق میں۔ جیسے آفتاب کا مغرب سے نکلنا کہ توبہ کے دروازے بند ہو جانے کا دن ہے اور دجال اور دابۃ الارض کا ظہور کرنا اور باحج و باحوج کا خروج کرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسلمانوں کی مدد کے لئے آسمان سے اترنا اور تین خسف کا واقع ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں اور ایک

جزیرہ مشرق میں اور آسمانوں کا پھٹ جانا اور کاغذ کی طرح لپٹ جانا اور تاروں کا گر پڑنا اور اسرافیل کا صور پھونکنا۔ ایک بار واسطے فنا کے اور دوبارہ واسطے زندہ ہونے کے اور باقی نہ رہنا سوائے واحد قہار کے یہ سب باتیں واقع ہونے والی ہیں۔

ایمان

ایمان حق تعالیٰ پر فرض ہے۔ اور ادراک فرضیت کے لئے عقل کافی ہے اور شریع اسکی مزید موقوف ہے۔ اور ایمان تصدیق قلبی اور انقیاد و اقرار زبانی کو کہتے ہیں۔ تصدیق بغیر انقیاد و اقرار کے مفید نہیں یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جو کچھ کہ وہ خدا کے پاس سے لائے ہیں۔ اسکو دل سے سچ جانا اور رانی لینا اور انکی پیغمبری کو دل سے قبول کرنا اور زبان سے اسکا اقرار کرنا اور اسکی گواہی دینا ایمان کہلاتا ہے۔ اور اعمال ماہیت ایمان کا جزو نہیں بلکہ منہجہ کمالات ایمان سے ہیں۔ اسی واسطے ان کا تارک کاثرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ اور نیز اعمال میں کیفاً اور کماد و فوں طرح کمی بیشی پیدا ہوتی ہے۔ جیسے فرض کو ادا کرنا حضور دل اور اطمینان اور تمام ادب کی رعایت کے ساتھ افضل ہے۔ کیفیت میں نفل سے بلکہ اس فرض بھی بدرجہا افضل ہے جو ناقص طور پر ادا ہو۔ اور فرض ادا کرنا افضل ہے۔ قدا کی رو سے ایک فرض کے ادا کرنے سے اسی طرح تمام فرض اور اسکے ساتھ ساری سنتیں اور نفل ادا کرنا صرف فرض سے ہر طرح بہتر ہے اور ایمان میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی اسلئے کہ اگر تصدیق نہیں ہے تو مومن نہیں ہے اور تصدیق عبارت ہے علم یقین سے اس میں گنجائش گھٹنے بڑھنے کی نہیں رہنے کہ جو شخص اعمال کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مومن ہے۔ جو گناہگار ہے وہ کم مومن ہے۔ کیونکہ

لہذا دیکھو فتح البیان و کتاب شارق الانوار فی فوائد اہل الاعتبار باب فصل اہل الجہود تاہر صفحہ ۱۸

جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ایک معمولی سی سمجھ کا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ایمان اعتقاد کا نام ہے جو دل سے متعلق ہے اور اعمال اعضا کے کام ہیں۔ اسلئے نہ ان دونوں سے کوئی حقیقت مرکب ہو سکتی ہے نہ ان میں سے ایک دوسرے کا جزو ہو سکتا ہے۔ اور متعلق ایمان میں کچھ تفاوت نہیں یعنی مقدمات کے لحاظ سے سب مسلمان برابر ہیں۔ ایمان کے لئے جن مسائل پر اعتقاد رکھنا ضروری ہے وہ سب کے لئے یکساں ہیں۔ صحابہ اور تمام مسلمان اس لحاظ سے برابر ہیں کہ دونوں ایک ہی چیز یعنی توحید و نبوت کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور ایمان و اسلام ایک چیز ہے۔ دونوں میں تفاوت نہیں اور اسلام و ایمان کے ایک ہونے سے یہ مراد ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتا۔ دونوں میں تلازمہ ہے جب ایک کسی پر صادق آئیگا۔ تو دوسرا بھی بالضرور صادق آئیگا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کی نسبت کہا جائے وہ مومن ہے اور مسلمان نہ ہو۔ یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلمان ہے اور حقیقت میں وہ مومن نہ ہو۔ اور ایمان و میلان بیم و امید کے ہے۔ اور وقت سکرات موت کے جب آخرت کے احوال نظر آتے ہوں اسوقت ایمان کا لانا مقبول نہیں۔ کیونکہ ایمان بالغیب چاہئے۔ اور یہ ایمان بالغیب نہیں اور یہ کہنا نہ چاہئے کہ میں مومن ہوں اگر اللہ نے چاہا کیونکہ اس کہنے سے ایمان میں شک پایا جاتا ہے۔ اور شک یقین میں روا نہیں۔ مگر چہ یہ کلمہ تبرک اور تادب کے واسطے اور جہاں کام خدائے تعالیٰ کی طرف حوالے کرنا ہوتا ہے۔ وہاں بھی استعمال کرتے ہیں۔ مگر ایمان کے ساتھ تبرک کا بھی اسکا استعمال درست نہیں اسلئے کہ مومن شک ہے

ایمان پانچ قسم پہ ہے (۱) ایمان مطبوع وہ ایمان ملائکہ کہتے۔ (۲) ایمان معصوم وہ انبیاء کا ایمان ہے (۳) ایمان مقبول وہ مومنوں کا ایمان ہے

(۴) ایمان موقوف وہ بدعتیوں کا ایمان ہے (۵) ایمان مردود وہ منافقوں کا ایمان ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنا بندہ مومن کو اصل ایمان سے نہیں نکالتا ہے۔ یعنی گناہ کبیرہ مومن کو کافر نہیں بناتا بلکہ فاسق اور عاصی بناتا ہے۔ اس لئے کہ تصدیق باقی ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنے والے مومن ہمیشہ دوزخ میں نہیں گئے۔ اگرچہ بے توبہ مرے ہوں۔ اور جب تک خدائے تعالیٰ چاہے گا بقدر مکافات ان گناہوں کے ان کو دوزخ میں رکھ کر پاک و صاف کر کے پھر ان کو بہشت میں داخل کرے گا۔ اپنے فضل و کرم سے یا جناب شفیع المذنبین کی شفاعت سے اور مرتکب کبیرہ کی بخشش مشیت الہی پر ہے چاہے کرے یا نہ کرے اور عذاب کرے اور چاہے وہ کبیرہ کو بے توبہ بطریق خرق عادت کے بخش دے۔ اور صغیرہ پر عذاب کرے۔ مگر حق تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشتا ہے۔ اور یہ بات شرعاً و عقلاً دونوں طرح ثابت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے بوجہ مومن مطیع کو ایمان دے گا۔ اور اہل حق تعالیٰ کو اب دیگا۔ اور وعدے سے قطع نظر ثواب دینا مطیع کو یا عذاب کرنا عاصی کا حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے ایک کبیرہ سے توبہ کی اور دوسرے کبیرہ پر اصرار کیا تو توبہ اسکی مقبول ہے۔ اور جس نے جمیع کبائر سے توبہ کی اسکو صغائر سے بھی توبہ کرنا ضرور ہے۔ ورنہ احتمال عذاب باقی ہے اور عفو کرنا حق تعالیٰ کا لوگوں کے حقوق کو بطور خرق عادت کے جائز ہے۔

۱۔ حاشیہ جو ہر لایہ وغیرہ میں ہے کہ کبیرہ گناہ وہ ہیں جنہر قرآن یا حدیث میں صاف وعدہ دوزخ کا یا اللہ کے غضب کا دیا یا حد مقرر فرمائی ہے یا اسکے فاعل کو شرع میں فاسق کہا گیا ہے یا کبیرہ صحت لگتی ہے جسے اللہ نے سارق پر لعنت کی ہے۔ اور صغیرہ وہ ہے جس سے منع فرمایا اور کچھ زیادہ نہیں کہا اور کبیرہ کا اطلاق اگرچہ کبیرہ بھی آتا ہے۔ مگر صغیرہ کے مقابل میں جو کبیرہ ہے اس سے کفر مراد نہیں ہوتا بلکہ کفر کبیرہ الکیا ہے اور جو کبیرہ میں شیخ ابراہیم نقاشی نے نام غزالی کی نسبت سے نقل کیا ہے کہ صغیرہ اور کبیرہ میں فرق نہ تسلیم کرنا صحت کے خلاف ہے۔

نبوت

واسطہ میں انبیاء کا درمیان ٹکنا تھا اور واجب الوجود کے ضرور تھا۔ کیونکہ ہدایت واجب الوجود کی نسبت ٹکنا سے کہے بغیر متعین نہیں۔ بالواسطہ میں ناچاہئے اور وجود واسطہ دونوں کا برزخ ہو۔ وہ انبیاء علیہم السلام ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے صلاح و مصلحت کے لئے ازراہ تفضل جنس البشر سے انبیاء و رسول کو واسطہ پیغمبری کے پس کیا کہ آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل اس کے معلوم کر سکتے تھے عاجز نہ ہو اگاہ و مطلع کریں۔ اور احکام الہی سے بہ نسبت واجب و مندوب اور حرام و مکروہ و مباح کے خبردار کریں۔ اور سب پیغمبروں کی معجزوں سے تائید کی اور معجزے وسیل میں انکی نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ ہمارے خارج عادت کو کہتے ہیں کہ اس کا اظہار صدق و عصب نبوت مقصود ہے کیونکہ فی الحقیقت خدا تعالیٰ نے ایسا ہی کیا تھا بلکہ وہ عاجز ہو تا ہے اور طریقہ ہدایت از طرف خدا نے غرض چاہی جا رہا کہ ہر نبی اور نبی اللہ کے نام میں جس علم اور عقل کی وجہ سے قوم کو خدا اللہ ہوئی تھی ہر نبی کو خدا کے عطا ہوا ہے حضرت موسیٰ کو ابطل سحر کا معجزہ خواہ حضرت عیسیٰ کو شفا سے امراض لا علاج مثل برص حقیقی اور کورماور زاد کا۔ اور ہمارے نبی کو فصاحت و بلاغت اور بواسطہ پیغمبر متواتر نسبت معجزات کے ہمارے حق میں اور بواسطہ جنس صحابہ کرام کے حق میں عقل حکم کرتی ہے کہ حضرت محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن اسلم بن عبدمناف بیشک رسول خدا ہیں جو خدا کی طرف سے پیغام امر و نبی اور وعدہ و وعید کا لائے ہیں اور سب بڑا معجزہ ان کا قرآن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی کیا تھا۔ قرآن کی عبارت اتنے اعلیٰ درجے کی فصیح و بلیغ ہے کہ کوئی شخص صحیح عربیہ باوجود حد باندہ ہے اور دشمنوں کی کثرت کے بھی کسی چھوٹی سے چھوٹی سورت کی مثل نہیں بنا سکا حالانکہ وہ لوگ فصاحت و بلاغت میں آنحضرت کے کسی طرح کم نہ تھے کیونکہ جہاں کے آپ اپنے والے تھے وہیں کے وہ بھی بلکہ متبع ہو کر بھی اسکی مثل

بنائے۔ باوجودیکہ اگر عار و لاکر کہا جاتا تھا۔ فانوا لصیوتہ من مثلہ ان کنت صاۃ
یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کی مانند تم بھی بنالاء۔ اگر تم سچے ہو مقابہ حروف سے متاثر
سیوف ان کے نزدیک آسمان تھا۔ اور عدد و انبیاء و رسل کا دلیل قطعی سے ثابت
نہیں ہے۔ پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر عدد کا محاذ نہ کرنا چاہیے کہ کفر بہ
نسبت بعض پیغمبروں کے اور اقرار نبوت بہ نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں
عائد نہ ہو پس عدد سے درگزر کر کے انبیاء میں سے وہ جنکا ذکر قرآن میں وارد ہوا
یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بہ صراحت انکی نبوت پہ اقرار کرنا چاہیے۔ اور جنکا
ذکر متواترات میں نہیں ہے۔ انکی نبوت سے نہ اقرار کرنا چاہیے نہ انکار اور انبیاء
میں آدم علیہ السلام ہیں۔ اور آخر سب کے حضرت سرور عالم خیر بنی آدم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہیں۔ اور آنحضرت خاتم پیغمبر ال ہیں۔ بعد حضرت کے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ آئے
شریک انکا نبوت میں آئیکے زمانے میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کہ نازل ہوئے وہ بعون ان رسالت نازل نہ ہوئے۔ بلکہ دین محمدی سے کٹے تاج ہو گئے
اور اب وہ اپنے جسم عرصی کے ساتھ زندہ آسمان پر موجود ہیں۔ بسبب انکو ہونے
قتل کرنا چاہا۔ تو خدا نے آئیکے مشابہ ایک آدمی کر دیا۔ اور انکو آسمان پر اٹھایا
جہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ و قولہم انا قتلنا المسیح ابن مریم رسول اللہ و قتلوا
وہا صلیوہ و لکن شفیہم یعنی یہود کا قول ہے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کو پیغمبر اللہ کا تھا مار ڈالا اور حال یہ ہے کہ نہ اسکو مارا ہے نہ سولی پر چڑھایا ہے لیکن
وہی صورت بن گئی آئیکے آگے اور بعض کہتے ہیں کہ شبہہ لہم سے یہ مراد نہیں کہ کسی
اور شخص کی صورت حضرت عیسیٰ کی سی صورت ہو گئی۔ بلکہ مطلب یہ ہے کہ شبہہ
ڈالا گیا ان کے لئے وہ شبہہ یہ تھا کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھائے گئے تو سرداران
یہود نے دانستہ ایک غیر آدمی کو عوام کی دھوکا دہی کی غرض سے سولی دیدی۔ اور
آنحضرت نے فرمایا ہے کہ وہ زندہ ہیں۔ قیامت کے قریب زمین پر اتریں گے اور رجال
کو قتل کریں گے۔ اسکے بعد خدا انکو موت دیگا۔

عصمت انبیاء و تفضیل انبیاء

عصمت شریعت نبوت ہے اور مطاع ہونا انکا لوازم نبوت سے ہے اور ظاہر ہے کہ بشر میں سے جو شخص بایں صفات متصف ہوگا۔ اس شخص سے جس میں صفات انہوں افضل ہوگا لہذا انبیاء و رسل افضل خلایق ہیں اور خدا کے نزدیک محبوب ترین خلایق ہیں۔ اور سوائے نبی کے کوئی کسی وقت میں اودنے درجہ نہیں نہیں پہنچ سکتا۔ البتہ انبیاء آپس میں فاضل اور مغضول ہیں یعنی بعضوں کا مرتبہ بعضوں سے زیادہ ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ کون پیغمبر ان پیغمبروں میں بڑے رتبے والا ہے اور کون مرتبے میں کم ہے البتہ ہمارے پیغمبر سب انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں نبوت انکی ثابت ہوئی ہے اور خود انہوں نے اپنی فضیلت کی خبر دی ہے اور بد خلافت اور انبیاء و مرسلین کے وہ سب خلق کی طرف بھیجے گئے ہیں انکی دعوت تمام ممالک کے سنی آدم اور جنوں کو عام ہے۔ مگر بعثت اولیٰ سر یک جن و انس کی طرف ہے۔ اور ان کے ذریعہ سے دوسرے ملکوں تک رسالت پہنچی اسلئے انکا کتبہ عربی زبان میں مذاق اہل عرب کے موافق نازل ہوئی تاکہ ان کے ذریعہ سے اس کلام پاک کے دقائق اور معانی اور احکام مسلسلہ سلسلہ اور ممالک میں پہنچ جائیں اگر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ہر قوم کے لغت کی رعایت رکھی جاتی۔ تو اختلاف اور تحریف اور کمی بیشی اس حد تک اس کتاب میں ہو جاتی ہے کہ اصل مطلب کا سمجھنا دشوار ہو جاتا۔ اور چنانچہ ایسی کتاب نازل ہوئی۔ وہ بھی ہر قوم کے لغات و معانی بلکہ خارج حروف و لہجہ نہیں جانتے تھے۔ پس کلام مجہول اللفظ و المعنی کو کس طرح ان قوموں تک پہنچانے اور وحی میں رویت فرشتے کی شرط نہیں ہے اور وحی نبی کا خاصہ ہے اور سب پیغمبر خدا کا حکم پہنچانے میں سچے ہیں اور جو امر دہی کرتے ہیں خدا کی طرف سے کرتے ہیں نہ اپنے دل سے اور سب پیغمبر ہی پانے سے آگے بھی اور پیغمبر ہی پانے کے پیچھے بھی اصلی اور طبعی کفر اور گمراہی سے پاک اور محفوظ ہیں۔ اور گناہ بھی انبیاء سے بد نبوت عداوت و عداوت نہیں ہوتے اور سہواً گناہ کیسے ہو سکتا ہے معصوم و مطلق ہیں کیونکہ ہم لوگ انکی اقتداء کے ساتھ مامور ہیں جو کہ ان سے قول و فعل صادر ہو پس ان سے کیونکر وہ چیز واقع ہوگی جو ناشائستہ ہو اور ہم ان کی اقتداء کے ساتھ حکم کئے جائیں اور جو صغیرہ ایسے ہیں کہ ان سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور رد میں پایا جاتا ہے۔ وہ انبیاء سے نہ عداوت سرزد ہوتی ہے اور نہ سہواً طرح معصوم ہیں البتہ جو صغیرہ ایسے نہیں ہیں وہ انبیاء سے سہواً ممکن الوقوع ہیں مگر اپنی خطا پر تہمت نہیں دیتے انکو غیب سے تنبیہ ہو جاتی ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ سہو و نسیان ان اقوال میں جو خبر دینے اور احکام الہی اور شرائع کے پہنچانے سے تعلق رکھتے ہیں جائز نہیں کیونکہ واقعہ کے خلاف خبر دینا کذب ہے اور کذب انبیاء کی عصمت واجب ہے۔ اسلئے کہ کذب کی وجہ سے انکی خبر دل سے و فوق اٹھ جائیگا۔ مگر جس بات کا کہ حق تعالیٰ نسخ چاہتا ہے اسکو فراموش کر دیتا ہے۔ اور سب سے بڑا کہ انبیاء کی مساج کا قصد کریں درودہ اتفاقی طور پر مصیبت ہو جائے اور انبیاء کی اس غفلت کو زلت ملے غفۃ الاغلا و فی عصمتہ الانبیاء میں مذکور ہے زلت حرف اول کے فح سے شروع میں اسے کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ کسی شروع کام کو نیکو معنی میں غیر شروع کام سرزد ہو جائے تو ضعیف کے رکنا ان میں معنی زلت بیان کئے وہ اس کے موافق ہیں اور وہ معنی یہ ہیں کہ صحف کو با قصد و ارادہ کرنے کو زلت کہتے ہیں ۱۲۱

کہتے ہیں اور جن جن انبیاء و ائمہ کی زندگی میں اور نیز نبیائے مسرفین اصل
فطرت میں اخلاق و مذہب و شریعت و عبادت و عقائد و عہد و غیرہ کے سلسلے کے ذوال خلاق و مصلی
قلب میں مصلحت و مصلحتیں اصل فطرت نبیاء علیہم السلام کی اسوۂ فاضلہ اور جہر علیہ السلام سے
ہے کہ صدر الیوم مصلحتیں عام مکلفین کی نسبت و عہد و عہدہ کے نام کے اور عطا ہوا ایسے مادہ فاضلہ
اور جہر علیہ السلام کا امر و نہی ہے۔ اصل فطرت میں یہ کہیں اور نہ کوئی توفیق بشر سے ہی ان کتاب
ترقی کوئے ہوئے مصلحت کمال میں ان کے رتبہ کو پہنچاتا۔

معراج

معراج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیراری میں مع روح اور جہد مقدس کے
مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور وہاں سے آسمان تک پھر جہانناک کہ خدا تعالیٰ
نے چاہا حق ہے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس تک چلا قرآن سے
ثابت ہے۔ انکار اسکا کفر ہے اور اطباق سموات سے گزرنے میں احادیث صحیحہ
صریحہ مشہورہ وارد ہیں۔ انکار اسکا گمراہی و ضلالت ہے اور آگے اس سے جانا
اور عجائبات طبع کے مشاہدہ کرنا احادیث احادیث سے ثابت ہے۔ انکار اسکا
موجب محرومی ثواب اور درجیات اخروی ہے اور معراج آسمانوں کے اور مخصوص
ہے۔ واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ایسا نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں
کے اوپر اُنکے حکم تو فی میں تھا۔

اہل بیت تفصیل صحابہ

اہل بیت سے مقصود حضرت کی اولاد اور بیبیاں ہیں اور امام حسن و حسین
بھی اہل بیت میں سے ہیں۔ اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت
علی کو معاشرت و ملازمت تھی ہے اسلئے وہ بھی اُن میں سے ہیں۔ اور حضرت
سیدہ فاطمہ بنت کو کسی کہتے ہیں تو پستی سے مستدر میں کہا کہ یہ عقائد کہ نبوت کتب حاصل ہو گئی و کفر

کے اصحاب سب امت سے بہتر اور افضل ہیں اور خلفائے اربعہ سب اصحاب سے افضل ہیں اور انکی افضلیت بہ ترتیب خلافت ہے یعنی پہلے حضرت ابوبکر صدیق پھر حضرت عمر فاروق پھر حضرت عثمان غنی الثورین پھر حضرت علی رضی اللہ عنہم اجمعین افضل ہیں۔ اور فضیلت کے یہاں معنی عند اللہ زیادتی ثواب کے لئے جلتے ہیں اور کسی دوسری وجہ کی تفصیل مثلاً کثرت علم و شرف نسب و شجاعت و مردت و غیرہ جنگ و عرف میں فضیلت سمجھتے ہیں یہاں مقصود نہیں کہ جس کو کثرت ثواب کی وجہ سے تفصیل حاصل ہو اس کے لئے یہ بات منقصت کا موجب نہیں ہے کہ غیر شخص اُس سے کسی دوسری قسم کی صفت عربی میں زیادہ ہو مثلاً کوئی صحابی کثرت روایت میں حضرت ابوبکر سے زیادہ ہو تو اس فضل جزئی سے ان کے فضل کلی میں نقصان نہیں آتا کیونکہ من جمیع الوجہ ایک صحابی کی تفصیل دوسرے صحابی پر محال ہے اس لئے کہ تفصیل حضرت علی کی جہاد سیفی اور سنانی اور فتنہ قضا اور غنیمت خصوصاً زبجیت بتول میں صدیق اکبر پر قطعی ہے۔ پس مراد تفصیل سے یہی ہے کہ جس کو نبی کے ساتھ زیادہ شہادت تھی ریاست امت کے معاملے اور دین کی محافظت اور فتنہ و فساد کے مٹانے اور احکام شریعت کے جاری کرنے اور ملکوں میں اسلام پھیلانے اور حدود و تعزیرات قائم کرنے میں کہ یہ باتیں ثواب کی ہیں وہ افضل ہیں اور خلفائے اربعہ کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبیدہ بن جراح صحابہ میں افضل ہیں بعد عشرہ مبشرہ کے ان صحابہ کو

عشرہ ریاض النضرہ فی فضائل عشرہ میں لکھا ہے کہ کسی کو اس میں اختلاف نہیں کہ حضرت علی حضرت عثمان کے بعد افضل ہیں۔ ہاں اس میں اختلاف ہے کہ حضرت علی افضل ہیں یا حضرت عثمان اور بعض سلف کو اس میں بھی اختلاف ہے کہ حضرت ابوبکر افضل ہیں یا حضرت علی اس کو ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب صحابہ میں لکھا ہے اور اسی سے ترک کیا جاتا ہے اس بات پر کہ فاضل کے سجدہ ہوئے مفسرین کی خلافت و امارت منقذ ہو جاتی ہے ۱۲ منہ

تفضیلت حاصل ہے جو جنگ بدر میں شریک ہوئے اور بعد اُنکے اُن صحابہ کو فضیلت
ہے جو جنگ احد میں شریک ہوئے اور بعد اہل ہمد کے اہل بیعت رضوان کی فضیلت
ہے اور عشرہ مبشرہ اور بی بی فاطمہ اور خدیجہ اور عائشہ اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم
جنتی ہیں۔ اور اسلام میں اُنکا مرتبہ علیہ السلام اور بی بی فاطمہ سردار ہیں بہشت کی
عورتوں کی اور حسن و حسین سردار ہیں جو انان اہل بہشت کے اور ابو طالب جلال
کفر پر مرا ہے۔ اور جناب رسالت آج کے اہل بیت گناہوں کے صدور سے محفوظ
تھے معصوم نہ تھے عصمت انبیاء سے خصوصیت رکھتی ہے۔ اور ان بزرگوں کا حال
دوسرے مجتہدین کا سا ہے کہ اپنے اجتہادات میں مصیب بھی ہوتے ہیں اور غلطی
بھی اور جس طرح انبیاء سے زلات سرزد ہوئے ہیں۔ ان سے بھی سرزد ہوئے ہیں
اور وہ یہ ہے کہ ایسے امور اُن سے بھول چوک واقع ہو جاتے ہیں جو اُنکے مرتب
کے خلاف ہیں۔ فقیر اسکی یہ ہے کہ جب حضرت صدیق نے حضرت فاطمہ زہرا کی
مرضی کے موافق باغ فدک کو تقسیم نہ کیا۔ تو وہ اُسے ناخوش ہو گئیں۔ اور حضرت
ابوبکر سے ترک کلام کر دیا اور برابر ترک کلام کئے رہیں یہاں تک کہ اُنکی وفات ہو گئی
یہ بی بی صاحبہ کی طرف سے ذلت واقع ہوئی جس میں کسی قسم کا گناہ نہیں ہے

خلافت

خلافت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تین برس تک رہی۔ بعد اُسکے باوجود بہت

ماہ و کچھ روز مسلم الشیوخ مولفہ محمد العلوم ہوا کہ محققین اہل سنت خلافت عامہ کو سلطنت فرما رہی تھیں کہ انھوں
میں کیا اور خلافت خلافت سید محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونا چاہیے اور یہ اہل اہل بیت علیہم السلام میں سے ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
نہیں اور فقط امامت بھی خلافت عامہ کے معنی میں استعمال ہو سکتا ہے اور چونکہ ایسی امامت اور خلافت کے لئے ملک میں تھیں
سنا فیلہ اور استحقاق اور حکم کے بجا ہونے کی ضرورت تھی۔ لہذا صرف خلیفہ اربعہ اور حضرت امام حسن و حسین علیہم السلام اور باقی اہل بیت
چونکہ تمام علوم دین اور سیاست باطنی اور ظاہری میں کمال تھے اسلئے امام کو کمال میں اور جبروت امامت اور خلافت کے معنی میں اپنے
صادق آتی ہو کہ امامت بھی خلافت کے لئے ملک میں تھیں تھیں اور کہ ایسی امامت کے معنی باوجود بہت دور ریاست کے لئے ہیں اسلئے کہ
بادشاہ اگرچہ نیک سیرت ہوں لیکن دین کے بعض کاموں میں عاجز ہوا اور تقسیم شدہ اوقات میں جو اور عیدین میں

اور سرداری ہو گئی۔ حضرت ابو بکرؓ کی مدتِ خلافت دو برس اور چار مہینے اور حضرت عمرؓ کی دس برس اور چھ مہینے اور حضرت عثمانؓ کی بارہ برس چنڈ روز کم اور حضرت علیؓ کی چار برس اور نو مہینے ہیں اس حساب سے خلافت چاروں خلفاء کی ۱۹ برس اور سات مہینے میں تمام ہوتی ہے اور پانچ مہینے جو باقی ہیں اُن میں حضرت امام حسن خلیفہؓ ہیں پس یہ بھی خلفاء میں سے ہونے اور یہ خلافت راشدہ ہے کہ نبوت کے طور پر ہے اور رسول علیہ السلام کی نیابت ہے۔ جب خلافت راشدہ کا زمانہ گزر چکا اور حکومت و امارت کا دور شروع ہو گیا تو حضرت امام حسنؓ نے معاویہ سے جو برسرِ نزاع تھے صلح کر لی اور خلافت سے کنارہ کش ہو گئے پس یہ صلح امام حسنؓ کی مقبول تھی اور معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ تھے اور امام حسینؓ کا خروج خلافت راشدہ کے دعوے کے ساتھ نہ تھا بلکہ وہ رعایا کو زمین کے پنجہ ظلم سے بچانے کے لئے گئے تھے تاکہ اسکا تسلط جھنڈے پائے کیونکہ ابھی تک اسکا پورا پورا تسلط نہیں ہونے پایا تھا اور اہل مکہ و مدینہ و کوفہ نے بھی اُس سے ہر ضا و رغبت بیعت نہ کی تھی اور حدیث میں جو آیا ہے کہ بادشاہ ظالم سے تعرض نہ کرنا چاہئے یہ اُس صورت میں ہے کہ اُسکی سلطنت بلا مزاحمت و مناعت بحکم چلی ہو۔ اور خلفائے راشدین کے بعد سلاطین اسلام پر لفظ خلافت کا استعمال حجاز آئے اور خلفائے اربعہ کی خلافت کا ثبوت نہایت بدیہی ہے جہاں مفہوم خلیفہ کا اور اسکی شرطیں ذہن میں تصور کریں اور چاروں خلیفہ کی سوانح عمری اور احوال تاریخی پر نظر فرمیں تو عقل بالبراہت حکم کرتی ہے کہ اُن میں خلافت کی شرطیں ثابت ہیں مگر خلافت کے ثبوت کا خفا ان میں کچھ ہے۔ تو وہ دوسرے معانی کی وجہ سے ہے جو مفہوم خلافت میں مان لئے گئے ہیں جیسے شیعہ عقیدت اور حجتی باطنی امام میں ہونا شرط کرتے ہیں۔ ورنہ یہ مسلمان بھی تھے ماقبل بھی تھے بالغ بھی تھے آزاد بھی تھے۔ مرد بھی تھے۔ اعضا بھی لنگے درست تھے قریش بھی تھے مجتہد بھی تھے اور انہوں نے کافروں سے جہاد بھی کیے۔ بلا درود و عجز کو

انہوں نے تجویز کیا ہے۔ اور خلافت کے لئے اسی قدر کافی ہے اور جس قدر مخالفین نے انہیں افترا کیا ہے اور عیب لگائے ہیں اسکا مرجع امر مختلف فیہ ہے جسے سوائے ان کے اور مسلمان صحیح نہیں جانتے ہیں۔

صحابہ پر طعن نہ کرنا چاہئے

اگرچہ بڑے بڑے صحابہ عہد آگنا ہوں گے صدر دور سے محفوظ رکھے مگر یہ نہ تھا کہ تمام میں سے کوئی بھی قابل طعن نہ ہو اسلئے کہ بعض صحابہ سے شراب خوردگی ثابت ہوئی ہے اور جناب سرور کائنات نے انہیں حد جاری کی ہے اور مسطح بن اثاثہ اور حسان بن ثابت سے بی بی عائشہ پر نہمت زنا ثابت ہوئی اور انہیں حد جاری کی گئی۔ اور مانعہ اسلمی نے زنا کیا اور سنگسار کئے گئے مگر اتنا ضرور ہے کہ بوجہ محبت خیر البشر انکی خطائیں قابل گرفت نہیں دیکھو والد پاک نے حضرت آدم کے حق میں کہا ہے وعصی آدم ربہ فغوی یعنی آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور گمراہ ہو گیا۔ اور حضرت یونس کی شان میں کہا ہوا الیم یعنی وہ لامرت میں پڑا ہوا تھا۔ باوجود اسکے حضرت آدم کو گناہ گار اور گمراہ کہنا کفر ہے اور حضرت یونس کے حق میں لفظ الیم استعمال کرنا ناجائز اس وجہ سے امثول کو مناسبت ہے کہ صحابہ کے حق میں کلمہ خیر کے سوا کچھ نہ کہیں اگر کچھ برخلاف خیر و خوبی کے منقول اس سے چشم پوشی کریں کیونکہ صحابہ و مجتہدین رسول کے بڑا کہنے میں اگر دلائل قطعی کی مخالفت ہے تو کفر ہے۔ جیسے بی بی عائشہ پر زنا کی نہمت کرنا۔ اسلئے کہ خدا نے تعالے نے اپنے کلام پاک میں اس عیب سے انکی پریت بیان کر دی ہے اور اگر اولہ قطع کی خلاف نہ ہو۔ تو یہ گناہ کبیرہ ہے پس کسی صحابی پر نہمت نہ کرنا چاہئے۔ نہایت کار کسی صحابی کا خلیفہ برحق سے بغاوت اور افسر خروج ہو گا تو یہ ارتکاب کبیرہ ہے۔ اور مرتکب کبیرہ قابل لعن نہیں۔ قرابت دلمان رسول نے اپنے دشمنوں کی غیر کب کی جو اوروں کو کرنا چاہئے اور نفرت ہو انکو مخالفین سے تھی۔ یہ بوجہ

لنزاع اور جنگ و جدل کے پیدا ہو گئی تھی۔ مگر ایمان و اسلام میں ان کے کسی طرح کا کلام نہ تھا۔ اللہ تعالیٰ نے لعنت کے فضول کام سے اپنے بندوں کو محفوظ رکھا۔ اس لئے کہ اگر کوئی عمر پھر بائیس پر لعنت نہ کرے تو اُس سے قیامت کو سوال نہ ہوگا کہ تو نے لعنت کیوں نہیں کی۔ اور لعنت کرنے کی صورت میں تو سوال کا اندیشہ ہے اور کسی کا قتل یا بھرتی گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں۔ تو بے کفر بھی مغضوب ہے تو گناہ کبیرہ بدرجہ اولیٰ معاف ہو سکتا ہے۔ دیکھو وحشی نے حمزہ عم رسول علیہ السلام کو قتل کیا۔ اور جب وہ مسلمان ہو گیا تو وہ مستحق لعنت نہ رہا گناہ معاف ہو گیا پس گناہ کا مسلمان کو برا کہنے سے زبان کو روکنا چاہئے کیا عجب کہ اللہ نے اُسے توفیق تو بہ دے دی اور حسن خاتمہ نصیب کیا ہو۔

تکفیر اہل قبلہ

اہل قبلہ کو جو مسلمانوں کے قبلے کی طرف نماز پڑھتے ہیں۔ اور قرآن و حدیث کے ساتھ تمسک کرتے ہیں اور شہادتیں کی تصدیق و اقرار کرتے ہیں کافر کہنا نہ چاہئے جب تک کہ کوئی قول و فعل کفر کا افسہ صریحاً نہ پایا جائے۔ جیسے معاد کا یا خدا کے تعالیٰ نے وجود کا یا نبی کا یا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور کفر کا اقرار کفر ہے۔ اس کا لزوم کفر نہیں۔ اگر بدلول نص کو بدلول نص اعتقاد کر کے بے تاویل انکار کرے اور کہے کہ ہر چند نص وارد ہے مگر میں اس بات کو قبول نہیں کرتا۔ یہ کفر کا التزام ہے اور اگر نص کو تاویل کر کے اگرچہ وہ تاویل حقیقت میں صحیح ہو بدلول ظاہر کو نہ ملے تو یہ لزوم کفر سے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جب کسی حکم مخصوص کا جو بنص قطعی ثابت ہے تاویل باطل کے ساتھ انکار کرتے ہیں تو کفر لازم نہیں آتا سو یہی حال شیعہ کا ہے کہ وہ دین محمدی کو حق جان کر ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اس اجتماع سے جو خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر ہو اسے اجماع سمجھ کر انکار نہیں کیا ہے

بلکہ ایک شبہ اُنکے دل میں پیدا ہو گیا ہے جس سے اجماع کے منکر ہیں۔ اور وہ شبہ یہ ہے کہ علی مرتضیٰ نے بسبب اُنکے خلفائے ثلاثہ سے بیعت کی تھی اور حقیقت میں اُن کے خلیفہ برحق ہونے کے مقتضی تھے پس دراصل اجماع منعقد نہیں ہوا تھا۔ مگر یہ شبہ باطل ہے۔ مگر اُنکے عند یہ میں تو صحیح ہے۔ اسلئے تکفیر سے روکتا ہے پس اس طرح کی باتیں بدعت ہیں۔ کہ تاویل سے صادر ہوئی ہیں۔ اور یہاں سے حدیث کثیرہ خواجہ کا بھی سرخطا ہر ہوتا ہے۔ اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا ہے۔ *میرقون من الدین کما یرق السہم من البریۃ* یعنی دین سے ایسے نکل جائینگے جیسے تیر شکار میں سے۔ اس سے یہ مقصود نکل جانا امام برحق کی اطاعت سے ہے۔ اور حقیقت میں اسلام سے نکل جانا مراد نہیں۔ اور عموماً صحابہ اور خصوصاً شیخین کو برا کہنا کفر نہیں فسق ہے۔ اسلئے کہ مسلمان کو برا کہنا فسق ہے اور صحابہ اور دوسرے مسلمان اس حکم میں برابر ہیں۔ یا بالفرض اگر کوئی مسلمان خلفائے راشدین میں سے کسی کو قتل کر ڈالے تو بھی وہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ اور ظاہر ہے کہ برا کہنا قتل سے کم تر ہے۔ ہاں محاصی کا حلال بنانا کفر ہے جس طرح ترک صلوٰۃ کفر نہیں بلکہ ترک کو حلال جانا کفر ہے۔ تکفیر شیعہ ہوا ہے ائمہ متقدمین کی رائے نہیں۔ یہ افواہ متاخرین میں پھیل گئی ہے۔ اس مضموع اور قول مفتی بہ مرجع یہ ہے کہ جو شیعہ منکر ضروریات دین ہوں وہ کافر نہیں شرک اُنکے ساتھ مثل شرک اسلام کے جائز نہیں۔ اور جو ایسے ہوں۔ جو صحابہ کو برا کہتے ہوں وہ فاسق ہیں کافر نہیں۔ اور یہ جو امام ابو حنیفہ و امام شافعی سے مروی ہے کہ شیعہ کے پیچھے نماز ناجائز ہے۔ سو یہ بات اُنکے کفر کی وجہ سے نہیں بلکہ اہل سنت کو انکی اقتداء سے روکا ہے۔ کیونکہ انکی بدعت نے زور پکڑا۔ تو اُنکے ایمان میں شبہ پیدا ہوا۔ پس اہل سنت کو حکم دیا کہ اُنکے پیچھے نماز خراب ہو گئی ہے۔

۱۵۵ دیکھو بحر الرائق ۱۲ منہ ۵ دیکھو فتاویٰ مولوی عبدالحی عروم جلد اول صفحہ ۵۵ و ۱۵۵

۱۵۵ ۳۸ وغیرہ ۱۲ منہ ۵ دیکھو فوائج الرحمن شرح مسلم الثبوت ۱۲ منہ

کرامات اولیا

کرامات اولیاء اللہ کی حتیٰ ہوا و کرامت ایسے فعل خارق عادت کو کہتے ہیں جو نہ دوسرے نبوت کے ساتھ مقرون ہوا و نہ کفار کے مقابلہ میں واقع ہوا و جس شخص سے کرامت درپور ہو وہ اللہ تعالیٰ کی خاص صفات کا عارف ہو بلکہ طاقت بشری و دشمنی اسکی یہ کہ زہد اور تقویٰ اختیار کرے اور یا حق میں شہ مشغول ہے خلاف طریق سنت نبوی کے کوئی کام کرے اعتماد اسکا خدا پر ہو اسکا اللہ بالکل قطع حق کرنا ہو اور عشق و محبت اس کے ظاہر و باطن میں ایث کرنا ہو یا بھلائی کی واسطہ طاعت پر مواظبت شرط ہے۔ اسی مواظبت کو عرف میں استقامت کہتے ہیں پس اگر دین پرستقیم نہ ہوگا۔ اور اُس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ استدراج اور کراہت ہے۔ اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دیتا ہے ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی۔ اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے اگر ہر وقت اُس سے کرامت ہوا کرتی۔ تو عادت ہو جاتی خرق عادت نام نہ نہتا۔ اور خرق عادت کی بہت سی قسمیں ہیں۔ جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا۔ اور ظاہر کا پوشیدہ کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور مسافت بعیدہ کا تھوڑے سے عرصے میں طے کر لینا۔ اور غائب چیزوں پر مطلع ہونا اور انکی خبر بیان کرنا۔ اور ایک وقت میں مختلف مقاموں میں ظاہر ہونا۔ اور حیوانات و نباتات و جمادات کا کلام سننا اور کھانے پینے کی چیزوں کا حاجت کے وقت بلا سبب پہنچنا یا پاؤں پھینکا اور ہوا میں اڑنا اور ایسی طاقت کا ظاہر کرنا جو قوت بشری سے باہر ہو۔ اور کرامات اولیا انکے نبی کے واسطے معجزہ شمار کی جاتی ہیں۔ کیونکہ پیرو لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اُس نبی کی صداقت کے لئے دلیل بین ہے۔

ولی نبی کے رتبے کو نہیں پہنچتا

کوئی ولی نبی کے مرتبے کو اللہ تعالیٰ سے قرب اور اداس کے نزدیک فضل بہت

میں نہیں پہنچتا۔ کیونکہ ولی کے لئے پیغمبر پر ایمان لانا فرض ہے۔ اور ولی امون الہامی نہیں اور پیغمبر خوفِ خاتم سے بری ہے اور معصوم ہے۔ اور ولی کا نفس بالذات معصوم نہیں۔ البتہ محافظت کرنے سے برے کاموں سے بچتا رہتا ہے۔ اور پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے، فرشتوں کا مشاہدہ کرتا ہے اور لوگوں کے پاس پیغام پہنچانے کے لئے مامور ہے۔ بخلاف ولی کے بلکہ اسپر تو دلیل کی بھی ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ اولیاء کو رب مرتبہ ولایت اللہ کی اطاعت سے حاصل ہوتا ہے۔ اور انبیاء کی اطاعت بھی عین اللہ کی اطاعت ہے۔ چنانچہ قرآن میں خود اللہ فرماتا ہے: **فقد اطاع اللہ**

تکالیف شرعی عاقل و بالغ نہ ہوتیں

کوئی آدمی اس مرتبہ کو نہیں پہنچتا کہ احکامِ دینی اور تکالیف شرعی اس سے ساقط ہو جائیں بشرطیکہ عاقل و بالغ ہو خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا مومن صالح ہو یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر شرعی احکام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب ہیں۔ اسی طرح ولی نبی پر بھی کیونکہ جس قدر خطابات تکلیف شرعی میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اس میں خصوصیت نہیں۔

نصوص شرعی ظاہر پر محمول ہیں

آیات قرآن اور احادیث کا ظاہر پر محمول ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ سب ظاہر قرآن و حدیث کے ساتھ مکلف ہیں۔ مگر جس کا کہ ظاہر سے بھیرنا بیوقوفانہ ہے اسکی تاویل چاہئے اسکے سوا جائز نہیں شیعیہ باطنیہ کہتے ہیں کہ کتاب و سنت میں وضو اور تیمم اور نماز روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور بہشت اور دوزخ اور قیامت وغیرہ کی نسبت جو کچھ وارد ہوا ہے وہ ظاہر پر محمول نہیں سب کے اور ہی معنی ہیں۔ اور جو معنی لغت

لے دیکھو سوادِ اعظم میں بحثِ فضیلتِ انبیاء اور الیاء ص ۱۲۸

مفہوم ہوتے ہیں وہ شارع کی مراد نہیں مثلاً حج سے مراد امام کے پاس پہنچنے سے
 اور روزے سے مذہب کا نفعی رکھنا اور نماز سے مراد امام کی فرماں برداری وغیرہ وغیرہ
 مصباح الہدایت میں لکھا ہے کہ صوفیہ کے ساتھ جھوٹی مشابہت رکھنے والی ایک
 جماعت ہے جو باطنیہ و مہاجرہ کہلاتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعی کی پابندی
 عوام کے لئے ہے جو اشیاء کی ظاہری باتوں کے سوا کچھ نہیں سمجھتے۔ باریکیوں اور
 حقائق و دقائق سے نا بلکہ ہیں۔ خواص اور اہل طریقت کی سمجھ عالی ہے۔ ان کے لئے
 رسوم ظاہری کی قید ضرور نہیں۔ اسی لئے انہوں نے کہا ہے کہ قرآن و احادیث
 کے معانی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھے جاتے ہیں۔ بلکہ قرآن کو
 اللہ اور اللہ کے رسول اور اولیاء اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ مثلاً اقیماً الصلوۃ
 کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو۔ بلکہ نماز مناجات ہے اللہ تعالیٰ سے حضور نبی کے ساتھ
 اور یہ قیام وقعود محض بیکار رہنے اور روزے کی اصل یہ ہے کہ نفس کو اس کی خواہشوں
 کو پورا کرنے سے روکے اور زکوٰۃ کی اصل یہ ہے کہ مال کی محبت بکامل دل سے نکال دالے
 اور حج کی اصل سیر ہے اللہ تعالیٰ کی طرف اور مناسک کی اصل سیر ہے اللہ میں اور
 اس میں خیال جمانا وغیرہ وغیرہ یہ سب بلحاظ باتیں اصل شرع کی کادیم ہیں۔ بلکہ انہ
 اور اصل نبی کی تکذیب ہوتی ہے اور مدار شرع کا احکام ظاہری اور تکالیف خارجی
 پر ہے۔ اگر باطنی طریقوں اور تلقین کا اعتبار کیا جائے۔ تو یہ سب باتیں بیکار ہوتی
 جاتی ہیں۔ سب کا مدار و مدار ثبوت قلبی پر اگر ٹھیکرنا ہے اور اس سے شریعت کا باطل کرنا ہے
 دوسرے چہب قرآن کے معانی اللہ اور رسول اور اولیاء اللہ اور علمائے فرقہ باطنیہ کے
 سوا اور کوئی نہیں سمجھتا۔ تو پھر تمام خلق کے لئے قرآن کا پہنچنا لہذا ربیکا رٹھیرتا ہے
 حالانکہ قرآن کے نزول سے مقصود ہدایت ہے، بلکہ جو حقائق اور دقائق قرآن محققین ارباب سلوک
 سمجھتے ہیں حق ہیں۔ لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے بلکہ انکو مانگے پھر اور دقائق
 دکھاتے ہیں کہ ظاہری مراد اللہ سے مطبق ہوتے ہیں اور انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں
 رکھا ہے کیونکہ قرآن کے لئے ظہر و بطن احادیث صحیحہ سے ثابت ہے

تناسخ

مرحے کو دنیا میں قیامت سے پہلے رجوع نہیں ہے اور تناسخ ارواح کا یعنی یہ اعتقاد
 ملے تناسخ کیلئے یہ ضروری ہے کہ انسان خدا تعالیٰ کے خالق ہونے سے انکار کرے اور نجات کو ابدی سمجھے اور خدا تعالیٰ
 کی نسبت یہ عقیدہ رکھے کہ وہ گناہ نہیں بخشتا اور کسی کو قبول نہیں کرتا اور کسی پر رحم نہیں کرتا اور یہ
 سیرونی نے کتاب الہند کے صفحہ ۲۴ میں ایک طویل بحث تناسخ کے باب میں لکھی ہے اس کتاب میں لکھا
 اس کتاب میں کہتا ہے کہ جس طرح شہادت کلہ اخلاص کے ساتھ مسلمان کا ایمان ہے اور تشریف نصرت
 کی علامت ہے اور جہنم کے دن شہداء عبادت کے کچھ کام نہ کرنا یہودیت کی نشانی ہے اسی طرح تناسخ کا عقاد
 ہندو مذہب کی علامت ہے جو اسکا متفقہ ہوا وہ اس میں تناسخ اور اسکا شمار ہندو نہیں ہے ہندو کہتے
 ہیں کہ نفس جینک عاقل ہوا اسکو مطلوب احاطہ ہو سکے اور وہ فتنہ بلا امتداد زمانے کے نہیں ہو سکتا
 اور محتاج ہوتا ہے جزئیات کی تسبیح اور ممکنات کی تلاش کی طرف اور یہ چیز اگرچہ دنیا ہی میں سگرا سکی تھی
 تھا ہی بھی بہت بڑی ہے اور توہم اور کثیر حاصل کرنے کیلئے مدت درکار ہو سکتی ہے نفس کو علم نہیں حاصل
 ہوتا جینک بہت سے اشخاص اور انواع کو مشاہدہ کرے اور جو کچھ ان اشخاص و انواع کے اقوال
 افعال ہیں انکو نہ دیکھ سہ یہاں تک کہ نفس کو انہیں سے ہر چیز کے مشاہدے سے ایک تجربہ پیدا ہوتا
 ہے اور معرفت پڑتی ہے لیکن اسوجہ سے کہ نفس مختلف میں رہتا افعال بھی مختلف ہیں اور عالم حیثیت تک
 میں مصروف ہے اور سوا اسکے نہیں کہ وہ مذموم ہے اور ایک غرض تک جو اس سے متعلق ہے محتسب
 پس باقی ارواح اس جہ پر لے بدلوں میں بہتی رہتی ہیں اور جیسے ان ارواح نے بے غلط کام کرے وہیں ان کے موافق
 کو چھ بڑے میں سے ایک کو چھوڑ دینا ہے انکو دنیا کی طرف نہ ہر شے اور کار خیر ہوتے سالو کیلئے اور وہ ہر جائز چکر
 میں چلے جاتے کا کوئی چیز کی کوشش کریں پس انکی غلطی تو اب بھائی اور یہی ثواب تقابان کیلئے کا رخیہ کرنے اور شریعت
 بچنے کا نمونہ ہوتا ہے اور یہ پھر ناراض ہے اور اسکی طرف نہ ہوتا ہے بالکس اسلئے کہ روح ارذل اور بلند دونوں ہونی کا
 احتمال کہتی ہے اور اس روح اندر ارذل اور اعلیٰ میں اسکی مختلف ہونی کا انحصار ہے اور یہ نقص افعال کے اختلاف کی وجہ
 اس میں ہے اور افعال میں اختلاف مزاج کی نسبت ہے اور ازاد و اسبا یعنی انشلاط کی نسبت و کیفیت کی مقدار کے
 اعتبار ہوا کرتا ہے اسکی نام تناسخ اور یہ تناسخ اس میں ثابت ہوتا ہے کہ نفس اور ازاد و دونوں کی کمال غرض کو پہنچ جائے

یہی ہے کہ ان کے نزدیک کیا خدا تعالیٰ کا ہے اور اسکا شمار ہندو نہیں ہے ہندو کہتے ہیں کہ نفس کو علم نہیں حاصل ہوتا جینک بہت سے اشخاص اور انواع کو مشاہدہ کرے اور جو کچھ ان اشخاص و انواع کے اقوال افعال ہیں انکو نہ دیکھ سہ یہاں تک کہ نفس کو انہیں سے ہر چیز کے مشاہدے سے ایک تجربہ پیدا ہوتا ہے اور معرفت پڑتی ہے لیکن اسوجہ سے کہ نفس مختلف میں رہتا افعال بھی مختلف ہیں اور عالم حیثیت تک میں مصروف ہے اور سوا اسکے نہیں کہ وہ مذموم ہے اور ایک غرض تک جو اس سے متعلق ہے محتسب پس باقی ارواح اس جہ پر لے بدلوں میں بہتی رہتی ہیں اور جیسے ان ارواح نے بے غلط کام کرے وہیں ان کے موافق کو چھ بڑے میں سے ایک کو چھوڑ دینا ہے انکو دنیا کی طرف نہ ہر شے اور کار خیر ہوتے سالو کیلئے اور وہ ہر جائز چکر میں چلے جاتے کا کوئی چیز کی کوشش کریں پس انکی غلطی تو اب بھائی اور یہی ثواب تقابان کیلئے کا رخیہ کرنے اور شریعت بچنے کا نمونہ ہوتا ہے اور یہ پھر ناراض ہے اور اسکی طرف نہ ہوتا ہے بالکس اسلئے کہ روح ارذل اور بلند دونوں ہونی کا احتمال کہتی ہے اور اس روح اندر ارذل اور اعلیٰ میں اسکی مختلف ہونی کا انحصار ہے اور یہ نقص افعال کے اختلاف کی وجہ اس میں ہے اور افعال میں اختلاف مزاج کی نسبت ہے اور ازاد و اسبا یعنی انشلاط کی نسبت و کیفیت کی مقدار کے اعتبار ہوا کرتا ہے اسکی نام تناسخ اور یہ تناسخ اس میں ثابت ہوتا ہے کہ نفس اور ازاد و دونوں کی کمال غرض کو پہنچ جائے

یہی ہے کہ ان کے نزدیک کیا خدا تعالیٰ کا ہے اور اسکا شمار ہندو نہیں ہے ہندو کہتے ہیں کہ نفس کو علم نہیں حاصل ہوتا جینک بہت سے اشخاص اور انواع کو مشاہدہ کرے اور جو کچھ ان اشخاص و انواع کے اقوال افعال ہیں انکو نہ دیکھ سہ یہاں تک کہ نفس کو انہیں سے ہر چیز کے مشاہدے سے ایک تجربہ پیدا ہوتا ہے اور معرفت پڑتی ہے لیکن اسوجہ سے کہ نفس مختلف میں رہتا افعال بھی مختلف ہیں اور عالم حیثیت تک میں مصروف ہے اور سوا اسکے نہیں کہ وہ مذموم ہے اور ایک غرض تک جو اس سے متعلق ہے محتسب پس باقی ارواح اس جہ پر لے بدلوں میں بہتی رہتی ہیں اور جیسے ان ارواح نے بے غلط کام کرے وہیں ان کے موافق کو چھ بڑے میں سے ایک کو چھوڑ دینا ہے انکو دنیا کی طرف نہ ہر شے اور کار خیر ہوتے سالو کیلئے اور وہ ہر جائز چکر میں چلے جاتے کا کوئی چیز کی کوشش کریں پس انکی غلطی تو اب بھائی اور یہی ثواب تقابان کیلئے کا رخیہ کرنے اور شریعت بچنے کا نمونہ ہوتا ہے اور یہ پھر ناراض ہے اور اسکی طرف نہ ہوتا ہے بالکس اسلئے کہ روح ارذل اور بلند دونوں ہونی کا احتمال کہتی ہے اور اس روح اندر ارذل اور اعلیٰ میں اسکی مختلف ہونی کا انحصار ہے اور یہ نقص افعال کے اختلاف کی وجہ اس میں ہے اور افعال میں اختلاف مزاج کی نسبت ہے اور ازاد و اسبا یعنی انشلاط کی نسبت و کیفیت کی مقدار کے اعتبار ہوا کرتا ہے اسکی نام تناسخ اور یہ تناسخ اس میں ثابت ہوتا ہے کہ نفس اور ازاد و دونوں کی کمال غرض کو پہنچ جائے

اور اس اعتقاد میں یونانی بھی ہندو کو موافق ہیں اس بحث کا تہہ پالو یہ بیان کہ جس میں کہ صوفیہ کے نزدیک جلال حق تعالیٰ

کہ انسان جیسا عمل کرتا ہے اُسکو جزا و سزا اسی دنیا میں اس طرح دی جاتی ہے کہ روح ایک جسم غصری سے متعلق ہوتی ہے اور پھر اپنی رفیع ہونے سے اس تعلق کے دوسرے جسم غصری سے جو پہلے مٹا کر ہوتا ہے متعلق ہوتی ہے باطل ہے کیونکہ (۱) مجرم کو سزا دیتے ہیں تو اُسکو اول جرم کی اطلاع دینا ضرور ہے کہ فلاں جرم فلاں وقت میں تو نے کیا تھا اُسکے عوض میں یہ سزا دی جاتی ہے۔ لیکن کوئی انسان اس بات کا علم نہیں رکھتا ہے کہ مجھ کو جو تکلیف لاحق ہے فلاں جرم کی وجہ سے ہے جو میں جسم کے حاصل کرنے سے پیشتر کسی اور جسم سے تعلق رکھنے کی حالت میں سرزد میں ہوا تھا پھر ایسی بے خبر سزا سے کیا فائدہ ہے (۲) اگر توبہ سے تبدیل ابدان ہو کر انسان اپنے اعمال کی سزا پاتا ہے تو بتلائے شروع ہستی میں انسان پہلے کوئی فعل کیا جسکی وجہ سے جسم انسانی حاصل ہوا اور گائے گھوڑے اونٹ اور کتے وغیرہ کوئی فعل کیا جس سے ابتدا میں یہ جسم بنا پس ہر ایک نوع حیوانات جدا جدا مخلوق ہے۔ اور دنیا دار العمل ہے اور آخرت دار البزائج ہے (۳) اللہ تعالیٰ مجرمین کی زبانی کہتا ہے لَیْسَ نُوَدُّوْا لَکُنْ بِبَالِیْتٍ دِیْنَا کَاشَہُمْ بِصِرَے جَانِیْنِ اور نہ جھٹلائیں نشانیاں اپنے رب کی ریضا، دینا ایسا و سبنا ہا رجعتا فعل صالحے اسے رب ہم نے دیکھ لیا اور سُن لیا اب ہم کو پھر بھی کچھ کام کریں۔ پس اگر توبہ اور واپس میں واقع ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں فرماتا کہ تم آرزو پھر جانے کی کرتے ہو تم کو کوئی دفعہ دنیا میں لوٹا دینا ہے مگر ایسا نہیں فرمایا۔

مردوں کیلئے دعا و صدقہ

زندوں کی دعا مردوں کی دعا صدقہ دینے میں مردوں کی طرف سے مردوں کو نفع ہے اور مردانے کو فائدہ اپنے فضل و کرم سے دعاؤں کو قبول کرتا ہے اور حاجتوں کو پورا کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے سبب پیدا کیا ہے بعض اسباب ظاہر ہیں بعض چھپے ہیں اسباب کی تاثیر کا ایک اندازہ ہے جب اللہ چاہے اُسکی تاثیر

انداز سے کم زیادہ کر دے۔ جب چاہے ویسی ہی رکھے آدمی کبھی کنگری سے مرتا ہے اور کبھی گولی سے بچتا ہے انداز سے کو تقدیر کہتے ہیں "یہ تقدیریں ہیں۔ ایک بدلتی اور ایک نہیں بدلتی جو تقدیر بدلتی ہے اسکو حلق کہتے ہیں اور جو نہیں بدلتی اسکو مبہم کہتے ہیں۔ پس اللہ نے دما کرنے اور صدقہ دینے کو تقدیر کے رد کرنا سبب بنایا ہے۔ بلکہ یہ بھی مقرر کیا ہے کہ جب بندہ دعا کریگا اور صدقہ دیگا تو نفع پہنچے گا بلا اسکی دفع ہوگی اور تمام اسباب عالم باوجود قضاء و قدر الہی کے یہی حکم رکھتے ہیں۔ جیسے کہ ادویہ طبیہ شفا کے لئے اور بندوں کے اعمال بہشت و دوزخ میں داخل ہونے کے لئے تقدیر حلق کے تغیر سے اللہ کے علم میں تغیر ثابت نہیں تا بلکہ نسبت خلق کے تغیر سے

امامت

امامت ریاست عامہ ہے۔ اہل اسلام اور ذمیوں وغیرہ کے دین و دنیا کے کاموں کی حفاظت کے لئے بطور ریاست کے رسول علیہ السلام کی طرف سے بنی علم دین کا جاری کرنا اور ارکان اسلام کا قائم رکھنا اور نیک کاموں کے لئے حکم فرمانا اور برے کاموں سے منع کرنا اور کافروں پر جہاد کرنا اور قاضی مقرر کرنا اور شرعی سزائیں جاری رکھنا وغیرہ وغیرہ جس طرح بنی علیہ السلام کی ذات فایض البرکات سے انجام پاتے ہیں۔ اسی طرح یہ شخص بھی جو منصب امامت کے ساتھ نامزد ہو اسے انجام دیگا پس اگر کوئی بادشاہ نہ ہو اور اسکا حکم نہ مانا جائے وہ ہرگز امام نہ ہو گا۔ ہم کتنا ہی اسے افضل فرض کریں اور جانیں کہ یہ فاطمی ہے اور موصوم بھی ہے اور طاعت بھی اسکی واجب ہے اور اگر کوئی کافر نیرور شمشیر ملک پر قبضہ حاصل کرے اور شرع کے احکام کو اٹھائے اور تمام رعایا سے خراج و باج لیتا ہے اور دین اسلام کے کام میں مضر و فتنہ ہو۔ وہ امام نہ کہلائیگا۔ اور جو امام مصلیٰ پر بیٹھنے والا تبعیج الحق میں رکھتے والا ہمیشہ کتب علمیہ کا مطالعہ کرنے والا طلباء کو پڑھانے والا مشکل علموں میں کشمکش تصنیف کرنی والا دقایق کا حل کرنی والا اور غریزی اور کفار کا مال چھیننے سے بچنے والا ہو اور اس کے عہد میں بعض آدمی بعض

پر ظلم کریں اور قوسی ضعیف کو ستائیں۔ اور شریفوں کو مفردوں کے ہاتھ سے آبرو
 بچانی مشکل ہو۔ تو ایسے امام کی احتیاج مسلمانوں کو نہیں کیونکہ جو کچھ امامت و
 سلطنت کے لئے ضروری ہے وہ اُس سے حاصل نہیں ہوتا۔ اور امامت کے
 ثبوت کے تین طریقے ہیں نص۔ اختیار دعوت۔ پہلے دونوں طریقے ایسے ہیں
 کہ انکی نسبت مسلمانوں میں اختلاف ہے۔ امامیہ ان کے ابطال پر تفتیش میں۔ اور
 سنت و جماعت اور معتزلہ اور خوارج اور زید یہ کہتے ہیں کہ دعوت امامت کا طریقہ
 جہو کی پیرائے ہے کہ امامت کا سارا محض حقیقتہً مسائل فقہیہ میں سے ہے اسلئے
 کہ امام کا مقرر کرنا دلیل سمعی سے واجب ہے پس یہ حکم مکلف سے متعلق ہے جو فقہ کا
 موضوع ہے مگر گردہ ناجی اور فرقیہائے مالکہ کا اختلاف کھول دینے کی غرض سے علم
 کلام میں لے آتے ہیں لیکن اس باب میں حق وہ ہے جو صاحب حمارہ شرح
 ابن ہمام نے اختیار کیا ہے کہ امامت کے سائے مباحثہ ایسے نہیں ہیں جو صرف
 فصل مکلف سے متعلق ہوں اس واسطے کہ ان میں سے بعض اعتقادی بھی ہیں مثلاً
 اس بات کا اعتقاد کرنا کہ امام اول حضرت ابوبکر ہیں پھر حضرت عمر اور خلفا کی
 تفصیل علی الترتیب بھی اسی قبیل سے ہے پس اس مسئلے کے عقائد سے ہونے میں
 کوئی کلام نہیں مگر یا وجود اسکے جہو یا اسکو ظنی جانتے ہیں قطعیت پر کوئی دلیل
 کافی قائم نہیں۔ القصہ بلحاظ دلائل نقلی اہل سنت کا قول ہے کہ مسلمانوں کی قیامت
 تک واجب بالکفایہ ہے امام یعنی سلطان کا مقرر کرنا۔ اسلئے کہ مکلفین کے کام جیسے
 حدود کا قائم کرنا اور جہاد کرنا اور احکام شرع کے موافق فتوے دینا اور علوم دین کو
 پھیلانا اور ارکان اسلام کا قائم رکھنا اور کفار کو عداوتی اسلام سے جمعگانا اور امر
 معروف اور نہی منکر کرنا۔ اور دشمنوں پر چڑھائی کے لئے لشکر درست کرنا مال غنیمت
 اور خمس تقسیم کرنا اور جن بچوں کا ولی کوئی نہیں ہے انکی ولایت کرنا وغیرہ انیس سلطان
 سے وابستہ ہوتی ہیں پس اسکا مقرر کرنا بھی مکلفین کی رائے پر واجب ہے اسلئے

کہ مقدمہ واجب ایسی پر واجب ہوتا ہے۔ جسکے ذمے واجب نہ ہو دوسرے پر پس وجود
 امام جانب خدا ہے بحکم خدا واجب نہیں بلکہ جانب خدا سے اسکا تقرر بہت سے مقدم
 کا موجب ہے۔ مسئلے کہ مخلوق کی رائیں اور خواہشات نفسانی مختلف ہوتی ہیں پس
 ایک شخص کو یا کسی اشخاص کو تمام عالم کے انتظام کے لئے تمام زمانوں میں مقرر کرنا
 بڑی بڑی خدایاں پیدا کر لیا۔ طرح طرح کے جھگڑے اور فساد کھڑے ہونگے۔ امارت
 کدوہ ہو جائیگی۔ دشمن غلبہ کریں گے۔ اور امام کو اپنی جان کے خوف سے تقیہ کرنا اور مخفی
 ہونا پڑے گا۔ بلکہ جان و مال معرض ہلاکت میں آجائیں گے۔ اور اسی وجہ سے مخلوق کے مصلحت
 کبھی اپنی جان کو نظر نہ کر سکیں گے۔ ان قبائح پر خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا
 تقرر خدا کے ذمے جاننا اور اسے الطاف الہی سے شہار کرنا باطل ہے۔ اگر امام کا تقرر
 کرنا لطف الہی ہوتا۔ جیسے کہ نبی کا ہونا لطف ہے۔ تو اس شرط سے ہوتا کہ امام کو
 تائید فیضی ہوتی۔ اور مخفی فیض پر غلبہ حاصل ہوتا۔ اور اظہار حق کے لئے کوئی برہان
 اسکے ساتھ ہوتی۔ اور جبکہ کوئی ایسی بات امام کے ساتھ نہیں ہے۔ تو پھر لطف الہی کیا
 ہو یا اس سے یہ ثابت ہوا کہ امام کا مقرر کرنا مکلفین پر واجب ہے تاکہ حاجت کے وقت
 اپنی مصلحت کے موافق کسی کو اپنا رئیس بنائیں۔ اور امام کے لئے تو شرطیں ہیں
 (۱) مسلمان ہو (۲) مرد ہو (۳) کیونکہ اکثر مہمات امارت بدولت عقل کامل اور شجاعت و فر
 ک و شوار ہیں اور یہ عورات میں معدوم ہیں (۴) غلام نہ ہو (۵) عقل (۶) بالغ (۷)

لے نہایت العقول فی درایت الاصول میں امام رازی نے لکھا ہے کہ امام میں ان نو صفات ہونا چاہئے
 (۱) مجتہد ہو اصول فروع دین میں (۲) ذی علم و حیانت ہو (۳) شجاع ہو (۴) صاحب عدالت و ظہار
 میں ہو اور یہ چاروں صفات صرف میں ان چار صفات پر (۵) مرد ہو (۶) آزاد ہو (۷) بالغ ہو (۸)
 عاقل ہو یہ یہ تمام صفات بالاتفاق مجتہدین اور فاضلین میں ہے کہ قرشی ہو۔ اور
 یہ اہل سنت کے نزدیک مجتہد ہے اور معتزلہ میں سے ابوہللی جہانی۔ اور ابوہاشم کا بھی
 یہی مذہب ہے۔ اور جعفر نے کہا ہے کہ قرشی ہونا جملہ معتزلہ کے نزدیک مشروع نہیں اور
 یہی رائے خواجہ کی ہے۔ ۱۲۰

کیونکہ بغیر اسکے اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں ہو سکتی پھر ولایت عامہ کیونکر ہو سکتی ہے (۶) عادل ہو۔ کیونکہ فاسق کی گواہی کے قابل نہیں اور امارت عامہ کی (اہلیت سے بالاتر ہے۔ اور عدالت صفت قلبی اور ملک منصفانی ویسا ہے جسکی وجہ سے آدمی متقی پر سیرکار بامروت ہو جاتا ہے۔ اور اس سے التزام کے ساتھ تقویٰ اور برکت کے کام صادر ہوتے ہیں۔ اور گناہ کبیرہ کرنے سے فوراً عدالت جانی رہتی ہے۔ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنا بھی قاذع عدالت ہے۔ اور مروت سے یہ مراد ہے کہ اخلاق اور عادات اپنے زمانے کے امثال اور اقران کے یا ان سے پیچھے اختیار کرے۔ یا اس شہر کے آدمیوں کے سے اختیار کرے جہاں رہتا ہے۔ پس جو کام اسکے امثال اقران پر باعث مضحکہ ہوں۔ سب خلاف مروت اور قاذع عدالت ہیں۔ رہا قوم کا قریش ہو (۷) ناقص الاعضاء یعنی گونگا بہرا اور اندھا نہواسلئے کہ امام پر واجب حکم دینا اس طرح کہ اسکے مطالب میں شبہ نہ پڑے اور مدعی اور مدعا علیہ اور مقر اور مقرکہ اور شاہد و مشہود کی شناخت اور ان کا کلام سننا اسکے واسطے ضروری ہے۔ اور جبکہ اسپر مقر کرنا اپنی طرف سے نانبوں اور قاضیوں کا شہروں میں اور لشکروں کی جہاد میں حکم دینا۔ اور یہ سب باتیں سلامتی اعضا کے بدول ممکن نہیں (۸) مجتہد ہو۔ اور مجتہد ہونے سے صرف اس قدر مراد ہے کہ جن چیزوں کی احتیاج ہے انکا عالم ہو۔ کیونکہ ضروری چیز دکانا امام کے لئے نہایت ضروری ہے کیونکہ تمام کاروبار اور ملکہ تذکرۃ الفقہ میں کتاب السیر کے اندر امام کے صفات یوں مذکور ہیں۔ وانما یصلح الامام بالغا خاف ذکرہ مسلم عدل مجتہد نفی سنی وضع الحقوق فی مواضعہا سائنس مستقن۔ امور الدعویۃ اکثر ان لا اصحابہ یجاءع مقدم حیث یجوز اسلامۃ مدعیہ السمع والبصر العقل الیدنی الجلیل یقدمہ لوجوب لانه لا یجوز اما مان لا افضل منه فی حال التمام اور شرح مقاصد میں امام کے لئے حسب ذیل شرائط لکھی ہیں مکلف ہو۔ مسلمان ہو۔ صاحب عدالت ہو۔ آزاد ہو۔ مرد ہو۔ مجتہد ہو۔ شیخ ہو۔ صاحب رائے کفایت ہو۔ کان اکھڑ بان درست ہو۔ فرشی ہو۔ اور ملکہ دیکھو از الہ الخفا عن خلفائہ مقصد اول مسئلہ شرط خلافت ۱۲

احکام کے اجرا کا مدار سلطان پر ہے اور جبکہ اسکو اتنا علم نہ ہوگا جس قدر سے حق و باطل میں تمیز کر سکے تو لامحالہ تمام معاملات کو ضبط کر دیگا۔ خاصکر جبکہ خود احکام شرعی کو جاری کریگا۔ اور بنفس خود ان کاموں کو انجام نہ دیتا ہو تب بھی اس قدر اہمیت ضروری ہے کہ علماء میں سے کوئی عالم متقی پر ہرگز صاحب عدالت احکام شرعی کے جاری کرنے کے لئے مقرر کرے اگر خود اتنا تمیز نہ رکھتا ہو تو کسی اچھے عالم سے ایسے عالم کے حال کو دریافت کر لے فتاویٰ ابراہیم شلہ سی میں مذکور ہے کہ بعض کے نزدیک امام کا مطلع ہونا شرط ہے اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ شرط نہیں اسلئے کہ امام کی اطاعت سب پر فرض ہے جو کوئی اسکی اطاعت نہ کریگا وہ گناہگار ہے۔ رعایا کی نافرمانی امامت کو نقصان نہیں پہنچا سکتی ہے۔ پھر اگر غلبہ حاصل نہ ہو تو یہ نافرمانی رعایا کے تردد میں شمار ہوگی لیکن عدالت و قرینیت مشروط ہیں حالت اختیار سی میں پس ویدہ دانتہ فاسق کو غیر قرشی کو اگر امام کریں تو البتہ گناہگار ہوں امامت اسکی منعقد ہو جائیگی اور پھر اس پر خروج جائز نہ ہوگا۔ اگر تسلط کر کے فاسق یا غیر قرشی بادشاہ بن جائیگا۔ تو وہ خود گناہگار ہوگا۔ لوگوں پر اطاعت اسکی فرض ہوگی۔ اور خروج اسپر حرام ہوگا۔ اور شرط ہونا اسلام کا ساقط نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ لفظ الامام منکم غیر مسلم کو شامل نہیں اور شرط ہونا دھورت اور حریت اور سلامتی اعضاء اور اجتہاد کا مثل عدالت کے ہے پس اگر عورت یا غلام یا ناقص الاعضا یا غیر مجتہد مسلط ہو جائے تو اطاعت اسکی واجب ہوگی پس ظاہر ہوا کہ اسلام کے سوا امامت میں کوئی اولیات جیسا بنی ہاشم یا اولاد علی ہونا یا افضل زمانہ ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں جو قیدین شیوہ نے لگائی ہیں اور امام فسق و فجور سے معزول نہیں ہوتا بلکہ مستحق عزل ہوتا ہے۔ پس اس سبب سے مسلموں کو چاہئے کہ اس امام کو برطرف کریں ہاں اسکو حتی المقدور اس گنہ سے باز کریں اور اسکے نیک بخت ہونے کی عماریں کیونکہ برطرف کرنے میں فتنہ عظیم کا ڈر ہے

منہقرقات

آنحضرت کی امت سب امتوں سے بہتر ہے اور انکی شریعت سب شریعتوں کی

جامع ہے اور ان کا دین سب دینوں کا نسخہ ہے اور نسخ احکام آنحضرت کے بعد شرعاً
جائز نہیں۔ اور نیک کام کا حکم کرنا اور برائی سے منع کرنا واجب ہے اور شرط اسکی یہ
ہے کہ فساد پیدا ہونے کا خوف نہ ہو۔ اور قبول کر لینے کی توقع ہو اور انبیاء افضل ہیں
تمام ملائکہ سے اور اولیاء و ہاد کو فضیلت ہے عوام ملائکہ پر سوائے اُن ملائکہ کے جو
رسول ہیں اسلئے حق تعالیٰ نے جنت انسان کے لئے پیدا کی ہے۔ اور پیدا کرنا
حق تعالیٰ کا ذریعہ حضرت آدم کو پشت آدم علیہ السلام سے اور توحید پر اُن سے
میشاق لینا حق ہے۔ اور میشاق لینا پیغمبروں سے واسطے تبلیغ کے اور نیز واسطے
تصدیق بعض کے بعض سے حق ہے۔ اور نوح و قلم اور جو کچھ اُس میں مسطور ہے حق ہے
اور مجتہد کبھی خطا بھی کرتا ہے اور اُس خطا میں معذور ہے اور حق و صواب پر بھی ہوتا
ہے اور اعتقاد کرنا چاہئے۔ مسیح موزہ کا حضور میں مسافر کو تین شبانہ روز اور
حلال جاننا گناہ کا صغیرہ ہو یا کبیرہ اور اسکا سبک جاننا کفر ہے۔ اور شریعت کے ساتھ
متنفر کرنا اور اسکی امانت کرنا کفر ہے اور کفر کے کلمے سے ہزل کرنا کفر ہے اگرچہ اس پر اعتقاد
نہو کیونکہ ہزل موجب سبک جاننے کا ہے۔ اور جب گناہ کا سبک جاننا کفر ٹھہرا۔ تو

لے ملحقہ انجید میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ اجتہاد کی تعریف علماء حدیث مثلاً بغوی
وافعی علامہ نووی وغیرہ نے ان لفظوں میں کی ہے مجتہد وہ شخص ہے جو قرآن و حدیث مذاہب سلف
نعت قیاس ان پانچ چیزوں میں کافی دستگاہ رکھتا ہو یعنی مسائل شرعیہ متعلق جس قدر قرآن میں
آئین ہیں جو حدیثوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں جس قدر علم لغت و کلام ہے
سلف کے جو اقوال ہیں قیاس کے جو طریق ہیں قریب کل کے جاننا ہو اگر ان میں سے کسی میں کمی ہے
تو وہ مجتہد نہیں ہے اور اسکو تقلید کرنی چاہئے ۱۲ منہ

لے متصوفہ مطلقہ میں سے ایک فرقہ کا نام بابائے یہود کہتے ہیں کہ ہم کو قدرت گناہ سے
بچنے کی۔ اور امور ارباب جلال نے کی نہیں۔ اور نہ کوئی دنیا میں کسی چیز کا مالک ہے۔
سب آدمی سب کے مال اور ازواج میں باہم شریک ہیں کذا فی توحید الخ

سبک جاننا کفر کا بطریق اولیٰ کفر ہے اور خدا کی رحمت سے ناامید ہونا کفر ہے۔ اور خدا کے عذاب سے خوف ہونا کفر ہے اور بنیاد جیسے ہندی میں بوزہ کہتے ہیں بھگت کہو واجب کے لئے استعمال کی جائے حرام نہیں اور بنیاد یہ ہے کہ خرچے یا کھجور کو تنہا یا مویر کے ساتھ یا جو شہرہ گیر ہوں جو ار یا جمرہ وغیرہ کے کو پانی میں نہ کر کے رکھتے ہیں یہاں تک کہ اس میں تھوڑی سی تیزی آجائے اور اگر اتنا رہے دیں کہ جوش لگا کر بیکو کیف ہو جائے تو حرام ہے یعنی بدلیل قطعی و یقینی اسکا ترک فرض ہے۔

مذہب ثلثہ کے بعض اختلافی عقائد میں تطبیق

اب خیال کرو کہ اعتقاد میں خلافت پیدا ہوا جلنے کی وجہ سے ابتدا میں اشعریہ ماتریدیہ و حنبلیہ میں باہم کسی قدر تباہی و تنازع تھا ہر ایک دوسرے کے عقیدے میں قبح کرتا تھا لیکن انجام کو وہ اختلاف راجع طرف توفیق و تطبیق کے ہو گیا ہے۔ قضاوی مولانا شاہ عبدالغفر صاحب میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے اہل سنت و جماعت کو دو چیز بن عطا کی ہیں ایک ذہن سا کہ سبب اسکے بات کی کہ نہ کو پہنچ جاتے ہیں اور اتفاقاً پر نہیں لگتے تو دوسرے انصاف اور قلت حسد کہ اس کی وجہ سے ہر ایک کے کلام کو بھلائی پر حمل کرتے ہیں اور حتی المقدور تفصیل و تکفیر کسی کی نہیں کرتے مثلاً (۱) ماتریدیہ صفت ثلثوں کے قائل ہیں۔ اور اسے صفت حقیقی قدیم جانتے ہیں

لے جزو اولیٰ موافق لدنیہ میں غزوہ حدیبیہ کے ذیل مذکور ہے قال ابو حنیفہ یقیناً الذی یب والقرآن اظہر اذا ذهب ثلثان شہد اشہد علی شہید ما دونہ انکرم انہ لہ بدیع المعانی فی شہد عقیدۃ الشیعی میں مذکور ہے کل منہم علی الحق وان کان قد جعل الخلافۃ بین الشیخ ابی الحسن الاشعری و الشیخ اہل السنۃ من الشافعیہ و بین الامام ابی حنیفہ و فی اللہ عند فی مسائل اخوی من اصول الدین انہما لیسوا ولا یقتضیان کفر ولا یتبرأوا بل کما فی ہذا علیہما و فی مسائل اخوی من اصول الدین انہما لیسوا ولا یقتضیان کفر ولا یتبرأوا بل کما فی ہذا علیہما یعنی اہل سنت تمام مذاہب میں ہیں اگرچہ بعض مسائل میں اختلاف ہے اور اشعری اور امام ابو حنیفہ کے تہر اختلاف ہے کہ وہ اتنا زیادہ نہیں کہ کفر و بدعت کسی کی ہو بلکہ سب راہ راست ہیں ان مسائل اختلافی کو شیخ تاج الدین نے

اور اشعریہ صفت تکوین کو اعتباری کہتے ہیں صفت حقیقی نہیں مانتے اور خیالی کہہ دیتے ہیں کہ تعلقات قدرت و ارادہ سے یہ صفت حادث ہوتی ہے جس طرح تمام صفات کے تعلقات حادث ہیں اسی طرح یہ بھی حادث ہے پس علمائے اشعریہ علمائے ماتریدیہ کے کلام کو جو صفت تکوین کے قدم کے قائل ہیں اس صفت کے مبدیہ پر عمل کرتے ہیں یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ جن صفات تکوین حادث ہوتی ہے اور وہ قدرت و ارادہ ہے وہ قدیم ہیں اور اس وجہ سے تکفیر و تضلیل نہیں کرتے (۱۲) اسی طرح انہوں نے اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے۔ اور مراد اس سے کلام نفسی ہے نہ الفاظ اسلئے کہ الفاظ جو کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں انکا حادث بدیہی ہے۔ اور بدیہی بات کا انکار مناسب نہیں اور حنا بلکہ کہتے ہیں کہ الفاظ اگر کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں لیکن عدیم القار ہونا وجود متغلی میں ہے اور یہاں یعنی الفاظ کا وجود دوسرا ہے کہ وہ سامعین کی قوت متغلیہ میں ہے اور یہ وجود بطریق تعدد الامثالی کے لبا قرار رکھنا مثلاً پنج سعدی کی گلستان کو باعتبار اسی وجود کے کہہ سکتے ہیں کہ مدت ۴۹ برس ہے موجود ہے یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ کہ منت مرخداے راعز وجل الخ ہیں۔ پہلے سعدی کے متغلیہ میں وجود حاصل کیا پھر دوسرے سامعین کے متغلیہ میں وجود پایا۔ اسی طرح ہمارے وقت تک اسکو وجود حاصل ہوتا رہا پس کلام متغلی الہی کا علم الہی یہ کلام نفسی قدیم نام ہے پھر حنا بلکہ کہتے ہیں کہ کسی طرح بدیہی کا انکار لازم نہیں آتا۔ بلکہ اس عدم نفس کو کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے ظاہر سے پھیرنا اور کلام نفسی پر محمول کرنا فہم و فرار سے بعید ہے۔ مگر اشعریہ اور ماتریدیہ نے جان لیا کہ حنا بلکہ کلام سرسری طور پر ہے۔ اسلئے انکی تکفیر و تضلیل نہ کی (۱۳) اشعریہ کہتے ہیں کہ افعال میں حسن و قبح عیناً اس معنی کے نہیں ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب و رنہ شرع میں منع جائز ہو تا اس لئے کہ جو چیز بالذات با ذاتی ہوتی ہے اس میں اختلاف اور تخلف نہیں پیدا ہوتا اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ افعال کے درود شرع سے پیشتر کوئی حکم وجوب یا حرمت کا نہیں بلکہ شرع نے وجوب و حرمت کو افعال میں بیان کیا ہے مگر نفس فعل میں

ایک چیز ہوتی ہے مگر وجوب کو چاہتی ہے۔ جیسے نماز کہ اُس میں عبود کی مناجات ہے
 اور فعل ہی میں ایک ایسی چیز ہوتی ہے۔ جو اُس فعل کی حرمت کا تقاضا کرتی ہے۔
 جیسے زنا کہ اُسکی وجہ سے انسان میں خلط واقع ہوتا ہے۔ اور یہ بات زنا کی حرمت کو
 چاہتی ہے اور شارع حکیم ہے اُسکا کوئی حکم مصلحت اور حکمت سے خالی نہیں۔ کوئی
 حکم اُسکا فضول اور عبث نہیں جس چیز میں اُس نے جو بات دیکھی اسی کے مطابق
 اُس نے حکم دیا جو چیز حرمت کو چاہتی تھی اُس فعل کو اس نے حرام کیا۔ اور جو قابل
 وجوب تھی۔ اُسے واجب کیا۔ اہل بعض افعال کا حسن رقیع ہماری فکر ناقص میں نہیں
 آسکتا اور ہماری ناقص قوتوں سے درک نہیں ہو سکتا۔ اسلئے اشاعرہ نے حسن رقیع
 ذاتی کا انکار کیا تاکہ عوام ناقص قوتوں پر بھروسہ کر کے جادۂ ایمان سے بھٹک نہ
 جائیں پس اشعریہ تکفیر و تضلیل نہیں کرتے (۴۴) اسی طرح اشاعرہ صفات حق تعالیٰ
 کو ذات حق تعالیٰ پر ذائد مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدماے مستقل یعنی ذات متعددہ
 کا ثابت کرنا کفر ہے۔ اور ایک ذات کی قدامت ثابت کر کے اس ذات قدیمہ کی صفات
 کو بالتبع قدیم ماننا کفر نہیں پس وہ ذات تو بالاستقلال قدیم ہوئی۔ اور اُسکی صفات
 بالتبع قدیم تھیں اور علمائے ماترید یہ نے قدماے متعددہ اور توصیفات متعددہ سے
 احتراز کر کے کہا کہ صفات الہی ذات الہی کی نہ عین ہیں نہ غیر اسلئے اگر عین کہتے ہیں
 تو صفات کی نفی لازم آتی ہے۔ جو مذہب فلاسفہ اور امامیہ اور معتزلہ کا ہے۔ اور اگر ذائد
 مانتے ہیں۔ تو مخالفین کی طرف سے طعن و تشنیع کی بوجھاڑ متعددہ قدما کے ثابت کرنے
 پر ہوتی ہو اسلئے عینیت اور غیریت دونوں کی نفی کی اور اشاعرہ نے سمجھا کہ غیریت مستقل
 کی نفی مراد ہے جیسا کہ مسلک ہمارا ہے۔ اور اُن صفات کا انکار کرنا یہ نظر نہیں آ رہا
 وجہ سے عینیت کی نفی کی ہے حالانکہ عینیت کی نفی وہی حقیقت کی نفی ہے۔ اور کسی
 چیز سے اسکی حقیقت کو نفی کرنا سراسر سفسطہ ہے (۵۱) اسی طرح علمائے ماتریدی کہتے
 ہیں کہ نیک کبھی بد ہو جاتا ہے اور بد کبھی نیک بن جاتا ہے۔ اور علمائے اشعریہ کی
 رائے یہ ہے کہ نیک وہ ہے جو مال گے بیٹھ رہی ہو۔ نیک ہو گیا۔ اور بد وہ ہے جو

ماں کے پیٹ ہی میں بد ہو گیا یعنی نیکی اور بد سی یہ دونوں انسان کے نصیب میں
 پیدائش سے پہلے ہی مقرر ہو جاتی ہیں۔ دونوں فرقوں نے ایک دوسرے کے
 اغراض پر غور کر کے تکفیر و تضلیل سے زبان کو رد کا اسلحہ کیا ایک فرقے نے انجام پر
 نظر کی۔ اور دوسرے نے وسط کا بھی لچا خاک کیا۔ اور تبدیل سعادت و شقاوت کے قائل
 ہوئے۔ مفسد کا تریبہ اور اشاعرہ میں خلافِ تعظیم ہے۔ دعویٰ ہر ایک کی منشا جدا
 ہے (۶) یہی حال ہے ان کے اختلاف کا ایمان میں کہ جمہور محدثین شافعیہ مالکیہ و
 حنابلہ ایمان تصدیق اور اقرار اور عمل تینوں کو قرار دیتے ہیں۔ اور عمل کو ایمان کا
 کامل کرنے والا سمجھتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور اقرار
 تصدیق کا ظاہر کر دینا لاہے۔ اسی وجہ سے وہ فرقے اپنے ایمان پر بھروسہ نہیں کرتے اور
 یہ کہتے ہیں انا مومن انشاء اللہ اور حنفیہ کو اپنے ایمان پر بھروسہ اسی لئے کہتے ہیں
 انا مومن حقا اس لئے کہ کمال ایمان میں کہ مراد عمل سے ہے شبہ ہے کہ ہے یا نہیں اور
 نفس ایمان میں کہ صرف تصدیق ہے کسی طرح شبہ نہیں رہا، اسی طرح امام احمد حنبل
 اور ان کے ساتھ ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ ایمان مخلوق نہیں بلکہ علمائے بخارے تو
 کہا ہے کہ جو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔ اس لئے کہ اس سے کلام الہی کا مخلوق ہونا لازم آتا ہے
 اور محاسبی اور ابن کلاب اور عبدالعزیز اور امام ابو حنیفہ اور علمائے سمرقند یعنی ماتریدہ
 کہتے ہیں کہ وہ مخلوق ہے کیونکہ ایمان دل کی تصدیق اور زبان کا اقرار ہے۔ اور یہ
 بندوں کے فعل ہیں اور بندے کے سائے افعال مخلوق ہیں تو ایمان بھی مخلوق
 ہوا۔ اشعری نے حنابلہ کے قول کی یوں توجیہ کی ہے کہ جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق
 ہے تو مراد انکی وہ ایمان ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے کیونکہ مومن اللہ
 کے اسمائے حسنی میں سے ہے۔ اور اللہ کا ایمان یہ ہے جو اُس نے اپنے کلام قدیم
 کے ساتھ ازل میں اپنی واحدائیت کی تصدیق کی تھی۔ اور اُسکی خبر دی تھی چنانچہ
 اللہ کا یہ قول اسی مطلب پر دلالت کرتا ہے انی انا اللہ لا الہ الا انی میں ہی ہوں
 اللہ کوئی معبود نہیں سوا میرے اور یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ کی تصدیق

[illegible]

مسئلہ خلافتی	علمائے اترید یہ کی رائے	علمائے اشعر یہ کی رائے
کی صفت ارادہ میں محبت	صفت ارادہ میں محبت نہیں	محبت ارادہ کے معنی میں ہے اور
بہ صفت یا نہیں	اور ارادہ متلازم رضا نہیں	اسی طرح رضا یعنی قبول ایک چیز میں
صفت سمع و بصر	صفت سمع اُس چیز سے متعلق ہوتا ہے جو مسموع ہو سکے اور بصر بھی اسی سے متعلق ہوتا ہے جس کا دیکھنا	ہر موجود سے یہ دونوں صفتیں متعلق ہوتی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اہل میں اپنی ذات اور تمام صفات
	صحیح ہو اور ان دونوں کا تعلق موجودات سے ہوتا ہے۔	وجود یہ کو سنتا اور دیکھتا تھا اسی طرح ہمیشہ اپنی ساری صفات جوہ کو اور تمام کائنات کو دیکھتا اور سنتا رہیگا خواہ وہ سموات کے قبیلے ہوں یا غیر سموات کے۔
صفت کلام	قرآن اللہ کا کلام ہے اللہ سے شروع ہوا ہے بغیر کیفیت کے یعنی نہ آواز ہے نہ حروف	اللہ کا کلام از حد ہے اور کیفیت وحدت میں اختلاف کیا ہے کچھ اشاعرہ یہ کہتے ہیں کہ یہ وحدت شخصی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وحدت نوعی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ نوع و احد میں متحقق ہوتا ہے اور وہ مسموع ہونا جائز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کلام نفی ہی سنا تھا

کلام نفی سننے کے قابل نہیں بنا جاسکتا ہے یا نہیں

امام محمد مرتضیٰ حسینی مصری ازہری مالکی نے اپنے رسالہ عقیدہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کلام قدیم ہے یعنی نہ اس کا اول ہے نہ آخر اس کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے شبہ سرا میں سنا ہے مگر اس کیلئے آواز اور حروف اور نہ نہیں اور یہ کلام قیامت میں اور جنت میں بھی نہ لایا گیا ہے

علامہ اشعر یہ کی رائے	علامہ اترید کی رائے	مسئلہ خلافتی
<p>طرف نسبت ہے اور ظاہر ہے کہ یہ نسبت ذات غیر سے ہے اور کبھی اسم ایسا ہوتا ہے کہ نہ وہ مسمی کا عین ہو جائے نہ غیر ہوتا ہے جیسے قدیر علیم کہ یہ ایسی صفات پر دلالت کرتے ہیں جو اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں اور انشاء کا یہ نہ نہیں ہے کہ صفات حقیقی جو ذات الہی کے ساتھ قائم ہیں نہ ذات کی عین ہیں نہ غیر ہیں یہی حال ہوگا اس دنیا کے جسکے ساتھ ان صفات کا بھی لحاظ کیا جائے غرض کہ ثابت ہو کہ اس علم میں مسمی کا غیر ہے نہ مفہوم میں</p>		
<p>قضا عبارت ہے از تدبیر کے ارادہ انہی مضبوطی زیادہ ہو پس قضا صفات تخلیق میں سے ہوگی اور تقدیر کہتے ہیں مخلوق کا اندازہ کرنے کو اس طور سے کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن قبح اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب اور قدر و شغل ہونا اس ارادے کا جزو و شائبہ زمانی و مکانی ہونا اس مخلوق کا اور بلا ان کے خاص خاص اوقات میں اور ہاں علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم اجمالی ہے</p>	<p>قضا عبارت ہے از تدبیر کے ارادہ انہی مضبوطی زیادہ ہو پس قضا صفات تخلیق میں سے ہوگی اور تقدیر کہتے ہیں مخلوق کا اندازہ کرنے کو اس طور سے کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن قبح اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب اور قدر و شغل ہونا اس ارادے کا جزو و شائبہ زمانی و مکانی ہونا اس مخلوق کا اور بلا ان کے خاص خاص اوقات میں اور ہاں علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم اجمالی ہے</p>	<p>بیان قضا و قدر</p>

مشابہات	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
مشابہات	اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قضا سے مراد کچھ ہے اور قدر سے مراد معین کرنا شے کا اس علم کے مطابق جو اللہ کو اسکی پیدائش کے بارے میں حاصل ہے یا اول باللہ منہ وغیرہ جو اسی صفات اللہ کی نسبت ثابت ہیں حق ہیں لیکن اصل انکی معلوم ہے اور وصف بچوں ہے اور وصف پر مطلع نہ ہو سکتے کی وجہ اصل کا باطل کرنا جائز نہیں۔	یہ الفاظ محالہ ہیں معانی ظاہری یہاں توفیق آسان کرنا اور سدودینا ہے جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہو یہ جائز نہیں کہ انسان کے ساتھ مکلف ہو سکتا ہے کیونکہ یہ ظاہر بطلان ہے بلکہ اسکی دونوں قولوں سے تکلیف مالا یطاق کا جائز ہونا لازم آگیا ہے
افعال الہی میں حکمت کا لزوم	اللہ تعالیٰ کے افعال اسکی مترتبہ لازم ہے اور لزوم سے مراد یہ کہ حکمت کا انفاک افعال سے جائز نہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اسکے کام حکمت خالی نہیں اسکے کام نہیں حکمت کا ہونا کچھ اس پر واجب نہیں	اللہ تعالیٰ کے افعال میں حکمت بطور جواز کے ہر آدم کے طور پر نہیں یعنی حکمت افعال میں موجود ہونا ضروری اور لازمی بات نہیں جائز ہے کہ ان میں حکمت نہ ہو اور کچھ ہو۔

مسئلہ خلافتی	علمائے ماثریدیہ کی رائے	علمائے اشاعہ کی رائے
حکومت کا مفہوم	حکومت کے معنی عمل اور اس کا کام عمل کا مضبوطی	حکومت کے معنی نڈر اور اللہ تعالیٰ کی صفت
اللہ تعالیٰ کی جیسا نہیں	اگر ناپسندیدہ اس معنی میں اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے	ازلی نہیں۔
تخلف و عید کا	تخلف و عید کا ممنوع ہے	تخلف و عید کا دل ہے اللہ کو اختیار ہے
صفت الہی ہیں		کہ وہ ماضی کو مذاہب سے اور وہ عجز
جائزہ یا نہیں		ہے اس کا کہ معاف کر دے۔ اس لئے کہ عید
اللہ تعالیٰ قبیح کا	اللہ قبیح کام نہیں کرتا اگر ایسا کرے گا	اللہ تعالیٰ کے افعال قبیح کے ساتھ ہوتا
نہیں کہ تا اور اگر	تو قبیح ہوگا عقل اس بات کو جائز نہیں	نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ کام قبیح کرے
کرے تو کیا قبیح	رکھتی کہ اللہ مومن کو ہمیشہ دوزخ میں	اگر اس کا کام قبیح نہیں کہلائے گا یہاں تک
کے ساتھ اس کا	ڈالے رکھے اور کافر کو جنت میں	اگر وہ انبیاء کو دوزخ میں ڈال دے
موصوفہ ہو سکتے ہیں	بھیج دے	اور کفار کو جنت میں بھیجے تو یہ فعل
کفار کی بخشش	کفار کو بخشنا عقلاً ناجائز ہے	عقلاً جائز ہے
عقلاً جائز ہے		
حسن و قبح عقلی	ایشیا میں حسن و قبح شرع سے نہیں آتا	عقل ایشیا کے حسن و قبح کو نہیں اور اک
بے یا شرعی	بلکہ یہ باتیں ان میں فی نفسہ موجود ہوتی	کہہ سکتی قبیح اس فعل کو کہتے ہیں حکم
	ہیں کہ عقل ان کو اور اک کر لیتی ہے ہاں	شرع نے ممنوع کر دیا ہو اور حسن وہ عقلی
	شرع ان کو ظاہر کر دیتی ہے	نسبت شرع میں جائز و ناپسندیدہ
		حسن و قبح کا دائرہ شرع پر خلاصہ ہے کہ ایشیا میں
		فی نفسہ برائی ہے نہ ہلکانی جو شرع ان کو برحق کر دیا
		ہو عقل اور شرع کے کوئی چیز نہ بری ہوتی

سیاحتی	علمائے اتریدہ کی رائے	علمائے اشاعہ کی رائے
ایمان	اگر اہل ایمان کو نہ بدعت کہتا رہتا بھی عقلموں کے ذریعہ سے اہل کفر کے وجود اور جو ہے نہ کفر حرام ہے پس اشاعہ کے نزدیک اور حیات و قدرت وغیرہ کی معرفت ایمان عقل سے واجب نہیں ہوتا اور نہ واجب ہوتی اور اس بات کی وہ عالم کفر کی حرمت عقل سے ثابت ہوتی ہے سب سے اکرے والا ہے	ہم نے بھلی اگر شرع ایسا کرتی کہ جن چیزوں کو اب اس نے ہمارے واسطے اچھا ثابت کیا ہے انہیں برا قرار دیتی۔ تو قضیہ بالعکس ہو جاتا کہ بری چیزیں اچھی اور اچھی بری ہو جاتیں۔
شیئہ ایمان	ایمان اقرار اور تصدیق ہی یعنی اقرار اشہار احکام اسلام کیلئے تصدیق کی ہے شرط یہ کہ اقرار حقیقت ایمان میں داخل ہو لیکن ایسا جز ہے کہ عرضیت و بیعت بھی کسی قدر رکھتا ہے پس حالت اختیار ہی میں جزئیات کا پہلو مضمر ہوتا ہے اسی لئے اگر اقرار کی قدرت ہو تو تاکہ اہل کفر کے نزدیک مومن نہ لگے اور حالت اضطرار میں ضیعت بیعت کا پہلو پر لیا نہ لگے جاتا اگر موجد ربانی اقرار پر قادر نہ ہو تو وہ مبہم ہے۔	سمیع سے حاصل ہوتے ہیں۔ جو گویائی پر قادر ہو اسی کے ایمان کیلئے اقرار شرط ہے۔ باہریت ایمان سے اقرار خارج ہے۔ باہریت اسکی صرف تصدیق ہے۔

مسئلہ خلائی	علمائے ماتریدہ کی رائے	علمائے اشاعرہ کی رائے
ایمان کم و بیش ہو سکتا ہے یا نہیں	کم و بیش نہیں ہو سکتا	کم و بیش ہو سکتا ہے
ایمان قلیل جائز ہے یا نہیں	جس نے ارکان دین مثلاً توحید اور نبوت اور صلوٰۃ وغیرہ کا بطور تقلید اعتقاد کیا۔ تو اس کا ایمان صحیح ہے	اعتقاد دین میں تقلید کافی نہیں صحت ہے یا نہیں
دلائل نقلیہ یقین	بعض دلائل نقلیہ سے جزم و یقین کا فائدہ حاصل ہوتا ہے	دلائل نقلیہ سے جزم و یقین حاصل نہیں ہوتا ہے
ایمان مخلوق نہیں	ایمان مخلوق ہے	ایمان غیر مخلوق ہے
ایمان و اسلام	دونوں ایک ہیں	دونوں ایک چیز نہیں ہیں
ایمان کا اعتبار	جس شخص کے ساتھ اس وقت ایمان تھا کہ پھر کفر ہو گیا تو اس کا ایمان صحیح ہے	جس شخص کے ساتھ اس وقت ایمان تھا کہ پھر کفر ہو گیا تو اس کا ایمان صحیح ہے
خدا پر ایمان نہیں	خدا پر ایمان ہے	خدا پر ایمان نہیں ہے
سعادۃ نشاۃ	سعید کبھی شقی اور شقی کبھی سعید	ایسا نہیں ہوتا
بدلتی ہے یا نہیں	ہو جاتا ہے	جائز نہیں ہے
ایمان کے متعلقہ امور	جائز نہیں	جائز ہے

علمائے اشاعرہ کی رائے	علمائے ماترید یہ کی رائے	مسئلہ خلافتی
رسالت و نبوت کے حکم میں ہونے ہیں حقیقت میں یہ منصب ان کا باقی نہیں رہتا۔	انتقال کے بعد بھی حقیقت میں نبی ہونے کے لئے مرد ہونا شرط ہے عورت نبی نہیں ہو سکتی۔	انبیاء و رسل میں ان کے بعد بھی حقیقت میں نبی ہونے کے لئے مرد ہونا شرط ہے عورت نبی نہیں ہو سکتی۔
مرد ہونا شرط نہیں بلکہ عورت کی نبوت صحیح ہے۔	رسول جبرائیلؑ تمام ملائکہ سے اور تمام ملائکہ افضل ہیں تمام آدمیوں سے سوائے انبیاء کے سوا عوام آدمیوں سے عوام ملائکہ افضل ہیں۔	رسول جبرائیلؑ تمام ملائکہ سے اور تمام آدمیوں سے عوام ملائکہ افضل ہیں۔
ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے	ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے	ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے
ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے	ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے	ایک قدرت میں صدیق کی صلاحیت نہیں بلکہ ہر ایک صدیق کے لئے ایک علیحدہ قدرت ہوتی ہے بندے کی قدرت کو اصل فضل میں تاثیر نہیں ہر ایک کی تمام افعال اللہ کی قدرت کا وقوع میں آتے ہیں پس ان کے نزدیک جب اللہ بارادہ بندے میں پیدا کی ہے جب بندہ اس کو کلمہ کہے کہ تبارک و تعالیٰ کہ بندہ فعل صادر کرے تو اول ایک صفت پیدا کر دیتا ہے جس کو بندہ قدرت خصال کہتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے پھر اللہ بندے کو فضل کی طرف متوجہ کرتا ہے

مشاغل خانی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
ایقانہ حال ہے یا معدوم محض ہے مومن کے اعمال حال ایمان کے اس کے مرتد ہونے کے بعد اعمال ضائع شدہ عود جو اکتا رہتا ہے ہیں وہ بدعت ہے عمر کو آتی ہیں یا نہیں کفار کو اجازت ترک کرنا عذاب یا جائیگا یا نہیں	ایقانہ معدوم محض نہیں بلکہ وہ موجود ہے معدوم محض ہے جو مومن مرتد ہو جائے تو اسکے دوبارہ مومن لوٹ آتے ہیں۔ ہونے کے بعد اعمال ضائع شدہ عود نہیں کرتے جو اکتا رہتا ہے ہیں وہ بدعت ہے عمر کو آتی ہیں یا نہیں کفار کو اجازت ترک کرنا عذاب یا جائیگا یا نہیں	معدوم محض ہے معدوم محض ہے جو مومن مرتد ہو جائے تو اسکے دوبارہ مومن لوٹ آتے ہیں۔ ہونے کے بعد اعمال ضائع شدہ عود نہیں کرتے جو اکتا رہتا ہے ہیں وہ بدعت ہے عمر کو آتی ہیں یا نہیں کفار کو اجازت ترک کرنا عذاب یا جائیگا یا نہیں
بہا سکے جانتا چاہئے کہ فروغ میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلاف بتائے ہیں۔ سوہ اختلاف یہی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے تدریج و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اسکی بنیاد تدقیق و تمییز پر ہے جس میں وقت و قسم سے قطع نظر کو الیس اور جزئیات مجتہد فیہا میں غور و خوض لگے ہیں تو اہمات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع خبیہ بہ نزاع لفظی ہے ہے۔ شعرانی مصریحی کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشدید و تخفیف پر تاراسی اور ترازو کے دونوں یلوں کو نو جید و ناویل مناسب براہ کرد کہا گیا ہے جس حق انہی چار مذاہب میں اعتقاد و تسلیم ہے انہ القاع بمعنی واقع کرنا یہی صدری جو ادہام معانی صدری شراعی جینوں میں ۱۲ حق کی دو قسمیں ایک حق متعین دوسرے حق دائر جیسے مذہب حنفی شافعی مالکی و حنبلی حق دائر و حاصل ہے جو کہ حق دائر اسے کہتے ہیں۔ جو خود بھی حق ہو اور اسکا غیر بھی حق ہو مثلاً روزہ اور افطار مسافر کے حق میں کہ دونوں حق ہیں اور قیام و قعود نماز نفل میں اور جہر و اخفا نماز مسافر میں کہ یہ حق میں راو حق متعین وہ ہے کہ وہی حق ہو اسکا غیر حق نہ ہو۔ جیسے اصل نماز فرض ۱۲	بہا سکے جانتا چاہئے کہ فروغ میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلاف بتائے ہیں۔ سوہ اختلاف یہی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے تدریج و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اسکی بنیاد تدقیق و تمییز پر ہے جس میں وقت و قسم سے قطع نظر کو الیس اور جزئیات مجتہد فیہا میں غور و خوض لگے ہیں تو اہمات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع خبیہ بہ نزاع لفظی ہے ہے۔ شعرانی مصریحی کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشدید و تخفیف پر تاراسی اور ترازو کے دونوں یلوں کو نو جید و ناویل مناسب براہ کرد کہا گیا ہے جس حق انہی چار مذاہب میں اعتقاد و تسلیم ہے انہ القاع بمعنی واقع کرنا یہی صدری جو ادہام معانی صدری شراعی جینوں میں ۱۲ حق کی دو قسمیں ایک حق متعین دوسرے حق دائر جیسے مذہب حنفی شافعی مالکی و حنبلی حق دائر و حاصل ہے جو کہ حق دائر اسے کہتے ہیں۔ جو خود بھی حق ہو اور اسکا غیر بھی حق ہو مثلاً روزہ اور افطار مسافر کے حق میں کہ دونوں حق ہیں اور قیام و قعود نماز نفل میں اور جہر و اخفا نماز مسافر میں کہ یہ حق میں راو حق متعین وہ ہے کہ وہی حق ہو اسکا غیر حق نہ ہو۔ جیسے اصل نماز فرض ۱۲	بہا سکے جانتا چاہئے کہ فروغ میں قریب چار سو مسائل کے باہم مذاہب اربعہ کے اختلاف بتائے ہیں۔ سوہ اختلاف یہی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے تدریج و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اسکی بنیاد تدقیق و تمییز پر ہے جس میں وقت و قسم سے قطع نظر کو الیس اور جزئیات مجتہد فیہا میں غور و خوض لگے ہیں تو اہمات مسائل میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے بلکہ وہ نزاع خبیہ بہ نزاع لفظی ہے ہے۔ شعرانی مصریحی کتاب میزان میں اس اختلاف کو تشدید و تخفیف پر تاراسی اور ترازو کے دونوں یلوں کو نو جید و ناویل مناسب براہ کرد کہا گیا ہے جس حق انہی چار مذاہب میں اعتقاد و تسلیم ہے انہ القاع بمعنی واقع کرنا یہی صدری جو ادہام معانی صدری شراعی جینوں میں ۱۲ حق کی دو قسمیں ایک حق متعین دوسرے حق دائر جیسے مذہب حنفی شافعی مالکی و حنبلی حق دائر و حاصل ہے جو کہ حق دائر اسے کہتے ہیں۔ جو خود بھی حق ہو اور اسکا غیر بھی حق ہو مثلاً روزہ اور افطار مسافر کے حق میں کہ دونوں حق ہیں اور قیام و قعود نماز نفل میں اور جہر و اخفا نماز مسافر میں کہ یہ حق میں راو حق متعین وہ ہے کہ وہی حق ہو اسکا غیر حق نہ ہو۔ جیسے اصل نماز فرض ۱۲

ضمیمہ فرمائے ظاہر و کلابیہ وغیرہ کے بیان میں

فرقہ ظاہریہ اس فرقے کے پیشوا داؤد بن علی بن خلف ہیں۔ جو داؤد ظاہری کہلاتے ہیں اور ان کو اہل علم نے کوہِ علم کہا ہے اور ابن حزم ابن تیمیہ ابن قیم مجدد و تاجِ ابدی اور شوکانی کو بھی فرقہ ظاہریہ کے اراکین میں سے شمار کیا ہے۔ داؤد اسحاق اور ابو ثور کے شاگرد تھے۔ امام شافعی کو نہایت مانتے تھے۔ دو کتابیں بھی ان کے فضائل میں تالیف کی ہیں۔ ریاستِ علم کی بغداد میں ان پر ختم ہو گئی اور انکی اصل اصفہان سے ہے۔ کوئے میں پیدا ہوئے تھے۔ بغداد میں نشوونما پائی تھی۔ وہیں فوت ہوئے۔ اسحاق بن راہویہ کی باتوں پر بہت رد کرتے تھے۔ فرقہ ظاہریہ کا نام اس لئے مقرر ہوا ہے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث ظاہر احکام پر عمل کرتے ہیں جو کچھ ظاہر میں ان سے سمجھا جاتا ہے اسی کو ماننے میں۔ تاویل کے بالکل منکر ہیں۔ داؤد شریعت میں قیاس کو ناجائز بتاتے ہیں۔ اور جب قیاس کرنے کی طرف مضطر ہوئے اور اشد ضرورت اسکی پڑی تو اسکا نام دلیل رکھا۔ کہ ان کے بہت سے مسائل کا ائمہ اربعہ نے اختلاف کیا ہے مثلاً داؤد کا قول ہے کہ سوئے چاندی کے برتن سے صرف پینا منع ہے اور ان میں کھانا رکھ کر کھانا یا اور کام میں انکو لانا جائز ہے اسلئے کہ بخاری و مسلم نے ام ایہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الذی یشرب فی انیۃ الفخۃ انا یحرجہ فی بطن نار جہنم جو شخص چاندی کے برتن سے کوئی چیز پیتا ہے تو اسکے پیٹ میں دوزخ کی آگ پلائی جائیگی۔ اور ابن عمر سے واقفانی نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من شرب فی اناء فہو لوفۃ اواناء فی شئ من ذالک انا یحرجہ فی بطن نار جہنم جو شخص کہ سوئے یا چاندی کے برتن سے پیوے یا اس برتن سے پیوے جس میں کچھ سونا یا چاندی لگی ہو تو اسکو دوزخ کی آگ پلائی جائیگی۔ امام داؤد ظاہری سنہ ہجری میں پیدا ہوئے تھے اور سنہ ۲۸۰ھ میں انتقال کیا۔ فرقہ ظاہریہ کے نزدیک اجماع کی اہمیت صحابہ سے مخصوص ہے۔

فرقہ کلابیہ ان لوگوں کو کہتے ہیں جو عبداللہ بن سعید کے متبع ہیں مگر انکی کثرت
 ابو محمد اور عرف ابن کلاب و بضم کاف و تشدید لام تھا بغنیۃ الطالبین میں لکھا ہے
 کہ انکا مذہب یہ ہے کہ صفات باری تعالیٰ نہ قدیم ہیں نہ حادث اور اسکی صفات پر عین
 ذات ہیں نہ غیر ذات ہیں اور قرآن میں جو آیہ الہی الرحمن علی العرش استوی یہاں
 استوی سے یہ مراد ہے کہ ٹیڑھا نہیں اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے عرش پر ہے حالانکہ
 اسکے لئے کوئی جگہ نہیں اور قرآن کے لئے حروف نہیں اور کتاب میسر میں حسن بن
 فخر الاسلام بنزد سی نے کہا ہے کہ فرقہ کلابیہ بھی اہل سنت میں داخل ہے۔ ان میں اور
 ماتریدہ میں اصول کے اندر تین چار مسئلوں کا خلاف ہے ان میں سے ایک ساری ہے
 کہ سعید کبھی شقی ہو جاتا ہے اور شقی کبھی سعید۔ کلابیہ اور اشعریہ کی اس مسئلہ میں اتنے
 مستعد ہیں اور وہ یہ ہے کہ سعادت و شقاوت نہیں بدلتی ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے
 کہ کلابیہ کے نزدیک کہ اسم اللہ نہ الہ کا عین ہے اور نہ غیر ہے اور یہ ماتریدہ کے
 مذہب مشہور کے خلاف ہے۔ ہاں ماتریدہ یہ صفات الہی کی نسبت کہتے ہیں کہ وہ
 ذات الہی کی نہ عین ہیں نہ غیر صفات شافیہ میں بیان کیا ہے کہ ابن کلاب اعلیٰ درجہ
 کے متکلمین میں سے تھے۔ اور انکا شمار اہل سنت میں ہے۔ ابو الحسن اشعری ایک ہے تو
 انکے طریق پر چلے اور دوسرے جہالت محاسبی کے

حارث محاسبی

ابو عبداللہ حارث بن اسد محاسبی نے امام شافعی کی صحبت پائی تھی۔ اور
 قصوف و حدیث اور کلام میں مسلمانوں کے امام تھے۔ اور یہ ان لوگوں میں سے ہیں
 جنہوں نے اول اول عقائد سلف کی تائید و لائل کلامیہ اور برائین نفسیہ سے کی
 انہیں کی طرف اکثر متکلمین صفاتیہ منسوب ہیں انکا شمار شافعیہ کے طبقہ اولیٰ
 سے طہقات شافعیہ کی عبارت عربی یہ ہے عبد اللہ بن سعید ابو جمل المعروف بابن کلاب
 بضم الکاف و تشدید اللام کان من کیاہ المتکلمین من اهل السنة و لطریقہ و طریقہ

میں ہے۔ بغداد میں سلسلہ تجری میں راہی ملک عدم ہوئے۔ انفجرات الانس میں مذکور ہو کہ جارت محاسبی نے چالیس برس تک اس سختی کے ساتھ مراقبہ کیا کہ دن رات دو زانو بیٹھے رہے کہ کسی چیز سے نہ ٹکی۔ شیخ ابو الحسن اشعری نے جب مذہب اعتزال کو چھوڑا تو اسکے اور ابن کلاب کے قوانین پر مسائل صفات و تدبیر کلام کیا اور علم عقائد و کلام میں انکی رائے کی اقتدا کی۔

فرقہائے غیر اہل سنت و جماعت

مقتزلہ - شیعہ - خوارج - حمر جیہ - شکاریہ - جبر یہ - قدر یہ - مشبہ پھر نہیں سے بعض کا ترک بعض سے ہو کہ بہ فرقے سے کسی فریق ہو گئے۔ مگر انکی ترتیب میں کوئی ایسا طریق مقرر نہیں ہے جو کسی قانون مخصوص یا قاعدہ معین کے مطابق ہو بلکہ دو چار تصنیفیں بھی ایسی نہیں ملتیں جو ان فرقوں کے بیان میں ایک روش پر متفق ہوں۔ سب نے ذکر مذاہب میں ایک طرح کی پابندی نہیں کی ہے جس طرح جس مذہب کو پایا ہے بلا کسی قانون اور اصول کے لکھ ڈالا ہے اور ذات ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی مذہب میں کسی ایک مسئلے کی وجہ سے متمیز ہے۔ تو اسے صاحب مذہب نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ ایسے شخص کو بھی علیحدہ صاحب مذہب مانا جائیگا تو مذاہب و اثر و شمار سے باہر ہو جائیگا۔ مثلاً کوئی شخص احکام جو ہیں کسی ایک مسئلے کے ساتھ منفر د ہے۔ تو وہ صاحبان مذاہب کی گنتی میں نہیں آسکتا۔ پس اب ضرور ہو کہ کوئی ضابطہ واسطے مسائل اصول و قواعد کے مقرر ہونا چاہئے تاکہ وہ اختلاف ان مسائل کا مذہب ٹھہرے۔ صاحب ملل و خمل نے اپنی رائے یہ بھی اس ضابطے کا چار قواعد میں کیا ہے۔ یہ قواعد بڑے اصول ہیں۔

پہلا قاعدہ - مسئلہ صفات و توحید صفات ہے۔ اس میں کئی چیزیں شامل ہیں۔ مسائل صفات قدیم الہی جکا ایک جماعت نے اقرار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اہل کے لئے ایسی صفات ثابت ہیں۔ اور دوسری جماعت نے انکے ثبوت سے انکار

کیا ہے (۳) بیان صفات ذات و صفات فعل (۱۳) اور کیا چیز واجب ہے اور کیا چیز کراہیہ و معتزلہ کے درمیان اختلاف ہے۔

دوسرا قاعدہ مسئلہ قدر و عدل ہے اس میں مسائل قضا و قدر و جبر و اختیار و ارادہ خیر و شر اور مقدور و معلوم داخل ہیں کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ چیزیں ثابت ہیں۔ اور دوسری جماعت کے نزدیک ثابت نہیں اس مسئلہ میں قدریہ و بخاریہ جبریہ و اہل سنت کے درمیان خلاف ہے

تیسرا قاعدہ مسئلہ وعد و وعید اور اسناد احکام ہے یہ مشکل ہے مسائل ان اور توبہ اور وعید اور اجازت و تکفیر و تفصیل پر کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ باتیں ثابت ہیں اور دوسری جماعت کے نزدیک ثابت نہیں اس میں مرجیہ اور وعیدیہ یعنی خوارج اور معتزلہ اور کراہیہ و اہل سنت میں خلاف ہے۔

چوتھا قاعدہ مسئلہ سمع (نقل) و عقل (رسالت و امامت) یہ قاعدہ مشکل ہے کئی مسائل پر جیسے حسن قبیح اور اصالح و فطرت یعنی جو چیز بندے کے لئے اچھی ہے اور اس پر واجب ہے یا نہیں اور عصمت نبوت اور جیسے امامت کے شرائط اور امامت کا ایک جماعت کے نزدیک مخصوص ہونا اور دوسری جماعت کا نص سے انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا کہ امامت کا انعقاد اجماع سے ہوتا ہے اور امامت کے منتقل ہونے کی کیفیت ان لوگوں کے نزدیک جو نص سے قائل ہیں اور امامت کے ثابت ہونے کی کیفیت ان کے نزدیک جو اجماع کے مقرر ہیں۔ ان مسائل کا خلاف شیوخ و خوارج اور معتزلہ اور کراہیہ و اہل سنت میں ہے

غرض کہ اصحاب مذاہب کی ترتیب بیان کرنے کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ مذہب کو اصول مقرر کر کے ہر مسئلے میں مذہب ایک فرقے کا بیان کرے تو میں دوسرے یہ کہ اصحاب مذاہب کے اصول ٹھہرا کر ہر مسئلے میں ان کے مذاہب کو ذکر کرے تو میں اس سے بچھلے طریقے سے اقسام کا ضبط اچھی طرح ہوتا ہے۔

مستزاد

وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب حسن بصری کو یہ خبر پہنچی کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی ہے جو کہتی ہے کہ ترک بکیرہ نہ بالکل مومن ہے اور نہ بالکل کافر بلکہ وہ ایک منزل ہیں جسے درمیان منزل ایمان و کفر کے تو انہوں نے کہا ہٹو لا اعتز لو یعنی یہ لوگ کنارہ کش ہو گئے ہیں۔ اجماع اسلام سے تب وہ فرقہ متشکلہ کہلانے لگا کیونکہ علمائے سلف نے اس کلیہ پر اتفاق کر لیا ہے کہ مکلف یا مومن ہے یا کافر پس قول یا واسطہ سراسر اجماع کے مخالف ہے۔ اور بعض نے یوں لکھا ہے کہ جب واصل نے اپنے استاد حسن کے ساتھ علانیہ ایک مسئلے میں مخالفت کی تو حسن نے اسے کہا اعتزال غائب بن متنبہ نے کہا ہے کہ ینام بعد حسن کے نکلا ہے اس طرح یہ کہ جب حسن مر گئے اور انکی جگہ قتادہ بیٹھے تو عمر بن عبید اور سکے اصحاب نے ان کو کنارہ کشی کی۔ قتادہ نے ان لوگوں کا نام مستزاد لکھ دیا اور اس تمام گروہ کا رئیس اور پیشوا واصل ہے اس شخص نے احادیث و اخبار کو حسن بصری سے سیکھا تھا۔ اور قتادہ نے اس کو عبد اللہ بن محمد حنفیہ سے حاصل کیا تھا اسکی نشست اکثر اس بازار میں ہوا کرتی تھی جہاں عورتیں سوت بیچنے کو لاتی تھیں تاکہ ہاں ساعورنوں کو پہچان کر کچھ انکو صدقہ خیرات دیا کرے اسلئے اسکا لقب غزال ہو گیا کیونکہ غزال ذات مجسمہ کی تشدید کے ساتھ سوت بیچنے والے کو کہتے ہیں۔ نہ خود وہ سوت بیچنے والا نہ تھا اس شخص کی گردن بہت لمبی تھی یہاں تک کہ عمر بن عبید نے اس بات کا عیب اس میں نکالا اور کہا من ہذہ غنقہ لاخیر عنده یعنی جسکی گردن اتنی لمبی ہو اسکے پاس کوئی بھلائی نہ ہوگی لیکن جب واصل لائق و فائق نکلا۔ تو عمر نے کہا میری فراست چوک گئی۔ یعنی میری انکس میں خطا ہوئی۔ واصل کی زبان سے حرف راستے پہلے صحیح نہ نکلتا تھا معہذا نہایت فصیح و بلیغ تھا اسی وجہ سے اپنی بات چیت میں حرف را کو غین سے

بدل دیتا تھا۔ زبان پر آئے نہ دیتا تھا۔ اسکا ایک بڑا رسالہ ہے جس میں اس شخص پر
کو ذکر نہیں کیا۔ اور یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معتزلہ ہو یا ورثیہ ہو یا ایسے
لوگ بہت تھوڑے ہیں۔ اسی واسطے عامہ معتزلہ افضلیت جناب امیر کے شیخین
پر قائل ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ قدما سے معتزلہ کے نزدیک تمام اصحاب رسول اللہ
میں افضل ابو بکر ہیں۔ پھر عمر پھر عثمان پھر علی متاخرین معتزلہ حضرت علی کی افضلیت
کے قائل ہیں۔ اور معتزلہ نے اپنا لقب اصحاب عدل و توحید مقرر کیا ہے انکا
عدل یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب پہنچانا واجب
اور توحید انکی یہ ہے کہ صفات الوہیت کی نفی کرتے ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
یشک عالم بھی ہے اور قادر بھی ہے اور بصیر بھی ہے وغیرہ وغیرہ مگر صفت علم اور
قدرت اور بصارت وغیرہ اسکو حاصل نہیں ہے مطلب ان لوگوں کا یہ ہے کہ صفات
الہی ذات الہی سے جدا نہیں ہیں بلکہ تمام ایک ذات ہے اور ایک ہی مفہوم کیونکہ
اگر صفات باری تعالیٰ کو اسکی ذات کا عین نہ مانا جائیگا۔ تو بہت سے قدما جو
ثابت ہو جائینگے اور یہ کفر ہے جس طرح علمائے سنت و جماعت کہتے ہیں کہ صفات
الہی ذات حق تعالیٰ کی عین نہیں عالم ہے ایک علم کے ذریعہ سے اور قادر ہے قدرت
کے ذریعہ سے اور مرید ہے ارادے کے وسیلے سے اور سمیع ہے سمیع کے توسط سے اور
بصیر ہے بصیر کی وجہ سے اور حی ہے حیات کے سبب سے اور نکو ہے نیکوین کے
ذریعہ سے اور دلیل انکی اس پر ہے کہ اگر مثلاً علم اور قدرت دونوں عین ذات ہو
تو علم اور قدرت ایک ہی چیز ہو جائے علم نفس قدرت ہوتا اور قدرت عین علم اور
دونوں سے جو کچھ مفہوم ہوتا وہ ایک ہی چیز ہوتی۔ اور اسی پر باقی صفات کو
خیال کر لینا چاہئے معتزلہ میں سے جس قدر ابوالحسنین کے قبل گذرے ہیں وہ
اہل سنت کی تکفیر اس وجہ سے کرتے ہیں۔ کہ یہ لوگ اللہ کے لئے صفات ثابت کرتے
ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اعمال عباد کا خالق اللہ ہی مگر پھر یہ بات جاتی رہی اور علمائے
معتزلہ کے نزدیک صفات ذات اور صفات فعل میں اس طرح فرق ہے کہ جہاں صفات

اشیاء مقاصد ہیں کہ خیر و شر جو معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ افضل بعد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت علیؓ ہیں ۱۲۷

الہی میں اثبات ونفی جاری ہو سکتی ہو وہ تو صفات فعل ہیں۔ جیسے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلاں کے بیٹا پیدا کیا یا اسکے بیٹا پیدا نہ کیا یا زید کو رزق بخشا اور عمرو کو رزق نہ بخشا پیدا کرنا اور رزق بخشنا صفات فعل ہیں۔ اور جن میں نفی جاری نہ ہو سکے وہ صفات ذات ہیں۔ جیسے علم اور قدرت کہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ تعالیٰ عالم یا قادر نہیں ہے اور انکے نزدیک کلام اور ارادہ بھی صفات فعل میں داخل ہیں اور ابوالحسنین اور جاحظ اور علقات اور ابوالقاسم بلخی اور محمود خوارزمی وغیرہ کی یہ رائے ہے کہ ارادہ الہی صرف یہ ہے کہ وہ کاموں کے فاعل کو جان لیتا ہے اور اسکا ارادہ علم میں منحصر ہے اور بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ ارادہ اور امر الہی دونوں متحد ہیں۔ اور بعضوں کے نزدیک ارادے کو امر لازم ہے اور ابوالحسنین بصری کی رائے یہ ہے کہ علم الہی مخلوقات کے تغیر کے ساتھ متغیر ہوتا رہتا ہے۔ اور یہ علوم ذات الہی میں حادث ہوتے ہیں۔ اور تمام معتزلہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال اور احکام محلل ہیں مخلوق کی مصلحتوں کی رعایت کے ساتھ کوئی کام اللہ کا ایسا نہیں جو غرض سے خالی ہو۔ اور غرض ان میں بندوں کی بہتری اور اٹھلائی ہے۔ اگر وہ غرض سے خالی ہو تو سیکارہ ہونا لازم آتا ہے۔ اور یہ محال ہے کہ حکیم کے کام بحث ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مرکب ہے حروف اور ذرات سے اور حادث ہے قدیم نہیں ہے۔ اسی واسطے اسکی ذات پاک کے ساتھ قائم ہونا تجویز نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ تو اسے کبھی لوح محفوظ میں پیدا کر دیتا ہے۔ اور کبھی جبریل میں اور کبھی نبی میں اور انکے ہاں کلام نفسی اور لفظی کی تفریق نہیں۔ اسی لئے قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور انکا یہ مذہب بھی یہ ہے کہ قرآن مجید خدا کا ایک جدید کلام ہے جو رسول اللہ کی نبوت کے ساتھ وجود میں آیا۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں پر کفر کا الزام کیوں نہیں قائم کرتے جو قرآن کو لے دیکھو حاشیہ عقیدۃ التلوۃ ابراہیم سجوری ۱۲ ص ۱۲ دیکھو انوٹ جیا مولف محمد بن عمر حسن رازی ۱۲ ص ۱۲

غیر مخلوق قرار دیتے ہیں کیونکہ وہ دو ابدی وجود کے قائل ہیں یہ امر ایسی بڑی عجیبی
 سے ظاہر کیا گیا کہ اُسکے سبب سے بہت سی آفتیں بعض خلفائے عباسیہ کے اہل حق سے اُس
 شخص پر آئیں جس نے اُسکو غیر مخلوق قرار دیا۔ چنانچہ مامون نے مسند میں اسحاق
 بن ابراہیم حاکم بغداد کو حکم لکھا کہ تم قاضیوں اور عالموں کو جمع کر کے اُنکے سامنے یہ
 مسئلہ پیش کرو کہ قرآن حادث و نو پیدا ہی ہے جس شخص اسکا اقرار کرے اُسے چھوڑ دو
 اور جو انکار کرے اُسکے حال سے مجھے آگاہ کرو اُس نے بموجب حکم کے بغداد کے علماء
 جمع کیا جن میں قاضی القضاۃ بشر بن ولید کنسی اور احمد بن حنبل اور قتیبہ اور علی
 بن جعد وغیرہ تھے۔ اور انکو اسحاق نے مامون کے حکم سے اطلاع دی۔ اور ان سے
 اس باب میں اُنکے عقیدے کا حال استفسار سب سے اول بشر بن ولید سے کیا کہ تم
 قرآن کو کیا سمجھتے ہو جو اب دیا کہ وہ خدا کا کلام ہے اسحاق میں تم سے یہ نہیں
 دریافت کرتا۔ یہ بتاؤ کہ وہ مخلوق ہی یا نہیں۔ بشر اللہ ہر شے کا پیدا کرنے والا ہے
 اسحاق کیا قرآن بھی شے میں داخل ہے بشر ہاں اسحاق تو کیا قرآن مخلوق ہی
 بشر وہ خالق نہیں اسحاق میں تم سے یہ نہیں پوچھتا یہ بتاؤ کہ قرآن مخلوق ہے
 بشر میں نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اسحاق نے منشی کو حکم
 دیا اُس نے بشر بن ولید کا تمام بیان لکھ لیا۔ اُسکے اسحاق نے دوسرے علماء سے
 پوچھا۔ تو انہوں نے بھی وہی جواب دیا۔ جو بشر نے دیا تھا پھر اسحاق نے امام احمد بن
 حنبل سے دریافت کیا کہ اس باب میں آپ کا کیا قول ہے۔ انہوں نے فرمایا۔ وہ کلام
 خدا ہے۔ اسحاق کیا وہ مخلوق ہے احمد بن حنبل اس سے زیادہ کہ وہ کلام خدا
 ہے میں کچھ نہیں کہہ سکتا۔ ہذا ازاں اسحاق نے قتیبہ اور عبداللہ بن محمد اور عبد النعم
 بن ادیس و دہب بن منبہ کے نو اسے، اور اُنکے گروہ سے پوچھا سب نے بالاتفاق
 جواب دیا کہ قرآن مجہول ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہوان جملناہ قلمنا نعم بیاعلمکم تعقلون
 اور قرآن محدث ہے اور دلیل اسیر اللہ کا یہ قول ہے ما یاتیم ذکر من الرحمن
 جملناہ الا کائناتہا مع خیان ایضا ما یاتیم ذکر من ربہم محلث الا ہستم معہ

یہ دونوں آیتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ ذکر مبینی قرآن محدث ہی اسحاق نے کہا پس قرآن بھی مخلوق ہے ؟ انہوں نے جواب دیا ہم قرآن کو مخلوق نہیں کہہ سکتے لیکن وہ مجہول ہے۔ اسحاق نے ہر شخص کا بیان لکھوا کر مامون کے پاس پہنچا دیا۔ مامون نے حکم دیا کہ قاضی القضاۃ اور ابراہیم بن محمد بن ہمدانی کو دوبارہ پوچھا جائے کہ کیا قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار کر لیں تو بہتر ہے ورنہ انکو قتل کر ڈالو۔ سوائے دوسرے علما کو یا برہنجیر میرے پاس پہنچا دیا۔ اسحاق نے دوبارہ علما کو جمع کر کے مامون کا یہ حکم سنایا۔ بشر اور ابراہیم اور دوسرے علما نے خلق قرآن کا اقرار کر کے اپنی جانیں بچا لیں۔ مگر یہ چار آدمی احمد بن حنبل، قویری، سجادہ اور محمد بن نوح خلق قرآن کے قائل نہ ہوئے۔ اسحاق نے انکے پیروں میں بیڑیاں پہنا کر پھر دریافت کیا کہ قرآن مخلوق ہی اسوقت ڈر کر سجادہ اور قویری نے تو اقرار کر کے شکنجہ عذاب سے نجات پائی اور رہا کر دئے گئے۔ مگر احمد بن حنبل اور محمد بن نوح کو اپنے قول پر اصرار رہا اسلئے یہ دونوں مامون کے پاس باجھولان پہنچے گئے۔

مستقم اور دانش کے جانشینوں نے اسکی پیروی کی۔ اور جو لوگ اس رائے کے خلاف تھے انکے تازیانے لگوائے اور قید کیا۔ بلکہ قتل بھی کرایا۔ آخر کار جب متوکل دانش کا جانشین ہوا تو اس نے یہ تنبیخ احکامات سابق ان تکلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جو لوگ اس وجہ سے مقتول تھے انکو رہا کیا اور اس بابے میں انکو انکے عقیدے پر چھوڑا۔ معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے صفات و افعال توقیفی ہیں یعنی اُس ذات پاک پر کسی نام کا اطلاق حقیقتہً اور مجازاً بغیر اذن شارع کے درست نہیں۔ معتزلہ کے نزدیک رضا مندی اور ناراضی اللہ تعالیٰ کی صفات نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ پر احوال متغیر نہیں ہوتے۔ پس جہاں اُس نے اپنی رضا اور غصے کا ذکر کیا ہے وہاں مراد ان سے جنت اور دوزخ ہے۔ اور اہل سنت کی یہ رائے ہے کہ رضا مندی اور ناراضی اصلی معانی ہیں خدا کی صفات

ہیں جنت و دوزخ ان سے مراد نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں کذب محال ہے
 اللہ اسکی دو وجہیں ہیں۔ ایک یہ کہ کذب قبیح ہے اور عقل سلیم گواہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 قبیح کام نہیں کرتا۔ دوسرے یہ کہ کذب مصلحت عام کے خلاف ہے۔ کیونکہ جب لوگوں
 کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کلام میں جھوٹ بھی ہے تو وہ اعتبار نہ کریں گے۔ اور جو کچھ
 عذاب و ثواب کا بیان اور آخرت کا حال اُس کلام میں ہوگا سب نہیں مانیں گے
 اور جو چیز کہ تمام عالم کے واسطے اصل ہے وہ اللہ پر واجب ہے۔ پس واجب چھوڑنا
 اسکی ذات پاک سے بعید ہے

ویدار الہی کا انکار کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ رویت کے لئے شرائط و درکار
 ہیں۔ جیسے کاسالم ہونا۔ اور مرئی کا جسم دار و کشف و رنگین ہونا نظر کے سامنے
 آجائے۔ اسکی رویت کا ممکن ہونا اور رائی و مرئی میں مسافت کا متوسط ہونا نہ
 نہایت دور ہو نہ بہت نزدیک اور مقابلہ دونوں میں ہونا اور حجاب درمیان میں
 نہ ہونا اور کہتے ہیں رویت بدون مکان و بدون جہت کے یعنی بغیر ان شرائط و درکار
 بالائے محال ہے۔ اشیاء میں حسن و قبح انکے نزدیک عقلی ہے جیسا کہ ماترید یہ کی راہ ہے
 مگر فرق یہ ہے کہ ماترید یہ کے نزدیک حسن و قبح عقلی اس بات کو نہیں چاہتا کہ بندے
 کیلئے اس میں حکم الہی صادر ہو اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حسن و قبح عقلی ہے۔ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے حکم کا موجب ہے۔ اسلئے کہ اُسکے سوا کوئی اور حاکم نہیں ہے۔ اگر بالفرض
 نہ شیعہ ہوتی نہ رسول مبعوث ہوتے اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا رہتا بھی یہ
 احکام اسی طرح واجب ہوتے جس طرح شرع نے اب واجب کئے ہیں۔ مگر جن لوگوں نے
 یہ لکھا ہے کہ معتزلہ کے نزدیک حاکم عقل ہی بخدا تعالیٰ۔ یہ بیان انکا صحیح نہیں۔
 معتزلہ مسلمان تھے اور کوئی مسلمان ایسی بات کہنے کی جرات نہیں کر سکتا۔ بلکہ وہ تو
 یہ کہتے ہیں کہ عقل بعض احکام الہی کے پہچاننے کا آلہ ہے برابر ہے کہ انکی نسبت
 شرع وارد ہو یا نہ ہو اور یہی اکابر حنفیہ سے بھی منقول ہے شرع مسلم الثبوت میں کھراں
 نے اسی طرح لکھا ہے اور بعض متاخرین حنفیہ اور معتزلہ کے مذہب کے فرق کو اس عبارت

میں بیان کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک عقل ایک آلہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ بندہ پر مشرع کے کہ کچھ کرنے والی ہے فعل کے حسن و قبح پر اطلاع دیتا ہے ایجاب عقل کا کام نہیں بلکہ یہ کام اللہ کا ہے اور معتزلہ کے نزدیک عقل واجب کرنے والی ہے پس جب عقل نے حسن و قبح کو دریافت کر لیا تو مقتضائے حسن و قبح اللہ تعالیٰ اور بندہ کی واجب ہو گیا۔ اور جو چیز عقل میں نہیں آسکتی وہ واجب نہیں۔ اسی وجہ سے معتزلہ عقائد کے متعلق بہر اس چیز کو نہیں مانتے جو عقل سے مد رک نہ ہو سکے مثلاً رویت الہی اور عذاب قبر اور میزان اور صراط وغیرہ کے منکر ہیں اور معتزلہ کا قول ہے کہ بندہ اپنے افعال اختیار یہ کا خالق ہے۔ اور بعض افعال اُس سے بطریق مباشرت کے پیدا ہوتے ہیں۔ اور بعض بطریق تولید کے معنی تولید کے یہ ہیں کہ فاعل کے ایک فعل سے دوسرا فعل واجب ہو جائے جیسے انگلی کا ہلنا واجب کر دیتا ہے پچھلے کے ہلنے کو اگرچہ اس دوسرے کام کا بندہ اصلاً قصد نہیں کرتا مگر سبباً انکا بھی وہی ہوتا ہے۔ ہاں اس قدر ہے کہ ایک اور فعل کا تو سبب ضرور ہوتا ہے اور چونکہ ان کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا خالق ہے اسلئے جزاً اُن افعال کی حقیقتہً خدا پر حق بندوں کا ہے اور امر خیر اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور کفر و عصیان بندے سے با اختیار خود ہوئے ہیں۔ خدا کے ارادے اور شیت کو اس میں دخل نہیں بلکہ وہ ہر مخلوق سے ارادہ اسلام و طاعت کا کرتا ہے۔ چنانچہ حکم کرتا ہے اسلام و طاعت کا اور گناہ و کفر سے ممانعت کرتا ہے تو انکی نسبت ارادہ بھی نہیں کرتا۔ اور اکثر معتزلہ کہتے ہیں کہ استطاعت یعنی قدرت فعل سے قبل ہوتی ہے یہی رائے ماترید یہ کی ہے۔ اور بعض معتزلہ مثل سبھا اور محمد بن عیسے اور ابو عیسے و زراق وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قدرت فعل کے ساتھ ہوتی ہے جو رائے اشاعرہ کی ہے۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ تکلیف عدم کے ساتھ بھی تعلق ہوتی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ مقتول کی موت قاتل کے قتل سے پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح مسموم کی موت زہر دہنے والے فعل سے پس یہ موت بندہ کے افعال میں سے ہے خدا کا فعل نہیں اگر قاتل

اُسے قتل نہ کرتا یا نہہر دینے والا نہ ہر دیتا تو جو وقت اُسکی موت کا خدا نے تعالیٰ نے
مقرر کیا تھا اس وقت تک جیتا قاتل نے تقدیر الہی کو بدل ڈالا اسی لئے اسکی یہ
فعل شرعاً و عقلاً ممنوع ہے اور کبھی کے نزدیک مقتول کے لئے دو اجل ہیں ایک
قتل دوسرے موت اگر وہ قاتل کے ہاتھ سے مارا نہ جاتا تو اپنے وعدے تک یعنی موت
کے وقت تک جیتا اگرچہ عموماً معتزلہ اسکے قاتل ہیں کہ مقتول اپنے وعدے پر جو خدا نے
اُس کیلئے مقرر کیا ہے نہیں مڑتا ہے فرق دونوں رالوں میں یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک
تو قتل موت دونوں پر لفظ موت کا اطلاق درست ہے اور کبھی کہتا ہے کہ قتل کو موت نہ کہتا
چاہئے موت وہی ہے جو اپنے وعدے پر مڑے مطلب یہ ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت
ہے اور بندے کے فعل کا نام قتل اور انکے نزدیک تکلیف مالاطلاق کے ساتھ نہ کہ
مکلف ہونا عقل بھی تجویز نہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں کیونکہ رزق وہ
ملوک ہے جسکو مالک کھائے اور شارع نے اُس میں تصرف کرینکا حکم بھی دیدیا ہو
اس صورت میں شراب اور سور جو کسی مسلمان کے فلوک ہوں رزق نہیں ہو سکتے
اسلئے کہ شارع نے ان میں تصرف کرینکی اجازت نہیں دی ہے اس سے یہ لازم آتا ہے
کہ جس شخص نے عمر بھر حرام چیز کھائی تو اُس نے رزق الہی نہیں کھایا وہ اپنے طور پر
پیٹ پالتا رہا حالانکہ ہر جاندار کو اللہ ہی رزق پہنچاتا ہے اور بدایت و ضلالت نہ کہ
بطریق مباشرت کے پیدا کرتا ہے اور پھر کامیابی انکی اس مباشرت سے بطور تولید
کے پیدا ہوتی ہے خدا نے تعالیٰ کے پیدا کرنے کو ان میں دخل نہیں اور اللہ تعالیٰ کی
مشیت کو ان سے تعلق ہے اور اصلح و لطیف اور ثواب و عذاب اور آلام کا عوض یہ پانچ
چیزیں حق تعالیٰ پر واجب ہیں۔ ورنہ بخل لازم آتا ہے اسلئے کہ جب کسی شخص کو اختیار
یہ ساری باتیں ہیں اور اُنکے واسطے کوئی مانع بھی نہیں ہے تو پھر انکا ترک کرنا بخل
کیونکہ نہ ہوگا۔ اور یہ عیب ہی جس ذات باری منفرہ ہے اور کفار و فساق کو ہمیشہ دشمن
میں رکھنا اور کبھی عذاب سے نجات نہ دینا یہی اُنکے واسطے آخرت میں اصلح ہے
اور اُنکے اعمال کو باطل کرنا اور انہیں لعنت فرمانا یہی دنیا میں اُنکے لئے اصلح ہے اور

کہتے ہیں عرش سے مراد ملک ہے اور کرسی سے علم اس آیت میں وسیع کرسیہ السموات
والارض کرسی کو علم کے معنی میں کہتے ہیں یعنی علم الہی میں آسمان اور زمین کی سمائی
ہے یہی رائے شیعہ کی ہے اور تمام معتزلہ کا اسپر اتفاق ہے کہ اگر معدوم کی ذات و
حقیقت باطل ہو جائے تو اسکا اعادہ محال ہے اور اہل سنت کے نزدیک اسکا
کی صحت اسپر موقوف نہیں کہ عدم میں ذات باقی ہے اور معتزلہ کی یہ بھی رائے ہے
کہ اعادہ جوابہر کا صحیح ہے اور ان اعراض کا اعادہ جو باقی نہیں رہتے منسوخ ہے اور
جو اعراض باقی رہتے ہیں اور وہ متولدات میں سے نہیں ہیں تو انکا اعادہ بالاعتقاد
صحیح ہے اور متولدات کے اندازے میں خلاف ہے اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال
منکر و نکیر کے منکر ہیں مگر صالحی کہتا ہے کہ تعذیب و تنعیم بلا زندہ کرنے مسکتے واقع ہوگی
اور ابو علی جبائی وغیرہ بعض معتزلہ منکر و نکیر نام رکھنا ناپسند کرتے ہیں علامات ثبات
کے منکر میں یہ باجوج و باجوج اور دجال کے خروج کے قائل نہیں ہیں بعض معتزلہ کہتے ہیں
کہ میزان کا ہونا جائز ہے مگر ثبوت کے قائل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بات محال
ہے اور کہتے ہیں کہ قرآن جو وزن اور میزان کا ذکر ہے اسکا یہ مطلب ہے کہ پورا پورا
انصاف کیا جائیگا ذرا فرق نہ ہوگا اس بیان سے دراصل ترازو مراد نہیں کیونکہ
اعمال اعراض ہیں انکا قائل سنا ممکن نہیں کیونکہ ملک بھاری ہونا جو اہر کی شان کو
اور خدائے تعالیٰ ان سب کا عالم بھی ہے پھر تولد کا کیا فائدہ اور نیکی بدی کے صحیفے
ہاتھوں دینا بھی عبت ہے اور کرا نا کاتبین کے بھی منکر ہیں اسلئے کہ بندہ جو کچھ کرتا
ہے اللہ اس سے بخوبی واقف ہے اور محانتین کی دہاں ضرورت ہوتی ہے
جہاں علم حاصل نہ ہو سکے پس کرا نا کاتبین اس صورت میں ہوتے کہ اللہ تعالیٰ
جابل ہوتا اور جو بندے کرتے اسکا علم اُسے نہوتا اور حوض کوثر ثابت نہیں کرتے
اور ابو الہذیل اور بشر بن عتیر بل صراحہ کے جواز کے قائل ہیں مگر اُسکے وقوع کے منکر
ہیں اور اکثر معتزلہ بالکل منکر ہیں جواز کے بھی قائل نہیں اور جبائی کے اقوال دیکھئے
لہ دیکھو تہید معین صفحہ ۱۲ لہ دیکھو تذکرۃ المذاہب مولفہ ابن سراج ۱۲

سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بارے میں مسترد ہے اور دوزخ و جنت اب موجود نہیں ہیں قیامت کو موجود ہوگی۔ اور جب اللہ تعالیٰ نفی فرمادے گا حکم دیگا۔ تو سارے آسمان و زمین اور جنت و دوزخ اور ارواح فنا ہو جائیں گی پھر قیامت کے دن اٹھیں گے انہیں پیدا کریگا۔ اور یہ کہتے ہیں کہ ایمان کی حقیقت میں تصدیق کے ساتھ احتمال بھی داخل ہے۔ اسلئے انکے نزدیک مرتکب کبیرہ مومن نہیں ایمان سے خارج ہے مگر ایسے شخص کو کافر اس واسطے نہیں جانتے کہ صحابہ اور قضاہ مرتکب کبیرہ پرنا ادا شرب خمر وغیرہ میں حد جاری کیا کرتے تھے اور اپنے ملک و بدر نہیں کرتے تھے اور نہ قتل کرتے تھے اور انکی لاشوں کو مسلمانوں کے مقابل میں دفن ہونے دیتے تھے حالانکہ کافر کے ساتھ ایسے معاملات بالاجماع ناجائز ہیں۔ اور اسی کا نام انہوں نے منزلہ بین المنزلتین رکھا ہے منزلتین کفر و ایمان ہوئے اور درمیانی منزلتین ہے پس ایسا شخص فاسق ہے اور شرک کا نہ بخشا شرعاً و عقلاً منع کرتے ہیں جیسا کہ مائیدہ کا نہ ہے اور گناہ کبیرہ بھی بغیر توبہ کے انکے نزدیک نہیں بخشے جائیں گے اور بغیر نادون لمن یشاء میں ذنوب کو توبہ کے ساتھ معفیہ کرتے ہیں۔ اور بعض معتزلہ کی رائے یہ ہے کہ جب بندہ کبائر سے اجتناب کرتا ہے۔ تو اسکے لئے عذاب ہونا جائز نہیں۔ بلکہ وہ واجب العفو ہے۔ بعض شفاعت کے منکر ہیں۔ اور بعض حق بخیر صاحب کبیرہ میں شفاعت جائز رکھتے ہیں۔ انکے نزدیک تین قسم کے لوگوں کی شفاعت ہوگی (۱) جو کبائر سے بچتے ہیں اور صفائے کبائر کا ارتکاب کرتے ہیں۔ تو انکے صفائے کی معافی کے لئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۲) جو کبیرہ کر کے توبہ کر لیتے ہیں تو ایسوں کی توبہ قبول ہونے کیلئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۳) جو کبائر و صفائے سے بچتے ہیں انکی شفاعت زیادتی ثواب کیلئے انبیاء و اولیاء کی طرف سے ہوگی کثرت غرض

اھیاتا کمالاۃ السخاۃ لکن من جہلنا یزید اسکاۃ الصفاۃ اھل الدقائق

لے دیکھو تہذیب معین نفی ۱۲۷۷ھ میں نبی کریم ﷺ کے چاہے ۱۲۷۷ھ میں اس وقت
الامة علی اثبات هذه الشفاعة الا ان المعتزلة قالوا لا غیر ہا فی ایصال حیلۃ النعم الی اھل الصواب

عذاب کیا ہے نجات پانے کے لئے شفاعت نہوگی اور اگر ترک کبیرہ تو بکے بغیر
 مرجائے گا تو ہمیشہ دوزخ میں رہے گا انہوں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ جب مسلمان تقی
 مرتا ہو یا گناہگار تو یہ کر کے مرتا ہے تو مستحق ثواب کا ہوتا ہے اور جب بغیر توبہ کے
 گناہ کبیرہ سے جکا اُس نے ارتکاب کیا ہے مرگیا تو وہ ہمیشہ عذاب کا مستحق ہوتا ہے
 لیکن اسکا عذاب کفار کے عذاب سے خفیف ہوتا ہے اسکو وعدہ و وعید کہتی ہیں
 وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر امتحان نازل فرمایا انبیاء علیہم السلام کے
 احکام پہنچے ہیں تاکہ احکام کا نہ ماننا انکی ہلاکت پر شہادت ہو اور انکی رائے یہ ہے
 کہ ایمان باطن سے تعلق رکھتا ہے اور اسلام ظاہر سے چنانچہ انکے نزدیک فاسق سلم
 ہے نہ دین شریعت محمدہ نسفی مصنف علامہ نکساری میں ہے کہ عامہ معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ
 شخص ارکان دین یعنی توحید و نبوت و نماز روزہ وغیرہ کا اعتقاد بطور تقلید رکھے
 تو ایسا شخص نہ مومن ہے نہ کافر اور ابو ہاشم کے نزدیک کافر ہی پس اسکی رائے یہ ہے
 کہ جب دلیل عقلی سے اعتقاد ثبوت کو پہنچے اسوقت مومن تسلیم کرنا چاہئے اور معتزلہ
 یسین کے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کلام نہیں کیا نہ آدم سے نہ نوح
 سے نہ ابراہیم سے نہ موسیٰ سے نہ عیسیٰ سے نہ محمد سے نہ جبریل سے نہ میکائیل سے نہ
 اسرافیل علیہم السلام اور نہ حاملان عرش سے اور نہ انکی طرف دیکھنا جیسا کہ شیطان
 اور یہود و نصاریٰ سے بات نہیں کرتا ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل نہیں تجویز کرتی
 کہ انبیاء سے عہد اگلا سرزد ہوں اور انبیاء میں سے کسی ایک کی فصیلت کے دوسرے
 پر قائل نہیں سب کو برابر جانتے ہیں اور کرامات اولیا کا انکار کیا ہے اسوجہ سے
 کہ اولیا سے خرق عادت کے وقوع میں مجبزی کے ساتھ اشتباہ ہوگا پھر اصحرت
 میں بنی اور غیر بنی میں تمیز کرنا مشکل ہے مگر ابو الحسین بصری معتزلی اور سکاٹا گرو
 محمود خوارزمی کرامات اولیا کے قائل ہیں اور حجاج کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ اُس کا
 لفظ دیکھو غنیۃ الطالبین ۱۲۱ عہدہ العقائد میں ابو البرکات نسفی نے کہا کہ کرامات اولیا جائز ہے
 اللہ شہیدہ والی اسحاق بن الاثریہ اسے ینگان کرنا چاہئے کہ سو پہرہ شیعہ کے اور غیر معتزلہ حجاج کرامات اولیا

ثبوت خبر آحاد سے ہے اور خبر واحد عمل کو واجب کرتی ہے نہ اعتقاد کو مگر بیت المقدس
 تک جانے کے مسئلہ میں اور معتزلہ انبیاء میں باہمی تفضیل کے قائل نہیں سب کو
 برابر اور ہم رتبہ جانتے ہیں پس آنحضرت کی فضیلت انبیاء پر نہیں ملنے اور ان کے
 نزدیک مجتہد کی رائے میں کبھی غلطی نہیں ہوتی جیسا کہ عامہ متکلمین اشاعہ کی رائے
 ہے اور ان کا عجوبہ یہ قول ہے کہ ملائکہ عوامی افضل ہیں انبیاء سے اور امامت میں یہ
 لوگ آپس میں اختلاف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں نصائے بعض کہتے ہیں اعتبار ہے
 اور ان کے نزدیک امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے بعض کے نزدیک یہ وجوب
 دلیل عقلی سے ثابت ہے اور عامہ معتزلہ کا یہ مذرب ہے کہ دلیل شرعی سے ثابت ہے
 اور امام کا معصوم ہونا واجب نہیں اور نہ اس کا قرشی ہونا مشروط ہے اور ان کے
 نزدیک عبادت کا خواب سوا فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت مالی ہو یا
 بدنی خواہ مرکب ہو مال اور بدن سے کیونکہ قصا و قدر نہیں بدل سکتی پس دعا لغزو
 کچھ اس سے فائدہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس بات کی دعا کی جاتی ہے اگر وہ مقدر کیا
 مطابق ہے تو اس کی خواستگاری فعل عیش ہے اور اگر مخالف ہوگی تو اس کا وجود
 ہونا ناممکن ہے اسی سبب سے ان کے مردے استغفار اور صدقات سے کنجش
 کا بڑا وسیلہ ہیں محروم رہتے ہیں اور سوائے معتزلہ سوائے کسی اور ابو الہذیل اور
 ابو الحسین بصری کے یہ کہتے ہیں کہ معدوم بھی ایک شے ہے اور عالم واقع میں ثابت
 ہے مگر اسی قدر ہے کہ اس کو وجود نہیں ملا ہے اگر وجود مل جائے تو وہ موجود ہو جائے
 اس مرتبہ کو انکی اصطلاح میں ثبوت اور تقرر کا مرتبہ کہتے ہیں اور دلیل انکی
 یہ ہے کہ ممکن اپنے وجود کے قبل یا تو واجب ہوگا یا مستغنی اور ان دونوں صورتوں
 میں وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس یہ غلط ہے تو یہی رہا کہ ممکن اپنے
 وجود سے پیشتر بھی ممکن ہوگا اور امکان ایک ایسی صفت ہے جس کے لئے موصوف
 ہونا ضروری ہے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ثابت ہے یا موجود ہے اگر موجود ہوگا تو پھر
 وجود اس کو حاصل ہونا تحصیل حاصل ہے اس لئے یہ باطل ہے پس باقی یہ

رہا کہ وہ ثابت ہوگا یہی مد علیہ یعنی ممکن اپنے عدم کے وقت میں ثابت ہے۔ اور
 موجود نہیں ہے۔ اور منشا اس قول کا یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک وجود میں اور
 مابیت میں فرق ہے کبھی مابیت ہوتی ہے اور اسکو وجود عارض نہیں ہوتا یہی ترتیب
 تقرر کا ہے اسی کو معدوم ثابت کہتے ہیں۔ مگر موجود نہیں کہہ سکتے موجود جب کیسے
 کہ اسکو وجود مل جائے۔ اور اس قسم کے معدوم میں ممکن کی اس واسطے لگا دیتے ہیں
 کہ جو معدوم ایسا نہ ہو بلکہ متعین ہو اسکو تقرر کا مرتبہ حاصل نہیں ہوتا۔ وہ بالاتفاق
 کچھ چیز نہیں اور صوفیہ بھی اعیان ثابۃ کے عالم کی پیدائش سے قبل قائل ہیں
 اور اشاعرہ و ماتریدیہ و جناب کہتے ہیں کہ معدوم کچھ بھی نہیں متعین ہو یا ممکن کیونکہ
 انکے نزدیک وجود اور نفس حقیقت یا مابیت میں ذرا فرق نہیں ہے پس جب
 وجود نہ ہوگا تو مابیت بھی نہوگی۔ اور یہ بات نامعقول ہے کہ ایک چیز سے عالم عدم
 میں وجود منفک ہو اور پھر اسکو کسی قسم کا ثبوت ہو۔ اگر اسکو عالم عدم میں تقرر حاصل
 ہوگا۔ تو وہ ایک ہی وقت میں موجود بھی ہوگی۔ اور معدوم بھی ہوگی۔ اور یہ بالکل
 خلاف قیاس ہے۔ اسلئے کہ وجود کے کوئی اور معنی ہی نہیں سوائے ثبوت اور تحقق
 اور تقرر کے معدوم بھی کہنا۔ اور اسکے واسطے ثبوت بھی ڈھونڈنا جو بلاشبہ حرکات
 و سکناات کو چاہتا ہے بالکل سفسطہ ہے۔ اور معدوم ثابت کے ابطال کی بڑی ضرورت
 اسلئے ہے کہ اہل سنت اس بات کے مقرر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز
 باہر نہیں اور معدومات کے ثبوت کی صورت میں یہ جایز نہ ہو جائیگا کہ بعض معدومات
 ثابت سے تو قدرت کو خالق حاصل ہو دے اور بعض کے ساتھ کسی خصوصیت کی
 وجہ سے نہ ہو۔ بلکہ علی العموم معدومات ثابت مقدوریت کے دائرے سے نکل جائیں گے
 اسلئے کہ جسکو عدم میں ثبوت حاصل ہوگا وہ ازلی ہوگی پس قدرت الہی ان کی
 ذات کے ساتھ کس طرح متعلق ہو سکتی ہے۔ پھر اگر قدرت کا تعلق ان سے مانا جائیگا
 تو اسی قدر کہ وجود اس نے عطا کیا۔ پس خدا تعالیٰ ممکنات کا خالق اصلی اور مجرد
 نہیں بن سکتا۔ اور نہ اسکو کسی چیز کی ایجاد پر قدرت ہو سکتی ہے اور یہ کفر صریح ہے

معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان چار حالتوں میں اہل قبلہ کا خون مباح و حلال ہے
 (۱) جب کبیرہ کا ارتکاب کرے (۲) کوئی بدعت اس سے حادث ہو (۳) سلطان
 سے بغاوت کرے (۴) فرائض کو ترک کرے اور ترک کو حلال جانے معتزلہ اہل
 سنت کے ساتھ پانچ باتوں میں بحث رکھتے ہیں (۱) مسئلہ صفات (۲) مسئلہ روایت
 (۳) مسئلہ وعدہ و وعید (۴) مسئلہ ایجاد و افعال (۵) مسئلہ مشیت۔

ابن حزم نے ملل نخل میں کہا ہے کہ معتزلہ کا عمدہ کلام وعدہ اور وعید اور قدر
 میں ہے پس جو کوئی یہ کہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور قدر کو ثابت کرے یعنی یہ کہے
 کہ بندے کے سائے افعال اللہ کی قضا و قدر سے ہیں اور آخرت میں اللہ کے
 دیدار ہونے کا اقرار کرتا ہو اور جو صفات الہی قرآن و حدیث میں مذکور ہو انہیں
 ثابت کرے اور صاحب کبیرہ کو دائرہ ایمان سے خارج نہ کرے۔ وہ معتزلی نہیں
 اگرچہ تمام عقائد میں معتزلہ کے ساتھ موافقت رکھتا ہو یہ بیان مجتہد معتزلہ کے
 عقائد کا ہے۔ بعض بعض باتوں میں انہیں آپس میں اختلاف ہے ابو ذیل علاف نے
 دس مسئلوں میں اپنے اصحاب کے خلاف کیا ہے۔ اور ابراہیم بن سيار نظام نے تیرہ
 مسئلوں میں معتزلہ کے ساتھ مخالفت کی ہے۔ اور بشر بن معتمر نے چھ مسئلوں میں
 اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے۔ اور عمر بن عبد السلامی نے چار مسئلوں میں اپنی اصحاب
 سے مخالفت کی ہے۔ اور ابو موسیٰ مزدار نے تین مسئلوں میں اپنے اصحاب کے خلاف
 کیا ہے۔ اور ہشام بن عمر و غوطی نے سات مسئلوں میں اپنے اصحاب سے مخالفت
 کی ہے اور عمر بن بحر حافظ نے پانچ مسئلوں میں اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور
 شامہ بن اشمر بن نمیر نے چھ مسئلوں میں اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے

ابو انیس بن ابی عمر و خیاط اور اسکے متبع معتزلہ بغداد کہلاتے ہیں اور
 محمد بن عبد الوہاب جبائی اور اس کا بیٹا ابو ہاشم اور ان کے متبع معتزلہ بصرہ مشہور ہیں
 دس مسئلوں کے اندر معتزلہ بغداد و بصرہ میں اختلاف ہے اور جبائی اور اسکے بیٹے
 میں مسئلہ حال اور مسئلہ علاج اصلح میں اختلاف ہے اور محمد بن حاتم نے اپنے استاد

نظام کے مذہب پر تین باتیں زیادہ کی ہیں ۱) استناح کا قول (۲) آیات اور اخبار جس قدر روایت الہی کے باب میں وارد ہیں۔ انہیں روایت عقل و خیال پر حمل کیا (۳) قیامت کو مسیح محاسب ہونگے۔ اسلئے معتزلہ بہت سے فرقے ہو گئے ہیں۔ ان میں سے ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔ اکثر معتزلہ فقیہات میں تقلید مذہب حنفی کے تھے جب ائمہ الزام عائد ہوتا تھا کہ فقہ میں روایت و درایت کو امام صاحب کی تسلیم کرنے ہو پھر انکے عقائد جو انکی کتاب فقہ اکبر میں صرح ہیں کیوں نہیں مانتے تب انہوں نے یہ حیلہ اختراع کیا کہ امام صاحب نے کوئی کتاب تصنیف نہیں فرمائی ہے اور فقہ اکبر محمد بن یوسف معروف ابی حنیفہ بخاری کی تصنیف ہے یہ

اول و اصل یہ ابی حنیفہ و اصل بن عطاء کے متبع ہیں۔ اس فرقے کو کبھی حسن بصری کی طرف تنسوب کر کے حنفیہ بھی کہتے ہیں۔ واصل کا اعتزال چار قواعد پر چکر کھاتا ہے۔ ایک نفی صفات الہی دوسرے قول بقدر تیسرے مرتکب کبیرہ و ربیان منشرل کفر و ایمان کے ہے چوتھے مرتکب کبیرہ ہیئتہ دوسرے مرتکب کبیرہ اسکا یہ بھی ہے کہ اصحاب جمل و صفین اور قاتلان حضرت عثمان اور جانب داران حضرت عثمان میں سے ایک گروہ غیر معین مخطی ہے پس حضرت علی اور اہل بیت اور زبیر رضی اللہ عنہم میں جنگ جمل کے بعد سے اہلیت شہادت کی برہی تھی انکا قول متروک ہے حضرت عثمان کا حال مرتکب کبیرہ کا سا ہونا جائز نہ تھا اور واصل حضرت علی کو حضرت ابوبکر و عمر پر فضیلت دیتا تھا۔ اگر یہ شخصین کی امامت کا قائل تھا۔ اور کہتا تھا کہ انقاد امامت کا آدمیوں کے اختلاف اور

سے علاوہ اس بن ابیہم نے مفرد شرح اکبر میں فرمایا ہے۔ وما نقل من بعض سفلة المعتزلة و جملة المعتزلة من ان الامام ايا حنیفة لیس کتاب دان هذا الکتاب لمحمد بن یوسف المعروف بابی حنیفہ البخاری فهو غلط صریح و شطوط فضیلة اختلاف و من حیث ان هذا الکتاب فیہ ابطال قولہم و احوال عقائد ہم الخ اور برائی کے متناہی تمام مرتبیں فرمایا ہے فان قلت لیس

لا یلی حنیفہ کتاب و صنف قلت هذا الكلام المعتزلة و دعواهم انه لیس له فی علم الکلام

کے زمانے میں نہیں ہوتا ہے۔ امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ظلم و فساد ترک کرے تب کہیں وہ محتاج سیاست کر نیوالے امام کی ہوتی ہے۔ پھر جبکہ نافرمان و فاجر ہو اپنے والی کو قتل کر ڈالے تو پھر امت کسی کیلئے منعقد نہیں ہوتی ہے اسی بنیاد پر کہتا تھا کہ امت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی۔ اول اول و اصل ہی نے احکام شرعیہ کی تقسیم کی اور کہا کہ حق کے ثبوت کے چار طریقے ہیں قرآن، ناطق، حدیث متفق علیہ، اجماع امت و عقل و حجت یعنی قیاس و اصل نے اور بھی چند مسائل اور اصطلاحیں قائم کیں مثلاً یہ کہ عموم و خصوص و جداگانہ مفہوم ہیں۔ نسخ صرف اس وقت ہوتا ہے جب کہ خبر و واقعات میں نسخ کا احتمال نہیں ہے۔ ان مسائل کے لحاظ سے اصول فقہ میں اولیت کا مفروضہ اصل کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے لیکن سیاسی قسم کی اولیت ہوگی جس طرح نحو کے دو تین قاعدوں کے بیان کرنے سے کہا جاتا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فخرہ نحو کے موجد ہیں اور واصل ہی نے علم کلام میں اول تصنیف کی تھی۔ یہ شخص شہر سحری میں مدینے میں پیدا ہوا تھا اور سکر سحری میں مر گیا۔

دوم عمر یہ۔ یہ عمرو بن عبید کے اصحاب ہیں جو واصل بن عطا کا شاگرد تھا اسکا مذہب بھی مثل واصل کے ہے۔ اور واصل کی طرح یہ بھی کہتا ہے کہ مشرکوں کے زمانے میں امت منعقد نہیں ہوتی۔ اسی وجہ سے حضرت علی کی امامت کے منعقد ہونے کا قائل نہ تھا مگر اس مسئلے میں متفرد ہوا کہ اصحاب جمل صفین اور جو حضرت عثمان کے جمع کرائے میں شریک ہے وہ تمام فاسق ہیں اور مسائل قدیمین قدریکہ مطابق رہے بلکہ بہت بڑھا ہوا ہے یہ شخص بزرگ ناقص بن ولید بن

لہ ان مسائل کو ابو ہلال عسکری نے کتاب الادا میں واصل بن عطا کی طرف منسوب کیا ہے لہ کتاب الادا میں یہ عبارت ہے۔ اول من ضعف فی الکلام ابو حنیفہ واصل بن عطا قال ابو عثمان لم یعرف فی الاسلام کتاب کتب علی اصناف الملحدین و علی طبقات الخوارج و علی عالیۃ الضیعۃ و المبالغین فی قول الحشویۃ قبل

واصل بن عطا وکل اصل قبلہ فی اید العلماء فی الکلام فی الاحکام فانما منہ

عبدالملک بن مروان کے داعیوں میں سے تھا بنی امیہ کی حکومت کے زمانے میں اس نے اپنے حجازی و لید کو خلافت سے دور کر کے کیلئے بہت کچھ سازشیں کیں اور آپسکے بدنام کر کے ایک گونہ اپنے مقصد دلی کے حاصل کرنے میں کامیابی حاصل کر لی اور داعیوں کی کوشش سے عوام کا میلان طبع یزید کی طرف یوں مائل ہو گیا کہ یزید و پروردہ لوگوں سے بیعت لینے لگا اور اپنے دعاۃ کو اطراف و جوانب بلاد اسلامیہ کی طرف بھیجا رہا۔ اور آخر کار جمادی الاخریٰ ۴۰ھ ہجری میں ولید کو قتل کر کے خود خلیفہ ہو گیا۔ پھر جب ۴۲ھ ہجری میں ابوجعفر عباسی خلیفہ ہوا تو اسکی امامت کا قائل ہو گیا۔ سمعانی نے کتاب انساب میں کہا ہے کہ جب یہ اختلاف ہوا کہ خوارج تو مرتکب کبیرہ کو کافر کہتے تھے۔ اور ایک جماعت نے کہا اگرچہ انہوں نے فسق کیا مگر مومن ہیں تو واصل نے دونوں گروہ سے اختلاف کیا۔ اور کہا کہ مرتکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر تو حسن نے اپنی مجلس سے اسے بند کر دیا اور واصل نے بھی انہیں چھوڑ دیا اور عمرو بن عبید واصل کی صحبت میں شریک ہو گیا اسلئے دونوں اور انکے متبع معتزلہ کہلانے لگے۔

سوم مذہب یلیم ابو ہذیل حمدان بن حذیل غلاف شیخ المعتزلہ کے پیرو ہیں بعض مذہب ابو ہذیل کا نام محمد تھا اس نے عثمان بن خالد طویل شاگرد واصل بن عطا سے علم حاصل کیا تھا اور استطاعت کو ایک عرض منہما اعراض کے بتایا تھا اور کہتا تھا کہ استطاعت صحت و سلامتی کا نام نہیں ہے اور کہتا تھا کہ افعال دل اور افعال اعضا میں فرق ہے اور بیکساں زخم یہ تھا کہ بندے کے افعال بغیر اسکی قدرت کے نہیں ہو سکتے اور استطاعت حالت فعل میں قدرت کے ساتھ ہوا کرتی ہے اور افعال اعضا کو بندے کی قدرت کے بدول بھی جانی جاتا تھا اور کہتا تھا کہ فعل اعضا سے قدرت مقدم ہوتی ہے اور بھی نے ابو ہذیل سے نقل کیا ہے کہ اسکا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ اسکی مراد سے پھیرے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ ارادہ اسکا شے کا پیدا کرنا ہے اور نہ شے پیدا کرنے میں

اور بقض شے میں فرق ہے اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جو سمیع اور بصیر کہتے ہیں
اُسکے یہ معنی ہیں کہ وہ زمانہ آئندہ میں سینگا اور زمانہ آئندہ میں دیکھیں گے اسی طرح
لفظ غفور اور رحیم اور محسن اور خالق اور رازہ اور آمر اور نہا ہی وغیرہ کے معانی
بیان کرتا تھا کہتا تھا کہ ساری طلعات کیا فرائض اور کیا نوافل ایمان میں
اور کہتا تھا کہ باری تعالیٰ عالم بہ علم ہے اسکا علم یہی اُسکی ذات ہے اور قادر بہ
قدرت ہے اُسکی قدرت یہی اُسکی ذات ہے وغیرہ وغیرہ اور یہ عقیدہ اُس نے
اقوال فلاسفہ سے اخذ کیا تھا۔ جنکا قول یہ ہے کہ ذات بیچوں تمام جہتوں سے
واحد ہے اور کسی طرح کثرت کو اس میں راہ نہیں اور صفات الہی سوائے ذات الہی
کے کوئی دوسری چیز نہیں جو اُسکے ساتھ قائم ہوں جتنی صفات اُسکی ثابت
ہوں وہ یا تو سلب ہیں یا لازم ہیں۔ سبب ان چیزوں کو کہتے ہیں کہ نسبت
سبب کے بغیر باری تعالیٰ کی صفت نہیں پڑ سکتی جیسے جسم اور جوہر اور عرض
جب سلب کو ان سے لگاؤ ہو جاتا ہے اور اسکی علامت یعنی حرف نفی نے آتے
ہیں تو اسوقت یہ اللہ تعالیٰ کی صفت واقع ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نہ جسم
ہے نہ جوہر ہے نہ عرض ہے۔ اور لوازم سے مراد یہ ہے کہ واجب الوجود کا وجود علیین
باعتبار ہے۔ اور اسکی وحدت حقیقی ہے فرق مذہب ابو ندیل اور فلاسفہ میں یہی
کہ فلاسفہ تمام صفات کی نفی کرتے ہیں اور ابو ندیل ایسی صفات ثابت کرتا ہے
جہاں اسکی ذات کی عین ہیں یا ایسی ذات ثابت کرتا ہے جو صفات کی عین ہے
دونوں میں کوئی فرق نہیں بتاتا بلکہ ایک ہی کہتا ہے۔ اور ابو ندیل نے اللہ تعالیٰ
کو ایک ایسے ارادہ حادث کا مرید ٹھہرایا تھا جس کے لئے کوئی محل نہیں ہے
اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے کے ساتھ متصف جلتا تھا اور یہ قول
پہلے اسی نے نکالا ہے۔ پھر جو قائل اس بات کا ہوا اُسکو اس عقیدہ مخصوص میں
ابو ندیل کا متبع سمجھنا چاہئے۔ اور کہا کہ بعض کلام الہی کے لئے محل نہیں ہے۔ جیسے
قول کن اور بعض کے واسطے محل ہے۔ جیسے امر نہی اور خبر وجہ اسکی یہ ہے کہ

جب ایجاد ممکنات لفظ کن سے ہوئی ہے تو اسکے واسطے محل کہاں سے نکلیگا
پس اسکے عقیدے کی رو سے امر تکوین اور امر تکلیف میں فرق ہے یعنی اللہ تعالیٰ
کا کسی محدود کو یہ حکم دینا کہ موجود ہو یا جدا ہے اور بندوں کو کسی کام کے کرنا
حکم دینا یا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ علیحدہ ہے پہلی مثال امر تکوین کی ہے
اور دوسری امر تکلیف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ ابو ندیل کے نزدیک کلام الہی
عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں ہیں (۱) بعض عرض بے محل کے بھی قائم ہو سکتا
ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ محل کے ساتھ قائم ہوتا ہے پہلی صورت کی
مثال لفظ کن (یعنی ہو) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں ہوتا
اس واسطے کہ اسے ممکنات کا حادث اسی نکلے کی بدولت ہو رہا ہے اور یہ اپنے
وجود میں کل مخلوقات سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر نہی ہیں کہ ممکن
کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ یہی اسکے محل ہیں۔ اور ابو ندیل نے کہا ہے کہ اللہ کے
مقدورات نہی ہیں۔ اب نہ وہ کسی شے کے حادث کرنے پر اور نہ کسی شے کے
فنا کرنے پر نہ کسی کے مارنے پر نہ کسی کے جلانے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت
و دوزخ کی حرکات ناقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت
جنت کے واسطے اور آلام اہل دوزخ کے لئے جمع ہو جائینگے۔ چونکہ یہ مذہب حکم
بن صفوان کا بھی ہے کہ جنت و دوزخ فنا ہو جائینگے۔ اسلئے معتزلہ ابو ندیل کو
جہمی الآخرہ کہا کرتے تھے۔ اور ابو ندیل کہتا تھا کہ مرد مقتول اگر قتل نہ کیا جاتا

تو شرح مواقف میں لکھا ہے کہ فرقہ ہذلیہ کہتا ہے کہ بعض کلام قائلانی محل ہوکن و بعض فی محل
کا لامر الہی والاستیبار اس قول کی نخل تفصیل جو ہم نے بیان کی اسکے سمجھ لینے کے بعد تم کو معلوم
ہو جائیگا کہ نواب صدیق حسن خاں کا کشف الغمہ میں یہ ترجمہ کرنا اور کہا بعض کلام اللہ کا بے محل ہے
جیسے قول کن اور بعض بر محل ہے جیسے امر نہی بالکل غلط ہے۔ اصل مطلب سمجھنے سے انکی چھٹی نکال
ہوتی ہے اور نواب صاحب فرماتے ہیں کہ ابو ندیل اور آخرت میں ہم مذہب جبریت تھا اتنی واضح ہے کہ جب ابو ندیل
نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ مقدورات نہی ہیں اور اہل جنت و دوزخ کی حرکات ناقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا تو

معتزلہ ابو ندیل کا نام جہمی الآخرہ رکھ دیا اور بعضہ یہ کہتے ہیں کہ نہ قدری الاولیٰ جہمی الآخرہ ہے ۱۷۸

تو بھی اسی وقت پر مر جاتا۔ علم نہ بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے اور غائب بات پر حجت قائم نہیں ہوتی۔ مگر جبکہ میں شخص خیر دیں ابو ذیل میں اور ہشام بن حکم میں احکام کی بابت مناظرات ہوئے تھے۔ شیبہ غلاف نے عدل۔ توحید۔ وعدہ وغیرہ اور منزلت بین المنزلین کا نام اصول خمسہ رکھا تھا۔ اسکے نزدیک احد کی معرفت قبل و بعد و شرح کے واجب ہے۔

چہارم نظامیہ۔ یہ ابراہیم بن سیدار نظام کے متبع ہیں۔ نسیم الریاض میں لکھا ہے کہ نظام نوں کے فتح اور ظلمے معجزہ کی تشدید سے ابراہیم کا نام ہے۔ جبکہ باب کا نام بعض سیار (سین مہلہ سے) بتاتے ہیں بعض شیار (شین معجزہ سے) اور بعض شیبان شین معجزہ اور یائے تختانی اور اسکے بعد بائے موحده اور الف و ذون ہی اور اسکا سلسلہ نسب یوں ہے۔ نظام ابن شیبان ابوالسحاق غلام آزاد بنی حارث بن قیس بن ثعلبہ نظام مختصم عباسی کے عہد میں تھا۔ اس نے فلسفے میں نظر کی تھی اور فلاسفہ کی بہت سی باتوں کو معتزلہ کے کلام میں ملا دیا تھا۔ چند مسائل میں متفرد ہوا اور جس نے اول اہل قبلہ کی تکفیر کی ہے وہ بھی نظام ہے۔ اسکے اس قول سے کہ عالم کے تمام جاندار ایک جنس سے ہیں یہ بات لازم آتی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال ابلیس کے افعال کے مثل ہوں اور حضرت عمر اور حضرت علی کی سیرت حجاج کی طرح ہو۔ اسلئے کہ اشخاص جنس مستزہم ہے اتحاد دائرہ اور یہ دونوں قول باطل ہیں۔ اور کہتا تھا کہ اللہ کو برائیوں پر قدرت نہیں ہے۔ اسلئے قدرت کے سلب ہو جانے کے بعد یہ واقعہ ہوتی ہیں رآخرت میں اہل جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کمی بیشی کر دینا اسکی قدرت میں نہیں ہے۔ اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ کی بڑی تشریہ برائیوں سے بھی تھی کہ انہیں اسکو قادر نہ سمجھنا چاہئے اور اللہ کے ارادے کی اس طرح تفصیل کی تھی کہ اسکا ارادہ اپنے کاموں کے لئے یہ ہے کہ وہ انکو اپنے علم کے موافق پیدا کرتا ہے اور بندوں کے افعال کے لئے ارادہ یہ ہے کہ وہ انکو ان کے کاموں کے کرنے کے

لئے حکم دیا کرتا ہے۔ بندوں کے سائے افعال حرکات ہیں روح یہی انسان ہے رہا بدن سو نقطہ وہ ایک آگ ہے اور روح ایک جسم لطیف ہے بدن میں اس طرح ساری ہے جیسے گلاب گل میں اور تیل تل میں اور گھی دودھ میں راہ جو کام قدرت سے باہر ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور اسی کا فعل ہے شمس بازغہ میں مقالہ ثانی کی پہلی فصل میں مذکور ہے کہ جب نظام معترضی متکلم کو ابطال جزو لای تجزے کے دلائل معلوم ہوئے اور کوئی شبہ اُنبہ وار نہ کر سکا۔ تو اُن دلائل کو اُسے ماننا پڑا۔ اور اس بات کا اقرار کیا کہ جسم اس بات کے قابل ہے کہ جتنا چاہیں اُسے تقسیم کر سکیں کہیں کسی حد پر اسکی تقسیم رک نہیں سکتی مگر اُس نے اس میں تفریق نہ کی۔ چوشے میں بالفعل موجود ہوتا ہے اور جو بالقوہ موجود ہوتا ہے اسلئے یہ خیال کر لیا کہ جبکہ جسم میں انفصامات ناشناہی ممکن ہیں تو وہ اُس میں بالفعل حاصل ہیں کیونکہ جو انفصام ممکن ہوتا ہے بالفعل ہوتا ہے اور یہی رائے سائے متکلمین کی ہے کہ تقسیم ان اجزاء کی ہوتی ہے جو بالفعل موجود ہوں پس نظام کے نزدیک جسم ایسے اجزاء سے بنا ہے جو بالفعل غیر متناہی ہیں اور اس رائے پر یہ لازم آیا کہ جسم میں اجزاء لای تجزے ناشناہی ہیں۔ باوجودیکہ نظام نے نظام متکلمین سے جو سیوے کے منکر ہیں اس رائے میں اختلاف کیا تھا کہ جسم مفرد اجزاء لای تجزے سے بنا ہے۔

اور محقق طوسی کی شرح اشارات کے منط اول میں جو جوہریت اجسام کے بیان میں ہے مذکور ہے کہ نظام کے اس قول سے کہ جسم بے انتہا بار تقسیم ہو سکتا ہے دو مقدمے پیدا ہوتے ہیں (۱) جسم میں اشیائے غیر منقسم موجود ہیں (۲) جو چیز ایسی ہو کہ جسم میں موجود ہو اور منقسم نہ ہو وہ قیمت قبول نہیں کرتی نتیجہ ان دونوں مقدموں سے یہ نکلا کہ جسم شامل ہے ایسی چیز کو جو قبول نہیں کرتی اور یہی جزو لای تجزے کا مطلب ہے۔ فرق اُن متکلموں میں جو اجزاء لای تجزے کے مقرر ہیں۔ اور نظام میں اس قدر ہے کہ اُنکے نزدیک جسم اجزاء لای تجزے سے بنا ہے اور نظام اسکا اقرار تو نہیں کیا ہے۔ مگر اُسکے قول سے جسم کا اجزاء لای تجزے سے مولف

ہونا لازم آتا ہے۔ صدر الکی فصل بطلان جزو لایتجزئ میں مذکور ہے کہ جب ان لوگوں نے جنگے نزدیک اجزائے لایتجزئ متناہی ہیں۔ اصحاب نظام پر مناظرے میں یہ اعتراض کیا کہ تمہارے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی محدود مسافت کو غیر متناہی زمانے کے بغیر قطع نہ کر سکیں حرکت کے وقت جسم کے ہر جز کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے چیز سے نکل کر دوسرے چیز میں داخل ہو مگر جب جسم کا ایک جز ایک چیز کو چھوڑ کر دوسرے چیز میں جائے تو دوسرا جز اس چیز میں آئے اسی طرح تمام اجزا اپنے اپنے چیز کو بدلیں۔ اور جب جسم میں اجزائے غیر متناہی ہوں۔ تو مسافت بھی غیر متناہی زمانے میں قطع ہو سکیگی۔ اصحاب نظام نے اس اعتراض کے جواب میں کہا کہ متحرک طفرہ گرتا ہے۔ طفرہ اسے کہتے ہیں کہ متحرک ایک جز و مسافت سے دوسرے جز و مسافت کو اس طرح طے کرے کہ ان دونوں جزوں کے درمیان میں بہت سے اجزائے متناہی بھی طے ہو جائیں۔ اور نظام جو ان کو اعتراض مجتہد سے مولف بتاتا تھا۔ اور کبھی کہتا تھا کہ رنگ اور مزہ اور بو وغیرہ مسافتیں اعراض ہیں امام فخر الدین رازی جلد اول تفسیر کبیر کے صفحہ ۲۲ میں کہتے ہیں کہ یہ جو مشہور طفرہ یعنی جتہ جتہ راہ رفیق ست از ترجمہ مل و محل شہرستانی مترجم مصطفیٰ بن خاقان دارانی عباسی اور ضیۃ الاکوان میں جو نواب صدیق حسن خاں نے نظام کی نسبت کہا ہے و احد شاقول بالظفر یعنی نظام نے طفرہ کا قول نکالا ہے یہ صحیح نہیں اس لئے کہ شیخ الدینس نے شفا میں تصریح کر دی ہے کہ انفورس جو حکماء متقدمین یونان میں سے ہے اور اسکا بھی مذہب یہی تھا جو نظام اختیار کیا ہے۔ متضرعین کے اعتراض سے بچنے کے لئے وہ طفرہ کا قائل ہوا تھا اور عبارت شفا کی یہ ہے و لما مضیق اصحاب الجہل انما لا یفہموا و الجہل المثل النحل الذی لا یسقط و الخ و شواذہا (الماتر) فہم یقولون انما لا یفہموا یعنی جبکہ ان لوگوں نے جو کہتے ہیں کہ جسم مولف سے اجزائے لایتجزئ سے مشابہ نہیں ہے ان لوگوں پر اعتراض کیا اور کہا کہ تمہارے مذہب پر لازم آتا ہے کہ چوٹی ایک ہونے پر چلے۔ تو اسکی مسافت کو قطع نہ کر سکے اور سائب باوجود تیز روی کے کچھ سو سال تک نہ پہنچ سکے۔ تو انہوں نے اس چیز کی طرف پناہ پکڑ لی جسکی طرف انفورس پناہ پکڑ لی تھی اور طفرہ کے قائل ہونے پر

کہ نظام کے نزدیک آوار جسم ہے یہ تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اسلئے کہ نظام
 اذکیما لاس کی شان سے پیدا ہے کہ وہ آواز کی نسبت کہے کہ وہ جسم ہے
 چونکہ اس نے کہا ہے کہ آواز کے پیدا ہونے کا سبب ہوا کا تھوڑا جہاں نے یہ خیال
 کر لیا کہ نظام کی مراد یہ ہے کہ آواز عین ہوا ہے اور نظام یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ
 اللہ نے ساری موجودات کو یکبارگی اسی حالت پر پیدا کیا ہے جس پر وہ موجود ہے
 تقدیم و تاخیر ان میں نہیں ہوتی ہے کہ آدم اپنی اولاد سے پہلے پیدا ہوئے ہاں
 یہ ضرور ہوا ہے کہ اللہ نے بعض موجودات کو بعض میں چھپا رکھا تھا تاخیر
 کمون و ظہور میں واقع ہوا ہے۔ کہتا تھا کہ علم مثل جہل ہے کسب ہے اور لیکن مثل
 نہ یہ فلسفہ کی تقلید ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ قوت عائد میں کسی شے کے مفہوم کے حامل ہونا علم ہے
 کہ یہ مفہوم کائنات اور اہل کاسر جتنے بھی یہاں تک کہ دروازہ شریک میں پھر فرق اور امتیاز علم اور جہل میں
 ایک خارجی ہے جو ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ علم میں مفہوم جسے موجود ذہنی اور صورت بھی کہتے ہیں باہر
 جسے ذی صورت کہا کرتے ہیں مطالب ہوتا ہے اور جہل میں مطابقت نہیں ہوتی یا درگاہ کو حقیقت شے کا وجود خارج
 میں ہونا اور مذہب میں صورت کہلاتا ہے جو خارجی نامہ جو اصلی اور عینی بھی ہے اور جو ذہنی کا نام جو
 غیر اصلی بھی ہے اور اشیا کے جس قدر احکام و آثار مرتب ہوئے ہیں وہ سب جو خارجی پر مرتب ہوتے ہیں
 اگر جو جہانی ہے اور روشنی پیدا کرتی ہے اسلئے ان سب آثار کا منشا بھی وجود خارجی ہے اور صورت کلی وجہ ہے
 ذہن میں اشیا کو امتیاز حاصل ہونا ہے سارے کائنات میں اسے امام رازی اور ان کے متبعین کے وجود ذہنی منکر ہیں اسلئے
 اگر وجود ذہنی کی کچھ اصل ہو تو کہے می یا سوز کی خیالی سن میں کریں تو چاہئے کہ ذہن گرم یا سرد ہو جائے
 خطا ملام یہ ہے کہ جہل مرکب علم کی ضد ہے اسلئے کہ اگرچہ اس میں بھی پورا پورا اعتقاد اور یقین حاصل ہو
 مگر واقعہ کے خلاف ہو تو یہی خلاف اس یقین کے جو علم میں ہوتا ہے کہ وہ واقعہ کے مطابق ہوتا ہے جہل مرکب باطنی
 شبہ کی وجہ سے ذہن میں اسخ ہو جاتا ہے یا کسی تقلید سے جہل جاتا ہے اعتقاد کو جہل مرکب علمی کہتے ہیں
 یہاں وہ جہل ہے نہیں ایک قیہ کہ شے کی جو حالت اصلی ہو اسکی خلاف جانتا ہے اور حقیقت واقعی سے واقف نہیں
 دوسرے اس بات کا بھی اعتقاد ہوتا ہے کہ مفہوم علم اس شے کا ہے جو وہ سمجھتا ہے اور اس شے کی حالت اصلی اور
 کو میں تاہوں نفس الامر کے خلاف جانتا ہے جہل ہے اور پھر اعتقاد اس بات کا کہ اس واقعہ کے مطابق ہوتا
 ہے دوسرا جہل ہے ۱۲

اگر کے قرآن کا اجماع فقط اس راہ سے ہو کہ غیب کی خبر دی ہے زمانہ گذشتہ اور
 آئندہ کے معاملات کو بیان کیا ہو اور نظم قرآن معجز نہیں ہے اللہ نے نہیں چاہا کہ
 عرب اس کے جواب کا اہتمام کر سکیں۔ ورنہ ان لوگوں کے اسکان میں تھا کہ اس کی
 عبارت سے ابھی عبارت تیار کر لیتے۔ نظام کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بعثت سے قبل اہل عرب کو یہ قدرت تھی کہ وہ مثل قرآن کے عبارت تیار کر لیتے
 اور ویسا کلام کہہ سکتے۔ جب حضرت سرور عالم رسول ہو کر آئے۔ تو اللہ پاک نے
 ان سے یہ قدرت سلب کر لی۔ مجمع اور قیاس کے حجت ہونیکا منکر تھا۔ و تاثر کو
 محتمل الکذب جانتا تھا۔ قد میں بڑا غالی تھا۔ کہتا تھا اللہ کو بندے کے افعال اختیار
 میں کوئی مداخلت نہیں ہے۔ وہ آپ تمنا ہی اور تشیع کی طرف مائل تھا۔ صحابہ میں
 طعن کرتا تھا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو اکذب الناس بتاتا تھا۔ کہتا تھا کہ حضرت
 فاطمہ دختر رسول پر مار پڑی وہ میراث عترت سے منع کی گئیں اور اسکا قول یہ تھا کہ
 امام کے لئے نص واجب ہے اور نبی کی طرف سے حضرت علی کے حق میں نص ثابت ہے
 امام محمد بن ابی بنی کی تالیفات سے زبان فارسی میں ایک کتاب جو حکام نام انہوں نے تحقیق الانوار فی
 دقائق الاسرار لکھا ہے اس میں ساتھ علوم کے جدیدہ و جدیدہ رسائل جمع کئے ہیں علم و کمال العجاہ کی اصل سر میں
 لکھا ہے۔ عجائز قرآن فصاحت است ہیج شاک نیست در انچه عرب از مثل قرآن عاجز بودہ است۔ ان
 از وہ حالی بیرون نیست یا ایشان پیش از بیرون آمدن ^{قرآن} قادر بودہ اند بر نظم مثل قرآن یا نہ وہ اند
 اگر قادر بودہ اند بایستہ کہ ایشان را از نظم قرآن ہیج تعجب نہ بود بلکہ عاجز بودن خویشین تعجب بود نہ
 زیرا کہ اگر پیغمبر گوید کہ معجزہ اللہ است کہ من دست بر سر ہم و شما ہیج کس بر سر تو اند نہاد مردم با ہیج تعجب
 نہ شدہ اند قدرت و برآں فعل بلکہ از عجز تعجب ماندہ چوں ایشان از نفس قرآن عاجز ماندہ معلوم شد
 کہ قرآن فی نفسہ معجزہ است۔ بعد اسکے امام نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ عجاہ قرآن کا نقطہ لفظی و جہ سے اور نہ صرف
 معنی کے لحاظ سے بلکہ اس مناسبات کی وجہ سے حفظ و معنی کے اشتراک کی وجہ سے حاصل ہو اور اسکی نام ہم نے کمال فصاحت
 رکھا ہے پس معلوم ہوا کہ قرآن کا عجاہ فصاحت کے سبب سے ہے۔ اہل التفریق و تشدید کی عبارت یوں ہو قال
 النظام کانت العرب تقدروا علی الظن بمثل قبل البعث علیہ الصلوٰۃ والسلام فلما ایت سلبوا هذه القدرۃ

مگر حضرت عمرؓ نے اسے چھپایا۔ اس کی معرفت کو قبل درود شریع کے واجب ٹھہراتا تھا اور نکاح کنیزان و انحراب کو حرام کہتا تھا۔ نماز تراویح کو ناجائز بتاتا تھا۔ یسقات حج سے منع کرتا تھا۔ معجزہ شق القمر کی تکذیب کرتا تھا۔ رویت جنگو محال جانتا تھا۔ یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اس قدر مال کی چوری سے جس کی مقدار پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔ فاسق نہیں ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی شخص ایک سو سنانوے درم چاندی یا انیس مثقال سونا یا چار اونٹ یا ۳۹۵ عدد بھیڑ بکری یا ۲۹۵ عدد بھینس کے تو فاسق نہ ہوگا

لے دہ جگہ ہے جہاں احرام حج باندھا کرتے ہیں اور وہ پانچ مقام ہیں ذو الحلیفہ اور ذات عرق اور بھضہ اور قرن اور بلعم ۱۲ لے نصاب زکوٰۃ سونے کی ۲۰ مثقال یعنی ۱۰ لے تولہ وزن دہلی ہے اور نصاب چاندی ۳۰۰ درم یعنی ۴۰ مثقال یعنی ۵۲ لے تولہ جسکے ۵۴۲ روپیہ بحساب فی روپیہ ۱۱ لے ماشہ اور ۵۹ روپیہ بحساب ۱۱ لے ماشہ اور ۵۴۲ روپیہ لکھنؤ ۸ پائی تقریباً بحساب ۱۱ لے ماشہ ایک رونی زیادہ یعنی بارہ ماشہ ۳ رونی تک ہے۔ سونے چاندی کے سکوں اور مال پر اور اسباب تجارت پر جسکی قیمت نصاب کو پہنچی ہو چالیسواں حصہ لازم ہے اور نصاب ہیر بکری کے چالیس ہیں پس ۴۰ میں زکوٰۃ ایک عدد ہے نہ ہو یا مادہ اور نصاب اونٹوں کی پانچ ہیں پس پانچ سے بچیں تک ایک بکری لی جاتی ہے اور نصاب بھینس کی ۳۰ عدد ہیں اس نصاب میں پورے برس روز کا بچہ لگے یا بھینس کا واجب ہے، گزانی عائیۃ الادطار ۱۲

سے نواب صدیق خاں نے خبیۃ الاکوان میں لکھا ہے۔ وزعم ان من سبق ما تے وینار فساد و نھا المہینق اور کشف الغمہ۔ میں کہا ہے یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ دوسو دینار یا اس سے کم کی چوری سے کوئی فاسق نہیں ہو تکہ ہے انتہی یہ ان کی غلطی ہے نظام ایسے چور کو ضرور فاسق اعتقاد کرتا تھا۔ کیونکہ دوسو دینار تو بڑی رقم ہے۔ اس سے کم پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ اس کا چور اسکے نزدیک فاسق ہے کشف الغمہ عن افتراق الامام کے مسئل سے سمجھو پر تعجب نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ نواب صاحب کی ایک ہفتہ کی توجہ کا نتیجہ ہے اور اس پر نواب صاحب کو بڑا فخر و نامشہ ۱۲ منہ

اور اُس کے نزدیک طلاق طعنہ سے واقع نہیں ہوتی۔ اگرچہ جی میں نیت طلاق ہوگی
کیوں نہ ہو۔ اور لیٹنے سے اگر سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا۔ جب تک حدیث نہ ہو مازفات کو
قضا لازم نہیں بتاتا تھا۔ محمد بن شیبہ۔ ابو شمر یونس بن عمران۔ فضل جدلی راوی
احمد بن حابط اُس کے اصحاب تھے۔

پہنچم اسواریہ ابو علی عمر بن قائد اسواری کے متبع ہیں یہ سب باتوں میں
نظامیہ کے موافق ہو گئے ہیں۔ مگر ایک بات میں مختلف ہیں کہ جس امر کو اللہ جانتا
ہے کہ نہ کرے گا اُس کے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور انسان اُس کے کرنے پر قادر ہے
ششم اسکا فہ ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکانی کے پیرو ہیں۔ وہ بھی سب
عقائد میں نظام کے موافق تھا۔ مگر اس بات کا قائل تھا کہ اللہ کو ظلم عقلاً پر قدرت
نہیں ظلم اطفال و مجانین پر قدرت ہے۔

ہفتم جعفریہ۔ یہ متبع ہیں جعفر بن بشر اور جعفر بن حرب بن یسیر کے یہ بھی
نظامیہ کے موافق ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ اس امت کے فاسق میں ایسے
لوگ بھی ہیں جو یہود و نصاریٰ اور مجوس سے بھی بدتر ہیں۔ شراب پینے والے
سے حد کو ساقط بتاتے تھے ان کا یہ اعتقاد تھا کہ گناہان صغیرہ فاعل کے ہمیشہ دوزخ
میں رہنے کے موجب ہیں۔ اور ایک جہ کا چور بھی فاسق ہے۔ ایمان اُس کا حاکم رہتا
ہے اگر کوئی مرد کسی مرد کے ساتھ کسی عورت کے پاس پیغام بھیجے اس سے نکاح کرنا
چاہئے۔ پھر وہ عورت اُس کے پاس آئے۔ اور یہ اس سے صحبت کرے بغیر نکاح کے
تو اس پر کچھ حد نہیں آتی۔ یہ صحبت اس عورت کے ساتھ نکاح ٹھہری

ہفتم بشریہ بشر بن معتمر کے متبع ہیں۔ اس کا قول یہ تھا کہ جسم میں اسواض طعم
اور رنگ اور بو اور سمیع بصر وغیرہ کے ادراکات جائز ہیں۔ کہ بطور توالد کے غیر کے
لے عورت کے نکاح سے باہر کرنے کو طلاق کہتے ہیں۔ اور گناہ ایسے لفظ کو کہتے ہیں جو طلاق
میں تسهل ہے۔ مگر صریح لفظ طلاق نہیں ۱۲ منہ

لے حدیث مفتوحہ اول دوم وضو ٹوٹنا بے وضو ہونا ۱۲ منہ

فعل سے حاصل ہوں جس طرح سے کہ ان اعراض کے اسباب غیر کے فعل سے واقع ہوتے ہیں اور تولید کا قول معتزلہ میں اسی سے پھیلا ہے اور قدرت و استطاعت ملائی بدن و اعضا کی طرف مصروف ہے اور اس میں افراط کہ تا تھا اور فلاسفہ طبعین کی طرف میل رکھتا تھا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ قذیب الظہال پر قادر ہے لیکن جب ایسا کرے گا تو ظالم ہو گا پس اللہ تعالیٰ کی ذات سے یہ عیب اٹھانے کے لئے اسکی یہ رائے ہے کہ جب وہ کسی بچے کو عذاب دے تو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ سچو عاقل با نفع ہو کر عذاب مستحق ہو گا غرض اسکے نزدیک اللہ ظلم پر قادر ہے مگر جب وہ ظلم کرے تو یوں تاویل کرے کہ اسے عادل ماننا چاہئے اور اللہ کا ارادہ بچھا اسکے افعال کے ہے پھر یہ ارادہ دو طرح پر ہے۔ ایک صفت فعل دوسرا صفت ذات اور لطف مخزول کا قائل تھا مگر کہتا تھا اللہ نے اُس لطف کو اسلئے پیدا نہیں کیا کہ اللہ پر پھر ثواب دینا واجب ہو جاتا۔ اور پہلی توبہ متوقف ہے دوسری توبہ پر اور توبہ نفع نہیں کرتی مگر جبکہ چھوہ کاٹا کرے۔ اگر پھر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نافع نہیں ہوتی ہے

نہم مژداریہ یہ متبع ہیں ابو موسیٰ عیسے بن صبیح معروف بنزدائیکمیز بشر بن محتر کے یہ شخص زائد تھا۔ اسکو رابرہ معتزلہ کہتے تھے چند مسائل میں متفرد ہے جیسے کہ اللہ ظلم و کذب پر قادر ہے اس سے سمجھ اسکی ربوبیت میں بٹہ نہیں لگتا ہے جب ایسا کرے گا تو ظالم اور کاذب قرار پائے گا۔ یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے۔ بلکہ وہ اس سے بہتر کلام بنا سکتے ہیں۔ اور قرآن کے مخلوق ہونے کے باب میں اسکو بڑا اصرار تھا۔ اور جو قرآن کو قدیم کہتے انہیں کافر جانتا تھا یہی قول اسکا اصل معتزلہ ہے مسئلہ خلق قرآن میں اسکے زمانے میں بہت سے تشدد و سلف پر جاری ہوئے اسلئے کہ وہ قائل قدم قرآن کے تھے کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا انکھوں سے بلا کیف کہتا ہے۔ وہ کافر ہے۔ اور اسی طرح جو شخص سلطان سے ملاست رکھتا ہے یا خلاق اعمال کا مقرر ہے وہ بھی کافر ہے نہ اسکو کسی مسلمان کی وراثت پہنچ سکتی ہے۔ اور نہ کوئی مسلمان اسکا وارث قرار پائے گا

ہے اور جائز ہے کہ ایک فعل دو فاعلوں سے بطور تولید کے سرزد ہو نہ بطور مباشرت
 و ہمیشہ مشامیہ۔ یہ متبع ہیں ہشام بن عمرو غوطی کے۔ شفا نے قاضی عیاض کے
 حاشیے میں لکھا ہے کہ لفظ غوطی میں فا اور اسکے بعد وا وساکن ہے بعض نے وا
 کے فتح سے لکھا ہے اور وا کے بعد طائے پہلہ ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ فا کی جگہ بائے
 موحده مضموم اور اسکے بعد وا وساکن اور وا کے بعد طائے پہلہ اور طائے بعد بائے
 نسبت ہے۔ بعض کتابوں میں غوطی غین نقطہ دار سے لکھا ہے۔ یہ شخص قدر میں
 بڑا سادہ رکھتا تھا کسی فعل کو بھی اللہ کی طرف منسوب نہیں کرتا تھا۔ یہاں تک کہ
 اس بات کا بھی منکر تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دلوں میں الفت دی ہے۔ اور وہ
 مومنوں کے واسطے ایمان کو دوست رکھتا ہے۔ اور اس نے کافروں کو گمراہ کیا ہے
 اور جو آیات قرآن پاک کی اس بات میں آئی ہیں۔ انکا مخالف تھا۔ جبنا اللہ نعم الوکیل
 کہنے سے منع کرتا تھا۔ اسلئے کہ وکیل کا رتبہ مؤکل سے کم ہوتا ہے۔ حالانکہ وکیل اسمائے الہی
 میں حنیفا کے معنی میں ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ وانا انت علیہم لویکل یعنی تو ان گہبان
 نہیں ہے۔ اور اس بات کا بھی قائل تھا کہ اعراض اس بات پر دلالت نہیں کرتے
 کہ اللہ تعالیٰ انکا خالق ہے۔ اور نہ اسلئے رسول کی رسالت پر دلالت ہو سکتی ہے بلکہ اجیاء
 دلالت کرتے ہیں۔ اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ مردے کا زندہ کر دینا اور عصا کا سب
 بن جانا دلیل صدق و حوے نبوت کی نہیں ہو سکتی۔ اس بات کا منکر تھا کہ دریا موئے
 علیہ السلام کے واسطے پھٹ گیا۔ اور انکا عصا سائب بن گیا یا حضرت عیسیٰ نے مردوں کو
 زندہ کیا ہو یا چاند حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شقی ہو گیا ہو اس طرح کے
 بہت سے امور متواتر کامنکر تھا۔ جیسے حضور ہونا حضرت عثمان کا اور قتول ہونا انکا
 اعلیٰ سے۔ کہتا تھا کچھ لوگ اسکے ناقول ہیں۔ سو یہ وہ لوگ ہیں جو عجا کے شاکل تھے
 وہ گھس پڑے اور انہوں نے حضرت عثمان کو مار ڈالا معلوم نہیں کہ قاتل کون
 تھا۔ ایک قول اسکا یہ بھی تھا کہ طلحہ و زہر حضرت علی بن ابی طالب جنگ جمل میں
 کچھ لڑنے کو نہیں نکلے تھے۔ بلکہ مشورے کے لئے باہر آئے تھے۔ مگر دونوں فریق کے

جانب داروں نے ایک دوسرے پر حملہ کر دیا۔ اسکا بھی قاتل تھا۔ کہ شیطان انسان میں داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ تو باہر سے وسوسہ ڈالتا ہے۔ اس وسوسے کو اللہ پر ایم کے دل میں پہنچا دیتا ہے۔ اور اسکا یہ قول تھا کہ قرآن حرام و حلال پر دلالت نہیں کرتا اور کہتا تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھنا شروع کی یہ نیت قرب خدا کے اور عزم کیا کہ نماز تمام کرے۔ پھر رکوع و سجدہ بجالایا اور ان سب ارکان میں مخلص رہا۔ مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اُس نماز کو آخر میں قطع کر دے گا تو پہلی نماز اُسکی معصیت ہوئی۔ اور انعقادِ امامت کا آدمیوں میں اختلاف اور فتنے کے زلزلے میں نہیں ہوتا ہے۔ اور امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ظلم و فساد ترک کرے تب کہیں وہ محتاج سیاست کرنے والے امام کی ہوئی تو پھر جبکہ نا فرمان و فاجر ہو کر اپنے والی کو قتل کر ڈالے۔ تو پھر عقدِ امامت کا کسی کے لئے نہیں ہوتا ہے۔ اسی بنا پر کہتا تھا کہ امامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوئی۔ اسلئے کہ وہ بیعت وقت قسے کے بعد شہادت حضرت عثمان کی وقوع میں آئی تھی۔ اور کہتا تھا کہ جنت و دوزخ مخلوقِ موجود نہیں ہیں۔ کیونکہ اُنکے بالفعل موجود ہونے میں کوئی فائدہ نہیں۔ اور جنت میں ازالہِ بکارت کا بھی منکر تھا۔ یہ بھی کہتا تھا کہ نافع و ضار اللہ کا نام نہیں ہے۔ اور نہ یہ کہو کہ اللہ نے کافر کو پیدا کیا ہے۔

پیارو ہم حابطیہ۔ بائے موحده کے ساتھ احمد بن حابط کے متبع ہیں۔ اس نے ابراہیم بن سيار نظام کی صحبت پائی تھی اسکا قول ہے۔ کہ خلق کے دو معبود ہیں ایک خالق و معبود قدیم ہے۔ دوسرا مخلوق وہ عیسیٰ بن مریم ہیں۔ مسیح کو ابن اللہ اعتقاد کرتا تھا۔ کہتا تھا کہ آخرت میں حساب و کتاب خلق کا مسیح کرینگے اس آیت قرآن کا بھی مطلب یہی نظر وں الا ان بائہم اللہ فی ظلم من الغمام ۵

کیا لوگ یہی انتظار رکھتے ہیں کہ اللہ اُنکے پاس ابر کے سائبانوں میں آئے اور کہتا تھا یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہویں رات کے چاند

لہ الخابطیہ یا لہ الموحدة فرقة من المعتزلة اتباع احمد بن حابط و هو من

کی طرف دیکھ کر فرمایا اَلَمْ سَتَرُوْنَ بِكُم كَمَا تَزُوْنَ هَذَا الْقُرْآنُ یعنی تحقیق تم اپنے پروردگار
 کو دیکھو گے۔ جیسے کہ اس چاند کو دیکھتے ہو۔ مراد اس سے یہی ہے اور اس کا یہ اعتقاد
 تھا کہ جو پایوں اور پرندوں اور حشرات میں یہاں تک مجھ اور پسواور لکھی میں بھی
 انبیاء ہوتے ہیں بدلیل اس آیت کے وَانْ مِنْ اُمَّةٍ اَخْلَا فِيْهَا نَذِيرًا
 یعنی کوئی امت ایسی نہیں جس میں کوئی ڈرانے والا نہ ہو چکا ہو۔ و تَوَلَّيْنَا دَعْوَانِیْ
 دَابَّةً فِی الْاَرْضِ وَلَا طَیْرٍ یَّطِیْرُ بِمِثْلِ اِلٰہِمْ اَسْلَامٌ یعنی کوئی چلنے والا زمین پر اور
 نہیں کوئی پرندہ کہ اپنے بازوؤں سے اُسے مگر ایک ایک امت ہی تمہاری طرح
 اور بدلیل حدیث کہ عبداللہ بن مغفل سے ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے
 کہ حضرت نے فرمایا اَلَا اِنَّ الْکَلْبَ اُمَّةٌ مِّنْ اَلْاُمَمِ لَا مَرَاتَبَ بَقِیَّہَا سِغَرِیْہَا تَنْہَوْنِیْ کہتے
 ایک امت ہیں امتوں میں سے تو تحقیق میں اُن سب کے قتل کرنے کے لئے حکم دیتا
 اور تناسخ کا قائل تھا۔ اور کہتا تھا اللہ کی روح نے ائمہ میں تناسخ کیا ہے۔ ایک یہ بھی
 اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ نے ابتداء ساری خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے
 باہر نکلا وہ اپنی مصیبت کے سبب نکلا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بسبب تعدد
 نکاح کے طعن کرتا تھا کہتا تھا ابو ذر غفاری حضرت سے زیادہ زائد و عابد تھے۔
 دوازوہم حدیث۔ یہ پیر و فضل حدیثی شاگرد نظام کے ہیں بل و دخل شہرستانی
 میں حدیثی ثنائے مثلثہ سے لکھا ہے اور شرح مواقف میں بانی موحده کے ساتھ مندرج
 ہے۔ انکا مذہب بھی حابطیہ کا سا ہے تناسخ کے مخدہ ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 نے اس جہان کے علاوہ ایک اور جہان میں ابتداء حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا
 کیا تھا اور بہت کچھ نعمت عطا کی تھی۔ اور علوم بھی بخشے تھے پھر ان کا امتحان منظور
 ہوا اور حکم ہوا کہ ہماری عطیات کا شکریہ ادا کریں بعض نے تعمیل کی اور بعض
 نے نہ کی جنہوں نے تعمیل کی تھی انہیں جنت میں بھیجا اور جنہوں نے نافرمانی کی
 تھی انہیں جہنم میں ڈالا اور بعض ایسے بھی تھے کہ انہوں نے بعض احکام الہی کی
 تعمیل کی تھی۔ اور بعض احکام کی تعمیل نہ کی تھی انہیں دنیا میں بھیجا۔ اور یہاں

انکو مختلف رنگ دئے گئے۔ اور طرح طرح کے رنج و خوشی اور نفع و ضرر میں انکو آنکے
گناہوں کے بموجب مبتلا کیا گیا جن لوگوں کے گناہ کم اور طاعت زیادہ تھی۔ انکو عمدہ
صورت عطا ہوئی۔ اور انہیں نصیب کم ڈالی گئی اور جنکی عبادت کم تھی۔ اور گناہ
زیادہ انکو برسی صورت دی اور سخت مصائب میں گرفتار کئے گئے۔ اور جب تک
حیوان پورے پورے گناہوں سے سبکدش نہیں ہو جاتا۔ برابر دنیا میں اسکی
صورتیں بدلتی رہتی ہیں۔

سینر و ہم صاحبہ۔ یہ پیرو صالحی کے ہیں۔ وہ کہتا تھا جائز ہے کہ مردے کو
علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر حاصل ہو۔ اسکا یہ بھی قول تھا کہ جو پہ
مغیر اعراض کے بھی پایا جاسکتا ہے۔ اور اسکا اعتقاد تھا کہ تعذیب و تنجیم بلا
زندہ کرنے میرتب کے واقع ہوگی۔ اور یہی رائے بعض علمائے کرامینہ کی ہے۔

چہار دہم معمر۔ معمر بن عباد سلمی کے اصحاب ہیں معمر میں دونوں میم
مفتوح اور عین مہملہ ساکن ہے جس کے وزن پر ہے۔ تبصرے میں لکھا ہے معمر
معمر بن عباد صمیری کی طرف منسوب ہیں۔ اور لفظ صمیری صا دہم مفتوح اور یا
تحتانی ساکن اور میم مفتوح اور اسے مہملہ سے صمیری کی طرف منسوب ہے جو ایک
گاؤں یا شہر کا نام ہے۔ بعض نسخوں میں صا دہم مجرہ سے لکھا ہے۔ اس صورت میں مجرہ
کی طرف منسوب ہے جو ایک قبیلے کا نام ہے۔ تلمسانی نے اسی طرح تحقیق کیا ہے معمر
کہتے ہیں۔ انسان حی عالم قادر مختار ہے اور نہ مستحرک ہے نہ ساکن نہ طویل نہ عریض
نہ متکون ہے نہ دیکھتا ہے نہ چھوتا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ اسکو کوئی
جگہ حاوی ہوتی ہے۔ اور وہ مدہر بدن ہے کچھ بدن میں حلول کرنے والا نہیں
ہے۔ بلکہ انسان ایک شے سوا اس جسد کے ہے غرضکہ انہوں نے انسان کی
توصیف و صف الہیت کے ساتھ کی ہے۔ کیونکہ یہی وصف انکے نزدیک مدہر عالم کا
بھی تھا۔ اور ان کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں
کیا ہے اور اعراض متولد ہیں۔ انہیں اجسام سے یا تو بالطبع جیسے آگ سے احراق

اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی ہے یا بالاختیار جیسے حیوان سے رنگ اور لہر خض
ہر نوع کے غیر متناہی ہوتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ معمر کے نزدیک اعراض کا خالق اللہ
نہیں بلکہ یہ سب طبائع اجسام سے پیدا ہوئے طبائع اجسام ان آثار کی مقتضی ہیں
اور کہتا ہے کہ قرآن اجسام کا فعل ہے نہ اللہ کا کیونکہ یہ مرکب ہے حروف اور آواز سے
اور حروف و آواز جسم میں پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے غیر خدا
وغیر مخلوق ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا علم نہیں ہے۔ ورنہ عالم معلوم میں
اتحاد لازم آئیگا جو ممنوع ہے۔ اور اللہ تعالیٰ قدیم نہیں۔ اس لئے کہ لفظ قدیم اس بات
پر دلالت کرتا ہے کہ زمانہ قدیم ہے اور اللہ کا زمانی ہونا لازم آتا ہے۔ حالانکہ وہ زمانے
سے برسی ہے۔ نسیم الریاض میں لکھا ہے کہ معمر کا قول ہے کہ قرآن اللہ پر دلالت نہیں
اور نہ رسول کی رسالت پر حجت ہو سکتا ہے۔ کیونکہ انہیں کسی قسم کا معجزہ نہیں ہے
اور قرآن سے ثواب و عذاب اور نہ کسی چیز کی حلت و حرمت ثابت ہو سکتی ہے یہ کہتا
تھا کہ اللہ کے لئے کلام نہیں اور نہ امر و نہی ہے۔ اور نہ قرآن میں اس کا کوئی حکم ہے
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں کوئی دلیل ایسی نہ تھی۔ جس سے ان کے دعوے
رسالت کی تصدیق ہو سکتی۔ اور مخلوقات کا وجود اللہ تعالیٰ کے ہونے پر دلیل نہیں
مخلوقات اللہ تعالیٰ پر دلالت نہیں کرتی۔

یا نمرود ہم شامیہ یہ متبع ہیں شامہ بن اشرس بن معن غیری کے لفظ ثامین
ثامیہ مشنہ مضموم ہے۔ یہ شخص نہایت لطیفہ گو تھا اسکے نوادرات مشہور ہیں رشید
اور مامون کے عہد میں تھا۔ ان کے دربار میں پہنچا تھا۔ اور عمر بن عبدالملی کا ہم عصر
اور رائے و اعتقاد میں اس سے قریب تھا۔ اگرچہ بعض مسائل میں متفرد ہوا۔ مثلاً
کہتا تھا کہ سائے علوم ضروری ہیں جو کوئی معرفت الہی کی طرف مضطر نہیں ہے وہ معرفت
کے لئے مامور بھی نہیں ہے بلکہ مانند بہائم وغیرہ کے ہے۔ اس کے اعتقاد میں یہود و
نصارے و زنادق قیامت کے دن مثل بہائم کے مٹی ہو جائینگے۔ انکو نہ ثواب ہوگا نہ
انپر کچھ عذاب ہوگا۔ اس لئے کہ وہ مامور نہیں ہیں کیونکہ معرفت کی طرف مضطر نہیں

ہوتے ہیں۔ ایک اعتقاد یہ تھا کہ سائے افعال متولد ہیں مگر کوئی انکا فاعل نہیں ہے۔ اور استطاعت یہی اعضا کی صحت و سلامتی ہے جس میں قبح عقل کی طرف تو ہوتا ہے۔ اسی لئے معرفت خدا کی قبل درود شرع واجب ہے۔

شہانزدہم خیاطیہ ابو الحسین بن ابی عمر و خیاط کی طرف منسوب ہیں جو عیسیٰ صوفی کے اصحاب سے تھا۔ پھر ابو محمد کے پاس رہا۔ انکو یہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے۔ اور وہ عدم میں ایک جسم ہے اگر اسکے حدود میں جسم ہو یا عرض ہے اگر اسکے حدود میں عرض ہو۔ انکے نزدیک بندہ اپنے افعال پر اپنی قدرت رکھتا ہے۔ اس امر میں خدا کی معاونت کا محتاج نہیں ارادہ الہی خود افعال الہی کے لئے خالق ہے۔ اور افعال عباد کے لئے امر ہے۔ یہ لوگ کہتے تھے خدا سمیع یا بصیر جو کہتے ہیں اسکے یہ معنی ہیں کہ خدا سموعات و مبررات کا عالم ہے اور جو کہتے ہیں خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے۔ اسکے بھی یہی معنی ہیں کہ وہ انہیں جانتا ہے۔

بہندہم جاخطیہ۔ ابو عمران عمرو بن بحر بن محبوب بصری معروف بہ جاخطیہ اصحاب ہیں تاریخ ابوالقدوات ۲۵۵ھ ہجری میں جاخطی کی کنیت یہی لکھی ہے اور یافعی نے واقعات ۵۵۵ھ میں اسکی کنیت ابو عثمان بیان کی ہے اور زبیدی میں بھی ابو عثمان جاخطی مندرج ہے۔ عمدۃ الطالب میں بھی ابو عثمان ہے۔ یہ شخص بڑا عالم اور نہایت فصیح و بلیغ تھا۔ نظام مقنن کا شاگرد تھا۔ اور خود بھی ائمہ مقننہ میں سے ہے اور محمد بن عباد سلمی کا ہم عصر تھا۔ اور رائے و اعتقاد میں دونوں قریب قریب تھے۔ اس نے کتب فلاسفہ کی بہت کچھ سیر کی تھی۔ کہتا تھا سارے معارف ضروری ہیں۔ کوئی شے ان میں سے افعال عباد نہیں ہے بلکہ یہ سب طبعی ہیں۔ بندے کا کسب و سوا ارادے کے اور کچھ نہیں ہے اور آدمی ہمیشہ و فرخ میں نہ ہینگے بلکہ طبیعت نار ہو جائینگے۔ لہذا کسی کو داخل ناز کر گیا۔ خود آگ انکو بالطبع اپنی طرف کھینچ لیگی۔ اور یہ قرآن منشرل اہل اہل کے قبیل سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ

جس نے علم خیاط سے حاصل کیا تھا۔ اسکا مذہب بعینہ اسکا مذہب تھا۔ یہ شخص چند مسائل میں معتزلہ بغداد سے ممتاز بنا تھا۔ کہتا تھا کہ اللہ کا فعل اُسکے ارادے کے بغیر واقع ہوتا ہے۔ پس جب یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال کا ارادہ کر نیوالا، تو اُس سے یہ مراد ہوتی ہے کہ وہ انکا خالق ہے اور مصلحت جان لیتا ہے۔ اور جس وقت یوں کہتے ہیں کہ وہ غیروں کے افعال کا ارادہ کر نیوالا ہے تو مطلب اسکا یہ ہوتا ہے کہ وہ غیروں کے افعال کا حکم کرنے والا ہے اور قائل اس بات کا تھا کہ اللہ تعالیٰ نہ اپنی ذات کو دیکھتا ہے نہ غیر کو بلکہ اسکے بصر و سمع علم ہی کی طرف راجع ہیں یعنی مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ وہ جانتا ہے۔ کہتا تھا کہ قتل مویشیاں نہیں ہوت اور یہی ہے جو اپنے وعدے سے مرے مطلب یہ ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہے اور بندے کے فعل کا نام قتل شاید یہ مسلک کبھی نے قرآن کی اس آیت سے حاصل کیا ہے **ما محمد الا رسول قد خلت من قبل الواصل افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم** محمد تو ایک رسول ہے اس سے پہلے بہت سے رسول ہو چکے پھر کیا اگر وہ سر گیا یا مارا گیا۔ تو تم اُٹھے پاؤں پھر جاو گے۔ موت اور قتل میں چونکہ تردید واقع ہوتی ہے۔ اور تردید و متنازع میں واقع ہوتی ہے تو اسلئے کبھی نے یہ خیال کیا کہ موت کا اطلاق اُس جمل پر نہ کرنا چاہئے جو قتل کے ذریعہ سے حاصل ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے موت کے بعد قتل کو بطریق تردید ذکر کرنے سے خصوصیت کا ارادہ کیا ہے یعنی اگر محمد مر جائے خاص کر مارا جائے تو تم کیا مرتد ہو جاو گے۔ رسول زندہ ہے یا نہ ہے دین اللہ کا ہے اُس پر قائم رہو۔

نوز دہم جبائیمہ۔ یہ گروہ محمد بن عبد الوہاب جبائی کی طرف منسوب ہے جو ۲۳۵ھ میں بلدہ جبائیم پیدا ہوا تھا۔ خوزستان میں جبائیم شہر کا نام تھا جبائی کی کنیت ابو علی ہے اسکا نسب حضرت عثمان کے غلام حمران سے جاملتا ہے جبائی نے علم کلام ابو یوسف یعقوب بن عبد اللہ الشیخ البصری سے جو بصرے میں رئیس معتزلہ تھا پڑھا تھا۔ یہ شخص متاخرین معتزلہ سے تھا اور شیخ ابو الحسن اشعری کا استاد تھا۔ مذہب

اعتراف میں اسکے مقولے مشہور ہیں جیسے کہتا تھا کہ اللہ کے نام تو فیقی ہیں کہ سوا ان ناموں کے جنکی شریع نے اجازت دی اور نام اپنی طرف سے وضع کر کے اس ذات پاک پر اطلاق کرنا نہ چاہئے۔ مگر یہ کہتا تھا کہ اللہ کا نام مطہر العبد ہے جبکہ اللہ وہ کام کرے جسکا ارادہ بندے نے اُس سے کیا ہے۔ اور اللہ عورتوں کا حمل رکھتا ہے۔ نہیں بچہ پیدا کرتا ہے۔ اسلئے کہ رحم مادر میں نطفے کے قرار پکڑنے کی علت وہی ہے۔ اللہ کا کلام مرکب ہے۔ حروف و اصوات سے کہ وہ اُسے کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے۔ اور ایسے کلام کا فاعل وہی ہے جس نے اُسے پیدا کیا نہ وہ جسم جس میں قائم ہو اور حلول کرے اور کلام اسکا عرض ہے۔ بہت سے مکانوں میں اور ایک مکان میں بعد و دوسرے مکان کے پایا جاتا ہے۔ بغیر اسکے کہ مکان اول سے منہدم ہو جائے پھر وہ دوسرا مکان میں حاصل ہوتا ہے۔ اور جبائی نے یہ بھی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے پڑھنے کے وقت ایک کلام اپنے نفس کے لئے محل قرات میں پیدا کر دیتا ہے۔ اور امانت کے معاملے میں اہل سنت کے ساتھ موافق ہے کہتا تھا امانت اختیار پڑا و فضیلت حضرت علی میں حضرت ابو بکر پر اور فضیلت حضرت ابو بکر میں حضرت علی پر متوقف تھا۔ تاہم یوں کہتا تھا کہ حضرت ابو بکر حضرت عمر و عثمان سے بہتر ہیں کہتا تھا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہے کان عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم طیر فقال اللهم استنی بالحب خلقک الی یا کل معی هذا الطیر نجاء علی فا کل معہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پرندہ بھٹا ہوا یا پکا ہوا رکھا تھا۔ اس وقت آپ نے دعا کی کہ خداوند لا میرے پاس اُسکو جو تیرے نزدیک تمام مخلوق میں سب سے زیادہ پیارا ہو کہ میرے ساتھ وہ اس پرندہ کو کھائے اس وقت حضرت علی آئے اور آنحضرت کے ساتھ اُسے کھایا تو حضرت علی افضل ہیں۔ اور عقیدہ اسکا یہ تھا کہ اللہ کا دیدار قیامت کو ہنوکار اور بندہ اپنے فعل کا آپ خالق ہے خیر و شر طاعت و عصیان سب اسی کے اختیار سے صادر ہوتا ہے۔ اور مرکب کبیرہ نہوسن ہے نہ کافر ہے بلکہ فاسق ہے۔ اسکے نزدیک مرکب کبیرہ اگر بلا توبہ بر جایگا

تو ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہیگا اور یہ شخص کرامات اولیا کا منکر تھا۔ اور اس بات کا قائل تھا کہ تمام انبیاء معصوم ہیں۔ اور کہتا تھا کہ خدا پر مکلف کی عقل کا درست کرنا۔ اور اسباب تکلیف کا بہم پہنچانا واجب ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک اللہ پر واجب ہے مکلف پر لطف کرنا اور جو چیز کے حق میں مفید ہو اسکا پورا کرنا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ کی خود ذات عالم ہے۔ علم کوئی صفت اُس کیلئے نہیں کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہو۔ اور نہ کوئی ایسی حالت ہے جس سے اُسکو عالمیت حاصل ہوئی ہو۔ اور اُسکے معنی کہ اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے یہ ہیں کہ اللہ زندہ ہے کسی قسم کا نقصان اُس میں نہیں اور اللہ تعالیٰ میں سننے اور دیکھنے کی صفیں مسموع اور مبصر کے حدوث کے وقت حادث ہوتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے۔ اور اللہ موجود تو ہے۔ مگر کسی محل میں نہیں ہے۔ بذات خود قائم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسی ارادے کے ساتھ ارادہ کرنے والا ہے۔ اور یہی اسکا وصف ہے اور کہتا تھا استطاعت فعل سے قبل حاصل ہوتی ہے۔ اور وہ قدرت ہے۔ صحت و سلامتی بدن و اعضا سے جدا اور استطاعت سلامتی بدن و اعضا کا نام نہیں جیسا کہ بعض متکلمین کی یہ رائے ہے اور اللہ کا پہنچانا اور اُسکی نعمتوں کی شکر گزاری اور نیک و بد کا جاننا و اجبات عقلی ہے ہے کہ عقل خود ان باتوں کو ادراک کر سکتی ہے بشرے کے ارشاد کی محتاج نہیں عقل کو رسول باطن جانتا ہے اور عقل کو شریعت باطنی خیال کرتا ہے۔ جبائی شریعت عقلی اور شریعت نبوی ثابت کرتا ہے اور جبائی مقتول کی اجل کے باب میں ان دو قولوں میں کہ وہ اپنی اجل مقرری پر مارا جاتا ہے یا بیوقت مارا جاتا ہے۔ کہ اگر ابھی نہ مارا جاتا تو اور زندہ رہتا متوقف ہے کہتا ہے کہ ان میں سے کوئی قول قابل یقین نہیں کیونکہ دونوں باتوں کا احتمال ہے۔ اسلئے کہ جس طرح مقتول کے حق میں حیات کا احتمال ہے اسی طرح حیات کا بھی احتمال ہے۔ اور کہتا ہے شریعت کتاب التوحید امین محمد بن عمر الحسین الرازی نے کہا ہے وما العزلة بخصف ذهب الوجل والوشم لانی بعد شفی ذلک صفة المہدیة والکراهیة ویشم فی ذلک کونہ سامعاً و

نبوی وہ کام ہیں کہ عقل کتنے بھیدوں کو نہیں جان سکتی جیسے عبادتوں کے وقت اور عجلت و حرمت اشیائے مقرر کی اور فرائض کا واجب ہونا اور منہ و بات کا مخب ہونا اور عقل بالاستقلال ادا کر تے ہیں کہ مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب ہونا ضرور لیکن عاصی کا ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہنا تقدیر اشرف شریف سے کہ عقل ظاہر ہے قبول کرنا چاہئے اور کہتا تھا۔ اللہ پر واجب ہے گناہگار کو عذاب دینا اور مطیع کو ثواب پہنچانا اسکے نزدیک ایمان ایک صلح کا نام ہے جس میں اچھے اوصاف جمع ہوتے ہیں پس جس میں وہ جمع ہوں وہ مومن ہے۔ اور کہتا تھا کہ ایمان نام ہے جملہ طاعات مفروضہ کا اور نفل اُس سے خارج ہیں۔ اور اُن فرشتوں کا جو قبر میں مردے سے سوال کرتے ہیں سنکر ذکر نام رکھنا ناپسند کرتا ہے۔ اور اسکے احوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ پل صراط کے بارے میں ہر دوہے کیونکہ ثابت بھی کرتا ہے اور انکار بھی کرتا ہے۔

شیخ ابو الحسن اشعری نے ایک بار جبائی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے۔ اُن میں ایک مومن صالح ہو کر مراد اور ایک کافر ہو کر مراد تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی لڑکا کیا حال ہوا۔ ابوعلی نے کہا مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے۔ اشعری نے کہا اگر تیسرا بھائی اللہ سے کہے مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنائے کیوں نہ موت دی کہ میں جنت میں جاتا آرام پاتا کیونکہ اسکے حق میں تو یہی خوب تھا۔ جبائی نے یہ جواب دیا کہ اللہ اسکو یوں جواب دیگا کہ اگر تو بڑا ہوتا گناہ کرتا۔ جہنم میں دکھ بھرتا۔ تیسرے حق میں یہی خوب تھا۔ یہ سب اشعری نے پھر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیوں نہ مارا کہ جنت میں جاتا یا لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا۔ اسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جائے تو اللہ اسکو کیا جواب دیگا۔ جبائی نے کہا۔ تو تو دیوانہ ہے۔ اشعری نے کہا نہیں یہ کہو کہ شیخ کا گدھا اس گھائی پر چڑھ نہیں سکتا۔ جبائی چپ رہ گیا اس مناظرہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جسکو چاہا اپنی رحمت سے مخصوص فرمایا اور جسکو چاہا عذاب کا مورد قرار دیا افعال الہی کسی غرض کے ساتھ معلل نہیں ہیں جبائی کا انتقال سنہ ۳۷۵

میں نہ ہوا تھا۔

بستیم ہیشم یہ متبع ابو ہاشم عبدالسلام بن ابی علی جبائی کے ہیں جو بصرے میں پیدا ہوا۔ چہار شنبہ، اشعبان ۳۲۱ھ میں فوت ہوا یہ علم ادب میں باپ سے بڑا ہوا تھا۔ اور یہ شخص تمام مقالات میں اپنے باپ کا متبع ہے۔ دونوں باپ بیٹوں نے مسائل کا امیہ میں تمام متشرعہ سے بہت سے مسائل میں مخالفت کر کے نئی تحقیقات کی ہیں بلکہ کئی مسئلوں میں باپ سے متفرق تھا چنانچہ استحقاق ذم و عذاب کا بغیر گناہ کے قائل تھا اور یہ کہ آدمی کوئی گناہ نہ کرے۔ اور اسکو عذاب دیا جائے۔ جو کہ تھوڑے سے صفات واجب ذات واجب کے مغاثر ہیں۔ جیسے سمع و بصر کلہن کا ان میں باختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ مراد ان سے علم ہے یعنی سمع و بصر سے مراد یہ ہے کہ سمعوں و مبصرات کا عالم ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سمع و بصر سے مراد یہ ہے کہ زندہ ہے بلا افت کے ابو ہاشم ایسی صفات کی تصحیح کے لئے احوال کا قائل ہوا تاکہ ان اعتراضوں سے محفوظ رہے جو اشاعرہ پر وارد کئے گئے ہیں۔ پس کہتا تھا کہ سمیع سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب ایسے حال کا ہے کہ وہ حال فی لفظ نہ موجود ہے نہ معدوم نہ مجہول نہ معلوم نہ قدیم نہ حادث اور اس حال سے اثر سمیع ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح اللہ کا علم ایک حالت ہے اور اللہ کے عالم ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ ذی حالت ہے۔ اور وہ حالت صفت محال ہے اسکی ذات سے علیحدہ وجود ہے۔ مگر ذات سے علیحدہ ہو کر معلوم نہیں ہو سکتی اس حالت سے اثر علم ظاہر ہوتا ہے۔ پس اس نے اللہ کے لئے ایسے احوال ثابت کئے جو نہ معلوم ہیں نہ مجہول اور نہ موجود ہیں نہ معدوم نہ قدیم ہیں نہ حادث یہ احوال علیحدہ نہیں جانے جاتے بلکہ ذات کے ساتھ جانے جاتے ہیں۔ اور دلیل اس پر یہ بیان کی ہے کہ عقل بالذات فرق کر سکتی ہے کسی چیز کے مطلق جاننے اور کسی صفت کے ساتھ جاننے میں۔ دیکھو جب کسی ذات کو جاننے میں تو اسکا عالم ہونا نہیں جانتے۔ اور جو ہر کو جانتے ہیں اس کے متحیر ہونے کو یا اس بات کو کہ عرض اس کے ساتھ قائم ہوتا ہے نہیں جانتے انسان موجودات کے

اللہ پر واجب ہے کہ انکو قدرت و استطاعت دے تا وہ برے کاموں سے بچنے اور اچھے کاموں کے کرنے کے لئے آلات بہیم پہنچا دے اور اللہ پر اس چیز کا انکو عطا کرنا واجب ہے جو امور اش کی طرف سے لیجاتی ہو اور منہیات سے بچاتی ہو۔ اور یہ اعتقاد رکھنا تھا کہ توبہ کسی فعل قبیح اور گناہ کبیرہ سے باوجود اصرار کے دوسرے ایسے فعل قبیح پر صحیح نہیں ہوتی جسکو وہ جانتا ہے یا قبیح اعتقاد کرتا ہے اگرچہ حسن ہی کیوں نہ ہو۔ اور اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کافر کو ذرا سے گناہ پر اصرار ہو تو اسکا اسلام مقبول نہیں اور کہتا تھا کہ جس آدمی کو فعل قبیح کے کرنے کی قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے توبہ کرے تو وہ توبہ اسکی صحیح نہیں ہوتی۔ اور کہتا تھا انبیاء سے غیر انصاف گناہ ہونا ممکن ہے اور کہتا تھا کہ کلام اللہ عبارت ہے اصوات مقطوعہ اور حرکت منقولہ سے اور چونکہ اصوات و حرکت حادث ہیں۔ اور ذات واجب محل حوادث نہیں۔ تو خدا کے متکلم ہونے سے یہ مراد ہے کہ خدا نے اجسام میں کلام ایسا فرمایا ہے۔ نہ یہ کہ کلام اسکی ذات سے قائم ہے۔ اس کے اعتقاد میں زندگی اور ترک اور ہنود اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکیں۔ اور ایک علم سے دو چیزیں بالترتیب نہیں معلوم ہوسکتیں۔ اور اس کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی۔ اگرچہ بندے کو حکم ہے کہ وہ نماز کے وقت طہیر ہو کہتا تھا غصہ کئے ہوئے پانی سے طہارت کفایت کرتی ہے۔ مگر نماز غصہ کی ہوئی زمین پر واجب نہیں۔

بست و یکم چہارم یہ۔ یہ شیع ہیں ایک قوم معتزلہ کے عسکر بکرم سے ان کا مذہب یہ ہے کہ مشرک انسان کا فریقہ کفر ہو تا ہے۔ اور نظر نے واجب کو واجب کیا ہے۔ نظر کا کوئی فاعل نہیں ہے۔ اسی طرح جماع بچے کا موجب ہوتا ہے۔ بچے کے پیدا کرنے والے میں شک کرتے تھے۔ کہتے تھے انسان انواع حیوانات کا بطریق تفتین کے خالق ہے۔ یہ لوگ یہ بھی اعتقاد رکھتے تھے کہ اللہ کا بندے کو حیات و تیرت کے پیدا کرنے پر قادر کر دینا جائز ہے۔

لبست و دوم ابو الحسین یہ ابو الحسین بصری کے متبع ہیں یہ شخص معتزلہ میں داخل ہے
 کا عالم تھا مذہب معتزلہ کی اس نے خوب تفتیح کی تھی ابو یونس میں اس سے بہتر تحقیق
 کم گذرے ہیں اس شخص صفت علم الہی میں تمام معتزلہ اور اہل سنت کے اختلاف کیا ہے معتزلہ اور
 اہل سنت کا یہ قول ہے کہ حیات بعد موت ایک صفت ہے جو اس بات کو چاہتی ہے کہ امتداد قیامت
 علم و قدرت ہو اور ابو الحسین کا مذہب ہے کہ حیات بعد موت کوئی صفت مستقل نہیں اس ذات قدس
 جو حی کہتی ہیں تو اس سے یہ مراد ہے کہ وہ صاحب قدرت و ارادہ ہے مرنے والوں میں سے ہیں
 یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حیات ایک صفت مستقل ہے۔ وفات پاک سے علحدہ
 جس کا اقتضا یہ ہے کہ ذات باری صاحب علم و قدرت ہے۔ اور ابو الحسین کے
 نزدیک صرف ذات باری ہے۔ جو اپنے لئے علم و قدرت کے متبع نہ ہونے کو مستلزم
 ہے۔ یہی مذہب حکماء و فلاسفہ کا تھا ابو الحسین اور بھی اکثر مسئلوں میں معتزلہ سے
 خلاف رکھتا ہے۔ جیسے کرامات اور لیا کا قائل ہے۔ اور اسکے نزدیک ارادہ الہی
 بھی کوئی علویہ صفت نہیں۔ اس کا ارادہ یہی ہے کہ وہ جانتا ہے۔ مگر خدا کا
 ارادہ اس کے علم میں منحصر ہے اور اس کا قول ہے کہ وجوب امامت کا طریق شرع
 اور عقل دونوں ہیں۔ برخلاف جمہور معتزلہ کے کہ ان کے نزدیک وجوب امامت کا
 طریق شرع ہے۔ ابو القاسم بلخی بھی اس مسئلے میں ابو الحسین کا ہم رائے ہے کہ
 مذکورہ تفاسیر الفنون میں لکھا ہے کہ قاضی عبد الجبار کے متبع قاضی یہ کہلائے ہیں
 طبقات شافعیہ کے طبقہ ثامن میں بیان کیا ہے کہ قاضی عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار
 بن احمد بن خلیل قاضی ابو الحسن بغدادی قاضی ایک سے شافعی مذہب کے تھے
 مگر مذہب اعتزال کے شیخ ماسنے لگے ہیں۔ اور مذہب اعتزال کی مدد میں ان کی
 بہت سی تصنیفات ہیں۔ ذیل قعدہ ۱۵۸۷ میں انتقال کیا ہے

معتزلہ کے ۱۱۔ جی بہت سے نام ہیں ایک غوثیہ یہ نام اسلئے ہو گیا ہے

۱۲۔ دیکھو تفاسیر الفنون ۱۲۔ دیکھو مصلح الانظار صفحہ ۴۹۔ دیکھو شرح کتاب
 الانوار فی فہمۃ الامامہ میں کتاب السیر ۱۲

بات کے قائل ہیں کہ خیر اللہ کی طرف سے ہے اور شر بندے کی طرف سے دوسرا نام وار وہ یہ نام اس لئے ہوا کہ ان کا قول یہ ہے کہ مومنین دوزخ میں نہ جائیں گے فقط انکا ورود دوزخ پر ہو گا۔ اور جو شخص دوزخ میں گیا وہ پھر اس سے باہر نہ نکلا گا۔ تیسرا حرقیہ ان کا قول یہ ہے کہ کفار جلائے نہیں جائے مگر ایک بار چوتھا مفسد یہ قائل ہیں کہ جلائے جنت و دوزخ کے پانچواں واقعہ یہ قائل ہیں توقف کرنے کے قرآن شریف کے مخلوق ہونے میں چھٹا نقطہ یہ قائل ہیں اس بات کے کہ لفظ قرآن مخلوق نہیں ہے۔ ساتواں مفسر فقہ یہ قائل ہیں اس بات کے کہ اللہ ہر جگہ میں ہے۔ آٹھواں قبر یہ یہ منکر ہیں غدا قبر کے نواں نام کیسانہ ہے : سوال نا کتبیہ ہے۔ گیارہواں احمد یہ ہے بارہواں واسطیہ تیرہواں و پچیسواں تیرہواں تیرہواں ہے

تیسری

ابن راوندی احمد بن یحییٰ بن اسحاق راوندی کو عام مصنفین متذکرہ میں شمار کرتے ہیں مگر ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابن راوندی کی ایک کتاب فضیلت العترة بھی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ معتزلی نہیں ہے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ وہ معتزلیہ سے بھی بدتر اور گمراہ تر ہے۔ اس کے عقیدے میں بالکل الحاد بھرا ہوا تھا اسکا نام احمد ہے اور ابن راوندی عرف تھا اس شخص نے کفر و الحاد میں کئی تصنیف کی ہیں، بجز ان کے کتاب زمرہ میں معارضہ قرآن کے بارے میں کہتا ہے کہ میں نے اکثم بن صیفی کے کلام میں دو چیز دیکھی ہیں جو انما اعطینا الکون سے بدتر جو یہ ہے۔ اور کہتا تھا کہ انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے خلق کی طبیعتوں کو کھینچ لیا تھا چھٹا طیس اوسے کہ کھینچ لیتا ہے۔ اور ایک ایک کتاب نکال کر دیتا ہے۔ دین اسلام کے ساتھ ساتھ دین گمراہ کو بتا دیتی تھی۔ اور یہود سے لڑتا کہ تم کو کہہ سکتی بن عمران کہ گئے ہیں کہ میں خاتم الانبیاء ہوں۔ بعد میرے

کوئی نبی نہ ہوگا۔ اور اپنی ایک کتاب مسمیٰ بہ فرزند میں کہتا ہے کہ مسلمان اپنے نبی کی نبوت پر قرآن کو حجت بتاتے ہیں۔ جسکے ساتھ نبی نے تحدی کی تھی۔ پس اس عرب سے جواب نہ ہو سکا۔ مگر مسلمانوں سے یہ کہا جائے کہ اگر کوئی شخص فلاسفہ قدیم کی نبوت کا مدعی دعوے کرے اور جیسا کہ تم قرآن کو حجت قرار دیتے ہو۔ وہ بھی اُنکے کسی کام کو یا کتاب کو حجت بتائے مثلاً کہے کہ اقلیدس کے صدق نبوت پر یہ دلیل ہے کہ اُس نے دعوے کیا کہ کوئی انسان میری کتاب کی طرح نہیں بنا سکتا ہے تو کیا اُس سے نبوت اُسکی ثابت ہو سکتی ہے۔ اور ابن راوندی نے کہا ہے کہ قرآن میں ہے اُن کی دالہ الشیطان کان ضعیفاً بے شک شیطان کا فریب ضعیف ہے حالانکہ اس نے ایسا کر فریب کیا کہ آدم کو جنت سے نکلوا دیا اور اُسکے ایسے بہت سے مقالات ہیں جن سے ہم نے اعراض کیا۔ اور علمائے سب کا جواب بدلیہ ہے۔ اور وجہ فساد اور شک کی عمدہ طور پر بتائی ہے۔ ابن راوندی کے نزدیک ایمان نام ہے تصدیق قلب کا اور اسکے نزدیک استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور کہتا تھا کہ کسی پیغمبر کے قتل کر ڈالنے یا اُسکے طمانچہ مار دینے سے انسان اسلئے کافر ہو جاتا ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اور اس سے بغض رکھنا اس وجہ سے کہ اُسکو قتل کیا یا طمانچہ مارا۔ ابن راوندی نے ۳۶ برس کی عمر پائی ۲۵۵ ھ میں مرا۔

فرقہ شیعہ

قبل اس سے کہ شیعہ کے حالات بیان ہوں۔ بطور تمہید کے یہ کہتا ہوں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ دن علیل رہ کر ۶۴ برس کی عمر میں دوشنبہ کے دن ۱۲ ربیع الاول ۱۱ ھ کو انتقال فرمایا۔ تو خلافت کی نزاع پیدا ہوئی اور انصار نے یہ ٹھہرایا کہ ایک امام چار ہو گا۔ اور ایک مہاجرین میں ہو گا۔ اور اپنی طرف سے

لہ دیکھو کشف الغم عن جمیع الامم مولفہ قطب شہرانی ۱۲

سعد بن عبادہ کو خلیفہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے وہاں پہنچ کر کہا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش چاہئے تب سب انصار نے قبول کیا۔ اور کھاتم کیے خلیفہ کر دئے۔ حضرت عمر نے کہا کہ ہم سب سے افضل ابو بکر ہیں انہیں سے بیعت کرتے ہیں تم بھی قبول کرو اور اول بشیر بن سعد انصاری نے پھر حضرت عمر نے پھر ابو عبیدہ بن جراح نے پھر آؤس نے بیعت کی۔ پھر یوں ان کے بیعت کرنے والے چاروں طرف سے ابو بکر کی بیعت پر آمندے چلے آتے تھے۔ دیکھتے ہی دیکھتے ایسی کثرت ہو گئی کہ تل رکھنے کو جگہ نہ ملتی تھی۔ اور فوری طور پر صدیق اکبر اتفاق عام ہو گیا۔ یہ معاملہ سقیفہ بنی ساعدہ میں ہوا تھا جب وہ مسجد میں آئے۔ تو لوگ ہر طرف سے دوڑ کر آئے اور بغت سے بیعت کرنے لگے۔ لیکن بنی ہاشم ویرنگ اپنے ادعا پر رکتے رہے۔ اور انکو اپنی ناکامی پر تعجب و انوس و دونوں ہوا ہوا۔

حضرت علی عباس طلحہ زبیر مقداد بن عمر عتبہ بن ابی لہب۔ خالد بن سعید بن العاص۔ سلمان فارسی۔ ابوذر غفاری۔ عمار بن یاسر۔ ہریرہ بن عازب اور ابی بن کعب نے اول بیعت نہ کی۔ حضرت علی بیعت کے وقت سقیفہ میں موجود نہ تھے۔ جناب پیغمبر خدا کی تجویز و تکفین کا سامان کر رہے تھے۔ پھر ان سب کو گول بیعت لے دیکھو حضرات الابرار ۱۲۰ سالہ سقیفہ یعنی چوبترہ ۱۲۰ سالہ ابو لہب کے دو بیٹے آنحضرت کے داماد تھے۔ ایک کا نام عتبہ بن عین کے بیٹے اور تائے فوقانی کے بیٹے اور تائے تحتانی کے بیٹے۔ اور یہ حضرت رقیہ بنت آنحضرت کا نکاح اس سے ہوا تھا۔ اور ایک روایت ہے کہ ام کلثوم بنت آنحضرت اس کے نکاح میں تھیں۔ اور اس شہر اول بیعت کے بعد ان کے دو بیٹے کا نام عتبہ بن عین مضموم ہے۔ اور تائے فوقانی کے بیٹے اور تائے تحتانی کے بیٹے۔ یہ شخص سلمان اور قبول الاسلام ہے اور صحابہ میں شمار ہوتا ہے۔ سال فتح مکہ میں ایمان لایا تھا عتبہ آنحضرت کے ساتھ گستاخی سے پیش آیا اور آنحضرت نے اس کے حق میں بددعا کی تھی اور وہ توبہ ہوئی اور شیر نے اس کا پیٹ پھاڑا والا کتاب دوسرے سال کی جنگ جمل اور روضۃ الاحباب حیدرآباد وغیرہ میں رجمہ کے شوہر کے حق میں حضرت کا بددعا کرنا نکھار پس وہ عتبہ مصغر ہونا چاہتے ۲۰۱

کر لی اور حضرت علی نے چھ مہینے کے بعد بیعت کی۔ بعض کہتے ہیں کہ تیسرے دن یا اسی دن یا دوسرے دن یا چالیس دن کے بعد بیعت کی اور صحیح یہ ہے کہ دوبارہ بیعت کی۔ ایک بار تیسرے دن اور دوبارہ چھ مہینے کے بعد اور ضرورت بیعت ثانی کی یہ ہوئی۔ کہ جب فدک وغیرہ کے باب میں باہم حجت واقع ہوئی اور لوگوں کو ثابت ہوا کہ ان میں ملال ہے۔ تو اُنکے اس زعم کے دفع کرنے کے لئے تانیا بیعت کی۔ حضرت ابوبکر صدیق کے بعد شاید بنو ہاشم کے دعوے سے سرسے پیش آتے لیکن حضرت ابوبکر نے وفات کے وقت حضرت عمر کی خلافت پر باضابطہ تفویض کی۔ اسلئے بنو ہاشم کو موقع نہ ملا۔ حضرت عمر نے اپنی شہادت کے قریب چھ شخصوں کو چنا۔ جنکی جاکمانہ لیاقتیں اُنکے نزدیک ایسی مساویانہ درجہ رکھتی تھیں۔ کہ وہ کسی کے حق میں ترجیح کا فیصلہ نہیں کر سکے۔ حضرت علی عثمان زبیر طلحہ سعد اور عبدالرحمن بن عوف اُن انتخاب شدہ لوگوں میں تھے۔ گو حضرت عباس نے حضرت علی کو یہ ہدایت کی۔ کہ وہ اپنی خلافت کو بخت و اتفاق کے ہاتھ میں نہ دیں بلکہ بغیر کسی کی اعانت کے آپ اپنے استحقاق کا فیصلہ کر لیں۔ لیکن جناب امیر کی بے غرضی اور فیاض دلی نے اس اختلاف انگیز تحریک کے قبول کرنے کی اجازت نہ دی۔ عبدالرحمن بن عوف اس نزاع کے طے کرنے کے لئے مقرر ہوئے انہوں نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور کہا میں تمہاری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا اور سنت رسول اور طریقہ حضرت ابوبکر و عمر پر حضرت علی نے جواب میں کہا۔ کتاب اللہ اور سنت رسول اور میرے اجتہاد اور اس پر عبدالرحمن نے اُنکو چھوڑ کر حضرت عثمان کا ہاتھ پکڑ لیا۔ اور وہی بات کہی۔ حضرت عثمان نے قبول کر لیا۔

۱۷ صحیحین میں مروی ہے کہ چھ مہینے تک بیعت نہ کی ۱۲؎ ابن حبان کی صحیح میں لکھا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے تیسرے دن بیعت کر لی تھی قسطلانی نے بھی اس قول کی تصحیح کی یہ ۱۲؎ یہ دو قول مولانا عبدالحق محدث دہلوی نے تکمیل الایمان میں لکھے ہیں ۱۱؎ دیکھو تاریخ طبری ۱۲؎ دیکھو شرح مسلم الثبوت مولفہ بحر العلوم ۱۳؎ دیکھو شرح مقاصد ۱۴؎

پھر سب صحابہ نے اُن سے بیعت کر لی حضرت علی نے صبر جمیل کہا۔ اور تین بہ تقدیر راضی ہو گئے۔ حضرت عثمان خاندان بنو امیہ سے تھے۔ اور اُنکی خلافت ایک نئے تاریخی سلسلے کا دیباچہ تھی۔ حضرت ابوبکر و عمر نہ ہاشمی تھے نہ اموی۔ اسلئے اُنکے عہد تک بنو امیہ و ہاشم یہ دونوں خاندان خلافت میں کچھ حصہ نہیں رکھتے تھے حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں تمام بڑے بڑے ملکی عہدے بنی امیہ کے ہاتھ میں دیدئے معاویہ پہلے بھی شام کے گورنر تھے۔ لیکن اس عہد میں اُنکا اقتدار اس حد تک پہنچ گیا کہ وہ ملک شام کے فرمانروا مستقل سمجھے جاتے تھے حضرت عثمان کی خلافت قریباً بارہ برس رہی۔ اور اگرچہ اخیر میں اسی خاندانی رعایت پر لوگ اُن سے ناراض ہو گئے۔ اور جمعہ کے دن ۱۶ ذی الحجہ ۳۵ھ کو بلوائیوں کے ہاتھ سے اُن کی شہادت تک نوبت پہنچی اور شنبہ کی رات میں بقیع میں دفن ہوئے حضرت علی سے طلحہ زبیر سعید بن زید عمار بن یاسر اسامہ بن زید۔ سہل بن حنیف۔ ابوالیوب انصاری محمد بن سلمہ زید بن ثابت اور خزیمہ بن ثابت وغیرہ صحابہ نے بیعت کر لی۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ کتنے تعجب کی بات ہے کہ عبداللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص نے حضرت علی کی بیعت نہ کی۔ اور زبیر بن معاویہ کی بیعت کر لی۔ اور جن لوگوں نے حضرت علی سے بیعت کی شام کو چلے گئے۔ وہ عثمانیہ کہلانے لگے۔ طلحہ اور زبیر بھی بیعت کر لینے کے بعد شب کے وقت مدینے سے نکل کر مکہ کو چلے گئے۔ اور حضرت عائشہ اُن دنوں مدینے میں نہ تھیں۔ مکے سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں۔ اُنکو حضرت عثمان کی شہادت کی خبر پہنچی تو وہیں انجام کار دیکھنے کے واسطے ٹھہر گئیں۔ اور طلحہ و زبیر کے کہنے سے مکے کو لوٹ گئیں۔ اور مردان بھی حضرت عثمان کا جامہ خون آلود لپکڑ کے کو چلا گیا۔ حضرت علی نے حضرت عثمان کے وقت کے ملکی عہدہ داروں کو معزول کرنا شروع کر دیا۔ سہل بن حنیف کو معاویہ کی عوض دمشق کا گورنر مقرر کیا۔ وہ واپس مخالف ہو گئے۔ اور بوجہ رشتہ داری حضرت عثمان کے مکے خون کا دعویٰ

کرنے لگے۔ اور حضرت علیؑ کو کہا بھیجا کہ تم قاتلان حضرت عثمانؓ کو میرے سپرد کر دو اور وہ اس میں مصلحت نہیں سمجھتے تھے۔ اور ایک دن وہ کہنے لگے قتلہ السدوانامو یعنی حضرت عثمانؓ کو خدائے قتل کیا۔ اور میں اسکے ساتھ ہوں۔ اور اس وقت اس قول کی بڑی ضرورت تھی۔ اگر جناب امیر بطور ایہام کے ایسا نہ کہہ دیتے تو حضرت عثمانؓ کے قاتل بلوا کر بیٹھتے اور فساد مچا دیتے اور سائرش سے سارا لشکر اکٹھا جاتا۔ بلکہ جناب امیر بھی شہید ہو جاتے تو کچھ تعجب نہ تھا۔ مگر دشمنوں نے ان کے اس قول کو اپنی دلیل بنا لیا۔ طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ اور حضرت عثمانؓ کے وقت کے وہ حکام جنکو جناب امیر نے معزول کر دیا تھا۔ یہ سب متفق ہو کر جناب امیر کی مخالفت کے لئے ہندو بست کرنے لگے۔ اور بصرے کی جانب بڑھے جب موضع حوب میں پہنچے۔ تو کتے بھونکنے لگے۔ بی بی عائشہ اس وقت پشیمان ہوئیں اور کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری ایک عورت حضرت علیؑ سے بغیر حق کے جنگ کریگی۔ اور جب حوب میں پہنچیں گی۔ تو گتے شور کرنے لگیں گی خیال کھم اے عائشہ کہ وہ تم ہی ہو۔ پھر بی بی صاحبہ نے چاہا کہ لوٹ جائیں۔ زبیر نے روکا اور کہا کہ شاید تمہاری وجہ سے اللہ تعالیٰ اس فساد کو دفع کرے۔ آخر بی بی صاحبہ کو لے گئے اور بصرے پر قبضہ کر لیا۔ اور سہل بن حنیف کو جو وہاں پر حضرت علیؑ کی طرف سے منتظم تھے نکال دیا۔ حضرت علیؑ نے امام حسن اور عمار بن یاسر کو کوہِ بجا یہ وہاں سے نو ہزار جنگجو آدمیوں کی جماعت فراہم کر کے لائے۔ اگرچہ بی بی صاحبہ طلحہ و زبیر حضرت علیؑ کی جان کے دشمن نہ تھے صرف حضرت عثمانؓ کے قاتلوں سے قصاص چاہتے تھے۔ مگر چونکہ اس قد جمعیت کا خلیفہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا خلافت کی بد رعایت کا باعث تھا۔ اسلئے جناب امیر نے بی بی صاحبہ وغیرہ کا کچھ پاس نہ کیا۔ اور سترہ میں ان سے جنگ کے لئے بصرے کو روانہ ہوئے مقام جلیجا پر جو بصرے سے دو فرسخ پر ہے۔ جمعرات کے دن ۲۰ جمادی الآخری کو طرفین میں جنگ شروع ہوئی زبیر ابن عوام جنگے قاتل کے حق میں پیغمبر خدائے دوزخی ہونے کا حکم کیا تھا تھوڑی

لشکر حضرت علی سے لڑے، شام صحیح بخاری ابن عبد البر سے روایت کرتا ہے کہ اسی
 اثنا میں حضرت علی نے آنکھ آواز دی۔ اور یاد دلایا کہ پیغمبر علیہ السلام نے تم سے کہا
 تھا کہ علی کو دوست رکھتے ہو تم نے جواب دیا تھا۔ ہاں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 نے فرمایا تھا کہ ایک دن ایسا آئیگا کہ تم علی پر خروج کرو گے۔ اور ظالم ہو گے جب
 انہیں یہ بات یاد آئی۔ تو لڑائی روک دی۔ اور مدینے کی طرف کوچ کر دیا۔ عمر بن جرمز
 مجاشعی نے رستے میں موقع پا کر آنکھ مار ڈالا۔ اور جناب امیر کو اگر بشارت دی
 کہ لو میں نے زبیر کا کام تمام کر دیا۔ جناب علی نے کہا کہ تجھ کو میں اس کے عوض میں دوزخ
 کی بشارت دیتا ہوں۔ اس نے عرض کیا کہ بڑی خرابی کی بات ہے۔ کہ تم سے لڑنے
 والا بھی دوزخی اور جو تمہاری طرف سے لڑے وہ بھی دوزخی ٹھہرے۔ اور تلوار
 شکم میں مار کر خود کشی کر لی۔ اور مردان بن حکم کو چونکہ طلحہ کے ساتھ کینہ تھا اس لئے اس
 نے طلحہ کے تیر مار دیا۔ اور انکی جان یوں گئی۔ اس جنگ کو جنگ جمل کہتے ہیں۔
 کیونکہ اس دن بی بی عائشہ اس شہر پر جسکا عسکر نام تھا سوار تھیں۔ اسکو ایک شخص
 نے حضرت علی کے حکم سے مار ڈالا۔ حضرت علی نے بی بی عائشہ کے پاس پہنچا فرمایا
 غفر اللہ لک بی بی صاحبہ نے جواب دیا ولک۔ پھر حضرت علی نے آنکھ تعظیم و تکریم
 کے ساتھ مدینے کو روانہ کر دیا۔ اور بصرے کی افسری عبداللہ بن عباس کے حوالے
 کر کے خود کو نے کو تشریف لے گئے۔ بی بی صاحبہ پھر عمر بھر متاسف رہیں۔ اور جنگ
 جمل کو یاد کر لیتیں تو اتنا روتیں کہ دوپٹہ انسوؤں سے تر ہو جاتا تھا اس لئے
 کہ خروج میں جلدی کی۔ تاہل نہ کیا۔ اور پہلے سے تحقیق نہ فرمایا۔ شرح مقاصد میں لکھا
 ہے کہ ان لوگوں کو ناکشیں کہتے ہیں نہکث لغت میں عہد توڑنے اور پھر جانے
 کے معنی میں ہے۔ اور ان لوگوں نے بھی جناب امیر کے عہد اور بیعت کو توڑا تھا۔
 اور بصرے کی طرف چلے گئے تھے۔ ناکشیں کے سر غنہ طلحہ و زبیر تھے۔ خلافت حضرت
 عثمان کی وسیع مدت میں بنی امیہ کا خاندان ملکی دالمی دونوں حیثیت سے طاقتور
 ہو گیا تھا۔ جس کا یہ اثر تھا کہ حضرت علی کی اطاعت معاویہ نے انکی ہمہ کی دھوکے

کیا اور اگرچہ ذاتی فضائل اور مذہبی تقدس میں انکو حضرت علی سے کچھ نسبت نہ تھی تاہم ایک مدت تک وہ مساویانہ طاقت کے ساتھ جناب امیر کے حریف رہے اور تمام شامیوں نے انکی برتافت کی۔ ان سب کو قاسطین کہتے ہیں۔ وقت میں قسط کے معنی جو روز ظلم ہیں۔ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ قاسطین معاویہ اور ان کے ساتھی ہیں جنہوں نے حضرت علی سے مخالفت کی اور طریق حق کو کہ حضرت علی کی بیعت تھی چھوڑ دیا۔ غرض کہ جناب امیر اور قاسطین کی جنگ کا جو اخیر فیصلہ ہوا وہ بھی گویا قاسطین ہی کے حق میں ہوا۔ خوارج نے علی پر تضحی کی بیعت خلافت سے انکار کیا اپنے ان سے اپنے حق کا دعوے کیا۔ انہوں نے نہ مانا یہ لوگ مار قین ہی کہلاتے ہیں۔ مار قی وجہ تسمیہ خوارج میں معلوم ہوگی۔ جناب امیر کے طرفداروں اور متخاصموں کو صحابہ و تابعین تھے۔ اور ان کی صحبت میں رہتے تھے۔ اور انکی خلافت کے معین تھے اور ان کو طرف سے جانبازیاں کرتے تھے لقب شیعیہ مقرر ہوا۔ انہیں سے شیعوں اور شیعیہ متعلق ہیں عبارت ہے۔ ان سب کا عقیدہ یہ تھا کہ جناب امیر اپنے عہد میں امام برحق ہیں۔ بعد شہادت حضرت عثمان کے یہ انہیں کا منصب ہے۔ تمام مسلمانوں پر انکی اطاعت فرض ہے۔ اور اپنے وقت کے سائے آدمیوں سے افضل ہیں۔ انکو جو ان کے لشکر کو باغی اور خطاوار جانتے تھے۔ مگر طلحہ اور زبیر کو یہ لوگ برا نہیں جانتے تھے اسلئے کہ انہوں نے جو تنازع جناب امیر کے ساتھ کیا۔ تو اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ انکو مستحق خلافت نہ جانتے تھے۔ بلکہ قاتلان حضرت عثمان نے جب انکو بھی دہم کیا یا تو یہ

اسے فراموش کیا۔ اور یہ کہہ دیا۔ وقال ابن الاثیر فی التہذیب اصل الشیعة الفرقة من الناس ولقیع علی الواحد کاشفین والحجم والمذکر والمؤنث بلفظ واحد وقد غلب هذا الاسم على کل من یتوکل علیا واولی یدیه حتی صار لهم اسم خاصا فاذا قیل قتلان من الشیعة عرف انہ منہم وفي مذہب الشیعة کذا السعۃ ۱۲
یہ چنانچہ محدثین یعنی اہل سنت و جماعت کی تفصیل میں شاہ عبد العزیز صاحب تحفہ اثنا عشری میں لکھا ہے۔ دہر کہ

یا او خلافت خود در امر خلافت مخطی رہا یعنی بود و نہ کہ اور خلافت نہ انت سبطل و ضال ۱۲ منہ

خوف جان کی وجہ سے مدینے سے چلے گئے۔ اور اُن سے قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے۔ انکو خطائے اجتہادی واقع ہوئی۔ اسلئے کہ ایک شبہ کے ساتھ متمسک تھے۔ اگرچہ طرقتانی کی دلیل ارجح تھی۔ اور وہ شبہ اس وجہ سے پیدا ہوا تھا کہ جانتے تھے۔ کہ قصاص ذوالنورین حق ہے۔ اور حضرت علیؑ اسکے لینے پر قادر ہیں۔ نہیں لیتے بلکہ منع کرتے ہیں۔ پس قصاص حضرت عثمانؓ کی طلب میں جلدی کی۔ اور اتنا تامل نہیں کیا۔ کہ حضرت علیؑ کی مرضی معلوم ہو جاتی۔ اس وجہ سے مخالفت انکی طرف سے وقوع میں آئی۔ ورنہ وہ تمام اہل عصر سے جناب امیرؓ کو افضل مانتے تھے۔ اور انکے اوصاف بیان کرتے تھے۔ اور آخر کار انہوں نے جناب امیرؓ سے مصالحت کر کے انکی اطاعت کر لی۔ اسی واسطے یہ لوگ گمراہ قرار نہیں دئے گئے۔ جناب امیرؓ انکو اچھا جانتے تھے۔ بلکہ بقول بعض اس مخالفت کو انکی خطائے اجتہادی پر حمل کرتے تھے۔

اور یہ شیعہ جناب امیرؓ کی اُن باتوں کو جو انہوں نے خلفا اور صحابہ کی مدح و صفات اور فضائل میں بیان کی ہیں۔ جیسے کہ جناب امیرؓ معاویہ کے ایک خط کے جواب میں شیخین کے حق میں فرماتے ہیں لعمریہ ان مکناہما من الاسلام العظیم وان المصطفیٰ بھما لجر فی الاسلام شدیدا لکھما اللہ وخر لھما یا حسن علیؑ ترجمہ قسم اپنی جان کی منصف ان دونوں کا اسلام میں بڑا ہے۔ اور واقعات ان دونوں کا البتہ زخم سخت ہے۔ اللہ تعالیٰ رحمت کرے۔ اور جزائے خیر دے انکو بعض بہترین کاموں کے کہ ان دونوں نے کئے ظاہر ہی پر محمول کرتے تقیہ اور ریاکاری پر مبنی نہیں سمجھتے اور چونکہ حکام شرع محمدیؐ کے صحابہ کے ذریعہ سے انکو ثابت ہوئے۔ اسے قبول کیا۔ اور عکدہ آمد رکھا۔ ان لوگوں نے ابن سبا وغیرہ کی باتوں کو نہیں مانا۔ اور سائے صحابہ کا ادب کرتے رہے۔ البتہ دو تین برس کے بعد بعض لوگ ابن سبا کے تقوڑے سے دوسو سوں میں آگئے۔ اور جناب امیرؓ کو تمام اصحاب پر تفضیل دینے لگے۔ مگر ان شیعہ تفضیلیہ نے سوائے تفضیل جناب امیرؓ کے اور ساری باتوں

میں شیعہ مخالفین کے ساتھ اتفاق رکھا۔ اور اقوال صحابہ کی پیروی کرتے رہے۔ اور جو کچھ صحابہ کے ذریعہ سے سنت رسول اللہ مروی ہوئی۔ اسکے معتقد و عامل رہے انکا مذہب یہ تھا کہ جناب امیر اور انکی اولاد احق بالخلافت ہیں۔ جب تک یہ بزرگ کسی اور کو یہ منصب خوشی سے نہ دیں وہ اسکا مستحق نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ خلفائے ثلاثہ کو یہ خلیفہ مانتے تھے۔ اور انکی خلافت کو درست جانتے تھے۔ اسلئے کہ جناب امیر نے انہیں اپنی خوشی سے خلیفہ بنایا تھا۔ اور جب یہ خود خلافت اختیار کریں تو دوسرے کو خلافت نہ لینا چاہئے۔ اور جناب امیر بعد رسول اللہ کے افضل انسان ہیں۔ اور یہ لوگ صحابہ کو بُرا نہیں کہتے تھے۔ نہ ظالم و غاصب بتاتے تھے۔ بلکہ خیر و خوبی کے ساتھ یاد کیا کرتے تھے۔ ان میں سے یہ اشخاص مشاہیر ہیں۔ ابو الاسود ظالم دلی و اضع علم نحو اور ابو سعید یحییٰ بن عمر عدوانی کہ علم قرأت و تفسیر و نحو و لغات عرب کا بڑا ماہر تھا۔ اور سالم بن حفصہ جو امام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے حدیث کی روایت کرتا ہے اور عبدالرزاق محدث اور ابو یوسف یعقوب بن اسحاق معروف بابن سکیت مولف کتاب اصطلاح المنطق۔ مگر جب ابن سبا کی بدعت بہت پھیل چکی تو اسکی تلقین کے اثر سے دو قسم کے لوگ بہت پیدا ہو گئے ایک شیعہ تشرائیہ جنہیں شیعہ سنیہ بھی کہتے ہیں۔ یہ لوگ سائے صحابہ کو ظالم و غاصب بلکہ کافر و منافق بتاتے لگے۔ اور نبی جی عائشہ اور طلحہ اور زبیر کی لڑائی و تنازع جناب امیر کے ساتھ ان کے مذہب اور دغدغہ کا مؤید ہو گیا۔ اور چونکہ یہ تمام جھگڑے حضرت عثمان کے قتل کی وجہ سے واقع ہوئے تھے۔ اسلئے انہیں بھی لعن و طعن کرنے لگے۔ اور حضرت عثمان کی خلافت کی بنیاد شیخین کی خلافت پر تھی۔ اور منتخب کرنے والے انکے عبدالرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ تھے۔ سب کو یہ لوگ برا کہنے لگے۔ یہ لوگ گویا ابن سبا کے متوسط قسم کے شاگرد و تعلیم یافتہ تھے۔ دوسرے شیعہ غلامیہ ابن سبا کے شاگرد و رشد اور اسکے خاص اصحاب تھے۔ اسکی تعلیم کی بدولت جناب امیر کی الوہیت کے قائل ہو گئے اور جب بعض نیک لوگوں نے انکو الزام دے کہ جناب امیر میں بشریت کے آثار موجود

ہیں۔ تو اس لئے بعض غلامۃ الوہیت کے قول کو چھوڑ کر اس بات کے قائل ہوئے۔ مگر
 اللہ تعالیٰ نے جناب امیر میں علوی کیا ہے۔ جب جناب امیر کو یہ خبر پہنچی۔ تو انکا
 فرمایا۔ اور ایک جماعت غلامۃ شیعہ کو آگ میں جلا دیا۔ ابن سبا سے سارے اصناف
 غلامۃ شیعہ پیدا ہوئے ہیں۔ اور جبکہ تبرائیہ وغلامۃ وزیدیہ و اسماعیلیہ وغیرہ نے اپنا
 لقب شیعہ اختیار کر لیا۔ اور جب حضرت علی بن ابی طالب اور بعض حضرت ابوبکر
 و حضرت عمر و حضرت عثمان و بی بی عائشہ میں سے دیگر صحابہ کے بڑا غلو و مبالغہ کیا
 اور محمل و اعتقاد میں طرح طرح کے فسادات و بدعات پھیلا دئے۔ تو شیعہ مخلصین
 و شیوخ تفضیلیہ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت رکھ لیا۔ اسی واسطے اگلے
 وقتوں کی کتب تاریخ میں ان لوگوں کے حق میں شیعہ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ تاہم
 و اقدی اور استیعاب میں اس طرح کی باتیں بہت ہیں۔ اور شیعہ تبرائیہ وغیرہ بھی
 شیعہ مخلصین و شیوخ تفضیلیہ کو شیعہ حضرت علی سے نہیں شمار کرتے۔ اس لئے کہ انکے
 نزدیک محمد بن علی کی مختصر ہے۔ صحابہ و ازواج رسول کے برا کہنے میں انکے نزدیک
 ایمان و اسلام میں فرق ہے۔ اسی لئے اپنی جانوں کو مومن کہا کرتے ہیں۔ اور
 باقی اہل اسلام کو مسلمان بولتے ہیں۔ کہتے ہیں۔ مومن وہ ہے جو شریعہ کو اس کے
 حقائق اور تاویل کے ساتھ جانتا ہو۔ اور مسلمان وہ ہے جو شریعہ کو بغیر علم تاویل
 و تفسیر کے جانے اور متزلزل بھی کہتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں فرق ہے۔

تمام شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت عقل سے ثابت ہے اور امامت
 نص ہے اور ائمہ معصوم ہیں غلطی اور سہو و خطا سے مگر زید کو اس میں خلاف ہے اور
 امامت مفضول کی فاصل کے ہوتے ناجائز ہے۔ اور حضرت علی تمام صحابہ سے افضل
 ہیں۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کر دی تھی۔ کہ حضرت علی میرے بعد امام
 ہیں۔ اور انکا قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے پھرے۔ تو
 غدیر خم کے مقام پر کہ ایک بگائے کے درمیان میں ہے۔ سب صحابہ کو جمع
 کر کے فرمایا کہ بار خدا یا میں جس شخص کا مولا ہوں اُسکا علی مولا ہے۔ اور خداوند کو دست

رکھ اسکو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اسکو جو علی سے دشمنی رکھے۔ اور اس
 ارشاد کی ضرورت اسلئے ہوئی کہ حضرت جب اس مقام پہ پہنچے تو یہ آیت نازل ہوئی
 یا ایہا النّٰس بلّٰغ ما انزل الیٰد من ربّہ وان لم تفعل فمّا بلغت رسالتہ واللّٰہ
 یعلمکم من النّٰس یعنی اے رسول! اس چیز کو جو میرے رب کی طرف سے اتری اور
 اگر تو نے یہ نہ کیا۔ تو کچھ بھی نہ پہنچا یا۔ اور تجھ کو اللہ لوگوں سے سچائیگا۔ پھر جب آنحضرت
 اس خطبے سے فارغ ہو چکے۔ تو یہ آیت نازل ہوئی الیوم اکملت لکم دینکم
 والتّٰممت علیکم نعمتی یعنی آج میں کامل کر چکا دین تمہارا اور تم پر
 اپنی نعمت پوری کر چکا۔ پس آیت اول جناب امیر کی شان میں نازل ہوئی۔ جسکے
 مطابق آنحضرت نے انکی مولاہت کی بشارت دی۔ اور نعمت کا تمام کرنا وہی جناب
 امیر کی مولاہت کا اظہار ہے۔ اور یہ صریح دلیل ہے کہ وہ افضل ہیں۔ اور خلافت کے
 لئے سب سے زیادہ حق دار ہیں۔ اور مولا کے معنی اس جگہ اولے بالامت ہیں۔ اور یہ
 نص صریح ہے انکی خلافت پر صحابہ حضرت ابو بکر سے بیعت کرتے وقت واقعہ غدیر کو یاد
 رکھتے تھے۔ اور یہ نص انسیر بخوبی منکشف تھی۔ لیکن انہوں نے اسکی تعمیل نہ کی۔ اور
 بوجہ ظلم و عناد اور کابرے کے امر حق سے چشم پوشی کی۔ اور امیر المومنین علی نے جو
 اس وقت اسکے ساتھ استدلال نہ کیا۔ اور خلافت کے مدعی نہ ہوئے۔ تو یہ بسبب تقیہ
 کے تھا۔ اور صحابہ حضرت علی سے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے مرتد ہو گئے۔ اور تمام صحابہ
 سے تبرا کرتے ہیں۔ رسول نے چند تن کے اور یہ کہتے ہیں کہ امام کو جائز ہے۔ کہ وہ حالت
 تقیہ میں کہدے کہ میں امام نہیں ہوں۔ اور اجماع کے منکر ہیں۔ انکے نزدیک اجسام
 قیامت سے پہلے بھی دنیا میں لوٹ آتے ہیں۔ مگر بعض غلامہ حشر اجساد اور حساب کے
 منکر ہیں۔ اور انکے نزدیک امام کو دنیا اور دین کی ساری باتوں کا علم حاصل ہونا
 ہے۔ یہاں تک کہ وہ سنگیہ زول اور درختوں کے پتوں کو بھی جانتا ہے۔ اور اللہ سے
 مثل انبیاء کے معجزات صادر ہوتے ہیں۔ اور اکثر ان میں سے یہ کہتے ہیں کہ جس نے
 حضرت علی سے جنگ کی وہ کافر ہے۔ ان کے نزدیک جماعت مسنون نہیں۔ اور صریح

موزوں پر جائز نہیں۔ اور بی بی فاطمہ بی بی عائشہ سے افضل ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام میں بغیر معاون کے نبوت کی قدرت نہ تھی۔ اور کہتے ہیں کہ لفظ واحد سے تین طلاق واقع نہیں ہو سکتیں۔ اور نماز تراویح کی مسنونیت کے منکر ہیں۔ اور ان کے نزدیک نماز میں سیدہ ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا مسنون نہیں۔ اور افطار میں جلدی کرنا ناجائز ہے۔ اور نماز مغرب غروب آفتاب کے بعد اُس وقت تک نہ پڑھنا چاہئے۔ جب تک کو اکب نہ چمک جائیں۔ مگر اسماعیلیہ کے نزدیک افطار اور نماز مغرب میں جلدی کرنا واجب ہے۔ اور تمام شیعہ کرامات اولیاء کے منکر ہیں۔ اور اپنے ائمہ کی کرامات کو معجزات کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں بشرح مسلم الثبوت میں ہجر العوام کہتے ہیں کہ انکا اعتقاد یہ ہے کہ گناہ بندے کی قدرت سے صاف ہوتے ہیں۔ اور حنات اللہ کی قدرت سے۔ اسلئے کہ برائی کا پیدا کرنا قبیح ہے۔ پس ان کے نزدیک دو خالق ہیں۔ ایک خالق خیر و دوسرا خالق شر شیعہ کے بعض فرقے رجعت کے قائل ہیں۔ اور اسکی وجہیں ہیں (۱) رجعت بعد موت کے ہوتی ہے۔ پس بعض فرقوں کا قول یہ ہے کہ الی الامم بعد موت کے دنیا میں پھر آئیگا۔ (۲) رجعت بعد غیبت کے ہوتی ہے۔ چنانچہ بعض اسکے قائل ہیں کہ امام مرا نہیں غائب ہو گیا ہے۔ پھر اگر زمین کو عدل سے بھر دیگا بعض فرقے بعض اماموں کی موت میں توقف کرتے ہیں مغضکہ شیعہ میں باہم بھی بڑا اختلاف ہے۔ اور اس اختلاف کی وجہ سے بہت سے فرقے بن گئے ہیں۔ کہ ایک فرقہ دوسرے فرقے کی تکفیر کرتا ہے۔ اصول ان میں سے پانچ فرقے ہیں **غلاة**۔ **تکلیف**۔ **اسماعیلیہ**۔ **زیدیہ** اور **امامیہ** اور شیعہ کے ہر فرقے میں داعی لوگ ہوتے ہیں کہ اس مذہب کی طرف اشتیاق علم یا مال یا زبان یا ہتیار کے ذریعہ سے ملاتے ہیں انکو اصطلاح میں **دعاة** کہتے ہیں۔ جو داعی کی جمع ہے۔ انہیں دعاۃ کے نام سے فرقے منسوب کرتے ہیں۔

غلاة

اگرچہ کیسانہ و اسماعیلیہ و امامیہ میں سے بھی بہت سے فرقے غلو رکھتے ہیں مگر

ہم یہاں غلاۃ ان فرقوں سے مراد رکھتے ہیں جنہیں یہ اعتقاد مشترک ہے کہ انبیاء و
خدا ہیں۔ یا خدا نے انبیاء اور ائمہ میں حلول کیا ہے۔ یا ان سے متحد ہو گیا ہے۔ شخص
اشنا عشری میں لکھا ہے کہ تعین امام کے باب میں بعض ان میں سے کیسا نہیں ہیں اور
بعض امامیہ زیدیہ کے فرقوں میں سے کوئی ایسا نہیں سنا گیا جو ان غلاۃ کی طرح پید
شہید اور آنکی اولاد کی اویہیت یا ان میں حلول الرہبیت یا اتحاد کا قائل ہو اور کشف
عن افتراق الامیہ میں ذکر کیا ہے کہ غلاۃ کا قول یہ ہے کہ نص نبوی کے مطابق حضرت
علی امام ہیں پھر امام حسن بعد انکے امام حسین بعد امام حسین کے حکم شور سے
بعض نے کہا ہے کہ نص نہیں آئی۔ مگر امامت حضرت علی پر فقط اور اس کے نزدیک
امام کا مقرر کرنا اس پر واجب ہے۔ اور اس وجوب کے ثبوت پر عقل و دلالت کوئی
ہے۔ اور امام کا تقرر لغات کی تعلیم کرنے وغیرہ وادویہ اور سموم اور حروف اور صناعات
کے احوال بتانے اور آفات و مصائب سے بچانے کے لئے ہے۔ ابو بکر باطلانی شاگرد
ابو الحسن اشعری نے ملل و فحل میں کہا ہے لا اختلاف بین الامم تکفیر غلاۃ
وہم الذین سجدوا للہ قد اهلوا الامم تکفیر الامم میں اتفاق ہے اس بات پر کہ غلاۃ
روافض کا نہیں اور وہ ہیں کہ یہ زعم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں حلول
کیا ہے۔ پھر ائمہ میں حلول کیا ہے۔ بجا والا نور کی دسویں جلد میں علل الشرائع سے
نقل کیا ہے کہ امام جعفر صادق نے غلاۃ اور مفوضہ پر لعنت کی ہے۔ اور شیخ ابو جعفر
محمد بن علی بن بابویہ بھی اشنا عشری کہتے ہیں کہ غلاۃ اور مفوضہ کافر ہیں یہ وہاں
اور محس اور ترسا اور آتش پرست اور قدریہ اور حموریہ اور جبریہ اور سب اہل
بدعت مذہب باطلہ سے بدتر ہیں۔ ابو ہاشم جعفری سے مروی ہے کہ میں نے جناب
امام رضا سے پوچھا کہ غالی کیسے ہیں۔ فرمایا کہ کافر ہیں اور مفوضہ مشرک ہیں جو شخص
ان سے مجالست اور ہم نشینی اور مخاطبت کرے گا۔ یا ان کے ساتھ کھائے گا یا پئے گا یا ان کے
ساتھ منکحت یعنی باہرہ گونکاح کرے گا یا کسی طرح کی ان سے رعایت کرے گا یا نسبت
ان کے صلہ عمل میں لائے گا ان کے امانت دار قرار دے گا یا ان کی امانت اپنے پاس رکھے گا

یا ان کے کلام اور بات کی تصدیق کر لیا یا انکی اعانت کر لی۔ اگرچہ کلمے کے ساتھ ہو یا بعض کلمے کے ساتھ تو وہ شخص ولایت و دوستی خدا سے غرض جل اور ولایت و دوستی رسول خدا اور اس جناب کے اہل بیت سے باہر ہو جائیگا۔ اور غلامہ کئی فرماتے ہیں۔

پہلا سبائتہ۔ یہ متبع ہیں عبداللہ بن وہب بن سبام معروف بابن السواد کے یہ شخص یہودی تھا۔ حجاز سے اہل اسلام کے شہروں میں جایا کرتا تھا۔ ارادہ اسکا یہ تھا کہ مسلمانوں کو گمراہ کر دے۔ جب یہ بات نہ بنی۔ اور یہ کام نہ کر سکا تو بظاہر اسلام کو تسلیم اور مسلمانوں کے ساتھ مکر و فریب سے پیش آیا۔ سترہ برس میں بصرہ گیا وہاں پہنچ کر کچھ مسائل لوگوں سے کہنے لگا۔ لیکن صراحت نہ کرتا تھا۔ ایک جماعت اسکی طرف مائل ہو گئی۔ اور اسکی باتوں میں آنے لگی۔ عبداللہ بن عامر حاکم بصرہ نے اُسے نکلوا دیا۔ وہاں سے کوفہ میں آیا۔ پھر کوفہ سے چل کر مصر پہنچا۔ وہاں آ کر ٹھہرا۔ لوگوں میں بیٹھا کہ یہ بات کہی بڑا تعجب ہے۔ اُس شخص سے جو اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پھر دنیا میں آئینگے۔ اور اسکی تکذیب کرتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئینگے۔ رجعت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت کرتا رہا۔ یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو قبول کیا۔ اور یہ بدعت سترہ برس سے پھیلنے لگی۔ پس مذہب رجعت کا وہی موجود ہے۔ بعد اس کے اُس نے یہ بات کہی کہ ہرنی کا ایک وصی ہوا کرتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امامت حضرت علی کی وصیت کر گئے ہیں۔ کہ وہ بعد حضرت کے اُنکے وصی ہیں۔ اور نص نبوی کے مطابق خلیفہ امت ہیں۔ اور سن رکھو کہ حضرت عثمان نے خلافت ناحق لے لی۔ اب تم لوگ کھڑے ہو کر اپنے امرا پر طعن کرو۔ اور اظہار امر معروف و نہی منکر کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لو۔ پھر اس نے اپنی طرف سے داعی جا بہ جا بھیجے۔ اور جہاں جہاں لوگ اسکی طرف مائل تھے اُن سے خط و کتابت جاری کی۔ اُن لوگوں نے محض دعوت کو لانا فلیح کہا اسکی رائے کی طرف شروع کیا۔ اور ایک عام ناراضی حضرت عثمان کے

عمال اور انکی خلافت کی طرف سے لوگوں میں پھیل گئی۔ اور ساری زمین اسلام ابن سبا کی رائے و عقیدے سے بھر گئی۔ چار دن طرف علانیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا۔ روانہ اسکی متواتر خبریں مدینے میں پہنچنے لگیں۔ مدینے میں بھی لوگوں میں گوشیاں شروع ہو گئیں۔ امیر المومنین عثمان اور انکے عمال پر زبان طعن دراز ہو گئی۔ رومی پیر کرام سے زید بن ثابت۔ ابو اسید سعدی۔ کعب بن مالک اور حسان بن ثابت لوگوں کو طعن و تشنیع سے روکتے تھے لیکن اس سے کچھ فائدہ نہ تھا۔ اس وقت اہل مدینہ مجتمع ہو کر امیر المومنین عثمان کے پاس آئے۔ اور واقعات سے انکو مطلع کیا لیکن انکو اس سے ناواقف پایا۔ حضرت عثمان نے کہا تم لوگ مسلمانوں کے نہیں اور اباب رٹے ہو۔ اس میں تمہاری کیا رائے ہے۔ چند معتبر و معتمد آدمیوں کو ہلاقی ممالک کی طرف خبر لانے کے لئے روانہ کرو۔ چنانچہ محمد بن سلہ کو ذہ کی طرف اور اسامہ کی بن زید بصرہ کی طرف اور عبداللہ بن عمر شام کی طرف اور انکے علاوہ اور لوگ بھی مختلف ممالک اسلام کی طرف روانہ کئے گئے۔ ان لوگوں نے واپس ہو کر بیان کیا کہ ہم نے تو عمال و دالیان ملک کی کوئی برائی دیکھی۔ اور نہ عوام و خواص کو انکی شکایت کرتے ہوئے پایا۔ لیکن عمار بن یاسر نے جو مصر کی جانب روانہ کئے گئے تھے۔ واپسی میں تاخیر کی۔ اور انکو ابن سبا اور اسکے ہمراہیوں خالد بن ولید بن ولید بن حمران سکونی۔ کنانہ بن بشر نے اپنی طرف مائل کو کہے اپنا ہم مصیبت لیا۔ انھیں دمنی نصین حضرت عثمان دربارہ نقض بیعت حضرت عثمان خط و کتابت کرنے لگے۔ اور بذریعہ خط و کتابت یہ طے کر لیا کہ ایک مقررہ یوم پر مدینے میں جمع ہونا چاہئے۔ چنانچہ ملک مصر سے ایک ہزار یا سات سو یا پانچ آدمی اور ایک ایک جماعت بصرہ و کوثر سے بہ تعداد مذکورہ مدینے میں آئی۔ اور حضرت عثمان کو مغرور کر دینا ارادہ کیا۔ اور فساد برپا کر کے حضرت عثمان کے مکان کو گھیر لیا اور چالیس یا پچاس دن تک انکو محصور رکھا۔ پھر حضرت علی حضرت عثمان کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ مردان کو عہدہ منشی گری سے موقوف رکھئے۔ اور عبداللہ

ابن ابی سرح کو حکومت مصر سے معزول کیے۔ حضرت عثمانؓ نے سنا تو اس نے کہا کہ حضرت علیؓ نے لوگوں کو سمجھا کر بتا دیا۔ اور بات رذت و گنداشت ہو گئی۔ اور محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مصر کا عالم مقرر کر کے اُدھر بھیجا۔ رستے میں انکو ایک خاصا مہربان حضرت عثمانؓ کا عبد اللہ کے نام ملا۔ جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ جو بچہ کہیں اسکی تعیل مت کرنا۔ اور کسی جیلے سے انکو مار ڈالنا۔ محمد اس خط کو لیکر مدینہ کو لوٹ آئے۔ اور حضرت عثمانؓ سے اس کا حال پوچھا۔ انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ کوئی مہر اگر چہ میری ہے۔ اور میرے ہی منشی کا خط ہے۔ مگر میں نے یہ خط نہیں لکھ دیا تو ان لوگوں نے کہا کہ مردان کو ہمارے سپرد کر دو۔ یہ بات حضرت عثمانؓ نے نامعلوم کی۔ اسلئے لوگوں کے دل انکی جانب سے پھر گئے اور حضرت عثمانؓ کو محصور کر لیا۔ تاہم اس عزم کو فی میں لکھا ہے کہ صحابہ میں نے حضرت عثمانؓ پر تنگی کی۔ اور ہر جانب سے انکے مکان میں گھس پڑے۔ محمد بن ابوبکر نے ددڑ کر حضرت عثمانؓ کی وادھی پکڑ لی اور انکی گردن میں زخم پہنچایا جس سے خون جاری ہو گیا۔ پھر کنانہ بن بشر آیا اور ایک وار عمرو کا حضرت عثمانؓ کے سر پر کیا۔ اور سیدان بن حمران مرادی نے ایک تلوار انکے سر پر ماری۔ حضرت عثمانؓ پیچھے کو گر پڑے۔ پھر اور لوگوں نے تلواروں سے ٹکڑے کر ڈالا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ عمیہ بن ضبابی نے حضرت عثمانؓ کے چند ٹھہ کریں ماری تھیں جس سے چند پسلیاں ٹوٹ گئی تھیں اور ٹھہ کریں لگنے کے وقت یہ کہتا جاتا تھا۔ تم نے میرے باپ کو قید کیا تھا۔ جو سیارہ حالت قید ہی میں مر گیا۔ اور بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عمرو بن الحمق نے آپ کے سینے پر نو نیزے مار کر کہا۔ ان میں سے تین نیزے تو میں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے مارے ہیں۔ اور چھ اس وجہ سے مارے ہیں کہ میرے دل میں اس کی طرف سے غبار تھا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ابن سبائے دبدو علی مرتضیٰ سے یہ بات کہی تھی۔ انت الالہ یعنی تم خدا ہو۔ اور انہیں خدا اعتقاد

کہتا تھا۔ حضرت محمدؐ نے اُسے مدائن کی طرف نکلوا دیا۔ اور یہ کہتا تھا کہ حضرت
علیؑ بعد موت کے پھر دنیا میں آئینگے۔ وہ قتل حضرت علیؑ کا معتقد نہ تھا۔ ان کو زندہ
بتاتا تھا۔ کہتا تھا کہ شیطان حضرت علیؑ کی صورت پر ہو گیا تھا۔ اُسے ابن ابی لہجہ نے
مارا ہے۔ اور کہتا تھا وہ بال میں آتے ہیں۔ رعد انکی آواز ہے۔ برق انکا جاک ہے
وہ ضرور زمین پر اتر کر اسکو عدل سے بھر دینگے جس طرح کہ ظلم سے بھر گئی ہے
اور سبائیہ جب رعد کی آواز سنتے تو کہتے السلام علیک یا امیر المؤمنینؑ ارشاد
شیخ اعتقاد یہ میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن سبا کہتا تھا کہ امیر المؤمنینؑ ہزار میں
اور میں انکی طرف سے پیغمبر ہوں۔ جناب امیرؑ نے یہ سنا اسکو بلوایا اور اس سے
پوچھا کہ تو کیا کہتا ہے۔ اُس نے کہا کہ میرے دل میں یہ بات آئی ہے۔ اور خیال گذر
ہے کہ تم خدا ہو۔ اور میں تمہارا پیغمبر ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ دائے تجھے شیطان تجھ سے
استہزا اور سخریہ اور ٹھٹھا کرتا ہے تو توبہ کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال باطل
سے اُس نے آپ کا فرمانا نہ مانا۔ اور توبہ سے انکار کیا۔ آپ نے اسکو تہد کیا۔ پھر بھی
وہ توبہ کرنے پر راضی نہوا۔ اور اس اعتقاد باطل سے نہ پھرا۔ آخر آپ نے اسکو قید خانہ
سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا۔ اور ایک بیٹا اسکا عبید اللہ بن سبا تھا۔ وہ بھی
فاسدۃ العقیدہ تھا۔ مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا۔ کہ وہ جناب امیرؑ کے خدا
ہونیکا تو قائل نہ تھا۔ مگر تفویض کا قائل ہوا تھا۔ چنانچہ مفوضہ میں اسکا بیان
آتا ہے۔ اور اسی کتاب میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ جناب امیرؑ نے جب عبداللہ
کے اصحاب کو پکارا۔ تو وہ مدائن کو بھاگ گیا۔ جناب امیرؑ نے حکم دیا کہ ایک گڑا لکھو۔

لے منہج المقال میں محمد بن علیؑ استرآبادی شعی نے لکھا ہے کہ جناب امیرؑ نے اُسے آگ میں
جلا دیا تھا۔ کتاب کی اصل عبارت یہ ہے عبد اللہ بن سبا باللسین المہملۃ والباء المنقطۃ
تحتها نقطة ولحقه خال ملعون حرقہ امیر المؤمنین علیہ السلام بالذکر ان یزعم علیا

علیہ السلام الروانہ بنی لعنہ اللہ ۱۲ منہ

لکھ دیکھو تعریفات شیخ ابو نصر کی ۱۲ منہ

اور اس میں آگ روشن کریں۔ اور اصحاب عبد اللہ کو اس میں ڈال دیں بغرض جب انکو اس آگ میں ڈالا تو انہوں نے کہا کہ ہمارا یقین اور زیادہ ہوا کہ تو ہی خدا ہے۔ اسلئے کہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ خدا بندوں کے ساتھ آگ کے عذاب کو لگا کر تو ہم کو آگ سے عذاب کرتا ہے۔ پس ہمیں یقین ہوا کہ تو ہی خدا ہے آخر وہ سب جمل گئے۔ مگر اپنے اعتقاد سے نہ چھڑے۔

دوسرا کالمیہ۔ یہ فرقہ ابو کمال کی طرف منسوب ہے یہ شخص سب صحابہ کو کافر بتاتا تھا اس پر کہ انہوں نے حضرت علی سے بیعت نہ کی اور خود حضرت علی کو کافر کہتا تھا اس پر کہ صحابہ سے نہ لڑے۔ یہ تنازع کا قائل تھا۔ اور کہتا تھا کہ امامت نور الہی ہے۔ کہ ایک شخص سے دوسرے شخص میں منتقل ہوتا ہے۔ اور یہ کہتا ہے کہ یہ نور ایک آدمی میں امامت ہو۔ اور دوسرے میں نبوت ہو جائے۔ اور کہتا تھا کہ روح الہی نے اول آدم میں بعد اسکے درجہ بدرجہ تمام دنیا و ائمہ میں حلول کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر اسکے نزدیک کافر کا بھی امام ہونا اور اس میں روح الہی کا حلول کرنا جائز ہے۔ اسلئے کہ حضرت علی مرتضیٰ کی تکفیر کرتا ہے۔ اور پھر ان میں روح الہی کے حلول کا اور انکی امامت کا قائل ہے۔ شفا سے قاضی عیاض میں نفقا کالمیہ کی جگہ کیمیلیہ لکھا ہے۔ شارح کہتا ہے کہ کیمیلیہ منسوب ہیں کبیل کی طرف جو کمال کا مصغر ہے۔ اس صورت میں کیمیلیہ کاف کے ضمہ سے ہو گا بعض کہتے ہیں کہ اس نفقا میں کاف مفتوح ہے۔ اس صورت میں قبیل کے دوسرے کمال کے معنی میں ہے۔

تیسرا مفسر یہ۔ یہ یغیرہ بن سعید عجمی کے اصحاب ہیں جو خالد بن عبد قسری گوزن عراق کا غلام تھا۔ اس نے خالد پر کوفے میں میں آدمی لیکر خرمن کیا انکو گھیر لیا۔ وہ مہتر تھے۔ انہوں نے کہا مجھے پانی ملا دو۔ اس سبب سے وہ بدلتے نواب صدیق حسن خاں نے اسی طرح لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ خالد کو ہشام بن عبد الملک نے سنہ ۱۲۰ میں ابو الشنہ و حیان بنطی کے کہنے سننے سے معزول کر

یوسف بن عمر ثقفی کو انکی جگہ مقرر کیا تھا۔ یہ دونوں ہشام بن عبد الملک کی املاک کے جو عراق میں تھی متولی تھے۔ ابن خلدون وغیرہ نے اسی طرح لکھا ہے۔ اور مصنف میں ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ خالد نے مغیرہ کو واسطہ میں قتل کر کے قنطرة العاصیہ سولی دی تھی۔ اُسکے شایع میں سے ایک قول یہ ہے کہ عبود کے اعضا حروف ہجاء کی صورت پر ہیں۔ اور الف صورت قدیم پر ہے۔ اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ایک مرد ہے نور کا اُسکے سر پر ایک تاج ہے نور کا اور اسکا دل حکم کی منع ہے۔ وہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے کوئی مکان اس سے خالی نہیں ہے۔ اور اللہ نے جب جہاں پیدا کرنا چاہا۔ تو اعمال عباد کو اپنی دانگیوں سے لکھا۔ پھر اُنکے معاصی سے غضب میں آیا۔ تو اُس سے اللہ کو پسینا چھوٹا۔ اس پسینے سے دو دریا مجتمع ہو گئے۔ ایک شیریں ایک تلخ۔ پس خدا نے قنائلے نے دریائے شیریں میں دیکھا تو عکس اُسکا اس میں پڑا۔ خدا نے قنائلے نے تھوڑا سا عکس اُس دریا میں سے نکال کر اس سے چاند اور سورج بنائے۔ اور باقی کو فنا کر دیا۔ اُس واسطہ کہ کوئی شریک اُسکا باقی نہ رہے۔ پھر دریائے شیریں سے مومن پیدا کئے۔ دریائے تلخ سے کافر بنائے۔ اور اس آیت کی حوضہ بالامانۃ علی السموات والارض والجبال فانہن ان یحلفنہا تفسیر یوں کرتا تھا کہ ہم نے پیش کی امانت آسمان و زمین اور پہاڑوں کے سامنے اور وہ امانت حضرت علی کی امانت تھی۔ کہ تم میں کون ایسا ہے کہ اسکو پسینا چھوٹا ہے۔ تو کسی نے اس امانت کو قبول نہ کیا۔ تاکہ یہ حق حضرت علی کا حضرت علی ہی کو پہنچ جائے۔ مگر انسانوں میں سے حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کے مشورے سے اس کو اختیار کر لیا۔ جبکہ حضرت عمر نے یہ اقرار کر لیا کہ کار امانت میں حضرت ابو بکر کو مدد دیتا رہوں گا۔ اور حضرت عمر نے یہ ذمہ داری اس شرط پر اختیار کی کہ حضرت ابو بکر اپنے بعد مجھے خلافت دیدیں۔ اور یہ کہتا تھا کہ آیت لکن الشیطان اذ قال لا ادری انسان اکتفٰ کفر قال انی بری منک انی اخاف اللہ رب العالمین یعنی شیطان کی مثال ہے جس وقت اُس نے آدمی کو کہا تو کفر کر جب اُس نے

کفر کیا۔ تو کہا تحقیق میں تجھ سے بیزار ہوں۔ میں اللہ سے ڈرتا ہوں۔ جو سامنے
 جہان کا رب ہے۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے حق میں نازل
 ہوئی ہے۔ اُسکے نزدیک ہمدی ذکر یا بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی
 طالب ہیں۔ اور وہ زندہ ہیں کوہ ہاجر میں مقیم ہیں۔ جب حکم ربی ہوگا۔ تو اس
 سے برآمد ہونگے۔ اور محمد بن علی کے بعد یہ شخص اپنے لئے امامت کا طالب ہوا تھا
 اور دعوے نبوت کا رکھتا تھا۔ اُسکے زعم میں اسکا معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم
 جانتا ہے۔ اور مردوں کو زندہ کرتا ہے۔ اور جب مغیرہ مارا گیا۔ تو اُسکے بعض مرید
 کہنے لگے کہ دہی امام مضر ہے۔ منہج المقال میں آیا ہے کہ امام ابو عبد اللہ فرماتے
 تھے کہ اس آیت میں ہل انبیکم علی من تنزل الشیاطین تنزل علی اکل فاک اثمہ
 یعنی میں تم کو بتاؤں شیطان کس پر اترتے ہیں۔ اترتے ہیں ہر جھوٹے گناہگار پر
 شیاطین سے مراد یہ سات شخص ہیں۔ مغیرہ بن سعید اور بنان اور صائد بھدی
 اور حرث شامی اور عبد اللہ بن حرث اور حمزہ بن عمارہ زبیری اور ابو الخطاب
 اور نامہ واقشراں میں ابن قبیہ کے حالات میں مذکور ہے کہ فرقہ مغیرہ کا قول ہے
 کہ امامت حسن بن حسن کو وصیت سے پہنچی تھی۔ انکے نزدیک امامت منحصر ہے
 حسن بن علی اور انکی اولاد میں اور یہ فرقہ انکے غیر میں امامت تجویز نہیں کرتا۔
 چوتھا بنائیم۔ یہ متبع ہیں بنان بن سہمان یمیمی ہمدی یمینی کے اور بعض
 بنان کو اسماعیل کا بیٹا بتاتے ہیں۔ لفظ بنان کے حروف میں اختلاف ہے
 میر سید شریف نے تعریفات میں بائے موحده کے بعد نون لکھا ہے۔ اور منہج المقال
 و منہج المقال میں آیا ہے بنان میں بائے موحده مضموم ہے۔ اور اُسکے بعد نون کا
 اور نون کے بعد الف اور اسکے بعد نون ہے اور ابو زید بلخی کی تالیف میں ہے کہ
 یہ نام بیان ہے بائے موحده کے بعد یسے تختانی کے ساتھ اور نسیم الریاض شرح
 شفا کے قاضی عیاض میں شہاب الدین احمد عفا جی کہتے ہیں کہ فرقہ بنائیم موحہ
 بیان کی طرف اس لفظ میں بائے موحده مفتوح اور یا یے تختانی اور الٹن (نون) ہے

اور بعضوں نے بنان بائے موجدہ اور دونوں کے ساتھ بتا رہے بنان کے
 باپ کا نام اسمعیل زہدی تھا۔ یہ شخص بجائے حلول کے اتحاد کا قائل تھا یعنی اسکا
 عقیدہ یہ تھا کہ اللہ حضرت علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے پھر حضرت علیؑ محمد بن حنفیہ
 کے ساتھ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ بن محمد کے ساتھ پھر بعد ابو ہاشم کے بنان
 بن سحان کے ساتھ یعنی خود اُسکی ذات کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ انسان کی صورت
 پر ہے۔ اور سب کچھ اس کا مالک اور فنا ہو جائیگا۔ مگر منہ فنا نہ ہوگا۔ اور دلیل اس
 پر یہ آیت لاتا تھا۔ کل شئیں بالک الادھم "کتاب کشی میں سعد بن عبد اللہ کے
 ذریعہ سے روایت آئی ہے کہ امام صادق نے بنان پر لعنت کی ہے جیسا کہ اختیار
 میں ہے۔ اور کشی میں یہ بھی روایت ہے کہ ابو الحسن رضائے کہا ہے کہ بنان علی
 بن حسین کی تکذیب کرتا تھا۔ پس اللہ نے اسے دوزخ کی آگ میں ڈالا اور محمد
 بن بشیر ابو الحسن موسیٰ کی تکذیب کرتا تھا۔ پس اللہ نے اُسکو بھی آتش دوزخ
 کے ساتھ سزا دی اور تاریخ ابو زید بلخی میں مذکور ہے کہ بیانہ بیان کی نبوت کے
 قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں جو وارد ہے۔ ہذا بیان للناس یعنی یہ بیان ہے
 لوگوں کے لئے اس سے مراد یہی ہمارا پیشوا ہے۔ اور چونکہ یہ شخص تناسخ اور رجعت
 کا قائل تھا اسلئے خالد بن عبد اللہ قسری نے قتل کر دیا۔ منہج المثال میں لکھا
 ہے کہ ہشام بن حکم کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے عرض کیا کہ بنان اس آیت
 کی "ہو الذی فی السماء الذی فی الارض الہ" تادیل کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ زمین کا
 اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ زمین کے اللہ سے اعظم
 ہے۔ اور باشندگان زمین آسمان کے اللہ کو جانتے ہیں۔ اُسکی تعظیم کرتے ہیں ابو
 عبد اللہ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم زمین اور آسمان دونوں کا وہ ایک ہی اللہ
 ہے۔ اسکا کوئی شریک نہیں۔ بنان جھوٹا ہے اللہ اُسپر لعنت کرے۔
 پانچواں جہاد یہ ہے۔ یہ متبع ہیں عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر ذوالجہین
 بن ابوطالب کے وہ تناسخ ارواح کے قائل تھے۔ اور ایک عقیدہ لکایا بھی تھا

کہ روح الہی انبیاء میں دائر سا تر ہے۔ پھر حضرت علیؓ میں پھر امام حسن و امام حسینؓ
 و محمد بن حنفیہ اولاد حضرت علیؓ میں دائر ہوئی پھر عبدالمد کے اندر آئی تا پہلے
 انہوں نے نہ تسلیم کیا تھا کہ وہ المد ہے۔ اور علم اسکے دل میں یوں اگتا ہے جیسے
 زمین سے پھول زمین کا اور امامت بھی اسی ترتیب سے ظہور میں آئی ہے کیونکہ
 نبوت اور امامت کے معنی جناحیہ کے نزدیک یہی تھے کہ روح الہی بدن انسانی
 میں حلول کرے۔ اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب و مردار و نکاح محرم و زنا
 حلال ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں جو مردار اور خون اور سور کے گوشت
 کی تحریم آئی ہے۔ یہ کناہ ہے۔ ایک قوم سے چونکا بعض لازم ہے۔ جیسے حضرت ابوبکرؓ
 و حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ و معاویہؓ اور جس قدر فرائض نامور بہا قرآن میں آئے
 ہیں وہ کناہ ہے۔ البتہ گلوں سے جنگی دوستی لازم ہے۔ جیسے حضرت علیؓ و حضرت
 حسنؓ و حضرت حسینؓ اور انکی اولاد۔ یہ قیامت کے منکر ہیں۔ بہر صورت عبدالمد
 بن معاویہ نے ۲۰ سالہ میں مردان حمار کی شروع حکمرانی میں کوفے میں خروج کیا
 تھا۔ کوفے کے سارے زیدیہ نے اُنکا ساتھ دیا تھا۔ مگر عبدالمد بن عمر بن عبدالعزیز
 حاکم عراق سے سخت جنگ کے بن شکر کے کھا کر ان کو چلے گئے۔ اور تمام اطراف
 سے شیعہ انکے جھنڈے کے تلے جمع ہو گئے۔ اور انکی قوت بہت بڑھ گئی۔ اور ایک
 زبردست لشکر کے ساتھ فتوحات شروع کیں۔ اور بڑے بڑے شہر جیسے حلوان
 حمدان رقومس رے۔ جبال۔ اصفہان فتح کر لیے۔ ۱۲۹ھ میں فارس پر چڑھائی
 کی۔ اور اسے بھی مسخر کر لیا۔ اور استخر میں اپنا سیار گوار قائم کیا۔ اور اپنی طرف
 سے جا بہ جا احکام روانہ کئے۔ اور مال کثیر حاصل کیا۔ بنی ہاشم اور بنی امیہ کے
 بڑے بڑے سردار جیسے سلیمان بن ہشام بن عبدالملک اور حضرت منصور اور علی
 بن عبدالمد بن عباس اور جیسے بن عبدالمد بن عباس انکے شریک ہو گئے۔ عمار
 بن حبیار اور یحییٰ بن زائدہ نے گھیر کر ایسی شکستیں دیں کہ سارا لشکر پریشان
 ہو گیا۔ اور عبدالمد بن معاویہ خود مع اپنے دو بھائی حسن اور زید اور خاندان

آدمیوں کے ہرات کی طرف بھاگ گئے۔ جہاں پر ابو نصر مالک بن یسیر خراسانی ابو مسلم کی طرف سے حاکم تھا۔ اُس نے ابو مسلم کے حکم سے عبداللہ کو مروا ڈالا اور حسن و یرید ابنائے معاویہ کو چھوڑ دیا۔ فرقہ جناحیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ عبداللہ کا اصفہان میں کسی بہار کے اندر زندہ موجود ہیں۔ اور عنقریب نکلنے والے ہیں چھٹا منصوصوریہ۔ یہ ابو منصور عجمی کے متبع ہیں۔ یہ شخص ابتدا میں امام جعفر صادق بن محمد باقر علیہ السلام کا معتقد تھا جب انہوں نے اپنے پاس سے علیحدہ کر دیا۔ تو اس نے یہ دعویٰ کیا کہ بعد امام محمد باقر کے امامت اس کی طرف منتقل ہوئی ہے۔ اور وہ بعد انتقال اس امامت کے آسمان پر گیا۔ اور موجود اپنے اسکے سر پہ اپنا ماتہ پھیرا۔ اور کہا اے بیٹا پہنچا دے میری طرف سے یہ آیت و ان یروا کسف من السماء ساقطاً یقولوا سبحان من کرم یعنی اگر کسی چیز کا ٹکڑا آسمان سے گرتا دیکھیں تو کہیں یہ گاہی بدلی ہے۔ اسکے زعم میں کسف ساقط من السماء سے مراد اس کی ذات تھی۔ اور امامت کے دعوے سے قبل کہتا تھا کہ کسف مذکور سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہیں۔ اور اس بات کا قائل تھا کہ رسول قیامت تک مبعوث ہوتے رہیں گے۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی ہے۔ اور ایک عقیدہ یہ تھا کہ جنت سے مراد وہ آدمی ہے جس کی دوستی واجب ہے۔ اور وہ امام ہے۔ جیسے حضرت علی بن ابی طالب اور ان کی اولاد اور دوزخ سے مراد وہ آدمی ہے جس کی دشمنی واجب ہے۔ جیسے حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ۔ اسی طرح کہتا تھا کہ قرآن میں فرایض سے حضرت علی اور ان کی اولاد مراد ہے۔ اور محرمات سے حضرت ابو بکر و غیرہ مقصود ہیں اور اس تاویل سے مطلب اس کا یہ تھا کہ جو کوئی امام تاک پہنچ جاتا ہے۔ اس سے ساری تکالیف شرعیہ اٹھ جاتی ہیں بے قید ہو جاتا ہے۔ منصوص یہ کہ عقیدہ یہ ہے کہ جو شخص ایسے چالیس آدمیوں کو قتل کر ڈالے جو عقائد دینیہ میں ہم سے

خلاف ہیں۔ تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اور یہ لوگ آدمیوں کے مال حلال جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جبریل نے پیغام رسانی رب العالمین میں خطا کی ہے۔

سا تو اس خطابیہ۔ یہ لوگ ابو الخطاب کے متبع ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابو الخطاب کو محمد بن مقلص اور محمد بن ابو زینت کہتے ہیں۔ اور طحاوی کے حاشیہ در مختار میں ہے کہ خطابیہ نسبت ہے ابو الخطاب محمد بن وہب اجدع یا محمد بن ابی زینب اسدی اجدع کی طرف ابو الخطاب نے کوفے میں خروج کیا۔ اور عیسیٰ بن موسیٰ بن علی بن عبداللہ بن عباس سے لڑا۔

اور امام جعفر صادق کی اطاعت کی طرف دعوت کی۔ اور یہ دعوے کیا کہ علی مرتضیٰ خدائے اکبر ہیں۔ اور جعفر صادق خدائے اصغر انتہی کلامہ۔ امام جعفر کہہ معلوم ہوا کہ میرے حق میں اسکو غلو ہے۔ تو اپنے ہاں سے نکال دیا۔ اسوقت اس نے امامت کا دعوے کیا۔ یہ مشبہ بھی تھا۔ اسکے تابع سچاں فرقتے میں سبکا سپر اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے حضرت علی اور انکی اولاد یہ سب انبیاء ہیں۔ اور ہر امت کے لئے دو رسول ہونا ضرور ہیں ایک ناطق دوسرا صامت سو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ناطق تھے۔ اور حضرت علی نبی صامت ہیں۔ اور امام جعفر صادق بن محمد باقر نبی تھے۔ پھر انتقال نبوت کا ابو الخطاب کی طرف ہو گیا بلکہ خطابیہ کو یہاں تک غلو ہے کہ ان سب کے نزدیک ائمہ اللہ ہیں اور امام حسن حسین ابن اللہ ہیں۔ اور امام جعفر صادق بھی اللہ ہیں۔ اور وہ یہ نہیں جہنمیں لوگ دیکھتے ہیں۔ بلکہ وہ جب اس عالم طریف نزل کرتے ہیں۔ تو یہ انسانی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ مگر ابو الخطاب جعفر صادق اور حضرت علی سے افضل ہے۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ ان سب کاموں کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں۔ جانتے ہیں۔ اور خطابیہ کہتے ہیں کہ الہیت نور ہے نبوت اور امامت

سے اور عالم ان الزار سے کبھی خالی نہیں رہتا۔ اور ان کا زعم یہ ہے کہ امام جعفر صادق بن محمد باقر نے انکے پاس ایک کھال امانت رکھی ہے جسکو جعفر کہتے ہیں۔ اس میں ہر شے محتاج الیہ کا علم خفیہ اور قرآن کی تفسیر ہے ان کے اعتقاد میں اس آیت میں "ان الدیامرکم ان تذبحوا بقرة" یعنی البدن کو قربان کیا ہے۔ کہ ایک گائے ذبح کرو۔ بقرة سے مراد ام المؤمنین عائشہ ہیں۔ اور خمر و شراب، و غیرہ سے مراد حضرت ابوبکر و حضرت عمر ہیں۔ اور حیثیت و طاعت سے مراد معاویہ بن ابی سفیان و عمرو بن العاص ہیں۔ منتهی المقال میں کئی وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ ابو الخطاب علی بن امام حسین کی تکذیب کرتا تھا۔ پس البدن سے دوزخ میں ڈالا۔ خطابیہ پر من کی گواہی کو کہ حلف کرے سچا جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ مومن کبھی جھوٹا حلف نہیں کرتا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ خطابیہ کے نزدیک جھوٹی گواہی اپنے موافقین کے واسطے دینا جائز ہے۔ اسی واسطے کتب فقہ میں لکھا ہے کہ خطابیہ کی گواہی نامقبول ہے۔ ابو الخطاب کو کوفہ میں سولی دے جانے کے بعد اسکے اصحاب کئی فرقتے ہو گئے۔ ایک فریق نے معمر بن عتیم خانے میں ہجرا اور اسکے بعد یائے ثنات تھمتانی اور اسکے بعد ثنائے شلمشہ کی اتباع اختیار کی اور دوسرے نے بنی یغ بن یونس کی یہ شخص جو لاہ تھا اور تیسرے نے عمر و بن بنان عجل کی۔ اور بعض نے مفضل صیرفی کی۔ اور بعض نے سمریغ کی۔

لہ غیر یغیم و کسرین پہل قمار جوا۔ جوا کھیلنا ۱۲ گھ جیت بت اور فال گو اور جادو اور جادوگر اور جہود باطل اور اظہر یہ ہے کہ جیت شیطان سے اور طاعت بضم عین نغمہ گمرانوں کا مقتدا اور بت اور جہود باطل ۱۲ گھ شتم الدواض فی ذم الروافض کی عبارت عربیوں ہے خطابیہ و ہم قوم من غلاة الروافض یعتقدون الشهادة لكل مومن حلف عندہم و یقولون المسلم یخلف کا ذبا و قیل یجوزون الشهادة لشیعتہم واجبہ سواد کان صادقا او کاذبا ۱۲ منہ

معمر یہ کہ زعم میں ابو الخطاب کے بعد معمر نبی ہے جو خاتم الانبیاء ہے۔ اور انکا
 عقیدہ یہ ہے کہ دنیا فنا نہو گی۔ جنت یہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے۔ جو انسان کو
 پہنچتی ہے۔ اور دوزخ اسکی ضد ہے۔ انکے نزدیک شراب پینا زنا کرنا اور تمام بے
 کام حلال و مباح ہیں۔ انکا مذہب ترک نماز ہے۔ یہ قائل ہیں تنازع کے کہتے ہیں
 لوگ مرتے نہیں ہیں۔ بلکہ انکی رو میں انکے غیر میں چلی جاتی ہیں۔ خلاصہ میں لکھا
 ہے کہ سعید بن غنیم اور اسکا بھائی معمر دعا زید یہ میں سے ہیں
 بزنیہ غنیہ۔ اس لفظ میں اختلاف ہے۔ نسیم الریاض میں مذکور ہے۔ کہ
 برمان حنبلی نے کہا ہے۔ کہ لفظ بزنیہ میں بائے موحده مفتوح اور زائے معجم کو
 اور بائے ثنات تحتانی ساکن اور آخر میں غین معجم ہے۔ بزنیہ ایک شخص کا نام ہے
 جسکی طرف بزنیہ منسوب ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ لفظ بزنیہ میں غین معجم کی جگہ
 عین مہمل ہے۔ اور بعضوں نے اور طرح سے بتایا ہے۔ بزنیہ کا یہ قول ہے۔ کہ امام جعفر
 بن محمد خدا ہیں۔ اور جنگو یہ لوگ دیکھتے ہیں۔ یہ وہ نہیں ہیں۔ لوگوں کو انکی شیعہ
 معلوم ہوتی ہے۔ اور دوسرے ائمہ خدا نہیں۔ مگر وحی ان کی طرف ہوتی ہے
 اور معراج اور ملائکہ تک پہنچنا سب کے لئے حاصل تھا۔ بلکہ انکے عقیدے میں ہر مومن
 کو وحی آتی ہے۔ کہتے ہیں۔ اصحاب بزنیہ میں ایسے لوگ بھی ہیں۔ جو جبریل و
 میکائیل سے بہتر ہیں۔ انکو زعم ہے کہ بزنیہ کے معتقد مرتے نہیں۔ بلکہ انکو عالم ملکوت
 پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ اور قلیقہ میں لکھا ہے۔ کہ بزنیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم اپنی مرد کو
 صبح و شام دیکھتے ہیں۔ اور یہ بھی اسی میں مذکور ہے۔ کہ بزنیہ کا زعم یہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے جعفر صادق میں حلول کیا ہے۔ اور وہ اللہ سے اسل میں منتہی القابل
 میں بزنیہ کے ذکر میں ایک روایت نقل کی ہے۔ کہ ابو عبد اللہ نے فرمایا ہے۔ کہ
 حرث شامی اور بنان علی بن حسین کی تکذیب کرتے تھے۔ پھر مغیرہ بن سعید اور
 بزنیہ اور سہری اور ابو الخطاب اور مہر اور بشیر اشعری اور جعفر بن عمارہ بزیری اور
 بعض نسخوں میں دبیر کی جگہ بزیری اور بعض میں زیدی ہے ۱۲

صائد ہندی کا ذکر کیا۔ اور انہیں لعنت کی۔

مفہم علیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہ نسبت ہے جو مسیح علیہ السلام کو خدائے تعالیٰ کے ساتھ نسبت ہے یعنی لاہوت ناسوت کے ساتھ مل کر ایک چیز ہو گئی۔ اور رسالت منقطع نہیں ہوتی۔ بلکہ جبکہ عالم لاہوت کے ساتھ اتحاد حاصل ہو گیا وہ نبی ہے اور اگر اشاعت و خلق اور ہدایت گمراہوں کو اختیار کر لیا تو رسول ہے۔ اسی وجہ سے اُن لوگوں میں بہت سے آدمی نبوت اور رسالت کے مدعی گذرے ہیں۔ اور منقضا کہتے تھے کہ امام جعفر بن محمد خدائیں امیر جعفر نے اُنکو مٹو دو و طعنوں کر دیا۔

فنا گمرہ۔ مرتبہ ذات الہی کو لاہوت کہتے ہیں۔ اور مرتبہ صفات الہی کو جبروت کہتے ہیں۔ اور مرتبہ اسمائے الہی کو ملکوت کہا کرتے ہیں۔ اور ناسوت نام ہے عالم اجسام کا یعنی دنیا اور اس جہان کا۔

مصر لینیہ و بفتح سین مہملہ و کسر رائے مہملہ وغینہ مجہول انکا عقیدہ بھی مفصل کی طرح ہے۔ مگر فرق اس قدر ہے کہ یہ پانچ شخصوں کی نسبت قائل ہیں کہ لاہوت سے ناسوت میں حلول کیا ہے۔ ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے عباس بن عبدالمطلب تیسرے حضرت علی بن ابی طالب چوتھے جعفر بن ابی طالب پانچویں عقیل بن ابی طالب۔

آٹھواں سغریہ۔ غراب غین مجہول کے پیش سے زبان عربی میں کوئے کو کہتے ہیں۔ ان لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ حضرت علی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت میں بہت مشابہت ہے۔ جو ایک کوئے کو دوسرے کوئے سے مشابہت ہوتی ہے۔ اس سے بھی زیادہ یہ دونوں باہم مشابہ ہیں۔ اسی وجہ سے جبریل چوک گئے۔ اللہ نے اُنکو علی بن ابی طالب کے پاس بھیجا تھا۔ وہ امتیاز نہ کرتے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے گئے۔ پس یہ لوگ اپنی اصطلاح میں جبریل کو صاحب الرش کہتے ہیں۔ اور انہیں لعنت کرتے ہیں۔ شمس تبریز کے نام سے ایک

دیوان اشعار فارسی کا مشہور ہے جو مطبع منشی نوکشور میں ایک ہزار سے زیادہ صفحات پر چھپا ہے۔ ہر صفحہ میں ۲۵ سطریں ہیں۔ اور ہر صفحہ میں عرض میں چار چار مصرع درج ہیں جس میں ایک غزل ردیف الٹا لکھی ہے اس غزل میں ایک شعر اس فرقے کے مذہب کے مطابق ہے۔ اور وہ شعر یہ ہے۔

جبریل کہ آذر خالق بیچوں درپیش محمد شد مقصود علی بود

دیگر

آں روح مصفا کہ خداوند بہ قرآن بنواخت بہ چند آیت دستود علی بود
ہم اول و ہم آخر و ہم ظاہر و باطن ہم سوعد و ہم وعدہ و موعود علی بود
راہے کہ بیان کرد خداوند درالحمد آں رہبر و آں راہ کہ بنمود علی بود
جبریل امین را زہر حضرت عزت مقصود بمثل آمد مقصود علی بود
گویند ملک ساجد و سجد بد آدم از من بشنو ساجد و سجد علی بود

نوائ ذبابیہ ان کا اعتقاد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور حضرت علی خدا اور کہتے ہیں۔ ان دونوں نبی اور خدا میں ہر ت مشابہت تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے اس طرح مشابہ تھے۔ جیسے مکھی سے مکھی مشابہ ہوتی ہے عربی میں ذباب ذال معجز کے پیش سے مکھی کو کہا کرتے ہیں۔ ایسا سطر یہ لوگ ذبابیہ کہلاتے ہیں۔ یہ بھی حقیقت میں غرابیہ کی ایک شاخ ہے کہ اس عقیدے سے اس عقیدے کی جانب متوجہ ہو گئے۔

دسوائ ذبیہ دفتح ذال معجز ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اللہ ہیں۔ اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت کرتے تھے۔ اس زمان پر کہ حضرت علی نے انکو اس لئے بھیجا تھا کہ حضرت علی کے مددگار سربراہ کار رہیں اور لوگوں کو حضرت علی کی طرف بلانیں۔ لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے نبوت کا دعوے کا کیا۔ اور لوگوں کو اپنی طرف بلانے لگے۔ اور حضرت علی کو اس طرح پر راضی کر دیا۔ کہ اپنی بیٹی انکو بیاہ دی۔ اور یہ کئی فرقے ہو گئے ہیں جنہیں

ایک علیا یہ ہیں۔ جو علیا بن ذراع الدروسی یا اسدی کے متبع ہیں۔ وہ حضرت علی کی الوہیت کا قائل تھا۔ اور حضرت علی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل بتاتا تھا۔ اور یہ عقیدہ رکھتا تھا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے ساتھ بیعت کی تھی۔ اور انکی متابعت اختیار کر لی تھی۔ بعض علیا یہ بھی کہتے ہیں۔ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی دونوں خدا تھے۔ لیکن یہ بھی دو فرق ہو گئے۔ بعض محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو الوہیت میں مقدم رکھتے ہیں۔ اور بعض حضرت علی کو۔ ان دونوں گروہوں کا نام اثنینہ ہے۔ کیونکہ یہ آنحضرت کی مذمت نہیں کرتے۔ جس طرح ذمہ کرتے ہیں۔ بلکہ حضرت علی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا ہی میں شریک جانتے ہیں۔ اور بعض ان میں سے پنجتن یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی اور بی بی فاطمہ اور امام حسن اور امام حسین کو ائمہ ماننے میں یہ بھی انکا قول ہے کہ پانچوں ایک شے ہیں۔ ان سب میں یکساں روح اتری ہے ایک کو دوسرے پر کچھ فضیلت نہیں۔ انکا نام خمسہ اور خمسہ ہے۔ یہ لوگ بی بی فاطمہ ہمیشہ فاطمہ کہا کرتے تھے۔ علامت تائید سے احتراز رکھتے تھے۔ ان کے شاعر کا قول تھا

تولیت بعد الله في الدين خمسة نبيا وسبطيه وشيخا وفاطما

اور تعلقہ میں لکھا ہے۔ کہ خمسہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ سلمان۔ ابوذر۔ مقداد۔ عمار اور عمر بن امیہ ضمیری اللہ کی طرف سے مصالح عالم کے مؤکل ہیں۔ اور توضع القال فی علم الرجال میں فرقہ علیا یہ کا نام علیا ویہ لکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ رئیس ان کا بشرا شعری ہے۔ اور اختیار سے نقل کیا ہے کہ علیا ویہ کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ علی کو ہم اللہ و جہ رب ہیں۔ جو خاندان علوی ہاشمی میں پیدا ہوئے۔ اور ظاہر کیا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اور اسکی طرف سے اسکا دوست ہوں۔ اور اللہ کا رسول ہوں محمدیہ طریق میں اور بشرا اصحاب ابو الخطاب کے ساتھ ان چار شخصوں میں موافقت کی ہے۔ حضرت علی۔ بی بی فاطمہ۔ امام حسن۔ امام حسین رضی اللہ عنہم اور اشخاص ثلثہ یعنی بی بی فاطمہ و امام حسن و حسین کے معنی تخلیط ہیں۔ یعنی حقیقت

انکی ایک ہی ہے۔ چار لباس و عنوان میں ظہور کیا ہے۔ اور وہ حقیقت صرف وجود حضرت علیؑ ہے۔ اسلئے کہ حضرت علیؑ ہی ان سب اشخاص میں صاحب امامت ہیں۔ اور کہا کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی خاص مخصوص وجود نہیں ہے۔ بلکہ وہ حضرت علیؑ کے بندے ہیں۔ اور حضرت علیؑ رب ہیں۔ انہوں نے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پانچواں مانا ہے جیسا کہ فرقہ مخمس نے سلمان کو پانچواں قرار دیا ہے۔ اور انکو محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا رسول گردانا ہے۔ اور علیاؑ دینے آن لوگوں کے ساتھ اباحت اور تعطیل اور تناسخ میں موافقت کی ہے۔ اور علیاؑ دینے کا نام مخمس نے علیاؑ رکھا ہے۔ اس وجہ سے کہ گمان یہ ہے کہ جب بشارتِ شعیریؑ نے محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ربوبیت سے انکار کیا۔ اور حضرت علیؑ کو رب قرار دیا۔ اور محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علیؑ کا بندہ مانا۔ اور سلمانؑ کی رسالت کا انکار کیا۔ تو وہ مسیح ہو کر ایک پرند بن گیا۔ جسے علیاؑ کہتے ہیں اور دریا میں رہتا ہے۔ پس جو اسکے متبع ہیں۔ انہیں علیاؑ یہ کہتے گئے اور تہتی المقال میں لکھا ہے کہ مخمس کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ رب ہیں۔ اور توسیع المقال میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ خطابیہ اور علیاؑ دینے اور مخمس کا عقیدہ یہ ہے کہ شخص یہ دعوے کرے کہ محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں سے ہوں۔ وہ معتطل ہے اللہ پر چھوٹا بندہ رہتا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے حق میں اللہ نے یہود و نصاریٰ کا الفاظ اس آیت میں فرمایا ہے۔ قَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ سَخِرَ ابْنُ اللَّهِ وَجِئْنَا قُلُوبُهُمْ لِيَكُونَ ابْلَ انْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَهُودُ وَنَصَارَىٰ كَتَبْنَا فِي قُلُوبِهِمْ لِيَعْلَمَ بَئِطٌ هِيَ۔ اور اسکے پیارے تو کہہ بھر کیوں عذاب کرتا ہے۔ تمہارے گناہ سراج باکہ تم بھی ایک انسان ہو۔ اُسکی پیدائش میں کیا نیکو خطابیہ و مخمس کے نزدیک محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم رب ہیں۔ اور علیاؑ دینے کے نزدیک علیؑ رضی اللہ عنہ اور خدا سے نہ اولاد پیدا ہوتی تھے۔ اور نہ وہ خود کسی سے پیدا ہو سکتے۔ اور یہ لوگ یعنی آل ہونے کا دعوے کرنے والے بشر ہیں۔ تو پھر محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم یا

حضرت علی کی اولاد کیسے بن سکتے ہیں! سنیے جو ایسا دعویٰ کرتے ہیں وہ کاذب ہیں۔ یہود و نصاریٰ کی طرح جو اس بات کے مدعی ہیں کہ ہم خدا کی اولاد ہیں

نگیا رہو ان امویہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیرِ انحضرت کی نبوت و رسالت میں شریک تھے

بارہواں غمامیہ۔ ان کا نام ربیعہ بھی ہے۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مکان اصلی آسمان ہے۔ اور وہ موسم بہار میں پردہ ابر کے اندر ہو کر اسطے سیرگزار اور باغ و بہار کے زمین کی طرف نازل کرتا ہے۔ اور دنیا کا طوفان کرتا ہے۔ پھر آسمان پر چڑھ جاتا ہے۔ پھل پھول میوہ غلہ اور سبزہ یہ سب اتر بہار اسی کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کے لئے جہت کوئی نہیں کبھی اوپر کبھی تلے پھرتا رہتا ہے۔ اس فرقے کا ظہور ۲۵ھ میں ہوا تھا۔

تیسرا ہواں رزامیہ قریفیات ابو نصر کی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ میں رائے پہلے کے بعد زائے مجہول ہے۔ یہ فرقہ رزام بن سابق کی طرف منسوب ہے۔ ان کا اعتقاد یہ تھا کہ امامت کے بن حضرت علی بن ابی طالب کے محمد بن حنفیہ کی طرف منتقل ہوئی۔ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی طرف پھر علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف ابو ہاشم کی وصیت سے آئی۔ پھر ان کے پسر محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف آئی۔ محمد نے اسکی وصیت اپنے پسر ابو العباس کو کی۔ جو سفاح کے لقب سے مشہور رہا۔ اور مردان بن محمد بن مردان بن حکم بن ابوالعاص بن امیہ پر جسکو مردان ہمار کہتے ہیں۔ اور خلفائے بنی امیہ میں سے اخیر خلیفہ تھا فتح پاکر بادشاہ ہوا۔ اور چار برس سے کچھ زیادہ سلطنت کر کے مر گیا۔ اسکے بعد بھائی اسکا ابو جعفر منصور جو بسبب بخل کے دو اہل شہور تھا۔ سفاح کی وصیت سے امام ہوا۔ اور رزامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ ابو ہاشم مردوسی میں جو عباسیہ کی طرف سے

لے ابو ہاشم امیر آل محمد بنی ہیں اگرچہ مرد میں نہیں پیدا ہوئے تھا مگر جو کہ ظہور اسکا اسکا میں ہوا ایسے مردوسی

داعی تھا۔ امد قحائے نے حلول کیا ہے۔ اسی وجہ سے انکا غلام میں شمار ہوتا ہے اور باوجودیکہ ابو جعفر نے ابو مسلم کو دغا سے قتل کیا تھا مگر زامیہ کا یہ زعم ہے کہ وہ مارا نہیں گیا ہے۔ اور یہ لوگ محرمات کو حلال جانتے تھے۔ اور فرائض کو چھوڑ دیا تھا۔

چودھواں عزا قر یہ یا شلمغانیہ یہ محمد بن علی شلمغانی کے بیٹے ہیں جسکی کنیت ابو جعفر اور عرف ابو العزاقر عین مہملہ و زائے معجمہ و قاف و رائے مہملہ سے ہے۔ باقوت حموی نے ابن ابی عون کے ترجمے میں لکھا ہے کہ ابن ابی العزاقر و اسفانجی علاقہ میں سے ایک گاؤں میں جسکا نام شلمغان دشین وغین مجتہدین کی ہے رہتا تھا۔ اسکے اصحاب اسکی الوہیت کے قائل ہیں۔ اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ امد کی روح نے اول آدم علیہ السلام میں حلول کیا۔ بعد آدم علیہ السلام کے شیش علیہ السلام میں اور شیش علیہ السلام کے بعد اور انبیاء و ائمہ میں یہاں تک کہ حسن بن علی عسکری میں حلول کیا اسکی تصنیف سے ایک کتاب ہے اسکا نام جاسہ سادہ رکھا ہے اس میں زنا و فجور کو مباح کر دیا ہے انتہی۔ یہ شخص حسین بن منصور حلاج اور ابوطاہر قمرطی کا معاصر تھا۔ ابتدا میں شیخہ امامیہ کے فقہائے اکابر میں شمار کیا جاتا تھا۔ اور امامیہ مذہب رکھتا۔ اور مذہب امامیہ کے اصول کے موافق کتابیں تصنیف کرتا تھا۔ مگر شیخ ابوالقاسم حسین بن روح کے ساتھ جسکو امامیہ باپ کہتے ہیں۔ کیونکہ امام محمد بن حسن عسکری کی طرف سے انکی غیبت صغریٰ کے زمانہ میں وکیل تھا۔ اسکو حسد پیدا ہو گیا۔ اور امام مخضفی کی طرف سے خود سفارت کا دعوے کیا۔ بلکہ پھر ایک نیا مذہب تشیع میں جسکی بنیاد نہایت لے اس لفظ میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں عین مہملہ اور زائے معجمہ اور الف اور قاف اور یائے تختائی اور رائے مہملہ ہے۔ بعض کہتے ہیں یائے تختائی نہیں بعض حرف آخر رائے مہملہ کی بجائے دال مہملہ بتاتے ہیں۔ اور یائے تختائی بھی ہے۔ بعض کہتے ہیں غین معجمہ اور رائے مہملہ اور الف اور قاف اور یائے دال سے ہے ۱۲ منہ

غلو اور تناسخ اور حلول حق تعالیٰ پر بھی پیدا کر لیا۔ بنی مضامین اسکی بہت قویہ
تکرمیم کرتے تھے۔ مجلسی نے کتاب بحار الانوار کی تیسرے سو میں جلد میں لکھا ہے۔ کہ
ابن ابوالعزیز کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص اللہ کے دوست سے ضد رکھے۔ اور
اس سے مقابلہ کرتا ہے۔ وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے۔ اسلئے کہ ولی کو اپنے فضائل کا
ظاہر کرنا بغیر اسکے ممکن نہیں۔ کہ کوئی اسکا مخالف اس طرح کرے۔ جب لوگ اس
ولی کی نسبت اعتراض سنتے ہیں۔ تو اسکے حالات کی جستجو کرتے ہیں اس صورت
میں ولی کے فضائل اور کمالات کے ظاہر ہو جیسا کہ یہی مخالفت ذریعہ ہوتی ہو اسلئے
ضد ولی سے افضل ہے۔ اس طریقے کو آدم اول سے آدم ہفتم تک جاری کرتا تھا
اسلئے کہ سات آدم اور سات عالم کا قاتل تھا۔ اور اسی بنا پر حضرت موسیٰ سے
فرعون کو اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوبکر کو اور حضرت علی سے
معاویہ کو افضل بتاتا تھا۔ اور ضد کی بابت عزراقریہ میں اختلاف ہے۔ ایک گروہ
ان میں سے یہ کہتا ہے۔ کہ ضد کو ولی مقرر کرتا ہے۔ اور ولی ہی اسکو اپنے ساتھ
معارضہ کی قدرت دیتا ہے۔ چنانچہ حضرت علی نے اپنی خوشی سے حضرت ابوبکر
کو مقرر کیا تھا۔ اور بعض عزراقریہ کہتے ہیں۔ کہ ضد قدیم ہے۔ ہر وقت ولی کے ساتھ
رہتا ہے۔ محمد بن علی شلمغانی کا قول تھا کہ حق ایک ہی ہے۔ وہ کبھی سفید لباس
میں ظہور کرتا ہے۔ کبھی قرمز میں اور کبھی نیلے میں۔ ابن اثیر جرجسی نے کتاب
کامل میں بیان کیا ہے۔ کہ ابن ابی عزرا قرآنی ذات کو الہ اور رب الارباب قرار
قرار دیتا تھا۔ اور عقیدہ اسکا یہ تھا۔ کہ وہ اول ہے۔ قدیم ہے۔ ظاہر ہے۔ باطن ہے
رازق ہے۔ تام ہے۔ اور تام سے مراد یہ ہے کہ ہر معنی کے ساتھ اسکی طرف اشارہ
ہو سکتا ہے۔ اور کہتا تھا کہ خدا ہر چیز میں اسکی استعداد اور تحمل کے موافق حلول
فرماتا ہے۔ اور ضد کو ایسا دیکھا۔ تاکہ وہ اپنے مقابل پر دلالت کرے۔ اس وجہ سے
اللہ تعالیٰ نے آدم ابوالبشر کو پیدا کر کے پہلے ابلیس کو پیدا کیا۔ اور اس میں حلل کیا
اور یہ دونوں باہم ضد ہیں۔ اور ضد شے کی اسکی نظیر اور شبیہ کی بہ نسبت زیادہ نزدیک

ہوتی ہے۔ اور خدائے تعالیٰ جب جب ناسوتی میں حلول کرتا ہے۔ تو اس جسد معجزہ اور قدرت ظہور میں آتی ہے۔ اور معجزہ و قدرت اس بات پر دلالت کرتے ہیں۔ کہ اس جسد کو خدا کے ساتھ عنایت اور اتحاد حاصل ہے۔ اور جب آدم علیہ السلام غائب ہو گئے۔ تو لاہوت نے پانچ تن ناسوتی میں ظہور کیا۔ ان پانچ تنوں میں ایک غائب ہو جاتا۔ تو دوسرا اُسکی جگہ ظہور کرتا۔ اور ان پانچ تن ناسوتی کے مقابلے میں پانچ ابلیس ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے ظہور فرمایا ہے بعد اسکے لاہوتیت حضرت ادریس میں اور حضرت ادریس کے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور اُنکے بعد متفرق ہو گئی۔ بعد اسکے ہود میں اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ پھر ان دونوں کے بعد حضرت صالح اور انکے ابلیس میں جس نے اُنکے ناکے کی کونچیں کاٹی تھیں جمع ہوئی۔ انکے بعد حضرت ابراہیم اور انکے ابلیس میں کہ نمرود ہے جمع ہوئی۔ اور انکے غائب ہونے کے بعد متفرق ہو کر حضرت یارون اور انکے ابلیس میں کہ فرعون ہے جمع ہوئی۔ انکی غیبت کے بعد حضرت سلیمان اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور انکے غائب ہونے کے بعد حضرت عیسیٰ اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ اور حضرت عیسیٰ کے بعد انکے حواریوں اور حواریوں کے ابلیسوں میں جمع ہوئی۔ اور انکی غیبت کے بعد حضرت علی اور انکے ابلیس میں جمع ہوئی۔ کہتا تھا۔ کہ اللہ ایک نام ہے۔ جو مفہوم کلی پر دلالت کرتا ہے۔ اور وہ مفہوم کلی یہ ہے کہ جسکی طرف لوگوں کو احتیاج ہے۔ وہ اللہ ہے پس ہر ایک فاضل اپنے مفضو لوں کا۔ اور ہر ایک مطاع اپنے مطیعوں کا اللہ ہونے کے لائق ہے۔ اسی لئے ابن ابی العزاقتر کے متبعوں میں سے ہر ایک اپنے آپکو بمقابلہ اس شخص کے جو اُس سے کم مرتبہ ہوتا۔ اللہ جانتا اور کہتا میں فلاں کا رب ہوں۔ اور فلاں رب فلاں کا ہے۔ اور فلاں میرا رب ہے۔ یہاں تک کہ ربوبیت کو ابن ابی العزاقتر تک منہی کرتے۔ اور اسکو رب الارباب جانتے۔ اور کہتے ربوبیت ابن ابی العزاقتر پر ختم ہو گئی۔ اُسکے آگے کوئی رب نہیں وہ کسی کا

مربوب نہیں۔ اور کہتے کہ امام حسن و حسین حضرت علی کے فرزند نہیں ہیں۔ اسلئے کہ جسکے وجود میں ربوبیت جمع ہوئی پھر وہ نہ کسی کا باپ ہے نہ کسی کا بیٹا اور حضرت موسیٰ اور حضرت مصطفیٰ کو خاشن بتاتے ہیں۔ اسلئے کہ ہاروں نے حضرت موسیٰ کو اور علی نے حضرت محمد کو لوگوں کی طرف بھیجا کہ ہماری شریعت کی طرف بلاؤ۔ ان دونوں نے انکے ساتھ خیانت کی۔ اور آدمیوں کو اپنی شریعت کی طرف بلایا۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت علی نے حضرت محمد کو اصحاب کہف کے رسول کی برابر کے ساڑھے تیرہ سو سال ہیں مہلت دی۔ جب یہ مدت پوری ہو جائیگی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت منقل ہو جائیگی۔ اور ملانکہ وہ ہیں جو اپنے نفس کے مالک ہوں۔ اور حق کو بھجانتے ہوں۔ اور بہشت فرقہ غرقہ یہ کو بھجانے۔ اور انکے مذہب کو اختیار کرنے سے مراد ہے۔ اور دوزخ یہ ہے کہ انکو نہ جانتا ہو اور اور انکے مذہب کو نہ اختیار کرے۔ اور کہتے ہیں کہ نماز روزہ وغیرہ عبادت کی ضرورت نہیں۔ اور بدوں عقد کے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور کہتے ہیں کہ چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سردار ان قریش کی طرف جو نہایت سرکش اور شکر تھے مبعوث ہوئے تھے۔ اسلئے انکے تکبر ڈمانے اور تعلیٰ توڑنے کے لئے سجدہ کرنیکا حکم ان کو دیا۔ اب حکمت کا اقتضایہ ہے کہ آدمیوں پر عورتوں کی فروج مباح کر کے انکا امتحان کرنا چاہئے پس آدمیوں کو روا ہے کہ اپنے عزیزوں اور دوستوں اور بیٹوں کی عورتوں سے مباشرت کریں۔ مگر شرط یہ ہے کہ دونوں کا مذہب ایک ہو۔ اور کہتے ہیں کہ اگر شخص فاضل اپنے سے کم درجہ والے کے ساتھ وطی کرے۔ تو یہ بات اسلئے جائز ہے۔ تاکہ وہ اپنے نور کا وجود اس مفضل میں داخل کرے۔ اور اگر وہ مفضل اس فاضل کو وطی نہ کرے تو دیگا۔ تو وہ مفضل دوسرے دورے میں کہ بعد اس دورے کے انیوالہ ہے عورت کی صورت میں بدل جائیگا۔ اس لئے کہ انکے مذہب کا بننا تسبیح پس ہے۔ تاریخ الفی میں لکھا ہے کہ ابو جعفر شیعانی سن ۳۳۵ھ میں بغداد آیا یہ دعوے خدا فی کا کرتا تھا۔ اپنے

متبعوں سے کہا کرتا تھا کہ میں مردوں کو زندہ کرتا ہوں۔ بغداد کے ہزار ہا آدمی
 اُسکی باتوں کو قبول کر کے اُسکے مطیع ہو گئے۔ اور بہت سے بڑے بڑے قومی ہی
 اُسکے مذہب میں داخل ہو گئے۔ جیسے حسین بن قاسم بن عبداللہ بن سلیمان بن
 وہب کہ ایک وقت میں مقتدر باللہ خلیفہ عباسی کا وزیر بھی رہا ہے اور ابو جعفر
 اور ابو علی فرزندان بسطام اور ابراہیم بن ابی عون اور ابن شیبہ زیات اور
 احمد بن محمد عبدوس اور یہ سب اُسکی ربوبیت کے قائل تھے۔ جب ابن شلمغانی
 اور اُسکے متبعوں کے اتحاد کو زیادہ زور ہوا۔ تو ابن مقلہ وزیر نے عہد خلیفہ
 مقتدر میں اُسکو اور اُسکے اصحاب خاص کو تلاش کیا۔ مگر یہ لوگ ہاتھ نہ لائے
 یہاں تک کہ شوال ۳۲۳ھ میں ابن شلمغانی ظاہر ہوا۔ یہ عہد خلیفہ راضی کا تھا
 وزیر ابن مقلہ نے اُسے گرفتار کر لیا۔ اور اُسکی خانہ تلاشی لگی۔ تو بہت سے خطائیک
 متبعوں کے ایسے نکلے جن میں ابن شلمغانی کے حق میں وہ مضمون اور الفاظ تھے
 جنکا اطلاق شرعاً بشر پر جایز نہیں۔ ان خطوں میں ایک خط حسین بن قاسم کا
 بھی تھا۔ وزیر نے ایک مجلس میں علما کو جمع کر کے وہ خط پیش کئے اور انکی شرارت
 کیگئی۔ ابن شلمغانی نے بھی اعتراف کیا۔ کہ ہاں یہ خط میرے نام ہیں مگر اپنے مذہب
 سے انکار کیا کہا میں مسلمان ہوں۔ جو کچھ باتیں لوگ میرے حق میں مشہور کرتے
 ہیں۔ افتراءئے محض ہے۔ اُسکے ساتھ ابن ابی عون اور ابن عبدوس کو بھی
 بھی گرفتار کر کے خلیفہ کے حضور میں تینوں پیش کئے گئے۔ ابن ابی عون اور ابن
 عبدوس کو حکم ہوا کہ ابن شلمغانی کے تانچے ماریں۔ دونوں نے اس حکم کی تعمیل سے
 انکار کیا۔ مگر جب اسپر بہت تاکید کیگئی۔ تو ابن عبدوس نے ہاتھ بڑا کر ابن شلمغانی
 کے سر پر زور سے ایک تمانچہ مارا اور ابن ابی عون نے جب ہاتھ اُسکی داڑھی اور
 سر پر ڈالا تو اُس کا ہاتھ کاٹنے لگا۔ پس اُس نے ابن شلمغانی کے سر اور منہ پر ہوسہ
 دیا۔ اور اُسکو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ الہی وسیدی و رزاقی۔ خلیفہ راضی باللہ نے
 ابن شلمغانی سے کہا۔ کہ تو تو جوے خدائی سے انکار کرتا ہے۔ مگر یہ بات سچ تھی

تو ابن ابی عون نے تجھ سے یہ بات کیوں کہی۔ ابن شلمغانی نے جواب دیا کہ قرآن میں آیا ہے ولا تزدوا وازدوا اخری یعنی اسد پاک ایک بندے کے گناہ سے دوسرے پر مواخذہ نہیں کرتا۔ میں نے کبھی یہ بات نہیں کہی تھی۔ کہ میں خدا ہوں ابن عبد دس نے خلیفہ سے عرض کیا کہ ابن شلمغانی الوہیت کا مدعی نہیں۔ بلکہ اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ میں باب ہوں۔ امام شافعی کی طرف سے اور ابن روح کا قائم مقام ہوں۔ پھر فقہاء و تضاۃ نے ایک طول طویل بحث کے بعد فتوے دیدیا کہ ابن ابی عون اور ابن شلمغانی کا خون مباح ہے اس لئے سہ شنبہ ۴ ذیقعدہ ۲۳۷ھ کو ابن ابی عون اور ابن شلمغانی کی خلیفہ کے حکم سے گردن مار کر آگ میں جلوا دئے گئے۔ اور علی نے کتاب خلاصہ میں کہا ہے کہ ابن شلمغانی ۲۳۷ھ مارا گیا ہے یہ دونوں اعلیٰ درجے کے فاضل اور صاحب تصنیفات ہیں۔

پندرہواں اسماعیلیہ رجلہ دوم نامہ دانشوراں حالات ابو نعیم صنفہانی میں لکھا ہے کہ فرقۃ اسماعیلیہ حقیقت میں عبد اللہ بن معادیہ بن عبد اللہ کی طرف منسوب ہے جو جعفر طیار کی اولاد میں سے ہے۔ شرح ابن الحدید میں مرقوم ہے کہ مذہب اسماعیلیہ کو جس شخص نے اختراع کیا اس کا نام اسحاق تھا۔ اور وہ عبد اللہ بن معاویہ کے اصحاب میں سے تھا۔ اس کا قول تھا کہ تمام اشیاء مباح ہیں انسان کو کسی چیز پر تکلیف نہیں دیکھنی ہے علی علیہ السلام منصب نبوت میں محمد صلی اللہ علیہ کے شریک ہیں۔ لیکن نہ اس وجہ پر جسے آدمی جانتے ہیں۔ مؤدالافاضل میں ذکر کیا ہے کہ اسماعیلیہ کا عقیدہ ہے کہ زمین پیغمبر سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم نہیں ہوئی اور صواعق محرقہ میں بیان کیا ہے کہ اسماعیلیہ کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ائمہ کے ساتھ متحد ہو گیا ہے۔ مگر ان میں باہم اس بات میں اختلاف ہے کہ حضرت علی کے بعد اللہ تعالیٰ کس سے متحد ہوا ہے۔

سولہواں فرقہ یہ صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ نصیر کے اصحاب ہیں

اور تعلیقہ میں مذکور ہے کہ یہ محمد بن نصیر فری کے متبع ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ اسد
 علی بن محمد عسکری ہیں۔ اور محمد بن نصیر علی بن محمد کی طرف سے بنی ہے۔ محارم کو
 حلال کر دیا تھا۔ اور جن عورتوں کے ساتھ نکاح ناجائز ہے ان کے ساتھ نکاح
 جائز کر دیا تھا۔ اور کشتی میں مذکور ہے کہ نصیر یہ ایک فرقہ ہے جو محمد بن نصیر
 فری کی نبوت کا قائل ہے۔ اور غضاثری میں ہے کہ اس شخص کی طرف فرقہ
 نصیر یہ منسوب ہے۔ اور خلاصہ میں بھی ہے کہ اس شخص سے فرقہ نصیر یہ کی ابتدا
 ہے۔ اور اسی طرف یہ لوگ منسوب ہیں۔ اور منتہی المقال و توضیح المقال میں لکھا
 ہے کہ فی الحال شیعہ کے عوام اور اکثر خواص خصوصاً شاعر کے نزدیک یہ بات مشہور
 ہے کہ جو شخص حضرت علی کی ربوبیت کا قائل ہے وہ فقیر ہی ہے۔ اور کتب
 اہل سنت میں جیسی یہی مذکور ہے کہ نصیر یہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اسد تھائے حضرت
 علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے۔ یا ان میں حلول کیا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ حضرت
 علی اور انکی اولاد چونکہ سب سے افضل ہیں اور مؤید ہیں ساتھ ایسی تائیدات
 کے کہ جو اسرار باطنی سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ پر ضرور ہوا کہ وہ انکی
 صورتوں میں ظہور کرے۔ اور انکی زبان سے بات کہے۔ پس یہ لوگ اللہ کو خدا
 اعتقاد کرتے ہیں اور دلیل اپنے قول پر یہ لاتے ہیں کہ نبی نے تو مشرکین کے
 ساتھ جٹاک کی۔ اور حضرت علی نے منافقین کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ
 پیغمبر ہر حال پر حکم کرتے تھے۔ اور اللہ تعالیٰ باطن کو دیکھتا ہے۔
 منجۃ الدہر میں لکھا ہے کہ مملکت حلبیہ میں ایک بہاؤ کا نام سماق ہے
 اس میں فرقہ نصیر یہ کثرت سے آباد ہے۔ معاد کے باب میں انکا عقیدہ ہے کہ گنا
 آدمی کو کبھی سجن کے ذریعہ سے عذاب ہوتا ہے۔ اور اس طرح گناہ کی بنا پر عذاب
 ہے کہ یکا یک بندر یا سورد وغیرہ کی شکل پر ہو جاتا ہے۔ اور ان کا قول یہ ہے
 کہ نیک آدمی جتنے عمدہ اعمال کرتا ہے اسی قدر اسکی روح انسانی صورتیں
 ہوتی ہے۔ اور یہ صورتیں روح کے لئے بمنزلہ قمیص کے ہیں۔ نیک آدمی کی روح

طح سے ترقی کرتی ہے۔ جب ستر قمیص بدل چکتی ہے۔ تو اخیر میں فرشتوں میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور بد آدمی کی روح شقاوت کے گڑبڑوں میں گرتے ہوئے اور اجسام کو بدلتے ہوئے افضل السالکین میں پہنچ جاتی ہے۔ اور یہ بھی ستر قمیص بدلتی ہے کہ ہر ایک قمیص میں اسکی شقاوت بڑھتی ہی جاتی ہے مثلاً ایک جسم میں شقی تھی۔ دوسرے میں اثنیہ ہوتی ہے۔ اور اپنے اعمال بد کی تکالیفیں برداشت کرتے ہوئے اونٹ۔ گھوڑے۔ گدھے۔ خچر۔ سیل۔ بکری۔ کتے۔ سور۔ گوہ وغیرہ حیوانات کے اجسام میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور رحمت الہی کے نزول سے مایوس ہو جاتی ہے۔ اور جہنمی اور طح طح کے غداؤں کے قابل قرار پاتی ہے۔ اور اسکو عذاب اس طح ملتے ہیں۔ کہ حلال ہوتی ہے۔ بشکار ہوتی ہے۔ نہ بخیر سے بندہ ہستی ہے۔ سواری میں جوتی جاتی ہے۔ قوت نطق اور گویائی سے محروم ہوتی ہے۔ اندر قلعے کی جناب سے محجوب ہو جاتی ہے۔ آسمان کے دروازے اُس سے بند ہو جاتے ہیں۔ نہ اُسکی کوئی بات مقبول ہوتی ہے۔ نہ اُسکا کوئی شکوہ مسموع ہوتا ہے۔ اور ایسی روح نہ کبھی جنت میں داخل ہو سکتی ہے۔ نہ جنت کی ہوا اُس تک پہنچ سکتی ہے۔ اور نہ اسکے لئے کبھی آسمان کے دروازے کھلتے ہیں۔ اور ان اجسام حیوانی میں داخل ہونے کے عذاب اسکو یہاں تک حاصل ہوتے ہیں کہ بڑے سے بڑے حیوان کے جسم میں داخل ہو کر حقیر سے حقیر جسم حیوانی میں تنزل کرتی ہے۔ سر کے کیڑے میں داخل ہوتی ہے۔ قرآن میں جو آیا ہے ان الذین کذبوا یا یتنا واستکبروا عنہا لا تقبضہم ابواب السموات ولا یدخلون الجنۃ حتی یلبسوا بجل فی سم الخیاط وکن الذین یخزوا فی جہنم الذین جہنم میں آئیں جہنم میں۔ اور اُن سے حکم کیا۔ اُنکے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھلینگے۔ اور نہ جنت میں داخل ہونے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں داخل ہووے۔ اور ہم اسی طرح کہنگاروں کو بدلا دیتے ہیں۔ اس آیت میں اسی مقصد کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ جب نوح اونٹ کے جسم میں داخل ہوگی۔ اور تنزل کرتے ہوئے ایسے کیڑے کے جسم میں بیگی

جہنم کے میں پڑتے ہیں۔ تو اس عرصے میں کتنی تبدیلیاں اسکے اجسام میں واقع ہونگی۔ اور یہ کچھلا جسم اس کا بمقابلہ پہلے جسم کے کتنا حقیر ہوگا۔ اور وہ روح جوارح کے جسم میں تھی۔ ایسے جسم میں ہوگی۔ جو سوئی کے ناکے میں داخل ہونے کے قابل ہے۔ بعد اسکے روح بناتا ہے کہ اجسام میں داخل ہوتی ہے اور یہاں جہنم کتنے چرنے وغیرہ ذریعوں سے عذاب پہنچتا ہے۔ بعد اسکے معذینات میں داخل ہوتی ہے۔ اور طرح طرح کے عذاب پاتی ہے۔ بلکہ صافی بھی جاتی ہے۔ گرم بھی کی جاتی ہے۔ ہتھوڑے سے بھی کوئی جاتی ہے۔ اس میں سوزاں بھی کئے جاتے ہیں۔ اور معذینات میں سے کبھی نہیں نکلنے پاتی۔ ہمیشہ یہیں عذابوں میں گرفتار رہتی ہے۔ اور یہ لوگ حائل کے بھی مستحق ہیں۔ ان کے نزدیک مقصد اصلی اور غایت کلی یہ صورت مرئیہ ہی ہے۔ مطلب انکا یہ ہے۔ کہ مادہ اور صورت کے سوا اور کوئی چیز نہیں۔ ظاہر وجود خلق ہے۔ اور باطن وجود خالق ہے۔ اور یہ وجود ہر موجود میں ظاہر ہوا ہے۔ اور موجودات میں ترقی کرتا ہوا صورت انسانی میں چڑھتا ہے۔ اور نوع انسانی میں ترقی کر کے صورت خاص اور اعلیٰ میں ترقی کرتا ہے۔ مثلاً حضرت آدم شیث نوح ابراہیم یسوع مسیح اور علی بن ابی طالب کی صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور ہر صورت کا معنی ایک ہی ہوتا ہے۔ پس صورت کے مظاہر نبوت و امامت ہیں۔ اور اس کا باطن غیب ہے۔ جو دریافت نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خالق مختار ہے۔ اور اسکے لئے دروازہ ہے جس میں کسی عالم اور عاقل کے علم عقل کو بغیر اس دروازے کے رسائی نہیں اگر کوئی چاہے۔ کہ اس سے واقف ہو جائے۔ تو اس کے لئے اس دروازے میں داخل ہو نا ضرور ہے۔ اور نہ اس صورت کے باطن کسی کی نظر پر پردہ دیکھ سکتی ہے۔ وہ غیب اگر نظر آتا ہے۔ تو پردے کی آڑ میں نظر آتا ہے۔ اور ان کے نزدیک سر اور اس پردے سے مجھ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس باطن سے سر اور حضرت علی ہیں۔ اور دروازہ اس کا سلمان فارسی ہیں۔ نصیری شیعی

علی الہیان بھی کہتے ہیں
 تاسیخ سر جان مالک میں لکھا ہے کہ شیعہ اثنا عشری سے علی الہیوں کو عداوت
 ہے۔ اور وہ بھی علی الہیوں کو دشمن جانتے ہیں۔ اور علی الہیوں کی تعداد بہت کم
 ہے۔ اور اپنے قواعد و رسوم مخفی رکھتے ہیں۔ مرزا اسد اللہ خاں غالب کہتے ہیں کہ
 غالب ندیم دوست سے آتی ہے۔ دوست بہ مشغول حق میں بندگی بو تراب ہیں
 یعنی علی علیہ السلام خدائے قوائے کے ہم نشین ہیں۔ اور دوست کے ہم نشین سے
 دوست کی بو آتی ہے۔ پس جو لوگ بو تراب کی بندگی میں ہیں وہ درحقیقت
 مشغول حق ہیں۔ ایسے ہی اشعار سے غالب کی نسبت کہا گیا ہے۔ کہ وہ علی الہی
 تھے یعنی نصیری مذہب رکھتے تھے۔ اور فارسی کے مندرجہ ذیل شعر میں تو غالب
 نے اپنا عقیدہ صاف ظاہر کر دیا ہے۔

غالب نام آؤم نام و نشانم میرس ہم علی اللہم و ہم علی الہیم
 غالب کے دیوان اردو کی شرح میں اسی طرح لکھا ہے۔ یہ شعر بھی انہیں کہے ہے۔
 منصور فرقہ علی الہیان منم آوازہ انا اسد اللہ برافکنم
 آبجیات میں لکھا ہے کہ اہل راز اور غالب کی تصنیفات سے بھی ثابت
 ہوتا ہے کہ انکا مذہب شیعہ تھا۔ اور لطف یہ تھا کہ ظہور اسکا جوش محبت میں تھا
 نہ کہ تبرا و تکبر میں۔ چنانچہ اکثر لوگ انہیں نصیری کہتے اور وہ شکر خوش ہوتے
 تھے۔ دبستان المذاہب میں لکھا ہے کہ علی الہیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ
 کے پہچاننے کی طاقت اور استعداد عادی و سفلی میں نہ تھی اس لئے اس نے پہچان
 مرتبہ صریفیت اور اطلاق کو چھوڑ دے۔ تاکہ بندے اسکی پرستش کر سکیں۔ اور
 اسکی پہچاننے لگیں۔ پس اللہ ہر قرن میں مجسم روحی سے ملا اور نوع انسانی کے
 اندر ظہور کیا۔ اور انبیاء میں حلول فرماتا رہا۔ یہاں تک کہ اسکا ظہور حضرت علی اور انکی
 اولاد میں ہوا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نے اپنا پیغمبر بنا کر بھیجا۔ مگر حق تعالیٰ نے
 جو دیکھا کہ ان سے کار رسالت نہیں چل سکتا۔ تو مدد دیے کے لئے خود مجسم قبول

کیا یہی وجہ ہے کہ جب بنی کے گعبہ میں بت شکنی کی تو اس وقت حضرت علی کو اپنے
دردش پر چڑھا دیا ہے

غرض زیت شکنہا جزا میں بنو دہنی را
کہ دردش خود بکف پاے مرتضے برساند

ایک علی اللہی جس کا نام احمد تھا بیان کرتا تھا کہ یہ قرآن عمل کے قابل نہیں اسلئے
کہ جو مصحف علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا۔ یہ وہ نہیں بلکہ یہ تو حضرت
ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی تصنیف ہے۔ اور شمس الدین علی اللہی کہتا تھا کہ
ہے تو یہ وہی قرآن جو علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا۔ لیکن چونکہ جمع
اس کو حضرت عثمان نے کیا ہے۔ اسلئے پڑھنے کے قابل نہیں۔ اور بعض علی اللہی
حضرت علی کی نظم و نشر کو مصحف میں داخل کرتے ہیں۔ بلکہ اس کو مصحف پر ترجیح
دیتے ہیں۔ اسلئے کہ یہ کلام اللہ سے بے واسطہ مخلوق کو پہنچا ہے۔ اور مصحف محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کے ذریعہ سے مخلوق کو ملا ہے۔

مشہور اہل علویہ۔ یہ علی اللہیوں میں سے ہیں۔ اور اپنے آپ کو علی اللہی کی نسل
سے جانتے ہیں۔ اور علی اللہیوں کے ساتھ عقائد میں شریک ہیں۔ فرقہ دونوں قول
میں یہ ہے۔ کہ علویہ کہتے ہیں کہ جو مصحف اب مشہور ہے۔ وہ علی اللہ کا کلام نہیں اسلئے
کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر نے اس میں تحریر کی ہے۔ اور آخر ہما حضرت عثمان نے
سب کو دور کر دیا۔ چونکہ یہ فصیح آدمی تھے۔ دوسرا مصحف اسکے مقابلہ میں بنا لیا
اور اصلی قرآن کو جلادیا۔ اور یہ فرقہ جہاں مصحف پاتا ہے۔ اسے جلادیتا ہے۔ اور
انکا عقیدہ یہ ہے کہ علی اللہ نے اس جہد عنصری کے بعد اپنے جسم کو آفتاب سے ملا دیا
ہے۔ اور وہ اب آفتاب ہے۔ اور پہلے بھی آفتاب تھا۔ اور تھوڑے دنوں تک جسم
عنصری میں رہا تھا۔ اور یہی وجہ ہے۔ کہ آفتاب علی اللہ کے حکم سے لوٹ آیا تھا
اسلئے کہ وہ عین آفتاب ہے۔ اسی سبب سے یہ فرقہ آفتاب کو علی اللہ کہتا ہے اور
آفتاب پکارتا ہے۔ اور اس سے دعا کرتا ہے۔ اور ان کے نزدیک آفتاب انکی قبول

کہتا ہے۔ اور انکی مدد کرتا ہے۔ انکے نزدیک جاندار کا مارنا جائز نہیں۔ اور گوشت کھانے کے قابل نہیں۔ اور کہتے ہیں کہ علی الدین نے گوشت کے کھانے کی ممانعت کر دی ہے۔ اور صحف میں جو بعض حیوانات کی نسبت مارنے اور انکا گوشت کھانے کا حکم ہے۔ اس سے مراد خلفائے ثلاثہ اور انکے تابعین ہیں۔ اور کہتے ہیں تمام مخرتا سے یہی تینوں مراد ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ آدم کے قصے میں ابلیس اور سائب اور طاؤس بھی انہیں تینوں سے عبارت ہے۔ اور شداد اور نمرود اور فرعون بھی انہیں تینوں سے عبارت ہے۔ اور بت توڑنا اور بت کی پرستش کرنا انہیں تینوں سے مراد ہے۔ اور یہ فرقہ تناسخ کا قائل ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جو علی الدین اگلے زمانوں میں انبیاء کی صورت میں ظہور کرتا تھا تو یہ اصحاب ثلاثہ یعنی حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان (منکروں کی صورت پر ظہور کرتے تھے۔ اور آئندہ بھی ایسا ہی ہوتا رہیگا۔ اور انکے نزدیک علی الدین کی صورت کی پرستش کرنا چاہئے

اظہار مصوال مقنعیہ۔ صواعق مخرقة اور تحفہ اثنا عشریہ میں مذکور ہے کہ یہ فرقہ حکیم بن ہاشم کی طرف منسوب ہے جس کا لقب مقنع تھا۔ مقنع کا عقیدہ یہ تھا کہ امام حسین کے بعد وہ خدا ہے۔ اور خدا چار بتاتے تھے۔ چوتھا خدا مقنع کو کہتے ہیں مقنع اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ الوہیت کا دعوے کیا علاوہ اس شمار پایا۔ اور بعض رزامیہ بھی مقنع کی الوہیت کے قائل ہو گئے تھے مقنع اگر الوہیت کا مدعی نہ ہوتا۔ تو اسکا شمار اسماعیلیہ میں ہوتا۔ کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بر ملا مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا۔ تاریخ الجہین میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہا کرتے تھے۔ اور طبری نے حکیم المقنع لکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ مرو کے علاقے میں سے ایک قریہ کا رہنے والا تھا۔ اور برہان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے۔ اور نگارستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچھری میں تحریر کے کام پر متعلق تھا۔ اس نے لے دیکھو وبتان المذہب لے دیکھو تاریخ طبری جزو ثانی جلد ثالث مطبوعہ لندن صفحہ ۸۲۲

۱۱۔ میں خلیفہ مہدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا۔ بیسیا کہ طبری اور ابن
خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ الجہینس وغیرہ نے تصدیق کی ہے اور بعض
کتب میں جو لکھا ہے۔ سیکڑہ میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ آدمی نہایت عقل
فیماون وقت تھا۔ اور ہر صنعت سے واقف تھا۔ خاص کر علم باغیت و فن شعبہ
وحیل و طلسمات و سحر و نیرویات اور اکثر علوم ظاہرہ میں یدِ طولی رکھتا تھا۔ اور
عجیب و غریب چیزیں ایجاد کرتا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے گوہ سیام و برزنجی نظام
کے عقب میں ایک کنواں تیار کر لیا۔ اور سیام شہر کش و بیخ کا ف و سکون شین معجم
کے پرگنہ میں جو شہر سبز کے نام سے مشہور ہے ایک گاؤں ہے۔ اور کش شہر خشب کے
پاس واقع ہے۔ جسے اہل عرب معرب کر کے لشف کہا کرتے ہیں۔ اور سمرقند اور
ماشقند کے درمیان میں ہے۔ مگر سمرقند سے کسی قدر قریب ہے۔ اس کنوین کے اندر
ایک چاند پارے اور اور چیزوں سے بنایا تھا۔ یہ چاند مغرب کے وقت اس کنوین
سے نکلتا اور کوہ کے پیچھے سے طلوع کرتا۔ اور آسمان پر روشن رہتا۔ اور دو چاند
آسمان پر نظر آتے تھے۔ اور اسکی روشنی ذرا میل تک پہنچتی تھی طلوع فجر سے
قبل غائب ہو جاتا تھا۔ دو مہینے تک برابر یہ چاند اسی طرح طلوع و غروب کرتا رہا
آثار البلاد میں لکھا ہے کہ لوگ دور دور سے شہر خشب میں اس کے دیکھنے کو آتے
تھے اور دیکھ کر تعجب کرتے تھے۔ اور عوام جاوہر پہننے لگے تھے۔ حالانکہ بطریق ہندوہ اور
انکاس شعلہ قمر کے یہ عمل کیا تھا۔ اسلئے کہ لوگوں نے اس کنوین کی تہ میں ایک بڑا ٹکڑا

لے صواعق محرقد میں یہ لکھا ہے چنانچہ عبارت عربی اسکی یہ ہے شجر منورہ سنۃ ثمان و
سدعین و مائتین وائس القرامطیہ واستولی علیہ قطیف وخرج فی هذه السنۃ
فی ماوراء النہر رجل منهم لقال لہ حکم بن حاشم الملقب بالمتقمع اور تھم
میں بھی اسی کی تقلید کی ہے ۱۲۔

۱۳۔ عجۃ العالم میں مہارت خاں اصفہانی نے بھی لکھا ہے کہ شہر مشہور عالم ست دربار فرماں شریف
آل میر سید گویند و قمر چاہے کہ تھم و کوہ و دشت نمونہ بود طاس سے بزرگ ملو از سیاح یافتہ نامعلوم نہ شد

پائے سے بھرا ہوا پایا تا بیخ انھیں میں لکھا ہے کہ مقنع شعبدوں کے زور سے
لوگوں کو اور بہت عجیب و غریب چیزیں دکھایا کرتا تھا نبوت کا مدعی تھا اور اپنی
ذات کو خدا قرار دیتا تھا اور تناسخ کا قائل تھا کہ خدا نے آدم کو پیدا
کر کے انکی صورت میں حلول کیا۔ اسلئے مانا کہ نے اُنکو سجدہ کیا پھر فوج کو پیدا کر کے
انکی صورت میں حلول کیا۔ پھر حلول کر کے کرتے یہاں تک کہ بت پہنچی کہ ابو مسلم خراسانی
انکی صورت میں حلول کیا۔ پھر میری صورت میں حلول کیا اور ابو مسلم کو حضرت
محمد مصطفیٰ علیہ السلام سے افضل قرار دیتا تھا۔ ہزاروں آدمی اس دعوے میں اسکی
تصدیق کرنے لگے اور اسکی عبادت کرتے تھے۔ وہ نہایت بد شکل اور ہر کھاتا تھا اور
کڑائی میں کسی موقہ اسکی آنکھ میں تیر لگنے سے کانابھی ہو گیا تھا اس لئے زیادہ
بد صورت تھا۔ اس عیب کے چھپانے کے لئے اس نے اپنے لئے ایک منہ سونے کا
تیار کرایا تھا۔ اپنے منہ پر اسے لگا لے رہتا تھا۔ اس لئے مقنع مشہور ہو گیا ابو الفدا
نے مقنع کے حالات میں بیان کیا ہے دکان کا یسفر عن وحبہ بل اتخذہ وحبہ
ذهب یقنع بولدہ دقل لہ المقنع ۛ یعنی مقنع اپنا منہ نہیں کھولتا
تھا بلکہ اس نے ایک منہ سونے کا بنوایا تھا جس سے اپنا منہ چھپائے رہتا تھا
اسی لئے اسے مقنع کہنے لگے تھے مقنع میں مہم مضموم اور ثقاف مفتوح اور نون شدہ
مفتوح ہے۔ تناسخ کامل میں لکھا ہے کہ مقنع تناسخ کا قائل تھا اور اسکے معتقد کو
سجدہ کرتے تھے جس طرف کہہ دیتے اور اپنی جنگ و حرب میں کہتے کہ اے ہاشم
ہماری مدد کر۔ علامہ ابن خلدون نے بھی اس بیان کے بارے لکھا ہے کہ خراسان
میں اس نے ظہور کیا تھا۔ اور سجستان و سغد میں ایک گروہ نے جنکو مہم مضموم کہتے تھے
مقنع کی طرفداری اور شورش کی را اور انکی مدد و کفار ترک کرنے لگے اور اُس طرف
کے مسلمانوں پر تاخت و تاراج شروع کر دی۔ ابو نعمان اور جعیدہ اور لیث بن نصر
بن سيار نے ان لوگوں سے جنگ کی لیث کا بھائی محمد اور ایک بھتیجا تمیم نامی
کام آئے۔ مہدی محمد بن سید و خلیفہ بغداد نے جبریل بن یحییٰ اور اس کے بھائی یزید

کو فوج دیکر بیعت سے جنگ کے لئے بھیجا چار مہینے تک طرفین میں لڑائی رہی آخر کار
 بیعت کو شکست ہوئی۔ انکی طرف سے سات سو آدمی مار گئے جو قلعہ سے باقی
 رہ گئے تھے۔ وہ قلعہ سے مل گئے جس پر تل بھی ان کا تعاقب کئے ہوئے چلا گیا پھر
 ہندی نے قلعہ کی تباہی کے لئے سعید حریشی کی ماتحتی میں ایک بھاری لشکر بھیج
 قلعہ بڑی خونریزی کے بعد سیام کے قلعہ میں محاصرہ ہو گیا عساکر اسلامیہ آلات محاصرہ
 شکن ایک قلعہ کی طرف بڑھے۔ قلعہ کے ہمراہیوں نے گھبرا کر خفیہ طور سے امان طلب
 کی سعید حریشی نے امان دیدی۔ تیس ہزار آدمی قلعہ کا دروازہ کھول کے نکل
 آئے قلعہ کے پاس تقریباً دو ہزار جنگ آور باقی رہ گئے تھے جو اعلیٰ محرمین قلعہ
 کی ہلاکت کی ایک دلاویز حکایت لکھی ہے۔ کہ جب قلعہ محاصرہ سے تنگ آ گیا
 تو بہت سی آگ چلائی اور اپنے مستعدوں کو خوب سی شراب پلائی جب وہ
 نشے میں مدہوش ہو گئے۔ تو سب کو مار کر آگ میں جلا دیا۔ اور رکھ سب کی برباد
 کر دی پھر آپ ایک برتن میں تیزاب بھر کر اس میں بیٹھ گیا۔ تیزاب کی تاثیر سے
 وہ بھی پانی ہو گیا۔ محاصرین کو ابھی تک یہ خیال تھا کہ سب محصورین قلعہ
 میں موجود ہیں۔ ایک عورت اس قلعہ میں بیماری کی وجہ سے ایک کونے میں
 پڑی ہوئی تھی وہ بچ رہی تھی۔ جب اسے آفتاب ہوا۔ تو قلعہ میں تنہائی کی وجہ سے
 گھبرائی۔ اور دیوار پر چڑھ کر پکارا کہ قلعہ میں سوائے میرے کوئی نہیں ہے۔ لوگاؤ پر
 چڑھ گئے۔ اور کوڑا کھولنے سے لشکر داخل ہوا دیکھا۔ تو واقعی قلعہ کو خالی پایا۔ قلعہ
 کے بعض معتقد جو پہلے ہی لڑائیوں میں اس سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ تا سفاک کرنے لگے
 کہ فی الحقیقت وہ خدا تھا۔ ہم ساتھ ہوئے۔ ورنہ اسکے ساتھ آسمان پر چڑھ جاتے
 وہ عورت اگرچہ مرض میں مدہوش تھی۔ مگر کبھی کبھی آواز داخل لشکر کچھ کچھ حالات
 سے مطلع ہو جاتی تھی۔ اس نے یہ ساری کیفیت بیان کی۔ تاریخ کامل بھی اس
 حکایت کو بیان گیا ہے۔ اور اس میں اس طرح ہے کہ جب قلعہ کو یقین ہو گیا کہ
 میں اب غنیم کے ہاتھ سے نہیں بچ سکتا۔ تو اپنی سب عورتوں اور بچوں کو جمع کر کے

زہر پلا دیا۔ اور آپ بھی پی لیا۔ اور اپنے معتقدوں سے یہ بات کہی کہ مجھے جلائی ہو
 تاکہ میری لاش دشمن کے ہاتھ میں نہ پہنچے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ قلعہ میں جس
 قدر چار پائے اور کپڑے وغیرہ تھے انکو جلایا۔ پھر ساتھیوں سے کہا کہ جسکو اس
 بات کی خواہش ہو کہ میرے ساتھ آسمان پر چڑھ جائے وہ اس آگ میں میرے
 ساتھ کود پڑے سب نے تعمیل کی۔ اور جل کر خاک ہو گئے جب لشکر قلعہ میں داخل
 ہوا تو کچھ نہ پایا۔ جس قدر اُسکے معتقد باقی رہ گئے تھے۔ وہ اس بات سے زیادہ
 قلعے میں پڑے۔ اُسکے اصحاب ملک ماورالنہر میں بمبضہ کہلاتے ہیں مگر اپنے
 اعتقاد کو چھپاتے ہیں۔ عرصہ دراز تک بمبضہ ماورالنہر یہ کہتے رہے کہ مقتدر
 پر چڑھ گیا ہے۔ زمانہ آئندہ میں وہاں سے اترے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ اُس نے
 اپنے ہمراہیوں کو زہر دیدیا تھا۔ اور آپ بھی زہر کھالیا تھا۔ لشکر نے قلعہ میں گھس کر
 اسکا سر کاٹ لیا۔ اور حلب میں مہدی کے پاس بھیج دیا مقتدر سحلی بن زید شہید
 کے قتل کا منکر تھا جنکا حال فرقہ زیدیہ کے ضمن میں اسی کتاب میں آتا ہے
 کہتا تھا کہ سحلی روپوش ہو گئے ہیں اپنے دشمنوں کو قتل کرینگے اور کارستان
 میں جو لکھا ہے کہ وہ فرقہ منہ پر ڈالے رہتا تھا۔ اسلئے مجھے شہو رہو گیا۔ یہ
 بات پایہ تحقیق نہیں پہنچی۔ صناجۃ الطرب میں لکھا ہے۔ جب طالبین نے
 عباسیوں پر خروج کیا۔ تو اپنے پھریروں کا رنگ سفید رکھا اسی وجہ سے انکو
 بمبضہ کہنے لگے۔ یہی رنگ عبیدی اور قرمطی میں قائم رہا۔ مورخین فارسی و
 اردو بمبضہ کا ترجمہ سفید جامگان و سفید پوشاں لکھتے ہیں شہی الارباب
 میں لکھا ہے کہ بمبضہ میم کے صنم اور بائے موحده کے فتوح اور بائے شہنشاہ
 کی تشدید و کسرہ اور ضاد نقطہ دار کے فتوح سے ایک گروہ ہے۔ رشویہ میں سے
 جز مقتدر کے اصحاب ہیں۔ چونکہ یہ لوگ سفید کپڑے پہنتے تھے اس لئے بمبضہ
 کہلانے لگے۔ اور اسی کتاب میں بیان کیا ہے کہ رشویہ نائے مثلثہ اور نون کے
 نغول اور داو کے کسر کے ساتھ ایک گروہ ہے۔ جو د خدا بتاتا ہے۔

فائدہ جلیلہ انار البلاد میں لکھا ہے کہ یہ چاند بن مقفع نے ایجاد کیا تھا اور صاحب غیاث اللغات نے کہا ہے کہ اس چاند کو مجازاً مقفع کی طرف منسوب کر کے ماہ مقفع کہتے ہیں۔ حالانکہ اسکو مقفع کے بیٹے نے بنایا تھا اہل عربیہ بیان غلط ہے۔ روضۃ الصفائے محمدیہ و زرشاہ اور روضۃ الصفائے ناصری میں جمال خلیفہ ہمدی عباسی کے حالات لکھے ہیں۔ وہاں اس حکیم مقفع کا بھی مفصل بیان تحریر کیا ہے۔ ان دونوں کتابوں میں ہادی بن ہمدی کے حالات میں لکھا ہے کہ اسکے عہد میں ایک جماعت زنا و فحشاء پر جونی۔ ان میں سے ایک شخص کا نام عبد السد بن مقفع تھا۔ یہ شخص فصاحت و بلاغت میں بے نظیر تھا اس نے کلید فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا تھا۔ صالح بن عبد السد بن داؤد کہ ابو العباس سراج کا حجازی و بھائی ہے اور عبد السد ہاشمی وغیرہ امرا بھی اسی روش اور طریق پر تھے۔ اور ان مسلمانوں پر جو نماز و روزہ اور حج و اگر تھے تنہا کر کے ایک روزانہ سب نے یہ مشورہ کیا کہ مسلمانوں کا دار و مدار قرآن پر ہے۔ اگر ہم کوئی کتاب اسکے مقابل بنائیں گے تو قرآن کو وقعت نہ ملے گی۔ اور ہمارا کام چل جائیگا سب نے اس پر اتفاق کیا کہ ابن مقفع یہ کام انجام دے۔ اور سب نے قرار دیا کہ یہ آیت نہایت فصیح و بلیغ ہے یا ارض ابلی ما لہ دیا سماء اقلی الی احوہ ۵

پہلے ابن مقفع اسکے مقابل کلام کہے۔ اگر اس سے یہ کام ہو سکا۔ تو امید ہے کہ وہ قرآن کے جواب سے عہدہ برآ ہو جائیگا۔ تمام سامان آسائش کا ابن مقفع کیلئے تیار کر کے ایک مکان میں اسے بٹھا دیا مقفع نے چھ ماہ تک برابر محنت کی اور اسے سو دوں کا انبار ہو گیا۔ مگر چند لفظ ایسے نہ بنا سکا جو اس آیت کے مشابہت سے معصود ہی کہتا ہے کہ جو شخص زبردستی سے منحرف ہو کر اسکی کتاب زندگی تاویل کرنا تھا اہل غائب اسکو زندہ کہتے تھے بعد ازاں عرب نے اسکو معرب کر کے زندیق کہا اس میں کل وہ لوگ شامل ہو گئے جو ظاہر کی مخالفت کریں اور درحقیقت باطن کے منکر ہوں۔ بعد ازاں عرب شرع میں زندیق اسکو کہنے لگے جو بظاہر اسلام کا قائل اور درحقیقت کفر کا پابند ہو ۱۲ منہ

رکھتے۔ یاروں نے کہا۔ جب اتنی مدت میں ایک آیت کا جواب نہ ہو سکا۔ تو پورے قرآن کا کیسے جواب ہو سیکے گا۔ اور اس ارادے سے باز آئے۔ ہادی کو جب انکا حال معلوم ہوا۔ تو سب کو مروا ڈالا۔

انیسوا ان راوندیہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے عبد اللہ یا حرب بن عبد اللہ راوندی کی طرف جو خلفائے عباسیہ کا ایک نقیب اور داعی تھا۔ سرات الجنان میں لکھا ہے کہ راوند ایک گاؤں ہے کاسان کے ضلع میں جو سین مہلہ سے ہے۔ اور یہ کاسان اصفہان کے اطراف میں واقع ہے۔ اور جو شہر کاشان شین مجرہ سے ہے وہ قم کے علاقہ میں ہے۔ اور راوند نیشاپور کے متصل بھی ایک مقام کا نام ہے۔ و حضرت اصفہانصری کی جلد ششم میں اس فرقے کا نام راوندیہ بغیر الف کے لکھا ہے اور انکے داعی کا نام عبد اللہ راوندہ بتایا ہے۔ اور بیان کیا ہے کہ اس عبد اللہ کے مزاج میں سہولت تھی۔ اور یہ برخلاف ابو مسلم خراسانی کے کشت و خون نہیں کرتا تھا۔ اسلئے راوندیہ عبد اللہ سے کہا کہ اس شخص کی کوئی فکر کرنا چاہئے نہ کہ مخلوق کو اس کے پنجہ ظلم سے نجات حاصل ہو عبد اللہ نے ابو مسلم کو ایک روز سمجھایا کہ آپکو یہ خونریزی زیبا نہیں۔ پہلے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کیجئے۔ جب وہ نہ مانیں۔ تو پھر جہول میں آئے کیجئے۔ ابو مسلم نے کہا کہ جو ہم ہم نے سوچ رکھی ہے۔ اسکا سر انجام بغیر قتل عام کے دشوار ہے۔ عبد اللہ نے کہا کہ اگر آپکی یہی رائے ہے۔ تو میرے بھی ہرے سے متبع ہیں۔ آپ ان سے بھی کام لیجئے۔ ابو مسلم نے کہا کہ انکے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو۔ عبد اللہ نے اس خیال سے کہ ابو مسلم ان لوگوں کو عمدہ عمدہ منصب دیگا۔ انکی اسم نویسی کی فرما ابو مسلم کے پاس بھیج دی۔ ابو مسلم نے عبد اللہ سے کہا۔ کہ تم ان سب کو میرے پاس لے آؤ عبد اللہ نے سب کو حاضر کیا۔ ابو مسلم نے کہا۔ ہر ایک گروہ علیحدہ علیحدہ ٹھہرا دیا جائے جب سب کا انتظام ہو گیا۔ تو عبد اللہ کو قتل کرا دیا۔ اور پھر اُسکے متبعوں کے گروہ علیحدہ علیحدہ بلواتا اور قتل کراتا۔ ان میں سے جو باقی بچے وہ ابو مسلم کی

پرستش کرنے لگے۔ اور کہنے لگے یہ خدا ہے۔ روزی رساں یہی ہے۔ ابو سلم نے
اپنی نسبت انکا یہ عقیدہ سنکر پھر بہت سے راوندیہ کو تلاش کر کے قتل کرایا
راوندیہ تناسخ کے قائل تھے چنانچہ تاریخ ابوالفدا و کامل میں لکھا ہے کہ عقیدہ انکا
یہ ہے کہ آدم کی روح عثمان بن نہیاس میں داخل ہوئی تھی اور روضۃ الصفا میں
میں کہا ہے کہ انکا عقیدہ یہ تھا کہ منصور کی روح عثمان بن نہیاس کی روح سے
متعلق ہو گئی ہے۔ اور کہتے تھے کہ رب ہمارا جو کھانے پینے کو پہنچاتا ہے ابو جعفر
منصور ہے۔ جو خلفائے عباسیہ کا دوسرا نائب تھا جبکہ یہ بات انہوں نے ظاہر
کی۔ اور منصور کو اس کا حال معلوم ہوا تو منصور نے ان کے دوسو دربار پرکڑ کر
قید کر دیے۔ اور حکم دیا کہ اس جماعت کے آدمی باہم نہ ملیں۔ اور ایک مقام پر
نہیں۔ یہ لوگ منصور سے ناراض ہو گئے۔ اور ایک خالی تابوت اٹھا کر بہت
سے راوندیہ اُسکے ساتھ چلے۔ جب حیل خانے کے قریب پہنچے تو اُسکو زمین پر
ڈالکر اندر گھس گئے۔ اور اپنے سرداروں کو چھوڑا لیا۔ اور شہر کے دروازے
بند کر دیے۔ تاکہ سپاہ شہر میں داخل نہ ہو سکے۔ اور منصور کے قتل کے ارادے
سے اُسکے قصر کی طرف چلے۔ یہ چھ سو آدمی تھے منصور سے لڑے مگر آخر کار
شکست پائی اور مارے گئے۔ یہ واقعہ سال ۱۷۵ھ میں واقع ہوا تھا اور منصور کا
دارالخلافہ اس وقت شہر ہاشمیہ تھا جو نواح کوفہ میں اُسکے بھائی نے آباد
کیا تھا

پیسوان مسلمیہ۔ مقریزی نے شیوخ غالیہ کے ضمن میں یہ فرقہ لکھا ہے
اور کہا ہے کہ یہ فرقہ راوندیہ میں سے ہے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ امامت بعد رسول
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت علی اور امام حسن اور امام حسین و محمد بن حنفیہ
میں آئی۔ پھر ابوالشام عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ میں آئی۔ پھر ان سے منتقل ہو کر
علی بن عبد اللہ بن عباس میں بطور وصیت کے آئی۔ پھر ابوالعباس سفاح
میں پھر ابوسلمہ صاحب دولت بنی عباس میں۔

حکایت پر گنہ کش ضلع مادر النہر میں ایک شخص نے اہل مرو سے جو انکھ سے
کانا تھا۔ اور اُسکو ہاشم کہتے تھے یہ دعویٰ کیا کہ اللہ کی روح ابوسلمہ میں منتقل
ہو کر آئی۔ پھر ابوسلمہ سے اسکے اندر منتقل ہو گئی ہے۔ یہ دعوت اُس ایک چشم
کی اس علاقے میں پھیل گئی۔ وہ اپنے اصحاب سے پردہ کرتا تھا۔ اور اپنے
لئے اُس نے ایک منہ سونے کا بنایا تھا۔ اسلئے مضیع کہلانے لگا۔ اُسکے یاروں
نے چاہا کہ اُسکو دیکھیں۔ ان سے وعدہ کیا کہ میں اپنے کو تمہیں دکھاؤں گا۔ اگر
تم جل نہ جاؤ۔ اور اپنے سامنے ایک آتشی شیشہ جلانے والا رکھا۔ سپر سورج کی
دھوپ پڑتی تھی۔ جب بعض معتقد اُسکے پاس آئے جل گئے۔ باقی لوٹ گئے
اور فتنے میں پڑ گئے۔ اور معتقد ہو گئے کہ وہ خدا ہے۔ اُسکو آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں
اپنی جنگ و حرب میں اُسکو اللہ کہہ کر یار لے لیتے تھے۔ دانتی ترجمہ کلام یا یاد رکھو
کہ صانع زر گر یعنی سونے کا کام کرنیوالے کو کہتے ہیں۔ تو مصیغ وہ شخص ہوگا۔ جو
سونے کو استعمال کرتا ہو۔ کیونکہ لفظی معنی اسکے سونے سے بنا ہوا ہیں۔ میرا خیال
یہ ہے کہ لفظ مضیع لفظ مقنع کی تحریف ہے۔ یہ ہاشم وہی شخص ہے جس نے
ماہ نخب تیار کیا تھا۔ کیونکہ یہ حالات اسی کے حالات سے ملتے ہوئے ہیں اور
ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے حالات تفصیل دار کیسیانہ کے فرقوں میں سے
ہاشمیہ میں بیان ہونگے۔ نواب محمد صدیق حسن خاں باوجودیکہ تقلید کو دین
و مذہب میں برا جانتے تھے۔ مگر تصنیف و تالیف میں بالکل پرانے کلام کو اپنی
کتابوں میں بھر دیتے ہیں۔ اور یہ تقلید سے بدتر ہے۔ اور پھر پرانے مطالب ہی کو
بس نہیں کرتے۔ بلکہ اُسکی عبارت کو بھی اپنی عبارت بنا لیتے ہیں۔ چنانچہ
انخطط و الآثار میں جس قدر فرمائے اسلام کو بیان کیا ہے۔ یہ سب بیان
نواب صاحب نے کتاب مذکور سے علیحدہ کر کے اُسکا نام خبۃ الاکوان رکھ دیا
ہے۔ اور اسکے ترجمہ کا نام کشف الغم عن افتراق الامم ہے۔ اگر نواب صاحب اس
تقلید میں کسی قدر بھی تحقیق سے کام لیتے تو انکو ضرور کتب تواریخ سے اس بات

بتہ چلتا کہ یہ مضیع دہی متفق ہے۔ جبکہ حالات کتب تواریخ میں مذکور ہیں۔ اور ابو سلمہ ایک سردار کا نام ہے۔ جو سفاح کے اشنائے اور ابو مسلم کی رائے سے مراد بن انس کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ یہ شخص وزیر آل محمد کے لقب سے موسوم کیا جاتا تھا۔ اور ابو مسلم خراسانی امیر آل محمد کے لقب سے مشہور تھا۔ ابو مسلم کو منصور عباسی نے مروا ڈالا تھا۔

اکیسواں حلاجیہ۔ شیخ ابن بابویہ اپنے رسالہ اعتقاد یہ میں کہتے ہیں کہ غلام میں ایک فرقہ حلاجیہ بھی ہے۔ جبکہ اعتقاد یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ بندوں پر بسبب عبادت کے تجلی فرماتا ہے۔ پھر باوجود اسکے دین انکا ترک نماز روزہ و جملہ فرائض ہے اور دعویٰ کرتے کہ ہم خدائے تعالیٰ کا اسم اعظم جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ بندوں میں حلول کرتا ہے اور انکا یہ بھی زعم ہے کہ خدائے تعالیٰ کا دلی جبکہ مخلص کامل ہو۔ اور اپنے دین کو پہچانے تو وہ نبی سے افضل ہے۔ اور اس رسالہ کی شرح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حسین بن منصور حلاج کے متبعوں سے جدا ہیں۔ جبکہ شمار صوفیاں اہل سنت میں ہے

فرقہ کیسانیہ

واضح ہو کہ کیسانیہ منسوب ہیں کیسان کی طرف کہ حسب تحقیق صاحب صحاح و قاموس وغیرہ اہل لغت نام ہے مختار بن ابو عبیدہ ثقفی کا جو واسطے بدلہ لینے حسین علیہ السلام کے کھڑا ہوا تھا۔ انتہی المقال فی احوال الرجال میں کئی کتابوں سے نقل کیا ہے کہ اصمغ بن بنانہ سے مروی ہے کہ ایک بار میں نے مختار کو حضرت علی کی گود میں بیٹھے دیکھا۔ اور آپ اس کے سر پر ہاتھ پھر پھیر کر فرماتے تھے۔ یا کیس یا کیس اور تعلیق میں بھی اسی طرح ہے۔ اور کیس جید کے وزن پر زیر کے معنی میں ہے۔ اور کشتی نے مختار کے ذکر میں کہا ہے کہ اسکا لقب کیسان اسلئے مقرر ہوا کہ اسکے ایک انس ابو عمر کا یہ نام تھا۔ پھر مختار کو بھی اس افسر کی وجہ سے کیسان کہنے

لگے۔ مگر ارباب تواریخ کی یہ رائے ہے کہ کیسان حضرت علی بن ابی طالب کا غلام تھا۔ بل و نخل شہرستانی میں بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ اور تحفہ انشا عشریہ میں ذکر کیا کہ سبط اکبر حسن مجتبیٰ کے ایک غلام کا نام کیسان تھا۔ اُسی نے مختار کو حضرت امام حسین کے خون کا بدلہ لینے کو آمادہ کیا تھا۔ اسلئے مختار بھی کیسان مشہور ہو گیا۔ کیسان حضرت علی کی وفات کے بعد محمد بن حنفیہ کی رفاقت میں رہا۔ اور علوم غریبہ ان سے حاصل کئے۔ غنیۃ المطالبین میں بیان کیا ہے کہ کیسان نے ان چار شخصوں کی امامت کے قائل ہیں۔ حضرت علی امام حسن امام حسین محمد بن حنفیہ مگر اس فن کی کتب سے عموماً فرقتہائے کیسانہ کے خیالات ترتیباً ائمہ کے بارے میں ایسے نہیں ثابت ہوئے۔ اور صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ کیسانہ کے نزدیک الدبیر الکلیف واجب ہے اور انحطط والائتار میں آیا ہے کہ کیسانہ بد کے جواز کے الدبیر قائل ہیں۔ اور انکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کی بعض برادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کافروں کی واقع ہو جاتی ہیں۔ طرفہ یہ ہے کہ کیسانہ جن لوگوں کو امام بتاتے تھے۔ وہ اس دعوے سے انکار کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہم پر فخر کرتے ہیں۔ کیسانہ اسکے جواب میں کہتے تھے کہ یہ انکار ہمارے ائمہ کا بوجہ خوف جان کے ہے۔ دشمنوں کے دُر سے تقیہ کرتے ہیں۔ کیونکہ ابھی مروانیہ مدینے کے حاکم ہیں۔ اُنکی طرف سے اندیشہ ایذا کا ہے۔ بعد اسکے مذہب تشیع میں تقیہ کی رائے نے نہایت رواج پا لیا۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ کیسانہ کو حرمہ قتیہ کے نام سے بھی موسوم کرتے ہیں۔ اس وجہ سے ابو مسلم کا لقب حرمہ قتیہ تھا جو ابراہیم بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کا داعی تھا۔ چونکہ بعض کیسانہ کا یہ عقیدہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد اُنکی وصیت سے محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کو امامت پہنچی۔ بعد ازاں اُنکے بیٹے ابراہیم امام کو اس لئے ابراہیم کے ایک داعی کی طرف مشوب کر کے حرمہ قتیہ کہنے لگے۔ یہ کئی فرقے ہیں۔ ان میں قدر مشترک محمد بن حنفیہ کی امامت کا قائل ہونا ہے۔ یہ محمد حضرت علی کے بیٹے

تھے۔ ابن حنفیہ اس وجہ سے کہلاتے ہیں کہ انکی ماں ایک عورت سیفہ خام خوربت
 جعفر نام قوم بنی حنفیہ سے تھی۔ ابن خالد بن مغزی نے لکھا ہے کہ جب امام حسن
 نے مصلحتاً زمام حکومت معاویہ کے سپرد کر دی۔ تو شیعہ نے اس وقت امام حسین کو
 بلایا انہوں نے آئے سے انکار کیا۔ تو شیعہ محمد بن حنفیہ کے پاس گئے۔ اور درپردہ
 ان کے ہاتھ پر اس شرط سے بیعت کی کہ جب موقع ہو خلافت ضرور حاصل کرنا
 محمد بن حنفیہ نے ہر ہر شہر پر اپنی طرف سے ایک شخص کو مقرر کیا جو درپردہ
 انکی خلافت کی لوگوں کو ترغیب دیتا تھا۔ ایک مدت تک شیعہ اسی حالت پر
 رہے۔ اور معاویہ اسکی روک تھام کرتے جاتے تھے کسی کو بنظر سیاست ملکی
 شہر بدر کر دیے تھے۔ اور جب کوئی اسکا سر غنہ گرفتار کر لیا جاتا تھا۔ تو اسکا
 قطع و قمع بھی کر دیتے تھے۔ لیکن ساتھ ہی اسکے معاویہ اہل بیت کے راضی
 رکھنے کی کوشش کرتے اور ان کے دعوے تقدم واستحقاق سے چشم پوشی کر جاتے
 تھے۔ اور ان میں سے بھی کوئی شخص انکے منہ نہ آتا تھا۔ نصف رجب ۴۰
 میں معاویہ انتقال کر گئے۔ بعد انکے چودہویں ربیع الاول ۴۱ء کو انکے بیٹے
 یزید کا انتقال ہوا۔ اسکے مرنے ہی بلا جبر و جہد اہل حجاز دین و عراق و خراسان
 نے عبداللہ بن زبیر کی بیعت کر لی۔ صرف ملک شام و مصر والے انکی بیعت
 سے باہر تھے عبداللہ بن زبیر نے محمد بن حنفیہ سے بیعت کرنے کو کہا تھا۔ مگر
 انہوں نے انکار کر دیا۔ عبداللہ بن زبیر نے عبداللہ بن ابی کندی کو آپ کے
 پاس پہنچا۔ اس نے سختی کی درشتی سے پیش آیا۔ لیکن محمد بن حنفیہ برابر جھڑپوں
 سے کام لیتے رہے مجبور ہو کر چھوڑ دیا۔ مگر جب ہواخوان علی بن ابی طالب نے
 کھلم کھلا محمد بن حنفیہ کی دعوت دینی شروع کی۔ تو عبداللہ بن زبیر نے اس
 خوف سے کہ مبادا محمد بن حنفیہ کے بیعت کرنے سے لوگ باہم نہ ہو جائیں۔ بسجور بیعت
 لے انوار الغیش فی فضائل السودان و الجیش کے باب ۳۰۲ ابو الفرج بن جوزی نے کہا ہے
 اوصل الحنفیہ کانت جاریۃ سندیۃ سودان من بنی الیماہہ فضادت الی علی بن ابی

لینے کا قصہ کیا۔ اور اس غرض کے حاصل کرنے کے لئے مقام زمر میں انکو قید کر دیا۔ اور ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اس عرصے میں بیعت نہ کر لو گے تو قتل کر ڈالے جاؤ گے۔ انہوں نے مختار کو یہ واقعات لکھ پیچھے جو کوئے میں محمد بن حنفیہ کی امامت کا داعی تھا۔ اور اہل کوفہ نے اسکی اطاعت کر لی تھی۔ مختار نے اس خط کو لوگوں کے روبرو پڑھا۔ سب کے آنسو بھر آئے۔ ان میں سے چند امرا کو تین سو سواروں کے ساتھ مکے کی طرف روانہ کیا۔ جنہوں نے زم زم پہنچ کر محسن کا دوازدہ توڑ کر محمد بن حنفیہ کو نکالا۔ صرف دو دن مدت مقررہ کے باقی رہ گئے تھے عبد اللہ بن زبیر سے جنگ کرنے کی اجازت طلب کی۔ انہوں نے فرمایا۔ میں حرم میں جنگ کرنا جائز نہیں سمجھتا۔ بعد اسکے بقیہ لشکر آگیا۔ اس سے ابن زبیر خائف ہو گئے۔ محمد بن حنفیہ نکل کر شعب علی میں چلے گئے۔ رفتہ رفتہ آپکے پاس ہم ہزار آدمی جمع ہو گئے۔ جب مختار مارا گیا۔ اور عبد اللہ بن زبیر کے قدم حکومت کے نیچے پرچم گئے تو محمد بن حنفیہ سے پھر بیعت کرنے کو کہا۔ آپ نے خائف ہو کر اس واقعے سے عبد الملک بن مروان کو مطلع کیا۔ اس نے لکھ پہنچا کہ آپ شام چلے آئے۔ جب تک لوگوں کا کسی پر اجتماع نہ ہو اس وقت تک نہایت عزت و احترام سے میرے پاس رہیں۔ میں آپکے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤں گا۔ چنانچہ وہ مع اپنے ہمراہیوں کے روانہ ہوئے۔ راستے میں عبد الملک کی بد عہدی سے ڈر کر ایلام میں قیام کر دیا۔ تھوڑے دنوں میں جب انکے معتقدین کا دایرہ وسیع ہو گیا۔ تو عبد الملک نے بیعت کر نیکو کہلا پہنچا۔ یہ ایلام سے مکے کی طرف لوٹے۔ اور شعب ابی طالب میں پہنچ کر مقیم ہو گئے۔ پھر عبد اللہ بن زبیر نے یہاں سے نکالا تو طائف کی طرف چلے گئے۔ اور عبد اللہ بن زبیر کی شہادت کے بعد عبد الملک کے ہاتھ پر بیعت کر لی ۶۹ سال کی عمر پائی۔ ۱۰۰ھ میں انتقال کیا۔ فرمائے کیسانہ کی تفصیل یوں ہے۔

ایک کیسانہ جو منسوب ہیں کیسان مذکور کی طرف یہ شخص حضرت

امام حسین کی شہادت کے بعد بہت سے مسلمانوں کو موافق کر کے واسطے بدلہ لینے امام حسین کے کھڑا ہوا تھا مگر دشمنوں پر کامیاب نہ ہوا۔ آخر کار مارا گیا یہ کیسان اور اسکے معتقد امام حسن علیہ السلام کی امامت کے منکر تھے۔ انکا یہ عقیدہ تھا۔ کہ امام بعد جناب امیر کے محمد بن حنفیہ ہیں۔ اسلئے کہ جناب امیر نے جنگ جمل و صفین میں نشان اٹھائیں کے ہاتھ میں دیا تھا۔ اور امام حسین نے صلح کے باب میں بھائی کی پیروی کی۔ تو وہ بھی امامت کے لائق اسکے نزدیک نہ رہے تھے اس فرتے کا ظہور ۶۲ھ میں ہوا تھا۔

دوسرے فحشا رہ یہ لوگ فحشا رہن ابو عبید بن مسعود ثقفی کے متبع ہیں۔ جسکو بعد قتل کیسان کے اُسکے پیروں نے رئیس بنایا تھا۔ یزید کے مرنے سے چھ مہینے کے بعد نصف ماہ رمضان کو یہ شخص وار د کو قہ ہوا۔ اور لوگوں کو خون حسین کے معاوضہ لینے پر ابھارنے لگا۔ لوگوں نے کہا کہ ہم نے محض اسی کام کے انجام دینے کو سلیمان بن صرد خزاعی کے ہاتھ پر بیعت کی ہے۔ اور وہ بالفعل اسکو مصلحت نہیں سمجھتا ہے۔ فحشا رہ نے کہا کہ سلیمان ایک پست ہمت آدمی ہے وہ لڑائی جھگڑے سے جی چراتا ہے۔ مجھے مہدی محمد بن حنفیہ نے اپنا ذریعہ مقرر کر کے پہنچا ہے۔ تم لوگ انکی میرے ہاتھ پر بیعت کرو۔ اور خون حسین مظلوم کا معاوضہ انکے فالتوں سے لو۔ ایک گروہ کثیر ہوا خواہان امیر المومنین علی کا اسکی طرف مائل ہو گیا۔ عبد اللہ بن یزید انصاری نے جو عبد اللہ بن زبیر کی طرف سے کونے کا گورز تھا۔ فحشا رہ کو گرفتار کر کے قید کر دیا۔ بعد اسکے عبد اللہ بن زبیر کی فحشا رہ سے بائیں شرط رکھیا گیا کہ آئندہ وہ بغاوت نہ کرے گا۔ اور نہ ان لوگوں کے خلاف خروج کرے گا۔ اور اگر ان شرائط کی پابندی نہ کرے۔ تو ایک ہزار قربانی خانہ کعبہ میں اسکو کربنی ہوگی۔ جب یہ رہا ہوا تو پھر ہوا خواہان حسین بن علی اس کے پاس آنے جانے لگے۔ پھر چند لوگ کونے سے محمد بن حنفیہ کے پاس فحشا رہ کا حال دریافت کرنے کو گئے۔ آپ نے فرمایا ہاں میں نے خون حسین کا معاوضہ لینے پر ہاں

کیا ہے جب یہ لوگ واپس ہو کر کوئے میں آئے۔ اور لوگوں سے محمد بن حنفیہ کا
 بیان کہا تو فختار کی طرف لوگوں کا رجحان بڑھ گیا۔ سترہ ہجری میں فختار نے
 خون حسین کا معاوضہ لینے کی منادی کرادی۔ اور قصر امارت کو ذبح پر قبضہ کر لیا
 صبح ہوئی لوگ مسجد میں جمع ہوئے فختار نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا۔ اور لوگوں کو
 محمد بن حنفیہ کی بیعت کی طرف بلایا شرفائے کوذ نے کتاب و سنت اور اہل
 بیت کی ہمدردی پر بیعت کی۔ بعد اسکے فختار نے اطراف و جوانب پر فوج کشی
 کرنے کیلئے چند لوہانے۔ اور سرداروں کو مرحمت کر کے روانہ کیا عبید اللہ بن
 زیاد موصل میں تھا۔ اسکی فوجوں سے اور فختار کے لشکر سے جنگ ہونے لگی
 اور شامی ہزیمت پانے لگے۔ پھر بعض وجوہ سے شرفائے کوذ فختار کی مخالفت
 پر تل گئے۔ جیسے سرگردہ شہت بن ربیع۔ محمد بن اشعث۔ عبدالرحمن بن سعد
 بن قیس۔ شمر بن ذی الجوشن۔ کعب بن ابی کعب نخعی۔ عبدالرحمن بن مخنف
 ازدی وغیرہ تھے اور سب کے سب مسلح ہو کر فختار کے پاس گئے کہ ہم نے
 تجھ کو مغرور کیا کیونکہ محمد بن حنفیہ تجھ کو مامور نہیں کیا ہے۔ فختار نے ابراہیم
 بن اشتر کو بلا کر انپر حملہ کرایا۔ خونریز لڑائی کے بعد انکو شکست ہوئی۔ انکے ہمراہی
 نہایت ابتری سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ پانچ آدمی ایک مقام سے گرفتار کر کے
 لائے گئے۔ ان میں سے نصف آدمیوں کو جو شہادت حسین بن علی میں شریک تھے
 قتل کر ڈالا۔ اور باقی کو رہا کر دیا۔ شمر بن ذی الجوشن کی فختار کی ایک ہم نشین
 سے لڑائی ہوئی۔ سات سو اسی آدمی کے مارے جانے پر لڑائی کا خاتمہ ہوا۔ حسین
 اکثر اہل یمن تھے۔ اور شمر کو قتل کر کے لاش کتوں کے آگے ڈلوادی۔ اس
 واقعہ کے بعد شرفائے کوذ خوفناک رہا۔ ہو کر بصرے کی جانب نکل کھڑے ہوئے
 اور فختار قائلین حسین بن علی کو چن چن کر قتل کرنے لگا۔ عبید اللہ بن اسد
 جہنی۔ مالک بن نصیر کنڈی۔ حمل بن مالک محاربہ کو قادیہ سے گرفتار کر کے
 قتل کیا۔ بعد ازاں زیاد بن مالک ضبعی۔ عمران بن خالد عسری۔ عبدالرحمن

بن ابی حشکارہ سجلی عبد اللہ بن قیس غولانی جنہوں نے واقعہ کربلا میں حسین بن علی کا اسباب لوٹا تھا پابز بخیر حاضر کئے گئے۔ فخر نے ان سپہوں کے قتل کا حکم دیدیا۔ پھر عبد اللہ یا عبد الرحمن بن طلحہ عبد اللہ بن وہب ہمدانی داعی کا چچا زاد بھائی، پیش کئے گئے۔ اور اسی وقت قتل کر ڈالے گئے۔ اور عثمان بن خالد جہنی۔ ابوالہما و بشر بن سمیط قابسی جنہوں نے عبد الرحمن بن عقیل کو شہید کیا۔ اور ان کا اسباب لیا تھا، قتل کر کے آگ میں جلائے گئے غولی بن زید ضحیٰ جس نے امام علیہ السلام کا سر تار تار تھا خوف جان سے چھپ گیا۔ ڈھونڈتے ڈھونڈتے لوگ پہنچ گئے۔ اور اسکا سر کاٹ کر فخر کے پاس لائے۔ فخر نے اسکو جلوادیا۔ ان لوگوں کے قتل ہونے کے بعد عمرو بن سعد بن ابی وقاص کے قتل کا حکم صادر ہوا۔ اگرچہ اس نے عبد اللہ بن ابی جعدہ کی معرفت فخر سے امن حاصل کر لیا تھا۔ لیکن ابو عمرہ حسب حکم فخر اسکا سر کاٹ لایا اتفاق یہ کہ فخر کے پاس اس وقت اسکا بیٹا حفص بیٹھا ہوا تھا۔ دریافت کیا تم اسکو پہچانتے ہو جو اب دیا ہاں۔ لیکن اس کے بعد زندگی کا مزہ نہیں ہے۔ فخر نے اسکو بھی قتل کا حکم دیکر کہا وہ یعنی عمرو بن سعد بغوض خون حسین تھا۔ اور یہ یعنی حفص بن عمرو اعلیٰ اصغر بن حسین کے خون کا بدلہ ہے۔ اور ان دونوں کے سر خمر بن حنفیہ کے پاس پہنچ دئے۔ اور یہ لکھا کہ قاتلین حسین بن علی میں سے جن لوگوں پر میرا قابو چل گیا تھا ان کو تو میں نے قتل کر ڈالا ہے۔ اور باقی لوگوں کی گرفتاری اور قتل کی فکر میں ہوں۔ عمرو بن سعد کے بعد حکیم بن طفیل طائی بھی پیش کیا گیا جس نے امام حسین پر تیر چلایا تھا۔ اور عباس کا اسباب لیا تھا۔ عدی بن حاتم نے حاضر ہو کر سفارش کی۔ لیکن ابن کمال نے اس سے پیشتر بخمال سفارش عدی بن حاتم اسکو قتل کر ڈالا تھا۔ پھر مرہ بن منذر بن عبد القیس قاتل علی اصغر بن حسین کی گرفتاری کا حکم صادر ہوا۔ لوگوں نے پہنچا اس کے گھر کا محاصرہ کر لیا۔ مرہ گھر سے گھوڑے پر سوار ہو کر نکلا۔ اور نیزہ بازی کے جہر دیکھتا ہوا مصعب

بن زبیر کے پاس بھاگ کر چلا گیا لیکن اس خلفشار میں ایک ماٹھ اسکا بیچارہ ہو گیا پھر زید بن تھا وحبانی کی گرفتاری جاری ہوئی چاروں طرف سے سپاہیوں نے گھیر لیا چونکہ اس نے عبداللہ بن مسلم بن عقیل کو تیسرے شہید کیا تھا ابن کمال نے کہا اس پر تیسرے سوا و سبہوں نے تیسرا مارنے لگا دیا اور زندہ گرفتار کر کے جلا دیا۔ رمان بن انس شخصی جس نے حسین بن علی کو تیسرا کر زمین پر گرایا تھا اور بقول بعض تن شریف سے سہ مبارک بھی اسی نے جدا کر کے خلی کے حوالے کیا تھا۔ بصرہ بھاگ گیا۔ مختار نے اسکا گھر منہدم کر دیا۔ بعد عمر بن صبح صدائی کے گرفتار کر لانے پر سپاہیوں کو متعین کیا مشکلیں بند ہی ہوئی پیش کیا گیا۔ مختار نے حکم دیا اسکو بر جھپی سے مار ڈالو محمد بن اشعث قادیسیہ کے قریب ایک قریہ میں تھا اسکی گرفتاری کا حکم دیا۔ محمد بن اشعث یہ سنکر مصعب بن زبیر کے پاس گیا۔ مختار نے اسکے مکان کو گروا دیا۔ اور بقیہ لوگوں کی گرفتاری کا حکم دیا جو شریک واقعہ کر بلا اور قتل امام حسین سے متہم تھے۔ یہ لوگ اس خبر سے مطلع ہو کر مصعب بن زبیر کے پاس چلے گئے۔ اور مختار نے انکے مکانات منہدم کر دیئے۔

بعض مورخین کا بیان ہے کہ مختار کو قاتلین حسین سے قصاص لینے کا خیال اس وجہ سے پیدا ہوا تھا کہ زید بن شراحیل انصاری ایک مرتبہ محمد بن حنفیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ محمد بن حنفیہ نے برسیل تذکرہ فرمایا مختار کا یہ خیال ہے اور وہ اس امر کا مدعی ہے کہ وہ ہمارا ہوا خواہ ہے۔ حالانکہ اسکے پاس قاتلین حسین کر سیوں پر بیٹھے ہوئے گپ مارا کرتے ہیں۔ مختار کے کان تک یہ خبر پہنچی تو اس نے قاتلین حسین کے قتل کی قسم کھالی۔ اور اسی وقت سے انکو دھونڈتے دھونڈتے کر قتل کرانے لگا۔

جس وقت مختار کو آخر سترہ میں مہم کو ذ سے فراغت حاصل ہو گئی تو اس نے ابراہیم بن اشتر کو جنگ عبید اللہ بن زیاد کے لئے روانہ کیا اور اپنے نامی نامی مصاحبین اور نامور نامور شہسواروں جنگ آوروں کو مع اس کر

کے اسکے ہمراہ کر دیا جس سے وہ مدد طلب کرتا تھا۔ یہ ایک کرسی سونے سے
منڈھی ہوئی تھی۔ اپنے گرد والوں سے اس نے کہہ رکھا تھا کہ جیسا بنی اسرائیل
میں تابوت سکینہ تھا۔ ویسا ہی تم میں یہ کرسی ہے۔ یہ بیان کیا جاتا ہے۔ کہ یہ کرسی
امیر المومنین علی بن ابی طالب کی تھی جسکو فخر نے طفیل بن ہبیرہ سے لیا تھا
جو اہل ہاشمی بن ابی طالب یعنی ہبیرہ علی بن ابی طالب کا بیٹا تھا بعض کہتے ہیں
کہ یہ کرسی طفیل ایک روغن فردش کی دوکان سے اٹھا لایا تھا۔ امیر المومنین کی
نہ تھی۔ ابراہیم بن اشتر کو فخر نے روانہ ہو کر عراق کو چھوڑا تاہو اسر زین مصل
میں پہنچا جس پر ابن زیاد نے اس سے پیشتر قبضہ کر لیا تھا لڑائی ہوئی میدان پر ہم
کے ہاتھ رہا اور ابن زیاد کی فوج شکست کھا گئی۔ ابن زیاد مارا گیا۔ سر کاٹ کر نش
کو جلا دیا گیا۔ اس واقعہ میں شریل بن ذی النکاح جمیری بھی مارا گیا جو سواران
شام کا سپہ سالار تھا۔ بفتح النجا میں لکھا ہے کہ واقعہ فخر میں ملک شام کے
شتر ہزار آدمی کام آئے۔ فخر نے تین ہزار آدمیوں کا ایک لشکر بظاہر ابن زبیر کی
اعانت کے نام مدینے کی طرف روانہ کیا۔ مگر ابن زبیر کے خیالات فخر کی طرف سے
بدل گئے تھے۔ اسلئے اس فوج کو راستے میں برباد کر دیا۔ اس واقعہ سے فخر کو ابن
حنفیہ اور ابن زبیر کے لڑا دینے کا موقع مل گیا۔ فوراً ایک شکایت امیر خط لکھ بیجا
جس کا یہ مضمون تھا۔ میں نے ایک لشکر آپ کی فرمانبرداری اور دشمنان اہل بیت کے
ذلیل کرنے کو روانہ کیا تھا۔ ابن زبیر نے ان کے ساتھ یہ برتاؤ کئے ہیں۔ اگر آپ اجازت
دیں۔ تو میں ایک لشکر مدینے کی طرف روانہ کروں۔ بشرطیکہ آپ بھی اپنی طرف
سے ایک آدمی بھیج دیجئے تاکہ لوگوں کو یہ محسوس ہو جائے کہ میں آپ کا مطیع ہوں۔
محمد بن حنفیہ نے جو ابا لکھا میں تمہارا قصہ تمہاری حق شناسی کو جانتا ہوں میرے

ان منقح النجا سے خلاصہ میر جس کا نام مولف نے زل اذہر فی فضائل الامۃ الاطہارہ میں مذکور ہے و متفرق
فی تلال الواقعہ اکثر عسکر الشام حتی قتل منہم مبعوث الفدا و کان ذال یوم عاشورہ سنۃ

نزدیک محبوب ترین امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے باہر قدم نہ رکھا جائے
اپس تم حتی الامکان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے رہو اور مسلمانوں کی خونریزی سے
محترز رہو۔ اگر میرا قصہ لڑائی کا ہوتا تو میرے پاس لوگ بہت جلد مجتمع ہو جاتے
میرے معین و مددگار بکثرت ہیں لیکن میں نے انکو مغضول کر رکھا ہے اور میں
صبر و شکر کر رہا ہوں تا آنکہ اللہ جل شانہ کوئی حکم صادر فرمائے۔ اور وہی خیر
الحی کہیں ہے۔

شرفائے کونہ جنہوں نے فخر کے خوف سے جلا وطنی اختیار کر لی تھی رفتہ
رفتہ مصعب برادر عبداللہ بن زبیر والی بصرہ سے جا ملے۔ جو امام حسین کے داماد
اور بی بی سکینہ و دختر امام شہید کے شوہر تھے۔ نسبت بن ربیع و اغوثانہ و اغوثانہ
چلاتا ہوا بعدہ محمد بن اشعث آیا اور مختار پر حملہ کرنے کی تحریک کی مصعب نے
وہ اب بن ابی صفہ کو جو عبداللہ بن زبیر کی طرف سے فارس کا گورنر تھا بلایا
وہ ایک عظیم الشان لشکر اور ضرورت سے زیادہ مال و اسباب لیکر بصرہ میں داخل
ہوا۔ مختار کو مصعب کی چڑھائی کی خبر لگی۔ تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو لڑائی
کی تیغ و دگر ایک چھوٹا سا لشکر احمر بن شعیب کے ساتھ روانہ کیا مقام نماں
نزیقین نے صف آرائی کی۔ مہلب نے ایسے سخت سخت حملے کئے کہ مختار کی سپاہ
درواروں کو شکست فاش ہوئی مصعب نے عباد کو حکم دیدیا کہ جس غار کو
قید کئے جانیں قتل کر ڈالے جانیں۔ محمد بن اشعث نے سواران اہل کو
لیا نہ ہزیم کردہ کا تعاقب کیا جب کو یا قتل کر ڈالا مصعب نے انتحیابی کے بعد کو
کارج کیا رجب مختار کو اسکی اطلاع ہوئی کہ ابن شعیب کو سخت ہزیمت ہوئی اور
اسکے تقریباً کل ہمراہی حرکت جنگ میں کام آگئے۔ اور یہ کہ مصعب برابر بڑھتے
چلے آتے ہیں۔ تو وہ بقصد مقابلہ کرنے سے نکلا۔ مختار نے حروار میں قیام کر دیا
اس عرصے میں وہ اب بھی آپہنچے۔ اور لڑائی شروع ہوئی۔ تمام رات لڑائی ہوئی
یعنی چار دن طرف ایک شور قیامت برپا تھا صبح ہونے سے تمھوڑا پہلے مختار

کے ہمراہی آگیاں سچا سچا کر علحدہ ہونے لگے۔ مختار یہ رنگ دیکھ کر قصر مارت میں جا چھپا۔ مصعب نے قصر مارت کا محاصرہ کر کے، سد و غلہ بند کر دیا اور یہاں انتظام کیا کہ مختار اور اسکے ہمراہیوں کا شدت تشنگی سے حال ابتر ہو چلا۔ پانی میں شہد ملا کر پینے لگے۔ جب اس سے بھی سیری نہ ہوئی، تو مختار نے اپنے ہمراہیوں سے امن حاصل کرنے کو کہا۔ کسی نے کچھ خیال نہ کیا۔ تب مختار نے بالوں میں تیل ڈالا۔ عطر لگایا۔ اور تقریباً بیس آدمیوں کو جن میں سائب بن سلک اشعری بھی تھا لیکر قصر مارت سے نکل کھڑا ہوا۔ سائب ملامت کرنے لگا۔ مختار نے کہا: تفہم ہے تجھ پر اے احمق میں نے دیکھا کہ ابن زبیر نے حجاز پر قبضہ کر لیا اور بخندہ نے یمامہ پر اور ابن مروان نے شام پر اور میں بھی انہیں لوگوں کی طرح تھا لیکن میں جبکہ عرب اس سے غافل ہو گیا تھا۔ اہل بیت کے خون کا بدلہ لینے کا طالب ہو گیا۔ اگر تیری یہ نیت نہ ہو، تو اپنے بازو پر لڑ۔ سائب یہ سن کر خاموش ہو گیا اور مختار آگے بڑھا لڑائی ہونے لگی۔ بالآخر طرفہ و طراف پسران عبداللہ بن حجاج صیفی کے ساتھ اسکی زندگی کا خاتمہ ہو گیا۔ مختار کے ماتے جانے کے بعد اہل قصر مصعب کے پاس پیام پہنچا۔ اور مصعب کے کہنے سے دروازہ کھول دیا۔ مہلب نے انکے قتل کرنے سے منع کیا۔ مگر شرفائے کوفہ نے اس سے اختلاف کیا۔ پس مصعب نے بالحق رائے ان لوگوں کے سب کو قتل کر دیا۔ بعد اسکے مصعب کے حکم سے مختار بن ابی عبیدہ نقضی کی ہتھیلیاں کاٹ کر دروازہ مسجد پر لٹکا دی گئیں۔ جنگو حجاج نے اپنے زمانہ حکومت میں ان کو وادیا۔

جلد دوم عقد الفریذ مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۱۹ میں مرقوم ہے کہ مختار جس وقت قائلین حسین اور شرفا کو نیست و نابود کر چکا۔ تو اس نے اور صلحا امت کے استیصال کی فکر کی۔ لوگوں پر اسکا قصد اور خبت نفس ظاہر ہو گیا۔ اس نے نبوت کا بھی دعوے کیا تھا۔ کہتا تھا کہ میرے پاس جبہ نبیل امین وحی لیکر آتے ہیں۔ اور طبقات دول اسلام میں ذہبی کہتے ہیں کہ مختار کہتا تھا۔ مجھے علم غیبی

اور اسماعیل کے بعد ان کے بیٹے محمدؑ کو امامت پہنچی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں
 کچھ کیسانہ اسماعیلیہ بھی ہو گئے تھے۔
 تیسرے گروہ عیسیٰؑ ابو کریب ضریر کے اصحاب ہیں۔ یہ لوگ حضرت علیؑ پر نفی کے
 بعد محمد بن حنفیہ کی امام جانتے ہیں۔ اسلئے کہ انہوں نے نشان لشکر بصرہ میں انکو
 دیا تھا اس امر کو محمد بن حنفیہ کی امامت پر نفی مانتے ہیں۔ اور انکا زعم یہ ہے
 کہ محمد بن حنفیہ زندہ ہیں۔ مگر یہ نہیں۔ یہ بیٹے کے پاس کوہ رضوی کے ایک
 درے میں اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ مخفی ہیں۔ اور ان کے پاس دو چٹے
 قدرت سے شہد و پانی کے جاری ہو گئے ہیں۔ امام منتظر مہدی موعود وہی ہیں
 وہ ظہور کرینگے۔ تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا۔ کثیر شاعر کہ انکا ایک شیعہ ہے
 کہتا ہے۔

اذا ان الامم من قریش وکلاۃ الامر اربعۃ سوا

یعنی خبردار ہو کہ امام قریش میں سے چاہئے اور حاکم دین اسلام کے چار ہیں پورے پورے
 فسطاط سبط ایمان و سبط غیبتہ

پس ان میں سے ایک حضرت حسن ہیں جو ایمان لائے کی کو فرزند ہیں اور دوسرے حضرت حسین ہیں جو کو کرنا لائے
 و سبط کاد و روق الموت حتی یفود الخیل بقدم اللواء
 اور تیسرے محمد بن حنفیہ ہیں جو ایمان لائے کی یہ بات کہ سزا ہو گئی کہ ان کے آگے جھنڈا ہوگا۔

یغیب فلا یر فیہم زمانا یرضوی عندہ غسل ماء

غائب ہو جائینگے۔ پس ان کے دیکھے جائینگے دوگوں میں ایک نماز تک کوہ رضوی میں ان کے پاس شہداد
 پانی کے چٹے ہوں گے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہ شعر اسماعیل بن محمد حمیری کے ہیں۔ جبکہ لقب سید ہے
 کہ وہ پہلے کیسانہ تھا۔ پھر اس عقیدے کو ترک کر کے دین جعفر میں آگیا۔
 ایک تصیدہ اپنی توبہ اور انابت کے باب میں لکھا ہے۔ جبکہ ایک شعر یہ ہے۔
 تحققت باسم اللہ واللہ اکبر۔ والیقنت ان اللہ یعفو ویقف۔

اور یہ لوگ اکثر جمعہ کی راتوں کو اس پہاڑ میں جمع ہو کر عبادت کیا کرتے تھے۔ شیعوں میں سے پہلے جو شخص صاحب الزمان کے معنی ہو نیکا قائل ہو جائے۔ وہ یہی ابو کریب ہے کہ کہتا تھا۔ امام دشمنوں کے خوف سے چھپ گئے ہیں۔ پھر ایک مدت کے بعد نظر ہر ہو گئے۔ اور زمین کو عدل سے بھر دیں گے۔ اور یہ بات پھر شیعوں میں خوب رائج ہو گئی۔ اور جو امام جن شیعوں کی مرضی کے موافق تھا وہ اسی کو صاحب الزمان جان کر دشمنوں کے خوف سے اُسکے غائب ہو جانے کے قائل ہو گئے۔ چوتھے اسماعیلیہ۔ یہ لوگ اسحاق بن عمر کی طرف منسوب ہیں۔ یہ محمد بن حنفیہ کی موت کے قائل ہیں۔ اور انکا عقیدہ یہ تھا کہ امامت نے محمد بن حنفیہ کی وفات کے بعد انکے بیٹے ابو ہاشم عبدالمہدی کی طرف انتقال کیا۔ ابو ہاشم کے بعد انکی اولاد میں امامت کو منتقل جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کے لئے وصیت کر تا گیا تھا۔ متفاد از تحفہ اشنا عشری

پانچویں ہاشمیہ۔ شہرستانی نے ملل و خلل میں کہا ہے کہ جو لوگ محمد بن حنفیہ کے بعد امامت کو انکے بیٹے ابو ہاشم میں مانتے ہیں۔ انکا نام ہاشمیہ ہے۔ ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ابو ہاشم عبدالمہدی کو محمد بن حنفیہ سے اسرارِ علوم پہنچے تھے۔ اور ان کو نصوں پر آفاق کے مطابق کرنے کے طریقے اور تنزیل کی تاویل اور نظر کو باطن سے لانے کے حالات معلوم ہوئے تھے۔ ان کے نزدیک ہر ظاہر کے لئے باطن ہے۔ اور ہر شخص کے لئے روح ہے۔ اور ہر تنزیل کے لئے تاویل ہے جو مثال اس عالم میں چھوٹی اس کیلئے اس عالم میں حقیقت موجود ہے اور جس قدر حکمتیں اور اسرار آفاق پیش ہیں۔ وہ سب ایک شخص انسانی میں موجود ہیں۔ اور وہ علم ہے۔ جو علی علیہ السلام نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کو بتایا تھا۔ اور انہوں نے وہ اسرار اپنے بیٹے ابو ہاشم کو سکھائے۔ اور جس شخص میں یہ تمام مجتمع ہو۔ وہ امام ہیں جس سے۔ اور بعد انتقال ابو ہاشم کے ہاشمیہ میں اختلاف پیدا ہو کر پانچ فرقے ہو گئے ایک فرقہ کہتا ہے کہ ابو ہاشم جب ملک

شام میں سلیمان بن عبد الملک کے پاس گئے۔ اور اُس نے انکو دودھ میں نہر دلایا اور یہ قریب المرگہ ہو گئے۔ تو حنفیہ دلبضم حائے حطی، کو کہ ارض شراۃ رہشین بہہ، ضلع بلقا ملک شام میں ایک مقام کا نام ہے۔ محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے پاس چلے گئے۔ امامت کے لئے اُنکے حق میں وصیت کی تھی۔ اور اسکے گھرانے میں امامت ابو العباس سفاح تک جاری رہی۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ خاندان عباس خلافت کے لئے اور سب سے زیادہ مستحق ہے۔ کیونکہ نسب میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اتصال رکھتے ہیں۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی۔ تو عباس رضی اللہ عنہ وراثت کے لئے اولے تھے۔ دوسرے فرقے نے کہا کہ ابو ہاشم کے بعد امامت اُنکے بھتیجے حسن بن علی بن محمد بن حنفیہ کو پہنچی تیسرے فرقے نے کہا کہ ابو ہاشم نے اپنے بھائی علی بن محمد بن حنفیہ کے لئے وصیت کی تھی۔ انکی رائے یہ ہے کہ امامت محمد بن حنفیہ کے گھرانے سے غیر لوگوں کی طرف نہیں آئی۔ چوتھے فرقے نے یہ کہا کہ ابو ہاشم عبد اللہ بن حرب کندی کے لئے وصیت کی تھی۔ اور امامت بنی ہاشم سے نکل کر عبد اللہ کو پہنچی پانچویں وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبد اللہ بن حرب کندی میں بددیانتی اور کذب و خباثت پا کر اس سے قطع تعلق کیا۔ اور کہنے لگے کہ عبد اللہ بن معادیہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب امام ہیں۔ اصحاب عبد اللہ بن معادیہ اور اصحاب محمد بن علی کے درمیان معاملہ امامت میں بڑا اختلاف ہے۔ ہر ایک دعوے کرتا ہے کہ ابو ہاشم تھا۔ مقتدا کے حق میں وصیت کی تھی۔ اب عبد اللہ اور محمد بن علی کے فرقوں کے حالات بیان کرتے ہیں۔

پہلے حصے میں حرب کہتے ہیں کہ جو کندیہ کے لقب سے بھی لقب ہیں۔ یہ لوگ عبد اللہ بن حرب کندی کے پیرو ہیں۔ جو ہاشمیہ میں سے ایک سرگروہ تھا۔ اور ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد عبد اللہ بن حرب کو امام جانتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ اسکی امامت کے لئے ابو ہاشم نے وصیت کر دی تھی۔ اور ابو ہاشم کی روح نے عبد اللہ میں حلول کیا

عراق میں پیدا ہوا۔ جب عبداللہ نے خراسان میں انتقال کیا۔ تو اُس کے بعض اصحاب کہنے لگے۔ وہ ابھی نہیں مرا ہے۔ زندہ ہے۔ رجوع کر لگا۔ اور کچھ لوگ کہنے لگے کہ مر گیا۔ اسکی روح نے اسحاق بن زید حارثہ انصاری میں حلول کیا ہے یہ لوگ حارثیہ کہلاتے تھے۔ حارثیہ کہتے ہیں۔ کہ آرام سے زندگی بسر کرنا چاہئے کسی پر کوئی تکلیف نہیں۔ انہوں نے تمام محرمات کو مباح قرار دیا ہے۔

ساتھ میں طیار یہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ طیار یہ عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر طیار کی طرف منسوب ہیں۔ شافعی قاضی عیاض میں اسکی جگہ طیارہ بھی لکھا ہے۔ انکا عقیدہ یہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ نے عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب کے لئے وصیت کر دی تھی۔ اسلئے بعد ابو ہاشم کے عبداللہ امام ہیں۔ ان عبداللہ کی بیعت خلافت کو نے میں کی گئی تھی۔ لیکن عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کے غالب ہوجانے سے مدائن چلے گئے اور انکی پیچھے پیچھے اکثر اہل کوفہ وغیرہ شیعان علی بھی چلے آئے۔ لیکن اب اس انہوں نے جبال کا رخ کیا اور سپر قبضہ حاصل کر کے حلاوان قوس اصفہان اور رے پر بھی قابض و متصرف ہو گئے۔ اور اصفہان میں قیام کر دیا۔ جب یزید بن عمر بن ہشیرہ دانی عراق ہو کے آیا۔ تو اس نے عبداللہ بن معاویہ کو نہایت مدد دی۔ عبداللہ بن معاویہ نے خراسان میں جل کے دلیا۔ سنجار اُن لوگوں کے جو عبداللہ بن معاویہ کے ہمراہیوں میں سے گرفتار کئے گئے تھے۔ عبداللہ بن علی بن عبداللہ بن عباس بھی تھے۔ حرث بن قطن ہاملی کی سفارش سے وہ رہا ہو گئے۔ رافضی کے بعد انہوں نے عبداللہ بن معاویہ کے صاحب بیان کو اور انکی ہمراہیوں کو خلافت وضع فطرت افعال کرنے سے متہم کیا۔ آخر کار عبداللہ بن معاویہ نے باسعید امداد ابو مسلم خراسان کا راستہ اختیار کیا۔ جسکے حکم سے ابونضر مالک بن ہشیم خراسانی ہرات سے اُنکو مار ڈالا جیسا کہ تم ادھر پر رہ آئے ہو باوجود کہ ابو مسلم اگر ان کو حمایت آل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت دیتا تھا۔ ابونضر مالک نے عبداللہ بن معاویہ سے انسب دریافت کیا۔ تو انہوں نے بتایا۔ مالک نے کہا عبداللہ

و بعض کو تو میں جانتا ہوں۔ لیکن معاویہ کو میں نہیں جانتا کہ ان بزرگوں میں سے کسی کا نام رہا ہو۔ عبداللہ بن معاویہ نے جواب دیا۔ میرے دادا عبداللہ بن جعفر جن دنوں شام میں معاویہ کے پاس تھے۔ میرے باپ پیدا ہوئے معاویہ نے ایک لاکھ درم اس تقریب سعید میں بھیج دیے۔ مگر شرط یہ کی کہ مولود کو میرے نام سے موسوم کرو۔ مالک بولا چونکہ تم لوگوں نے اسکا خبیثہ کو نہایت ذلیل و کم قیمت پر خرید کیا ہے۔ لہذا تمہارا کوئی حق ہم پر نہیں۔

آنکھوں میں خستہ آنیہ کتاب دوم ناسخ التورینج کی جلد سوم کے صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ جماعت کیسانہ میں سے ایک فرقے کو حسانہ کہتے ہیں۔ یہ حسان ہراج کے اصحاب ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ امام چار ہیں۔ امیر المومنین علی اور امام حسن اور امام حسین امام ہیں اور چوتھے محمد بن حنفیہ ہیں

فویں عباسیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ کے بعد امامت حضرت علی بن ابی طالب کے گھرانے سے نکل گئی۔ اور اولاد عباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہو گئی۔ اس سے پیشتر ہم بیان کر آئے ہیں کہ جبکہ ابو ہاشم عبداللہ بن محمد بن حنفیہ سلیمان بن عبدالملک کے پاس شام سے آتے ہوئے حمیمہ مصفیات بقار میں محمد بن عبداللہ بن عباس کے پاس ٹھہرے۔ اور وہیں جان بحق تسلیم کی۔ تو بوقت وفات خلافت اسلامی حاصل کرنے کے وصیت کر گئے۔ چونکہ اس سے پیشتر ابو ہاشم نے شیعوں کو جو عراق اور خراسان میں تھے اس امر سے مطلع کر دیا تھا کہ عنقریب امامت و خلافت محمد بن علی کی اولاد میں منتقل ہونے والی ہے اس وجہ سے ابو ہاشم کی وفات کے بعد انکے ہوا خواہوں نے محمد بن علی کی خدمت میں حاضر ہو کر خفیہ طور سے انکی بیعت کر لی۔ اور انہوں نے بھی عہد حکومت عمر بن عبدالعزیز میں اپنے دعاۃ کو احراف و جوانب ممالک اسلامیہ کی جانب بھیج دیا۔ از انجھ میسر عراق کی جانب محمد بن ضیف۔ ابو عکرمہ السراج و یعنی ابو محمد کھادانی اور حیان عطا و ابراہیم بن سلمہ کامول خراسان کی جانب بھیج گئے۔ چنانچہ لوگ

خراسان پہنچے درپردہ لوگوں کو خلافت عباسیہ کی ترغیب دینے نکلے۔ اہل خراسان
 نے عام طور سے بطیب خاطر انکی دعوت قبول کر لی۔ بعد چند دنوں کے محمد بن
 حنیس وغیرہ ان لوگوں کے خطوط لیکر میسرہ کے پاس آئے جنہوں نے انکی دعوت
 قبول کی تھی۔ اور میسرہ نے ان خطوط کو محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے
 پاس بھیج دیا۔ اسکے بعد ابو محمد صادق نے محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس کے
 بارہ نقیب منتخب کئے۔ دعاۃ بنی عباس فقہا کہلاتے ہیں۔ ہنگے یہ اسماء تھے سلیمان
 بن کثیر خراسانی۔ لاہور بن قریظہ تھمی۔ خطیب بن شیبہ طائی۔ موسیٰ بن کعب تھمی
 خالد بن ابراہیم قاسم بن مجاشع تھمی۔ ابوالنجم عمران بن اسماعیل راہب معیط کا آزاد
 غلام، مالک بن یثیم خراسانی۔ طلحہ بن زریق۔ ابو حمزہ بن عمر بن اعین (خرامہ کا آزاد غلام)
 ابو علی شبل بن طومان ہروی (بنو حنیفہ کا آزاد غلام) عیسیٰ بن اعین۔ اور انکے بعد
 ستر آدمیوں کو دعوت دینے کے لئے انتخاب کیا۔ محمد بن علی نے ایک ہدایت آموز
 خط ان لوگوں کو لکھ کے مرحمت کیا تاکہ اسکے مطابق لوگوں کو دعوت دیں۔ اور
 عمل درآمد کریں۔ ایک مدت تک یہی معمول رہا۔ بعد ازاں مسئلہ صومالیہ گزری
 سعید خذینہ و عہد خلافت یزید بن عبدالملک میں میسرہ نے اپنے پیچھوں کو عراق
 سے خراسان کی طرف روانہ کیا۔ اتفاق سے یہ راز طشت از باہم ہو گیا۔ سعید
 خذینہ نے میسرہ کے پیچھوں کو گرفتار کر لیا۔ عند الاستفسار پیچھوں نے اپنے کو
 سوداگر ظاہر کیا۔ ربیعہ ادریس کے چند لوگوں نے انکی فصل ضمانتی کر لی۔ راکر دے
 گئے۔ مسئلہ میں محمد بن علی کا بیٹا عبداللہ سفاح پیدا ہوا۔ انسی ہانے میں ابو محمد صادق
 دعاۃ خراسان کے ایک گروہ کو لئے ہوئے محمد بن علی سے ملنے کو آگیا۔ محمد بن علی
 نے عبداللہ سفاح کو باہر نکال کے ابو محمد صادق وغیرہ کو دھمکا کر کہا کہ اسکے ہاتھ
 پاؤں چھو۔ یہی تمہارا سردار ہو گا۔ اسی کے ہاتھ سے یہ کام انجام پذیر ہو گا
 اس وقت عبداللہ سفاح کی عمر پندرہ دن کی تھی۔ پھر اس دعوت میں سکیم
 بن ہامان بھی شہد سے آئے شریک ہو گیا۔ یہ جنید کے ساتھ زندہ میں تھا جب

جنید مغزول کیا گیا تو بکیر کو نے میں چلا آیا۔ ابو عکرہؓ نے ابو جحزہؓ کو بھڑکایا۔ بنو خنیس اور عمار عبادی دلید ازرق کے ناموں سے ملاقات ہوئی۔ ان لوگوں نے بنو ہاشم کی خلافت کی دعوت کا تذکرہ کیا۔ بکیر نے بطیب خاطر منظور کر لیا۔ یہ واقعہ ۵۵ھ کے آخر میں ہوا۔ اس کے بعد اس کے زمانہ گورنری اسد قری و عہد خلافت ہشام میں بکیر نے ابو عکرہؓ ابو جحزہؓ صادقؓ محمد بن خنیس عمار عبادی اور زیادہ کو مع چند دیگر شیعوں کے خراساں کی طرف خلافت عباسیہ قائم کر نیکی ترغیب دینے کو روانہ کیا۔ کسی نے اسد قری تک یہ خبر پہنچا دی۔ اسد نے جن جن کو ان میں سے پایا ان کے ہاتھ کٹوائے۔ صلیب دیدی۔ عمار بھاگ کے بکیر کے پاس چلا آیا۔ بعض کا بیان ہے کہ پہلا جو شخص محمد بن علی کی جانب سے وارد خراسان ہوا۔ وہ ابو جحزہؓ زیاد و محمد بن کا آزاد غلام تھا۔ اس کو سلسلہ زمانہ گورنری اسد و عہد خلافت ہشام میں محمد بن علی نے روانہ کیا تھا۔ اور یہ ہدایت کی تھی کہ میں میں قیام کرنا مفر سے بہ نرمی و لطافت پیش آنا۔ اور غالب نیشاپوری سے جو کہ بنو ہاشم کا ہوا خواہ ہے احترام کرنا۔ پس زیاد نے سردی کا موسم سرد میں بسر کیا۔ شیعیان علی اسکے پاس آتے جاتے رہے۔ اتفاق سے اسد کو اسکی اطلاع ہو گئی۔ فوراً زیاد کو گرفتار کر کے قتل کر ڈالا۔ اسکے بعد خراسان میں کو نے کا ایک شخص کثیر نامی آیا۔ اور ابو نجم کے مکان پر مقیم ہوا۔ دو یا تین برس تک دعوت دیتا رہا۔ اسد بن عبد اللہ نے سلسلہ اپنے دوبارہ گورنری کے زمانہ میں سلیمان بن کثیر مالک بن بن ہشیم موسیٰ بن کعب اور لایز بن قریظہ کو گرفتار کر کے تین تین کوڑے پٹوائے۔ قید کر دیا۔ ۵۸ھ کے شروع ہوتے ہی بکیر نے عمار بن زید کو پوچھا ان بنو عباس کا سردار بنا کے خراسان کی جانب روانہ کیا۔ مرد میں پہنچ کے اس نے اپنے کو خراسان کے نام سے موسوم کیا۔ جب لوگ اسکے مطیع ہو چکے تو خرمیہ کی تعلیم دینے لگا۔ عورتوں کو مباح کر دیا۔ صوم و صلوٰۃ اور حج کی تاویل کر کے کہنے لگا۔ صوم کے معنی یہ ہیں کہ ذکر اہم کار و نہ رکھو اور اسکا نام بھی بھول کر بھی زبان پر نہ لاؤ۔ اور

صلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اس کے لئے دعا کرو۔ حج یہ ہے کہ اسکی طرف قصد کرو۔ حرام اس

ایک نصرانی کو قے میں تھا۔ مالک بن پیثم اور حریش بن سلیم نے اسکی باتوں پر
 عمل کیا۔ اسے کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے عمار بن زید یعنی مصنوعی خراش
 کو قرا کر اسکے صلیب دیدی۔ محمد بن علی تک یہ خبر پہنچی۔ تو انہوں نے اہل خراسان
 سے خط و کتابت بند کر دی۔ اسلئے کہ ان لوگوں نے خراش کی تقلید کر لی تھی
 ۱۲۳ھ میں اہل خراسان کی طرف سے سلیمان بن کثیر حالات عرض کرتے اور
 عفو و تقصیر کرانے کی غرض سے محمد بن علی کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اپنے ایک
 خط اہل خراسان کے نام لکھ کر اسکے حوالے کیا جس میں سوائے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 کے اور کچھ نہ تھا۔ اہل خراسان یہ دیکھ کے بہت رنجیدہ ہوئے۔ اور انہوں نے
 یہ سمجھ لیا کہ خراش کی کرتوتوں کی بدولت امام دفت ہیم سے ناراض ہو گئے
 ہیں۔ سلیمان کی واپسی کے بعد محمد بن علی نے بکیر بن مامان کو ایک خط دیکے
 روانہ کیا۔ جس میں خراش کی مذمت اور برائیاں تھیں۔ اہل خراسان نے باور
 نہ کیا۔ بکیر مجبور ہو کے محمد بن علی کے پاس چلا آیا۔ تب انہوں نے چند عصا حضرت
 فرما کے دوبارہ بھیجا۔ بعض پر لوہا بعض پر تانبا لگا ہوا تھا۔ بکیر نے سپہوں کو مجتمع
 کر کے ہر ایک کو ایک عصا دیا۔ ہوا خواہان دولت عباسیہ کو اس سے یقین ہو گیا
 اپنے کئے پر پشیمان ہوئے تو بکیر کی ۱۲۴ھ کا جوں ہی دور شروع ہوا۔ محمد بن علی
 داعی اجل کو لبیک کہنے پر اسی ملک جاودانی ہوئے۔ مرتے وقت اپنے لڑکے
 ابراہیم کو اپنا جانشین بنا گئے اور دعاۃ کو انکی تقلید کی وصیت کر گئے۔ اسی وجہ
 سے ہوا خواہان دولت عباسیہ انکو امام کہا کرتے تھے۔ بکیر بن مامان نے محمد بن علی
 کی خبر موت اور امام ابراہیم کی پراہتیں سنائیں۔ سپہوں نے بسر و چشم قبول
 منظور کیا۔ اور جو کچھ ان لوگوں کے پاس زر نقد جمع ہو گیا تھا سب کا سب
 بکیر کے حوالے کر دیا۔ جسکو بکیر نے ابراہیم کی خدمت میں لائے پیش کر دیا۔ ان اوقات
 کے بعد اسی ۱۲۴ھ میں ابراہیم امام نے اپنی طرف سے ان لوگوں کے پاس
 جو خراسان میں دعوت دیتے تھے۔ ابو سلمہ کو نہ ولایت عنایت کر کے روانہ کیا

تاکہ لوگوں میں انکے احکام قائم رکھے اور انکی ہدایات کو جاری کرے۔ خلفائے عباسیہ کی سلطنت کا بانی ابو مسلم ہے۔ اسی کی بدولت عباسی خلافت کی سلسلہ جنبانی جو ایک مدت سے ہو رہی تھی۔ مردان حمار کے عہد میں قوت پکڑ گئی اور اس شخص نے تمام ملک میں سازشوں کا جال پھیلا دیا۔ اور مردانی حکومت کی جڑ بلامادی۔ امام ابراہیم نے ابو مسلم کے پاس دو رایت بھیجے جن میں سے ایک کا نام انطل تھا۔ اور دوسرے کا نام السحاب تھا۔ لڑائی میں یہ اپنے ہم خیالوں کو سیاہ کپڑے پہناتے تھے اور علموں کے پھریرے سیاہ رکھتے تھے۔ پھر بنی عباس نے اپنے علم کے پھریرے کا رنگ سیاہ رکھا۔ اسی وجہ سے انکو مسو وہ کہنے لگے تھے۔ اس لفظ میں مہم مضموم اور سین ہما مفتوح اور واو مشد و کسور اور دال مفتوح ہے۔ انتہا یہ تھی کہ ان علموں کو اپنے ممبروں پر بھی نصب کرتے تھے۔ اور عباسیوں نے سیاہ لباس پہننا اختیار کیا۔ اور یہ رسم ابو جعفر منصور عباسیوں کے دوسرے خلیفہ کے وقت سے جاری ہوا تھا۔ ایک بار ابو مسلم اور سلیمان بن کثیر خزاعی کو قرہ سفید خج میں عید الفطر کا دن آگیا۔ سلیمان نے نماز پڑھائی۔ لشکر گاہ میں ممبر تھا۔ اسپر چراہ کے خطبہ دیا۔ خطبے کے پہلے نماز بلا اذان اقامت پڑھی اور پہلی رکعت میں چھ تکبیریں کہیں۔ دوسری میں پانچ برعکس اسکے کہ بنی امیہ کرتے تھے۔ کہ ان کا دستور تھا کہ خطبہ نماز کے قبل پڑھتے اور نماز کو اذان و اقامت کے ساتھ ادا کرتے تھے۔ پہلی رکعت میں چار تکبیریں کہتے تھے۔ اور دوسری میں تین۔ اور یہ کل وہ امور تھے کہ امام ابراہیم اور ان کے باپ نے اسکی ہدایت کی تھی۔ ایک بار امام ابراہیم کا ایک خطا جو ابو مسلم کے خطا کے جواب میں تھا۔ مردان کے اہلکاروں کے ہاتھ بڑ گیا۔ لکھا تھا۔ موقع اور قابو لیجئے۔ اگر تم نے قصد کر مانی کا خاتمہ کر دیا۔ تو سخت نالائقی کی بات ہے۔ اور دیکھو خبردار خراسان پر متصرف ہونے کے بعد خراسان میں کسی عربی زبان بولنے والے کو باقی نہ رکھنا۔ مردان اس خط کو پڑھنے سخت برہم ہوا۔ اور اپنے غافل کو جو بھلاؤ میں تھا۔ لکھا

ہیجا کہ حیمہ جا کے ابراہیم بن محمد کو پاپر بخیر میرے پاس بھیج دو چنانچہ عامل بقا
نے ایسا ہی کیا۔ اور مردان نے ابراہیم کو سران میں قید کر دیا چنانچہ لوگاد میں
انتقال بھی ہوا امام ابراہیم نے خود ہی اپنی موت کی خبر اہل بیت کو دی تھی
اور ان لوگوں کو کوفہ چلے جانے کی ہدایت اور ایسے بھیجا ابو العباس صفاح
کے لئے جسکا نام عبداللہ ہے۔ امامت کی وصیت کی تھی پس ابو العباس مع اہل بیت
اور بھائیوں اور برادر زادوں اور چچوں وغیرہ کے ساتھ سران میں کوئے چلا گیا ابو
خلال وزیر آل محمد اور شیعان علی کوئے کے باہر حمام اعلین تک استقبال کو آئے
ابو سلمہ نے ان لوگوں کو ولید بن سعد بنو ہاشم کا زاد مقام کے مکان پر ٹھہرایا اور
کل سپہ سالاران و شیعان علی سے اس راز کو چاہیں ساتوں تک مخفی رکھا
ابو سلمہ نے جیسا کہ خیال کیا جاتا ہے اس امر کی کوشش کی تھی کہ نام خلافت
آل ابی طالب کے سپرد کی جائے لیکن شیعوں میں سے ابو جہم نے مخالفت کر کے
سمجھایا کہ اچھی اس کا وقت نہیں ہے۔ ٹھنکت نکرہ ۱۲ ربیع الاول ۳۵
جس کے دن لشکریاں اور ہوا خرایاں دولت شہا سید سلج ہوئے خالی سواریاں لئے
ہوئے ابو العباس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انکو مع اہل بیت کے سوار کر کے
دارالامارت میں لے گئے۔ پھر ابو العباس دارالامارت سے نکل کر مسجد میں آیا اور
خطبہ دیا۔ نماز باجماعت پڑھی۔ حاضرین نے بطلب خاطر بیعت کی بیعت لینے کے
بعد دوبارہ ممبر کے اوپر سے زینے پر چڑھا گیا اور ایک خطبہ دیا جس میں اپنے کو
مستحق خلافت اور دارشہ ہونا بیان کیا تھا۔ اور لوگوں کے وظائف بڑھادے
ابو العباس تپ و احتضار شکنی میں مبتلا تھا تکلیف سے بیٹھ گیا۔ اسکا چچا داؤد
اوٹھا۔ اور ممبر کے اوپر سے زینے پر چڑھ کر ہوا میں کی مذمت بیان کر رہے ہوئے
لوگوں کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی اشاعت کی ہدایت کی۔ اور یہ بھی
بیان کیا کہ کوفہ انکا دارالامارت ہے۔ جہاں سے وہ لوگ کبھی علو و نہر ہوئے
اور یہ کہ اس ممبر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی خلیفہ نہ آئے گا۔

علی بن ابی طالب اور امیر المومنین عبد اللہ بن محمد کے نہیں چڑھا اس فقرے کے کہتے وقت سفاح کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور یہ خلافت و حکومت سہ ماہی خاندان میں برمیگی۔ یہاں تک کہ ہم اسکو عیسیٰ بن مریم کے سپرد کر دینگے حالانکہ جب سفاح نے بنی امیہ سے لڑائی شروع کی تھی۔ اور انکا ملک لینے کا ارادہ کیا تھا۔ تو اس وقت اُسکے ظاہر حال سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ اہلبیت پر جو ظلم بنی امیہ نے کئے ہیں۔ انکا بدلہ لینا چاہتا ہے۔ اور پھر سلطنت علویین کو دلوانے کا قصد رکھتا ہے۔ رات کے وقت ابو العباس دارالامارت سے نکل کے ابوسلمہ کے لشکر میں گیا۔ اور اُسکے ساتھ اسکے خیمہ میں مقیم ہوا۔ مگر دونوں کے درمیان ایک پردہ حائل تھا۔ کو فہ میں بیعت عام لینے کے بعد سفاح نے کو فہ اور سمرقند میں کو فہ کی نیابت اپنے چچا داؤد کو دی۔ اور امدادی فوجیں بلاد مختلف کی طرف روانہ کیں۔ سمرقند میں مردان بن جیحون مارا گیا۔ اس مردان کو مردان الجہار بھی کہا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ سماع جنگ پر نہایت بدشت و خجل اور دلیری سے کام لیتا تھا۔ اور اسکے مخالفین اسکو جہری کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ کیونکہ اس نے جہدین درہم سے نہر سب کی تعلیم پائی تھی۔ اور وہ غلن قرآن کا قاتل اور زندہ کی طرف مائل تھا۔ اسکو خالد قسری نے مشام کے حکم سے قتل کیا تھا۔ بنو عباس نے کامیابی حاصل کی کہ بنو امیہ کے قتل پر کوہنہ لیں۔ کچھ بچے کو فہ ہونڈو ڈھونڈو کر قتل کرنے لگے۔ ایک بار عبد اللہ بن علی مع اسی یا فہ نے نفوس بنی امیہ کے نہر ابی فطر سے گناہے ایک دستہ خون پر بیٹھا ہوا کھانا کھا رہا تھا۔ اتفاقاً شہل بن عبد اللہ بنو ہاشم کا آواز دنگا۔ آگیا بنو امیہ کو اس عزت و احترام سے دیکھ کے فی البدیہہ شہر پہرے جن میں ہاشمیوں کا بدلہ بنو امیہ سے لینے کی ترغیب دیکھی تھی۔ ان اشعار کے سننے سے عبد اللہ بن علی کی آنکھیں غصے سے سرخ ہو گئیں۔ غامدوں کو حکم دیا کہ ان یان باخترہ بد بختوں کو مار مار کر فرس کر دو۔ غامدوں نے ایسا ہی کیا۔ یمن

وہ سب کے سب بدحواس ہو کے زمین پر لیٹے لیٹے لے گئے۔ تو ان کے اوپر سترخان
 بچھائے دوبارہ کھانا پکایا۔ عبداللہ بن علی منع اپنے اور سحرابیوں کے کھانا
 کھانے لگا۔ اور ان زخمیوں کے کراہنے کی آواز برابر آ رہی تھی۔ یہاں تک کہ رگئے
 بعض نے کہا ہے کہ یہ واقعہ سفاح کے سامنے گذرا ہے۔ اس واقعہ کے بعد بنی امیہ
 کے ایک ایک گروہ کو قتل کر کے لاشوں کو راستوں میں پھینک دیا جسکو بدقول
 کہتے تھے۔ بنی امیہ کی قبریں کھدوائی گئیں جن میں راکھ کھسکا یہ چیز
 کے سوا کچھ نہ نکلا۔ معاویہ بن ابی سفیان کی قبر میں ایک موہوم سا خط نکلا
 عبدالملک کی قبر سے ایک کھوپڑی برآمد ہوئی۔ اور کسی کسی قبر میں بعض اعضا
 ملے۔ مگر ہشام بن عبدالملک کا لاشہ جیوں کا تیوں نکلا۔ صرف ناک کی اونچائی
 جاتی رہی تھی۔ نقش پر کوڑے لگو اسکے صلیب پر چڑھایا اور پھر اُسکو جلائے
 راکھ کو ہوا میں اڑا دیا۔ اس عام خونریزی سے بنو امیہ کا کوئی شخص جان نہ بچا
 سوائے شیر خواہ سچوں اور ان لوگوں کے جو اندلس کی طرف بھاگ گئے تھے۔ ان
 واقعات کے بعد بنو امیہ کے بعض ہوا خواہوں اور سپہ سالاروں نے سفاح پر
 خروج کیا۔ اور انہوں نے سفید کپڑے پہنے اور سفید ہی رايات دیکھ کر
 نصب کئے۔ جو شعار عباسیہ کے خلاف تھا۔ اسلئے انکو کتب تواریخ عربی میں
 مہیضہ اور کتب فارسی میں سفید جامگان اور کتب اردو میں سفید پوشا
 کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ غرض کہ ذی الحجہ ۳۶ھ میں اپنی حکومت سے ہم ہنس
 آٹھ مہینے کے بعد ابو العباس انتقال کر گیا۔ اپنی موت سے پہلے اپنے بھائی
 ابو جعفر منصور کو واثقی کی خلافت کے لئے وصیت کی تھی۔ مگر عباسیہ میں
 منصور عباسی ہی تک اس خاندان میں امامت کا قائل ہے۔ مگر جتنے علوی فرقے
 تھے۔ وہ اس بات کا انکار ہی کرتے رہے۔ کہ خلافت کا حق کسی طرح بنی عباس
 یا کسی اور کو نہیں پہنچ سکتا۔ انکا یہ قول تھا کہ مگر ابو ہاشم محمد بن حنفیہ تک خلافت
 نہیں پہنچتی۔ نہ تو وصیت کے ذریعہ سے نہ کسی اور طریق سے جس زمانے میں سفاح

اپنے خلیفہ ہونے پر عوام الناس سے بیعت لی۔ اس وقت تک اسلامی لشکر کو یہی خیال تھا کہ یہ منہ عظیم علویوں ہی کا حق ہے۔ اور وہ مرتبہ غلو جو نصیر لول کو ہے اس سے اجتناب کر رہے تھے۔ اس سبب سے جہاں سفاح نے یہ ارادہ کیا کہ اپنی سلطنت کی چولوں کو مضبوط کرے۔ اور اپنی شوکت شامانہ کو قوی کرے۔ تاکہ کسی طرح میرے بعد امام مہدی تک یہ حق سلطنت میری اولاد کے سوا کسی اور کو نہ ملے۔ وہاں اُسکے بھائی ابو جعفر منصور نے خلیفہ بننے ہی یہ ارادہ کر لیا کہ جہاں تک ہو سکے علویوں کو تباہ و ذلیل کر دوں۔ ایسا نہ ہو کہ میری سلطنت میں مزاحمت کریں۔

فرقہ اسماعیلیہ

ان کا اعتقاد ہے کہ امام بعد وفات جعفر صادق کے انکے بزرگال حضرت اسماعیل ہیں۔ جو اسماعیل الراعی کے معروف ہیں۔ اس واسطے کہ امام جعفر نے انکی امامت کے لئے کہہ دیا تھا۔ کہ ان ہذا الامر فی الاکبر الم یکن بہ عاشر۔ اور سب اولاد امام جعفر ہیں وہ نجیب بھی ہیں۔ اسلئے کہ انکی ماں جنکا نام عالمہ ہے۔ حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی بیٹی ہیں۔ تاسع فرشتہ میں خواجہ عطا اور ملک جوینی کی جہانکش سے نقل کیا ہے کہ امام جعفر صادق نے اپنے بڑے بیٹے حضرت اسماعیل کو ولی مقرر کیا تھا۔ جب انہوں نے شراب پی لی۔ تو انکو معذرت کر کے حضرت موسیٰ کاظم کو ولی مقرر کیا۔ لیکن روایت صحیح یہ ہے کہ حضرت اسماعیل جنگی کینت ابو محمد ہے۔ امام جعفر کے سانسے غریض میں کہہ رہے ہیں ایک داوی ہے۔ جہاں اہل مدینہ کے اونٹ چر رہے ہیں مر گئے تھے۔ اور وہاں انکی لاش مدینہ میں لائی گئی۔ اور سلسلہ میں یقیناً فرقہ میں جو مدینہ کا ایک

قبرستان سے مدفون ہوئے تھے۔ اور والد انکے بیس بیس تک زندہ رہے کشف المہجری
فی معرفۃ الامۃ میں مذکور ہے کہ اسماعیل امام جعفر صادق کی ساری اولاد میں سے
تھے۔ اور انکے ساتھ امام موصوف کو سید محبت تھی۔ اسلئے اکثر شیعہ کو یہ خیال
تھا کہ بعد باپ کے یہی امام ہونگے۔ کیونکہ سب اولاد میں یہ بڑے بھی تھے
اور باپ کو ان سے محبت بھی زیادہ تھی۔ اور انکی تکریم بھی کرتے تھے۔ مگر جب وہ
اپنے باپ کی حیات میں مقام عریض میں انتقال کر کے بقیع میں مدفون ہو گئے
تو ان شیعہ نے انکی امامت کے خیال کو دل سے دفع کر دیا۔ مگر بعض ایسے شیعہ جنکو
امام جعفر صادق سے کچھ خصوصیت نہ تھی۔ اور نہ انکے راوی تھے۔ بلکہ دور دراز
مقامات پر رہا کرتے تھے۔ انکو یہی گمان رہا کہ اسماعیل ابھی زندہ ہیں۔ جب امام
جعفر نے انتقال کیا۔ تو شیعہ کے تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نے امام موسیٰ کاظم کی
امامت کو مان لیا دوسرے نے جان لیا کہ حضرت اسماعیل زندہ نہیں۔ ضرور
مر گئے ہیں۔ مگر انکے فرزند محمد امام ہیں۔ اسلئے کہ امامت انکے باپ میں تھی۔
اور بیٹا بمقابلہ بھائی کے زیادہ حق دار ہے۔ تیسرا گروہ حضرت اسماعیل کی
حیات کا مقررہا۔ پس یہ پچھلے دونوں فرقے اسماعیلیہ کہلاتے ہیں۔ اور پہلا
فرقہ اسماعیلیہ میں شمار پایا تا ہے۔ اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امامت اسماعیل کی اولاد میں
قیامت تک بنی رہے گی۔ یہ اسماعیلیہ بھی امام کے بعد موت کے دنیا میں لوٹ آئے
کے قائل ہیں۔ انکا قول ہے کہ ایک جزو الہی نے ائمہ میں حلول کیا ہے حضرت
علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے بعد ائمہ بطریق وجوب مستحق امامت ہیں۔
جس طرح آدم علیہ السلام سجد ملائکہ کے مستحق تھے۔ یہی عقیدہ فاطمیہ کا بلاد
لہ عمدة الطالب میں مرقوم ہے و توفی حیوة اسیدہ العریض محمد علی بن علی بن ابی
الی البقیع فدفن بمسعة ثلاث وثلثین ومائة قبل وفات الصادق علیہ السلام
سنة کذا قال ابو القاسم بن حذاع نسابة المصریین اور مرآت حیران
میں لکھا ہے کہ اسماعیل اپنے باپ سے ۵ سال قبل فوت ہوئے ہیں ۱۲۸

مصر میں تھا اور اسماعیلیہ کا زعم یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و مختار نہیں ہے وہ جب کسی چیز کو پسند کرتا ہے تو وہ اُسکے بے اختیار موجود ہو جاتی ہے۔ جیسے سویرے شعلے بے اختیار نکلنے لگتی ہے اور زید اللہ تعالیٰ صاحب ارادہ ہے مگر جو کچھ اس سے صادر ہوتا ہے وہ اُسکی ذات کو لازم ہے۔ جیسے آگ کو گرمی اور آفتاب کو روشنی اور اسماعیلیہ کے نزدیک اثر میں عصمت کا ہونا شرط ہے۔ یہی مذہب امامیہ کا ہے۔ اور اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے اور اس وجہ سے ثبوت پر عقل دلالت کرتی ہے۔ اور وہ اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے۔ اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز و واجب ہے۔ اور جو اُسکے حق میں محال ہیں سب کی پہچان بتائے اور معرفت الہی کی تعلیم فرمائے۔ کیونکہ ان کے نزدیک بغیر کسی معلم کے اللہ شناسی معرفت ناممکن ہے۔ اسماعیلیہ کو بابکیہ بھی کہا کرتے ہیں۔ اس وجہ سے کہ بابا کا نام ایک جمعی آدمی تھا۔ اُس نے جب زمانہ معتصم باللہ بن ہارون الرشید میں ۱۲۲ھ میں آذربائیجان میں خروج کیا تھا۔ اور اہل اصمغان میں ہارون نے اُسکی متابعت کر لی تھی۔ تو اس فریق کے بھی بہت سے آدمی اُسکے شریک و معاون ہو گئے تھے۔ اور اُنکو بابک مخترم دینے لگتے تھے۔ اس لئے کہ اُس نے اس دین کا اختراع کیا تھا۔ تنازعہ اور باحت کا قائل تھا۔ اور اُسکے اصحاب کو مخترم دینے بولتے تھے۔ خرم کے معنی فرخ کے ہیں۔ اسکا مذہب یہ تھا کہ آدمی اپنی ماں بہن بیٹی کے ساتھ نکاح کرے۔ بھانجے۔ اسی لئے اس نے اپنے دین کا نام خرمین دین یعنی دین فرخ رکھا تھا۔ اور چونکہ محررات کو حلال کر دیا تھا۔ اس لئے اسکے فرقہ کو خرمیہ دینا بھی صحیح ہے۔ اور رائے یہ کہ سکون سے ابھی سمجھتے ہیں بعض نسخوں میں اس لفظ کی جگہ خرمیہ جیم کے فتح اور رائے یہ کہ سکون سے آیا ہے۔ خرمیہ مذہب تنازعہ کے معتقد تھے۔

کہتے تھے۔ اور روح حیوان سے غیر حیوان کی طرف منتقل ہوتی ہے۔ بابک جاوید
 بن سہیل رئیس ہند کی صحبت میں ہوتا تھا۔ اسکے انتقال کے بعد بابک نے
 یہ دعوے کیا کہ جاوید ان کی روح مجھ میں داخل ہوئی ہے۔ اور خرمیہ باطنیہ کا
 بھی ایک لقب تھے خلیفہ حیدر بن کاؤس معروف بہ افشین کو اس سے جنگ
 کے لئے نامور کیا جسکی کوشش سے بابک مغلوب ہو کر ۲۲۳ھ میں مارا گیا۔
 اور اسماعیلیہ کا لقب محمد بھی ہے۔ اور اس لقب کی وجہ یا تو یہ ہے کہ انہوں
 نے بابک کی صحبت میں سرخ لباس پہننا اختیار کیا تھا یا جو مسلمان ان سے
 مخالف تھے مذہب و اعتقاد میں انہیں حمیرا کہا کرتے تھے اسماعیلیہ تعلیمیہ
 بھی کہلاتے ہیں۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ ان کے نزدیک کسی شخص کو ائمہ کی معرفت
 بغیر تعلیم امام کے حاصل نہیں ہو سکتی ہر ایک شخص امام کی تعلیم سے ائمہ کو پہچانتا
 نسیم اریاض شرح شفا کے قاضی عیاض میں آیا ہے کہ اسماعیلیہ معطلہ میں سے ہیں
 اور معطلہ وہ لوگ ہیں جو الوہیت اور رسالت اور احکام کے منکر ہیں
 اسماعیلیہ کے کئی فرقے ہیں جن میں قدر مشترک یہ ہے کہ بعد حضرت جعفر
 صادق کے حضرت اسماعیل امام ہیں۔

۱۲
 کئی دھن احمد انان الی الخ

ایک مبارکیہ یہ منسوب ہیں مبارک کی طرف اور محمد بن اسماعیل
 بن امام جعفر صادق کا غلام تھا اور خوشنویسی اور نقش و نگار اور دستکاری میں
 سرکردہ و زکا تھا۔ بعد انتقال اسماعیل اور محمد بن اسماعیل کے اُس نے
 کوئے میں جا کر شیخوہ مذہب اسماعیلیہ کی ترغیب دی۔ اور اپنے پیروں کا نام مبارک
 رکھا۔ ان کے نزدیک بعد اسماعیل کے محمد بن اسماعیل امام ہیں۔ اور محمد کو یہ لوگ
 خاتم الانبیاء جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں وہی قائم منتظر اور مہدی موعود ہیں۔ اس
 لئے قائد کے فوج میں ایک فوجی اور دافتر سے ناقص ہماری نظر سے گذری اسکی عبارت یہ ہے
 شہت طوائف المدد صلی اللہ علیہ وسلم ہوا علیہ السلام کما ظہر فی الخ مہتا صلا
 نے کچھ آجمن رائے ناصری میں ثبت۔ بابک کے ذکر شرح سواف ۱۲۷۷ دیکھو اعتماد ۱۲

فرقے کا ظہور ۱۵۰ھ میں ہوا۔ اور بعض اس فرقے کو قرامطہ بھی کہتے ہیں
 اسلئے کہ مبارک کا لقب قرامطہ تھا۔ اور تحقیق اسکی میں آگے چلکر بیان کرونگا۔
 دوسرا مہمونیہ۔ یہ لوگ عبداللہ بن میمون قلاح ابو ازی کے متبع ہیں
 رات جہاں نامیں محمد شفیع کا بیان ہے کہ امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے
 کہ عبداللہ بن میمون قلاح ابو ازی امام جعفر صادق اور اُنکے بیٹے اسماعیل کی
 خدمت میں رہتا تھا۔ اسماعیل کے انتقال کے بعد اُنکے بیٹے محمد کے پاس رہنے
 لگا۔ محمد کے ساتھ مصر کو بھی گیا۔ محمد نے انتقال کیا تو کوئی بیٹا نہ چھوڑا مگر اُنکی
 کنیز کو حمل تھا ابن میمون نے اس کنیز کو بارڈالار ابن میمون کی کنیز بھی حمل سے
 نھی۔ جب اسکے بیٹا پیدا ہوا تو یہ مشہور کر دیا کہ یہ محمد کا بیٹا ہے۔ اور بعد محمد کے
 یہی امام ہے۔ صواعق شریقیہ میں مذکور ہے کہ ابن میمون فنون شہدہ و سحر و طلسمات
 خوب جانتا تھا۔ محمد بن اسماعیل کے غلام مبارک کی صحبت میں مدتوں رہا تھا
 جب مبارک اسکی صلاح سے کوفہ میں جا کر داعی مذہب اسماعلیہ کا ہوا۔ تو
 ابن میمون کو ہستان عراق میں پھر شہر بصرہ میں گیا۔ اور وہاں کے لوگوں کو بروز
 طلسمات و غیر سخاوت اپنا معتقد کر کے مہمونیہ انکا نام رکھا اور اپنے نائب جابجا روانہ
 کئے۔ انکا عقیدہ یہ تھا۔ کہ قرآن و حدیث کے ظاہری معنیوں پر عمل کرنا سراسر
 اور حشر کا اور جزا و سزا کا بھی منکر تھا۔ اور ساسی نے اول طریقہ باطنی نکالا تھا
 کہ نفوس قرآن و حدیث کے باطن پر عمل کرنا فرض ہے۔ نہ اُنکے ظواہر پر اسلئے
 اس فرقے کو باطنیہ بھی کہا کرتے ہیں۔ جب اس نے عراق کے کورستان میں مقیم
 ہو کر لیار تو خلف نامی ایک شخص کو اپنا نائب کر کے خراسان اور قم اور کاشان اور
 طبرستان کی طرف بھیجا تھا۔ خلف نے وہاں کے لوگوں کو مذہب مہمونیہ کی طرف
 دعوت کی اور کہا کہ اہل بیت کا یہی مذہب ہے مسلمانوں نے اپنی طرف سے مذہب
 تراش لئے ہیں۔ شکاف اور شریعت کی تنگی میں پھنس گئے ہیں۔ لہذا تو اُن
 منزل سے نکل کر ہم پرستہ ہیں۔ اس نے نیشاپور کے بعض دیہات میں سکونت

اختیار کر لی جب رؤسائے اہل سنت کو خلف کی باتوں کی خیر پہنچی تو اس کے
قتل کی فکر کی۔ وہ چھپکارے کی طرف چلا گیا۔ اور وہاں کے لوگوں کو اس مذہب
میں لانے لگا۔ خلف کے انتقال کے بعد احمد نام اسکا بیٹا باپ کا جانشین ہوا
اس نے غیاث نامی ایک شخص کو جو نہایت فصیح و بلیغ اور شاعر اور جلالک تھا
اپنا نائب بنایا اور عراق کی طرف بھیجا۔ اس شخص نے پہلے پہل ایک کتاب ہوا
مذہب باطنیہ میں تصنیف کر کے اسکا نام بیان لکھا غیاث نے اس کتاب پر
وضو نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ احکام کے معانی نہایت دلکش عبارتوں میں بطور
باطنیہ کے بیان کر کے انپر لغت سے شواہد قائم کئے ہیں۔ اس کتاب میں کہتے ہیں
کہ شائع کی یہی مراد ہے۔ اور جو کچھ عوام نے سمجھا ہے بالکل غلط ہے۔ اسکے
میں مذہب باطنیہ کو برسی رونق ہو گئی تھی یا دہیوں کو یہ نئی روش جس میں کمال
بیباکی تھی بہت پسند آئی ہزاروں جاہل اسکے معتقد ہو گئے۔ اور دور دراز
ملکوں سے اسکے پاس لوگ آکر جمع ہو گئے۔ یہ واقعہ سنہ ۳۷۵ھ کا ہے۔ اس وقت
میں فلسطہ اور السجاء دل گیا غیاث اسی کارروائی میں تھا کہ کسی نے اسکو خبر
دیہ رؤسائے اہل سنت نے تیرے قتل کے لئے فکر کی۔ یہ یہ شکر غیاث مر و شاہجا
کو بھاگ گیا۔ اور وہاں چھپکارے کام میں مشغول رہا۔ مدت کے بعد پھر سے
کھیا۔ اور اہل سنت کے خوف سے دوبارہ وہاں سے بھاگ نکلا۔ اور راستے میں
عبداللہ بن میمون قداح یہ خبر سکر از حد اندھ گین ہوا اور اسی غم میں مر گیا۔
تفسیر اختلاف مذہب صواعق مخرقہ میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ خلف کا متبع ہے
عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ قرآن اور احادیث میں نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ
ذکر ہے یہ سب باطنیوں میں نہایت نفوذ پر محمول ہیں یعنی جو کچھ انکے معانی نہ
سے سمجھے جاتے ہیں۔ وہی شائع کی مراد ہیں۔ کوئی اور معانی انکے مراد نہیں
قیامت اور پشت و دونی کے سنگ ہیں
چوتھا قرآن مجید غنیۃ الدالین میں لکھا ہے کہ یہ کہتے ہیں۔

اسماعیل بن جعفر موافق وصیت اپنے باپ کے نام ہیں۔ اور محمد انہیں سے ہیں
 وہی ہمدی ہیں۔ اور زندہ ہیں۔ تاریخ ابوالفدا میں لکھا ہے کہ رئیس اور
 پیشوا اس فرقے کا جس نے انکی دعوت اپنے مذہب کی طرف کی تھی۔ کہنے کے
 علاقے میں ایک مقام پر بیمار ہو گیا۔ وہاں کا ایک آدمی اسے اپنے مکان پر لے
 گیا جسے بسبب سرخی چشم کے گریستہ کہا کرتے تھے۔ کہ گنواروں کی زبان میں یہ
 سرخی چشم کے معنی میں ہے۔ جب شیخ قرامطہ کو آرام ہوا۔ تو یہ بھی اسی شخص کے
 نام سے مشہور ہو گیا۔ پھر خفیف و معرب کر کے قرامطہ کہنے لگے۔ اور علامہ ابن خلدون
 نے کہا ہے کہ فرقہ قرامطہ کی ابتدا اس طرح ہوئی ہے۔ کہ ایک شخص کو فتنے کے
 ضلع میں شکرہ میں ظاہر ہوا۔ جو نہایت زہد و ورع میں مشہور تھا۔ اسے قرامطہ
 کہا کرتے تھے۔ اس وجہ سے کہ وہ ایک سیل پر سوار ہوتا تھا۔ جس سیل کے مالک
 کو گریستہ کہتے تھے۔ پس قرامطہ اسی لفظ کے گریستہ کا معرب ہے۔ اور بعض کہتے ہیں
 کہ فرقہ قرامطہ کے سرغنہ کا نام حمدان اشعث اور لقب قرامطہ ہے۔ اور حمدان کو
 قرامطہ اس لئے کہتے ہیں۔ کہ کوتاہ پا تھا۔ چلنے میں قریب قریب قدم رکھتا تھا
 تاج اللغات میں لکھا ہے کہ قرامطہ زنجبیل کے وزن پر اس شخص کو کہتے ہیں
 جو قریب قریب قدم رکھے۔ اور صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ فرقہ قرامطیہ
 جس شخص کی طرف منسوب ہے۔ اسکا نام حمدان بن قرامطہ ہے۔ اور بعض کہتے
 ہیں کہ قرامطہ ایک جگہ کا نام ہے۔ واسطہ کے علاقے میں جہاں حمدان رہا کرتا تھا
 فقیر المریاض میں مذکور ہے کہ قرامطہ پیشوا احمد بن قرامطہ ہے۔ جو واسطہ کے علاقے
 کے ایک گاؤں کا رہنے والا تھا۔ اسکی آنکھیں اور بشرہ نہایت سرخ تھا۔ اسلئے
 کہ گریستہ گان فارسی سے مشہور ہو گیا۔ جسکے معنی فارسی میں سرخی کے ہیں۔ پس
 اس لفظ کے گریستہ میں تخفیف و تحریف ہو کر قرامطہ ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ لفظ
 عربی الاصل ہے۔ قرامطہ البعیر سے نکلا ہے۔ جب اونٹ قریب قریب قدم رکھتا ہے
 تو کہتے ہیں قرامطہ البعیر۔ اور روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ جو کہ قرامطہ کا ایک رئیس

محمد الرسول اللہ شہداء ان احمد بن محمد بن الحنفیہ رسول اللہ اور قبلہ بیت المقدس
 کی طرف ہے۔ اور جہود و شیعہ کا دن ہے۔ اُس دن کوئی کام نہ کرنا چاہئے۔ اور ہر ایک
 رکعت میں استسلاح پڑھنا چاہئے جو احمد بن محمد بن حنفیہ پر نازل ہوئی بعد
 اسکے رکوع میں چانا چاہئے۔ اور وہ صورت یہ ہے الحمد للہ بکلمتہ و تحلیلاً
 الحمد لا ولیائہ یا ولیائہ قل ان الہلہ موافقہ للناس ظاہراً لیعلم
 عند السنین والحساب والشہور والایام باطنہا ولیائی الذین عرفوا
 عبادی ببیالی والتقوی یا ولی الباب وانا الذی لا اسئل عما اخلد وانا اخلد
 الخلیفہ وانا الذی یو عبادی وامن خلقی من صیر علی بلائی وحببتہ واخلد
 اذخلتہ فی جنتہ وادخلتہ فی نعمتی ومن ذال عن امری وکن ب
 رسلی اذخلتہ مہانا فی حدی ابی وامنمت اجلی وامنمت امری
 علی السنۃ رسلی وانا الذی امر علی جبار الا وضعتہ ولا عزیز الا
 ذلتہ وبتیس الذی امر علی امرہ ودام علی جہالتہ وقال ابن نبیر
 صلیہ علیہ وسلم وہ موقنین اولئک ہم الکفرون یعنی تمام تعریفین اللہ
 کے لئے ثابت ہیں ساتھ کلمے اسکے کے اور برتر ہے ساتھ نام اپنے کے اور توشیح
 والا ہے۔ اپنے دوستوں کو ساتھ دوستوں اپنے کے تو کہ ہلال وقت ٹھیرے ہیں
 واسطے لوگوں کے ظاہر ہیں اُن سے معلوم ہوتی ہے تعداد برسوں اور حساب
 اور مہینوں اور دنوں کی اور باطن ہلالوں کا میرے دوستوں کے لئے ہے ایسے
 دوست جنہوں نے میرے بندوں کو میری راہ بتلائی ہے۔ اور دروغم مجھ سے
 اے صاحبان عقل اور میں وہ ہوں کہ نہیں سوال کیا جاؤنگا۔ اس چیز سے
 جو میں کرونگا۔ اور میں عالم ہوں بردبار ہوں۔ اور میں وہ ہوں کہ جہتا کرتا
 ہوں اپنے بندوں کو اور امتحان کرتا ہوں اپنی مخلوق کا جو صبر کر لگا میری بلا
 اور میری محبت اور میرے اختیار پر داخل کرونگا۔ اُسے میں جنت میں اور جہنم
 رکھوں گا اسکو اپنی نعمت میں اور جس نے میرے حکم سے سرتانی کی اور میرے رسول کو

جھٹلایا نہیں اُسکو ہمیشہ اپنے عذاب میں ذلیل رکھ دینا تھا اور اپنی اجل کو میں نے
 تمام کر دیا ہے۔ اور میں نے اپنے امر کو رسولوں کی زبان سے ظاہر کر دیا ہے۔ اور میں
 وہ ہوں کہ نہیں تعالیٰ کر لیتا کوئی سرکش مگر بہت کر دینا تھا میں اُسے اور نہ کوئی
 زبردست مگر ذلیل کر دینا تھا اُسے اور وہ آدمی برا ہے جو اپنے کام پر اصرار کرے
 اور اپنی جہالت پر جفا ہے۔ اور یہ بات کہے کہ ہم اُس کام پر ٹھہرے ہیں گے۔
 اس شخص میں جس فرج کا ذکر ہے یہ فرج قرامطہ کا داعی ہے۔ تاجیخ ابو الفدا
 میں اس کے باپ کا نام عثمان لکھا ہے۔ اور ابن خلدون نے یحییٰ کا بیٹا بتایا ہے
 فرج کو قرامطہ ذکر دیا یہ بن مہر دیکھا کرتے تھے۔ یہ ۹۵۵ھ میں لشکر بغداد کے
 ہاتھ سے مارا گیا جسکی تفصیل یہ ہے کہ اس نے اپنی جماعت کے ساتھ عراق کے
 راستے میں خاجیوں کو پکڑ کر قتل کر لیا انکا مال و اسباب لوٹ لیا۔ کتھنی خلیفہ
 بغداد نے قرامطہ کی سرکوبی کے لئے لشکر بھیجا جس نے اُسکو مار کر بھگا دیا۔ ذکر
 زخمی ہوا۔ اور سات دن کے بعد مر گیا۔ اسکا سر بغداد میں تشہیر کیا گیا۔ قرامطہ نے
 اپنا نام قائم باحق رکھا تھا بعض آدمیوں کا خیال یہ ہے کہ قرامطہ فرقہ ازارق کی
 رائے کو جو خارج کا ایک گروہ ہے پسند کرتا تھا۔ یہ صورت اول اول قرامطہ نے
 جنگل کے رہنے والوں کو جو بے علم بے عقل نیم وحشی تھے اپنے مذہب کی طرف بلانا
 شروع کیا۔ وہ لوگ اسکی متابعت میں آ گئے۔ اور پھر اُسکے پیروں کی جماعت بڑھنے
 لگی۔ اسکے پیرو اپنے قول کو عالم باطن کہتے ہیں۔ شریع اسلام کی تاویل کرتے ہیں
 ظاہر سے اپنے امور و رسوم کی طرف پھیرتے ہیں۔ آیات قرآن کو باطل بتاتے ہیں
 اور یہ لوگ حرام چیزوں کو مباح جانتے ہیں۔ ابو الفدا میں لکھا ہے کہ شیخ قرامطہ کی
 شریع میں ہے یہ بات تھی کہ نیک کو حرام اور شراب کو حلال بتاتا تھا۔ اور جنابت
 یعنی ناپاکی کو غسل کرنا اُسکے نزدیک ضروری نہ تھا۔ صرف وضو کر لینا کافی سمجھتا
 تھا۔ اور اس نے حلال کہا تھا گوشت بکاش والے درندے کا جو شکار کرتا ہوا اپنے
 پیش سے اور ان طائر پنجہ گیر چل والے کا جو شکار کرتے ہوں اپنے جنگل یعنی

ناخن سے جو فی الحقیقت حرام ہیں۔ اور پارسیوں کے دو دونوں میں اس نے
 روزہ رکھنا تجویز کیا تھا۔ ایک نوروز کے دن دوسرے مہرگان کے دن کہ وہ نام
 ہے۔ مہر کی سولہویں تاریخ کا نسیم الریاض سے ثابت ہوتا ہے کہ قرامطہ کو اس
 بھی کہتے ہیں۔ ۲۹ھ میں قرامطہ کی شوکت ایسی بڑھ گئی کہ انہوں نے دمشق
 کو گھیر لیا۔ مگر اطراف کے لشکر نے جمع ہو کر ان کے سردار ویشوا یجی نامی کو قتل کر ڈالا
 جب یہ مارا گیا۔ تو اسکا بھائی حسین جانشین ہوا جب اسکی قوت بہت بڑھ گئی
 تو اہل دمشق نے کچھ مال اسکو دیکر صلح کر لی۔ پھر اس نے حمص پر چڑھائی کی اور
 اسپر غالب آیا۔ اور اپنا خطبہ ممبروں پر پڑھوایا اور اسکا لقب امیر المومنین ہوا
 مقرر ہوا اور اپنے چچا کے بیٹے کو اس نے اپنا ولیہد مقرر کر کے اسکا لقب مقرر
 رکھا۔ اور کہا کہ یہ وہی درجہ ہے جسکا ذکر قرآن میں ہے۔ پھر حمص اور سعہ وغیرہ پر
 یورش کی۔ اور وہاں اتنا قتل عام کرایا کہ عورتوں اور بچوں کو بھی نہیں چھوڑا
 پھر سلمیہ گیا۔ اور اسکو بے جنگ و جدل قبضے میں لا کر رعایا کو مع کتب کے لڑکوں
 کے جلا دیا۔ جب اسکی حکومت بہت قوی ہو گئی۔ تو مکتفی خلیفہ بغداد نے تیاری
 کر کے اسکے استیصال کے لئے خود بغداد سے حرکت کی۔ اور توراتہ میں پھیر گیا۔
 قرامطہ کے چچے لشکر کو بھیجا۔ ۴۷۰ھ محرم ۳۰۷ھ کو قرامطیوں اور بغدادیوں سے
 حماہ سے دس کوس کے فاصلے پر جنگ ہوئی۔ قرامطہ کو شکست ہوئی۔ حسین اور
 اسکا چچا زاد بھائی تہ خلیفہ کے حضور میں گرفتار ہو کے آئے۔ خلیفہ نے دونوں
 کی گردن مروا دی۔ اور حسین کا سر تشہیر کرایا۔ اسکے بعد زکریہ بن مہر دیہ نے
 قرامطہ کی سرخنائی کی۔ ۳ سال کے بعد ۲۹۴ھ میں مکتفی کے ہاتھ سے اسکی تمام
 شوکت برباد ہو کر خود بھی مارا گیا۔ صناعتہ الطرب میں لکھا ہے کہ قرامطہ نے
 اپنے پھر پر مل کا رنگ سفید رکھا تھا

نہ ہتہ البجایس میں لکھا ہے کہ ۲۹۳ھ کو صناعتہ یمن میں ایک مصلی
 داخل ہوا۔ اسکا نام علی بن فضل تھا۔ یہ شخص یمنی تھا۔ نسب اسکا خنزری تھا

انصاف بن ساء الانصاف کی اولاد میں سے تھا۔ اس زمانے میں صنعا دین کا حکم
 مکتفی بن مقتد عباسی کی طرف سے اسد بن ابی یعفر تھا۔ یہ قریبی نہایت بد
 مذہب تھا۔ باسکو نبوت کا دعوے تھا۔ اسکی مجلس میں ایک شخص نے کہا کہ کہتے
 اشہد ان علی بن الفضل رسول اللہ اس نے اپنے اصحاب کے لئے شراب پینا
 اور بیٹیوں کے ساتھ نکاح کرنا مباح کر دیا تھا۔ اور جب اپنے کسی معتقد کو تحریر کرتا
 تو عنوان تحریر کا یوں ہوتا "من باسط الارض و داجیہا و منزل الجبال و مرسیہا
 علی بن الفضل الی عبدہ فلان" یعنی یہ تحریر ہے زمین کے پھیلانے والے اور
 باکنے والے اور پہاڑوں کے ہلانے والے اور ٹھہرانے والے علی پسر فضل کی
 جانب سے فلان بندے کے نام اس نے اپنے مذہب میں تمام حرام چیزوں کو
 حلال کر دیا تھا۔ بعض اشراف بعد ازلے اسکی ہلاکت کی فکر کی۔ اور سب سے
 زہر دیکر مار ڈالا۔

تاریخ فرشتہ میں سلطان علاء الدین کے حالات میں لکھا ہے کہ اُسکے
 عہد میں دہلی میں آدیسویں کا ایک گز وہ جمع ہوا۔ جو اباحیہ تھے۔ انکی عادت تھی
 کہ سال میں ایک مرتبہ رات کو سب ایک جگہ جمع ہوتے اپنی ماں بہنوں۔
 بیٹیوں اور کل محرمات کو جمع کر لیتے۔ اور جسکا جی چاہتا وہ اُس عورت سے
 مباشرت کرتا۔ سلطان کو جب یہ حال معلوم ہوا۔ تو انکو پکڑوا کر آڑے سے
 چروا ڈالا۔ اور انکا نام و نشان باقی نہ رہا۔

تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے اور طبقات دول اسلام میں ذہبی نے
 سنہ کے حالات میں لکھا ہے کہ خلیفہ مقتدر عباسی کے عہد میں حسین بن
 منصور حلاج کو اونٹ پر سوار کر کے تشہیر کیا۔ پھر اُسے ٹھکا کر منادی کرانی
 گئی۔ کہ یہ فرقہ قریبہ کا داعی ہے۔ اور قید کر دیا۔ یہاں تک کہ وہ میں قتل
 کروا ڈالا۔ اور لوگوں میں یہ بات مشہور ہوئی۔ کہ یہ الوہیت کا داعی تھا۔ اور حلول کا
 قائل تھا۔ و فیات الاعیان میں ابن خلکان نے حلاج کے حال میں لکھا ہے

کہ ماہ ذیقعدہ سن ۳۸۵ میں وزیر نے علاج کے قتل کا حکم دیا۔ تو بھیل خانے سے
اُسے نکال کر باب اسحاق کے پاس لے گئے۔ اور وہاں ہزاروں آدمی جمع
ہو گئے۔ بھیلاد نے اُسکے ہزار کوڑے لگائے۔ پھر چاروں ہاتھ پاؤں کاٹے پھر
سر کاٹا اور بدن کو جلا دیا۔ اور راکھ کو دھلے میں ڈالوا دیا۔ اور میر کو بغداد میں
پل پر لٹکا دیا۔ اُسکے معتقد قیال کرتے تھے کہ وہ دنیا میں چالیس دن کے بعد
رجوع کریگا۔ جب اتفاق سے دھلے میں پانی بڑھ گیا۔ تو یہ لوگ سمجھنے لگے کہ یہ
علاج کی راکھ کا اثر ہے۔ اور بعض معتقد کہتے تھے کہ علاج نہیں مارا گیا بلکہ اُنکی
شبیبہ اُسکے دشمنوں کے سامنے پیدا ہو گئی تھی۔ اُسکے بعد کہا ہے کہ امام محمد بن
جوینی نے کتاب لاشال فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ ان تین شخصوں نے
باہم صلح اور وصیت کی تھی کہ سلطنت کو لوٹ دو۔ اور ممالک میں فساد پھیلا دو
اور تمام آدمیوں کی تالیف قلوب کر کے اُنکو مرتد کر دو۔ اور ہر ایک نے یہ چاہا تھا
کہ ہر ایک ملک میں یہ خرابیاں پھیلائے۔ ان میں سے جنابی نے ممالک اصحاب میں
اور مصر نے ممالک ترک میں اور علاج نے علاقہ بغداد میں مکر و تداد کا جان بچھڑا
اسلئے علاج مرزا ڈالا گیا۔ ابن خلکان کہتا ہے کہ اس روایت کی صحت میں کلام ہے
اسلئے کہ یہ تینوں ایک وقت میں جمع نہ تھے۔ اگرچہ جنابی کا اور علاج کا ایک عہد
تھا۔ اسلئے اُنکا جمع ہونا ممکن ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ یہ دونوں جمع ہوئے اور
باہم ملے بھی یا نہیں۔ اور مراد جنابی سے ابو طاہر سلیمان بن ابوسعید حسن بن ہریرہ
قرطبی رئیس قرامطہ ہے۔ مکتب تو اسے بیچ وغیرہ میں لکھا ہے کہ علاج ساحر تھا اور
سحر میں نہایت مہارت اور کمال رکھتا تھا۔ اور عبد اللہ بن الماک کو فی کاشا گرد
تھا۔ اور وہ ابو خالد کابلی کاشا گرد تھا۔ اور وہ ذرقانی بنامہ کاشا گرد تھا۔ اور
ذرقانی وہ شخص تھا جس نے سجاح بنت حارث بن سہید تمیم سے جادو سیکھا
تھا۔ یہ عورت کاہنہ تھی۔ اور خاندان بنی عنبر میں سے تھی۔ جو قبیلہ بنی تمیم بنی
ایک شاخ ہے۔ حضرت ابو بکر کے عہد میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا چنانچہ

قبیلہ بنی تمیم اور قبیلہ تغلب اور قبیلہ بنی ربیعہ کے لوگ اسکے مرید ہو گئے تھے
 حلج زہد و تصوف ظاہر کرتا تھا کرامات دکھاتا تھا گرمی کا سیوہ سردی کے
 موسم میں سردی کا گرمی کے موسم میں لوگوں کے واسطے موجود کرتا۔ لوگ جو
 کچھ گھبروں میں کھاتے اور کرتے اور جو کچھ انکے دلوں میں ہوتا یہ بتا دیتا تھا
 اور اپنا ہاتھ ہوا میں پھیرا کر غیب سے درم پیدا کر دیتا۔ چنیر پہ لکھا ہوتا۔ قل اللہ
 احد اور انکا نام درہم قدرت رکھتا تھا۔ لوگوں کے خیالات اسکی نسبت مختلف
 ہو گئے تھے بعض کہتے تھے اس میں جزواہی نے حلول کیا ہے بعض اسے
 ولی جانتے تھے بعض کہتے تھے کہ وہ شہیدہ باز ساحر کاہن جھوٹا ہے علاج
 برس روز تک کے میں حجر اسود کے پاس رہا۔ کبھی سائے میں نہیں گیا۔ دن
 بھر روزہ رکھتا۔ شام کو پانی سے افطار کر کے تین نوالے روکھی روٹی کے کھاتا
 اسکے سوا کچھ نہ کھاتا۔ بعد ا میں آیا۔ تو حاد وزیر مقتدر عباسی سے لوگوں نے
 بیان کیا۔ کہ علاج خدائی کا دعوے کرتا ہے۔ اور کہتا ہے میں مردے کو زندہ کرتا
 ہوں۔ اور بن میری خدمت کرتے ہیں۔ اور جس چیز کے لئے میں کہتا ہوں۔ وہ اسے
 میسرے پاس لے آتے ہیں۔ اور میں ہجرات انبیاء دکھاتا ہوں۔ بہت سے لوگ اس کے
 تابع ہو گئے۔ اور اسکو خدا جاننے لگے۔ اور ایک شخص نے بنی ہاشم میں سے دعوے
 کیا۔ کہ علاج خدا ہے اور میں اسکا بنی ہوں۔ وزیر نے ان لوگوں کو بلا کر دریافت
 کیا۔ تو سب نے اقرار کیا کہ ہاں ہم علاج کو خدا جانتے ہیں۔ اور ہمیں یقین ہے کہ
 وہ مردے کو زندہ کرتا ہے۔ اور جب علاج کو بلا کر پوچھا۔ تو وہ مگر گیا۔ اور کہا کہ یہ
 یہ لوگ جھوٹ یوں لیتے ہیں۔ اور مجھ پر تہمت کرتے ہیں۔ میں دعوے خدائی کا نہیں
 کرتا۔ اور نہ پیغمبری کا دعوے کرتا ہوں۔ میں بندہ خدا کا ہوں۔ اور نماز و روزہ
 اور خیرات کرتا رہتا ہوں۔ وزیر نے قاضی ابو عمرو اور ابو جعفر اور فقہا کی ایک
 جماعت کو حاضر کیا۔ اور اسکے قتل کے بارے میں فتوے چاہا۔ سب نے کہا کہ جبکہ
 ہمارے نزدیک اسکا دعوے کرنا خدائی کا ثابت اور مستحق نہوگا۔ ہم اسکے قتل کا

حکم ندینگے۔ ایک شخص نے جو بصرے کا رہنے والا تھا کہا کہ میں حلاج کے مصاحب
 پہچانتا ہوں کہ جو شہروں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ اور خلائق کو حلاج کی الوہیت
 کی طرف دعوت کرتے ہیں۔ اور یہ بصری بھی اصحاب حلاج سے تھا، مگر جبکہ اسکو
 معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے۔ تو اسکو چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبدالعزیز کا تب
 انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ حلاج نے اپنے کیش مذہب کے موافق ایک کتاب
 لکھی ہے۔ اور اس زمانے میں حلاج سر اسے سلطانی میں نصر صاحب کے پاس
 فید تھا۔ اور حلاج کے دو نام تھے۔ ایک حسین بن منصور اور دوسرا احمد بن فارس
 اور ایک خوبصورت لڑکی حلاج کے کسی مصاحب کی ایک مدت سے سر اسے سلطانی
 میں حلاج کے پاس آدورفت رکھتی تھی۔ اس لڑکی کو وزیر کے پاس لائے اور بقائم
 زنجی کو تباہ ہے۔ کہ میں اُس وقت وزیر کی خدمت میں حاضر تھا۔ اور ابو علی احمد
 بن نصر بھی حاضر تھا۔ وہ لڑکی کمال فصیح اور خوشگو تھی۔ وزیر نے اس سے حال
 پوچھا۔ لڑکی نے کہا مجھے میرا باپ حلاج کے پاس لے گیا تھا حلاج نے بہت سی
 چیزیں مجھے دیں۔ اور کہا میں نے تجھ کو اپنے بیٹے سلیمان کو کہہ مجھے سب فرزندوں
 سے زیادہ عزیز ہے۔ دیا مگر شوہر وزن کے درمیان اُس وقت کوئی بات آئے
 جب تو اس روز روزہ رکھے۔ اور پچھلے دن میں کوٹھے پر جا کر خاکستر اندک میں
 بیٹھے اور پھر اُس سے تو روزہ کھوئے۔ اور بعد اسکے میرے پاس آکر جو کچھ تو
 کہیگی۔ میں تیری بات سنو گا۔ اور اُس لڑکی نے یہ بھی کہا کہ ایک روز میں نے
 سے اترتی تھی۔ اور حلاج کی بیٹی میرے ساتھ تھی۔ اور حلاج ہم سب سے پہلے کوٹھے سے
 نیچے اتر اٹھا۔ اور مجھے وہ دیکھتا تھا حلاج کی بیٹی نے مجھ سے کہا کہ تو میرے باپ کے
 سجدہ کر میں نے کہا کہ کیونکر دوسرے خدا کو سجدہ کروں۔ حلاج نے کہا کہ وہ خدا اسکا
 کا ہے۔ اور میں خدا زمین کا ہوں۔ اور مجھے آگے بلا کر اپنی جیب سے ایک ڈبہ مشک
 نکال کر دیا۔ اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو کی طرف اکثر احتیاج ہوتی ہے۔ اسکو لے
 کر اپنے کام میں لا۔ اور پھر کہا کہ بوریے کا کونہ اٹھا۔ اور جو کچھ اُسکے نیچے ہوا اسکو

نیلے۔ میں نے بورے کا کونہ اٹھایا دیکھا تو تازہ سکے کی اشرفیوں سے تمام گھر
 بھرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں بہوت سی رہ گئی۔ وزیر نے اُسکے اصحاب کو طلب
 کیا۔ حمید اور سمیری اور حمید بن علی قبائی ایک خواص علاج کے گھر میں چھپے
 ہوئے تھے۔ اُس گھر میں سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی ہوئی
 اور پارچہ دیبا میں لپیٹی ہوئی تھی۔ اور اس میں اُسکے اصحاب کے نام بھی لکھے
 ہوئے تھے۔ ایک ان میں سے ابن کیش تھا کہ وہ علاج کا شاگرد تھا غرض کہ
 وزیر نے اصحاب علاج کو تلاش کر کے کہا کہ یہ دو شخص علاج کے داعی ہیں۔ کہ
 خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت کرتے ہیں۔ اور علاج کی کتاب میں
 کئی خط تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو پہنچے تھے۔ اور انکے جواب میں علاج
 کے خطوط بھی تھے جن میں علاج نے اُنکو لکھا تھا کہ اس طرح دعوت سیری طرف
 لوگوں کو کرنی چاہئے۔ اور ہر شخص سے موافق اُسکی عقل کے کلام کرنا چاہئے اور
 جواب اُنکا ایسے رنزدگیاں میں لکھا تھا کہ بغیر اُس شخص کے کہ جس نے
 لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا۔ ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز
 میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا۔ وزیر اٹھکر اس طرف جدھر علاج تھا
 گیا ہم بھی اُس طرف گئے۔ اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا۔ اور میرے پیادے
 بات کرنے میں مشغول تھا کہ ایک غلام نے اُسکو اشارے سے بلایا۔ ہارون اٹھکر
 اُسکے پاس گیا۔ اور تھوڑی دیر کے بعد لرزتا کانیتا خوفناک رنگ روڑو آیا ہم نے
 یہ حالت دیکھ کر پوچھا کہ خیر تو ہے۔ اُس نے کہا کہ یہ غلام جس نے مجھے اشارے
 سے بلایا تھا۔ علاج پر محافظ ہے۔ اور ہر روز اُسے کھانا پہنچایا کرتا ہے۔ وہ
 کہتا ہے میں جو اس وقت اُسکے واسطے کھانا لیکر گیا۔ تو دیکھا کہ سارا گھر زمین
 سے چھٹ تک اُسکے بدن سے بھرا ہوا ہے۔ اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ میں کھانا
 اُسکے واسطے اُس گھر میں رکھوں۔ اور وہ غلام اس قدر ڈرا ہے کہ سچا چٹہ
 آیا ہے۔ وزیر نے اس غلام کو بلایا۔ اور پوچھا اُس نے سب حال بیان کیا اور

نے کہا کہ تو حلاج کے سحر سے ڈر گیا۔ وزیر کو حلاج کے قتل پر بڑا اصرار تھا اس لئے اس سے وزیر نے بہت بحث کی۔ مگر کوئی بات اُس کے منہ سے ایسی نہ نکلی جو شریع اسلام کے خلاف سمجھی جاتی۔ آخر کار اس کتاب میں کئی ورق پائے جن میں مرقوم تھا جب مسلمان حج کا ارادہ کرے۔ اور وہ اس سے بن نہ پڑے۔ تو اپنے مکان میں سے ایک کوٹھری پاک و صاف منتخب کرے۔ اس میں کوئی شخص نہ گھسے۔ جب حج کے دن آئیں۔ تو یہ شخص اسکا طواف کر کے جو کچھ حجاج عمل کرتے ہیں۔ وہ یہ بھی کرے۔ پھر تیس یتیم اس کوٹھری میں جمع کر کے اچھا کھانا جو اس سے ہو سکے ان کو کھلائے۔ اور کپڑے پہنائے۔ اور ہر ایک کو سات درم دیے۔ یہ شخص بنسرفہ اس شخص کے ہوگا جس نے حج کیا ہے۔ وزیر نے یہ کتاب قاضی ابو عمر کو سنوائی۔ قاضی نے حلاج سے دریافت کیا کہ یہ تو نے کہاں سے لکھا ہے اس نے جواب دیا کہ حسن بصری کی کتاب اخلاص سے قاضی کے منہ سے نکل گیا کہ اے حلال الکدم میں نے وہ کتاب کے میں پڑھی ہے۔ اس میں یہ نہاں ہے وزیر نے قاضی کا یہ لفظ پکڑ لیا اور اصرار کر کے اسکا خون مباح ہونے کا فتوے لکھا لیا۔ جب حلاج کو خبر ہوئی کہ میرے قتل پر فتوے لیا گیا ہے۔ تو بولا میرا خون تم کو حلال نہیں میرا دین اسلام ہے۔ اور مذہب سنت ہے۔ اور میری اس باب میں کتابیں موجود ہیں۔ میرے خون سے درگدو۔ اور خدا سے ڈرو۔ مگر وزیر نے حلاج کی ایک نہ سنی۔ اور خلیفہ سے اجازت لیکر اسی طرح عذاب کے ساتھ قتل کرایا۔ سید محمد بن جعفر بنی حسنی کہ چرخ دہلی کے خلیفہ ہیں۔ اور بکر المعانی اور سحر الانساب انکی تصنیفات سے ہیں لکھتے ہیں کہ ابن عربی صاحب فصوص کہتے ہیں کہ حسین منصور حلاج کو تجلی ذات حاصل تھی۔ اور افراد کا مقام رکھتا تھا لیکن میں کہتا ہوں کہ اُسکو تجلی ذات ہوئی۔ تو ہرگز انا الحق نہ کہتا۔ اور ایسا لفظ زبان پر نہ لاتا۔ اس لئے کہ تجلی ذات میں محویت ہوتی ہے۔ اور محو کو کیا معلوم کہ

لے حلال الدم وہ جسکا مار ڈالنا حلال ہے ۱۲ منہ

میں کون ہوں۔ اور کیا ہوں۔ بعد اسکے کہا میں کیا کروں مگر ابن عربی کج زندہ
 نہیں۔ ورنہ میں یہ ان سے کہتا۔ اور ضرور اپنی بات کی داد پاتا۔ شیخ فرید الدین عطار
 کہتے ہیں کہ مجھے اس سے تعجب ہے کہ درخت موسے سے تو اتنی انا اللہ کی اواز
 آئے۔ اور درخت درمیان میں نہو پھر کیونکر وہ انہیں رکھتے۔ کہ منصور کو انا الحق
 کی آواز آئے۔ اور منصور درمیان میں نہو۔ مولانا جلال الدین رومی نے اپنی کتاب
 کے وقت مریدوں سے کہا کہ میرے مرنے سے غمگین نہ ہونا کہ منصور کے نور نے
 ڈیڑھ سو برس کے بعد شیخ فرید الدین عطار کی روح پر تجلی کی تھی۔ اور انکا مرشد
 ہوا تھا۔ لواقح الاوار فی طبقات الانبیاء معروف بہ طبقات کبرے شرفانی میں
 حضرت عوث اعظم کے حالات میں مذکور ہے کہ کان رضی اللہ عنہ یقول عشر اشیاء
 المحلج عشرہ فامکن فی فضاء من یاخذ بیدک یعنی حضرت عوث اعظم فرمایا کرتے تھے
 کہ حسین علاج کو ایک قسم کی لغزش ہو گئی تھی۔ کوئی ایسا شخص اس زمانے میں تھا
 جو علاج کو مستفہال کہتا۔ محمد الفاضلانی نے عوارف لدنیہ میں کہا ہے غلبہ حال
 سے پہلے کفر اور اسلام میں تمیز نہ کرنا جس طرح اہل شریعت کے نزدیک کفر ہے
 اہل حقیقت کے نزدیک بھی کفر ہے۔ اگر کوئی اختلاف ہے۔ تو غلبہ حال کی صورت
 میں ہے۔ اہل شریعت ایسے مغلوب الحال کو جو کفر و اسلام میں تمیز نہ کرتا ہو۔
 کافر جانتے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے نزدیک وہ کافر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ
 منصور علاج کو کافر بتاتے ہیں۔ اور اہل حقیقت تکفیر نہیں کرتے۔ تاہم یہ بھی اسے
 اسے ناقص جانتے ہیں۔ کالمین میں سے نہیں کہتے۔ اور مسلمان حقیقی نہیں سمجھتے
 منصور کا یہ شعر اس مطلب پر گواہ ہے۔

کفرت بیدین اللہ والکفر واجب الدی علی المسلمین

یعنی میں نے دین الہی کے ساتھ کفر کیا۔ اور کفر میرے نزدیک واجب ہے
 اور مسلمانوں کے نزدیک مذہم ہے۔ علاج کے حق میں ایک فرمانِ نبوی
 ابن ابی عمیر بن حسن عسکری کی طرف سے کتب امامیہ میں نقل کرتے ہیں مولوی

جامی نے نفحات الانس میں اور لوائح الاذیاء میں طب شمرانی نے بیان کیا ہے کہ زیادہ تر مشائخ نے حسین کو روک دیا ہے۔ کہتے ہیں کہ اسکو قصوف سے کوئی لنگام نہیں بعض مشائخ نے اسکو قبول کیا ہے چنانچہ ابوالعباس بن عطا اور ابو عبدہ حقیف اور ابوالقاسم نصر آبادی اور شبلی اور ابوالعباس شریح اسکے ماننے والوں میں سے ہیں۔ اور یہ اسکے قتل پر راضی نہیں۔ اور خواجہ جنید اور ابوالقاسم قشیری بھی اسکی صحت حال کے مقرر ہیں۔ اور قشیری نے اپنے رسالہ میں اسکے تزکیہ کی طرف اشارہ کیا ہے اور اسکا عقیدہ اہل سنت کے مطابق بتایا ہے۔ کشف المحجوب میں آیا ہے کہ حسین کو صوفیہ متاخرین نے قبول کیا ہے۔ اور بعض صوفیہ متقدمین نے جو اسکو مہجور کیا ہے تو یہ اسکی بے حیائی کی وجہ سے نہیں۔ بحالہ کا مہجور اصلی مہجور نہیں ہوتا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر اور شیخ ابوالقاسم گمرگانی اور شیخ ابوعلی فارسی اور شیخ یوسف ہمدانی اسکے حال میں متوقف ہیں۔ کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ حسین کی ان باتوں سے کیا مراد ہے۔ اور شیخ الاسلام نے کہا ہے۔ میں حسین بن منصور کو دو وجہ سے قبول نہیں کرتا (۱) مشائخ سلف نے اسے قبول نہیں کیا (۲) اسکے قبول نہ کرنے میں دین اور شرع کی رعایت ملحوظ ہے۔ مگر میں رد بھی نہیں کرتا اور جو اسے قبول کرتا ہے اسے پسند کرتا ہوں۔ شیخ فرید الدین عطار مذکورہ الاولیاء میں کہتے ہیں کہ حسین کو ساحر یا جلوی جاننا تحقیق کے خلاف ہے۔ وہ یکا موکل حسین منصور حلاج ساحر ایک اور شخص تھا جس نے بلخ میں اسکی تقلید کر کے ظہور کیا تھا۔ اور وہ مارا گیا۔ اسکا مذہب حلول تھا۔ اور یہ منصور دلی کامل تھا۔ شہر بیضا ملک فارس کا باشندہ تھا۔ خواجہ عمر بن عثمان کی کامرید تھا۔ خواجہ جنید اور خواجہ سہیل بن عبد اللہ قشیری وغیرہ کے ساتھ مدنوں محبت رکھی تھی۔

پانچواں تنہی طیبہ۔ یہ لوگ بکلی بن ابی الشیخ حسنی کی طرف منسوب ہیں جو مخنی کے لشکر کا ایک سردار تھا۔ اسکو لشکر بصرہ پر امیر کر دیا تھا۔ وہ مصعب بن زبیر سے جنگ کرتا رہا اور مقام نذر میں مارا گیا۔ اسکے نزدیک جعفر صادق کے

بعد اامت انکے پانچوں بیٹوں کو پہنچی کہ اول اسماعیل امام ہوئے پھر محمد پھر موسیٰ کاظم
پھر عبداللہ انفع پھر اسحاق اور محمد بن اسماعیل کی اامت کا سکر تو نہ تھا مگر یہ
کہتا تھا وہ مر گئے ہیں اور پھر دنیا میں نہیں آئیں گے۔ اس فن کی بعض کتابوں میں
اسی طرح لکھا ہے۔ لیکن بالاتفاق کتب تو اس پر سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بصرہ
پر مختار کا تسلط نہیں ہوا تھا۔ بلکہ وہ عبداللہ بن زبیر کے قبضہ و تصرف میں تھا
جنہوں نے اوائل سنہ ۶۸ یا ۶۹ آخر شد میں حرث بن ربیعہ کو حکومت بصرہ سے
معزول کر کے اپنے بھائی مصعب کو سند گورزی مرحمت کی تھی۔ اور انہوں نے
شہر کے کوڑے کی تحریک سے مختار پر چڑھائی کی۔ مختار نے ایک چھوٹا سا لشکر مع ان
سرواروں کے جو ابراہیم بن اشتر کے ہمراہ تھے ابن شمیم کے ساتھ مصعب کے
مقابلے کو روانہ کیا۔ مقام مذاریں طرفین نے صف آرائی کی مصعب کی فوج نے ابن
شمیم کو سخت ہزیمت دی اور اسکے تقریباً کل ہمراہی جنگ میں کام آگئے۔
چھوٹا برقیہ۔ یہ سپرو ہیں۔ محمد بن علی برقی کے جس نے ۲۵۵ھ میں ابوہریرہ
میں خروج کیا تھا۔ اور اپنے آپکو علویہ کی طرف منسوب کر کے اامت کا دعوے کیا اور علوی
عین اور لام کے فتحوں سے حضرت علی کی اس اولاد کو کہتے ہیں۔ جو حضرت فاطمہ کے سوا
اور کسی بی بی سے ہو۔ حالانکہ یہ علوی نہ تھا۔ بلکہ اسکی ماں کے ساتھ ایک علوی نے نکاح
کر لیا تھا۔ اور اپنی ماں کے ساتھ یہ بھی اس علوی کے ال آیا تھا۔ اور یہیں پرورش
پائی تھی۔ بصرہ اور ابوہریرہ کے بعض علاقوں پر غالب آگیا۔ اور ہزاروں آدمیوں کو اپنی
بیعت میں لے لیا اور آخر کا معتضد خلیفہ عباسی کے لشکر سے شد میں شکست کھا کر
قید ہوا اور بغداد میں اسکو معتضد نے سولی پر چڑھایا۔ اور تمام شیعوں کے فرقوں میں
اول جس نے نقیہ ترک کیا۔ وہ یہی محمد بن علی برقی ہے کہ برلاندہیب نتیجہ کو ظاہر کرنے
لگا۔ اور برقی اور مقتع اور قریطی کے درمیان میں خط و کتابت بھی اپنے عقائد کے بھلانے
اور اہل سنت و جماعت کا مذہب بھانسنے میں رہا کرتی تھی۔ اسکے مٹنے والے معاد اور احکام شریعت
کے منکر ہیں۔ اور نصوص کی تاویل کرتے ہیں۔ اور بعض انبیاء کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں۔

اور انہیں لعنت کر نیلو واجب جانتے ہیں۔

ساقواں جناب یہ یہ لوگ ابوسعید بن حسن بن ہرام جنابی کے بیٹے ہیں۔ اس شخص نے مقتضای عباسی کے عہد میں خرچ کیا اور بحرین کے تمام علاقے میں اپنے اس مذہب کے رفتہ رفتہ پھیلا دیا کہ حشر اور نشر اور محاذ کی ساری باتیں چھوٹے قصے میں اور حکام شرع پر عمل نہ کرنا چاہئے بلکہ ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے چنانچہ تیسری صدی میں ابوسعید جنابی موسم حج میں مکہ میں بہت سی جمعیت لیکر چڑھا آیا اور دم ہزار جاہلوں کو قتل کیا جب سترہ ہجری میں اپنے ایک خدشہ گاہ کے ہاتھ سے حمام میں مارا گیا تو اسکا بیٹا ابو طایر اسکا تاقمقام ہوا اور حجر اور احسا اور قطیف اور تمام ملک بحرین پر قابض متصرف ہو گیا اور طائیں کو فیر چڑھا دی کی اور مقتدر عباسی کی سپاہ کو پسا کر کے اسکو لوٹ لیا اور دریا فرات کی طرف بہت شہر غارت کئے اور کام اسکا بڑھتا رہا۔ اور اس نے مذہب باطنیہ کو رواج عظیم دیا۔ اور سترہ میں موسم حج میں مکہ معظمہ میں بہت سی جمعیت کے ساتھ آیا امیر مکہ ابن مخلب اور اسکے ساتھیوں کو قتل کیا اور مسجد الحرام میں گھوڑے پر سوار ہو کر داخل ہوا اور شراب کا پیالہ ہاتھ میں تھا۔ جسے وہاں میا اور اپنے گھوڑے کو بیٹھی دی تو اس مسج میں پیشاب کر دیا اور حاجیوں کو بڑی بے دردی سے قتل کر اگر جاہل و ذمہ میں ڈلوادیا۔ اور باقی کو مسجد حرام میں دفن کرایا۔ اور خانہ کعبہ کا غلاف اتار کر اپنے باروں پر تقسیم کر دیا۔ اور دروازہ کعبہ کو اکھڑا ڈالا۔ اور میزاب کو بھی اکھڑنے کے لئے ایک آدمی کو چڑھایا کہ وہ گر کر مر گیا۔ اور حجر اسود کو اکھڑا کر مقام حجر کو لے گیا جو اسکا دار الحکومت تھا۔ اور وہاں سنڈا سول میں ڈلوایا۔ اور پھر اٹھو کر رکھ لیا اور بائیس برس تک حجر اسود اسکے پاس رہا۔ یہاں تک کہ سترہ میں خلیفہ عباسی مطیع اللہ ابو القاسم مفضل بن مقتدر بن مقتضی نے تیس ہزار دینار کو اس خرید کے بدستور خانہ کعبہ میں رکھوا دیا۔ اور مطلب انکا حجر اسود کے اکھڑنے سے یہ تھا کہ آدمی بد اعتقاد ہو جائیں اور پھر کبھی یہاں طوائف کو نہ آئیں۔ ابو طایر قرطبی نے یہاں تک زور پکڑ لیا تھا کہ سترہ میں تمام بحرین اور یمامہ کا مالک ہو گیا۔ اور ثقہ کو بالکل ترک کر دیا۔ اور ان میں سے جہہ شخصوں نے ابوسعید کے

عہد میں طوائف کو نہ آئیں۔

تنبہ

یاد رہے کہ میمونیت، خلقیت، شیطیت، برقعیت اور جنابیت ان پانچوں میں
 کا شمار قرامطہ میں ہے۔ اور تمام فرقوں کو باطنیت بھی کہتے ہیں اسلئے کہ ان کا
 زعم یہ ہے کہ قرآن کا ظاہر بھی ہے۔ اور باطن بھی ہے۔ اور مراد باطن قرآن ہے
 اور اسی پر یہ عمل کرتے ہیں۔ اور انکے زعم میں ظاہر قرآن جو لغت سے مفہوم ہوتا ہے
 عمل کے قابل نہیں ہے۔ بلکہ ہر ایک کا شرعی کا مقصود باطن ہے نہ ظاہر مثلاً
 روزے کا باطن یہ ہے کہ مذہب کو مخفی رکھے۔ اور حج کا باطن امام کے پاس پہنچنا ہے
 اور نماز کا باطن امام کی فرمانبرداری ہے۔ اسی لئے امام مالک بن انس نے مذہب سے
 کہ فرقہ باطنیت کی توبہ مقبول نہیں۔ اسلئے شاید انکی توبہ کا بھی باطن ہو۔ اور باطنیت
 تمام باتوں کی تاویل کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ ہر ظاہر کا باطن ہے۔ اور وہ باطن
 اس ظاہر کا مدہ ہے۔ اور وہ ظاہر اس باطن کا مظہر ہے اور کوئی ظاہر نہیں جس کا
 باطن نہ ہو۔ اور نہ وہ فی الحقیقت کچھ بھی نہیں۔ اور کوئی باطن نہیں جس کا ظاہر
 نہیں۔ ورنہ وہ خیالی ہے۔ اللہ نے ظاہر و باطن پیدا کئے ہیں۔ عالم باطن عالم افعال
 و نفوس و عقول ہیں۔ اور عالم ظاہر عالم اجسام علوی و سفلی و اعراض ہیں۔ امام
 عالم باطن کا حاکم ہوتا ہے کسی کو بغیر اسکی تعلیم کے عالم بالاتاک رسائی نہیں۔
 اور نبی عالم ظاہر اور شریعت کا حاکم ہوتا ہے جسکی طرف لوگ محتاج ہوتے ہیں
 اور یہ کام سوانبی کے تمام نہیں ہوتا۔ اور شریعت کا ایک ظاہر ہوتا ہے جسے
 تسنن کہتے ہیں۔ اور ایک باطن ہوتا ہے جسے تاویل بولتے ہیں۔ اور زانہ نبی
 یا شریعت سے خالی نہیں ہوتا۔ اسی طرح امام سے یا اسکی دعوت سے خالی نہیں
 ہوتا۔ اور دعوت کبھی مخفی ہوتی ہے۔ اگرچہ امام ظاہر ہو۔ اور کبھی دعوت ظاہر
 ہوتی ہے۔ اگرچہ امام مخفی ہو۔ جس طرح نبی کو معجزہ قولی و فعلی سے جانتے ہیں اسی
 طرح امام کو دعوت اور دعوت سے جانتے ہیں۔ اور اللہ کو بغیر امام کے نہیں پہچان
 سکتے اور امام کا ہر زمانے میں موجود ہونا ضرور ہے۔ ظاہر ہو یا مستور جس طرح کوئی

وقت روشنی روز یا تاریکی شب سے خالی نہیں ہوتا۔ اور ماحول اعتقاد میں یہ
یہ سارے باطنیہ مخالف نہیں البتہ بعض فروع میں باہم مخالفت کرتے ہیں اور
باطنیہ خاص اس باب میں کہ مخصوص قرآن و حدیث ظاہر پر محمول نہیں مقصود
اور خطابہ کے خوشہ چین ہیں جنکا ذکر غلاۃ شیعہ میں ہو چکا ارشاد میں ابوالعالی
نے کہا ہے کہ باطنیہ کی رائے یہ ہے کہ صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ خدا
اور مخلوق کو مشترک جاننا اشتباہ کا موجب ہے۔ اسلئے باری تعالیٰ کو صفت و جوہ کے
ساتھ بھی موصوف نہ کرنا چاہئے یعنی موجود نہ ماننا چاہئے بلکہ یوں سمجھنا چاہئے
کہ وہ معدوم نہیں ہے۔ اور نہ اسکو عالم اور قادر اور حی کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا
چاہئے کہ وہ عاجز نہیں۔ جاہل نہیں۔ میت نہیں۔ اور ابن خلدون نے اپنی تاریخ
میں اسماعیلیہ کے باطنیہ کہلائے جانے کی یہ وجہ لکھی ہے کہ یہ امام باطن یعنی امام
مستور کے قائل ہیں۔ مگر صرف یہی وجہ نہیں اسلئے کہ ایسے تو امام باطن کے قائل
شیعہ کے بہت سے فرقے ہیں۔ پھر خاص انہی کے باطنیہ مشہور ہونے کی کیا وجہ
انکی وجہ تسمیہ میں صحیح قول وہی ہے جو مشہور ہے

آنکھوں میں مہدویہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ عبداللہ جنہوں نے
اپنا لقب مہدی رکھا تھا۔ امام ہیں۔ اور یہ مہدی اپنے آپکو حضرت اسماعیل
بن حضرت جعفر صادق کی اولاد سے بتاتے تھے اور اپنے تابعین کا مہدویہ نام مقرر
کیا تھا۔ اور امامت کا دعوے کرتے تھے۔ اسی لئے انکا خاندان اسماعیلیہ بھی کہلاتا
ہے۔ فرقہ مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ عبداللہ مہدی موعود ہیں۔ اور دلیل اس بات
پر پیغمبر علیہ السلام کی یہ حدیث بیان کرتے تھے علی داس ثلاثا تطلع الشمس
من مغربھا یعنی تیسری صدی کے سرے پر آفتاب مغرب سے طلوع کرے گا اور
کہتے تھے کہ اس حدیث میں آفتاب سے مراد عبداللہ مہدی ہیں۔ اور مغرب سے
مراد ملک مغرب ہے۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ ریک شیعہ کا قول ہے کہ مہدی
مغربی کی ولادت سنہ ۷۷۰ میں ہوئی تھی۔ اور محمد بن حسن عسکری بقول شاعر

سمرنہ لائے عرف سامرہ میں شکہ میں پیدا ہوئے تھے۔ پس اس حدیث کی صحت کی تقدیر پر لفظ شمس سے محمد بن عسکری مراد ہیں۔ یا فغی کی روایت کے مطابق مہدی نے ۲۹۹ھ میں بلاد افریقہ میں خروج کیا تھا۔ اور تاریخ ابو الفدا میں لکھا ہے کہ ائمہ مہدویہ کی سلطنت کی ابتدا افریقہ میں ۲۹۹ھ سے ہوئی ہے۔ ان میں سے پہلے جس شخص نے ملک گیری کی۔ وہ ابو محمد عبدالہ بن محمد بن عبداللہ بن میمون بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہے۔ اور بعض کتابوں میں انکا سلسلہ یوں لایا ہے عبدالہ بن احمد بن اسماعیل ثانی بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب۔ بعض کہتے ہیں کہ ابو محمد عبداللہ مہدی بیٹے تھے محمد کے جنہیں حبیب کہتے ہیں۔ اور حبیب کا نسب نامہ یوں ہے۔ محمد حبیب بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اور بعض نے یوں لکھا ہے عبداللہ مہدی بن جعفر بن حسن بن محمد بن جعفر شاعر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ مہدی مغربی کی نسبت امام جعفر صادق تک روایت مشہورہ کے مطابق اس طرح عبداللہ بن رضا بن تقی قاسم بن دنی احمد بن رضا بن اسماعیل بن امام جعفر صادق۔ بعض مورخ ایسے بھی ہیں جنہوں نے مہدی کا نام عبداللہ کی جگہ محمد لکھا ہے۔ اور سلسلہ نسب یوں بتایا ہے (۱) یقول عیون التواریخ مولفہ ابو طالب علی بغدادی مہدی محمد بن رضا عبداللہ بن تقی قاسم بن دنی احمد بن وصی محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اور حمد اللہ مستوفی نے بھی تاریخ گزیدہ میں یوں ہی لکھا ہے۔ مگر لفظ دنی احمد کی جگہ دنی احمد واقع ہے (۲) بقول مرآت عالم ابو القاسم محمد بن عبداللہ بن قاسم بن احمد بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق۔ اور جہرۃ النسب میں لکھا ہے کہ مہدی نے ایک بار یہ دعوے کیا تھا کہ میں حسن بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا بھائی ہوں۔ اور دوبارہ یہ بیان کیا کہ حسین بن محمد بن اسماعیل

بن جعفر صادق کا بیٹا ہوں حالانکہ محمد کا بیٹا حسین کوئی نہیں۔
 علما کو اس کے نسب کی صحت میں بڑا اختلاف ہے جو لوگ انکی امامت کے قریب
 وہ کہتے ہیں کہ نسب ان کا صحیح ہے۔ اور وہ بالمشہ سید علوی فاطمی ہیں باوریت
 سے علما نے علوی بھی کہ نسب ناموں کے بڑے واقف کار تھے اس بات کی تصدیق
 کرتے ہیں۔ اور شریف رضی نے بھی انکی سیادت کی نہایت شد و مد سے تصدیق
 کی ہے۔ مگر بعض علما کہتے ہیں کہ یہ نسب نامہ بالکل غلط ہے۔ اس کے اسماعیل بن جعفر
 اپنے باپ کے ساتھ مدینے میں مر گئے اور اسماعیل کے بیٹے محمد حضرت جعفر صادق
 کے ہمراہ بغداد میں آئے۔ اور وہاں لا ولد فوت ہوئے۔ عمدۃ الطالب میں لکھا ہے
 کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اپنے چچا موسیٰ کاظم کے ساتھ رہتے تھے اور
 موسیٰ کاظم سے درپردہ مخالفت رکھتے تھے۔ جب ہارون الرشید حجاز میں آیا۔
 تو انہوں نے اپنے چچا کی اس پر پہنچی کھائی۔ رشید نے موسیٰ کاظم کو قید کر دیا۔ یہاں
 انکا انتقال ہوا۔ محمد بن اسماعیل رشید کے ہمراہ عراق کو چلے گئے۔ بغداد میں انتقال
 کیا۔ موسیٰ کاظم نے ان کے حق میں بددعا کی تھی۔ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق
 کے دو فرزند باقی تھے اسماعیل ثانی اور جعفر شاعر اسی جعفر شاعر کی اولاد سے
 خلفائے مصر ہیں۔ مگر عباسیوں نے ان کے نسب کے بطلان پر بڑا زور دیا تھا۔ اس کے
 اعتقادات فاسدہ نے اس کو اور فوت دیدی۔ تاریخ النرستہ میں بعض تو اس کے
 حوالے سے لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل اپنے دادا جعفر صادق کے عہد میں
 انکی طرف گئے تھے۔ محمد آباد نے انکی طرف منسوب ہے۔ انکی اولاد زیادہ ہوئی۔ قند
 خراسان اور سندھ کی طرف جا کر آباد ہو گئے۔ ملک شرب کے نسب نامے جہانے
 لے تھے شاعر میں مذکور ہے چون اسماعیل بن جعفر جعفر و حضرت جعفر وفات یافت پس گشت
 کہ اور احمد نے گفتند۔ وہاں ہوا حضرت جعفر صادق کے جد آئندہ بغداد آئے وفات یافت و در
 مقابر قریش مدفون گشت۔ اور دوسری جگہ اسی کتاب میں ہے دین محمد و بغداد لا ولد مرویہ
 بعینہ صواعق محمدیہ مولفہ ابن حجر کی عبارت کا ترجمہ ہے ۱۲۷

والے کہتے ہیں کہ مہدی عبداللہ بن سالم بصری کی اولاد سے ہیں۔ اور ان کا
 باپ بصرے میں نان بائی کی دوکان کیا کرتا تھا۔ اور عراق کے نسب نامے جانتے
 والے کہتے ہیں کہ وہ یہودی کی نسل سے ہیں۔ اور ان کا نام عبداللہ نہیں بلکہ سید
 نام ہے۔ اور وہ بیٹے تھے احمد بن عبداللہ قلاح بن یحیٰ بن دیمان کے دیکھا
 اسی دیمان کی طرف منسوب ہے۔ اور بعضوں نے عبداللہ بن محمد بن عبداللہ قلاح
 بیان کیا ہے۔ اور بعضوں نے سعید بن حسین بن محمد بن احمد بن عبداللہ قلاح
 یہ حسین جب مقام سلمیہ علاقہ حمص میں گئے۔ تو ایک یہود کے حسن و جمال کا ذکر
 ان کے سامنے ہوا۔ اور شوہر اس کا جو لہا رہا مگر چکا تھا حسین نے اس عورت سے
 نکاح کر لیا۔ اس عورت کے ایک لڑکا پہلے شوہر لہا۔ سے تھا حسین اُس لڑکے کو
 بہت چاہنے لگے۔ اور اس کی تعلیم میں بڑی کوشش کی چونکہ حسین لا ولد تھے۔ تو اسی
 کے واسطے وصیت کی۔ اور اُسے دعوت کے اسماء سکھائے۔ اور سارا مال اور کل
 علامات اُسے دیدیں۔ پھر اُس نے بڑی ترقی پکڑی۔ اور عبداللہ مہدی کے
 نام سے شہرت حاصل کی۔ العرب فی اخبار المغرب مطبوعہ شہر لیدن کے صفحہ
 ۷۷ میں مذکور ہے کہ قاسم بن طباطبائی علوی کہتے ہیں کہ قسم ہے خدا سے
 پاک کی کہ عبداللہ ہم میں سے نہیں۔ ربیع الثانی سنہ ۱۱۷۵ میں قارہ عبداللہ خلیفہ
 بغداد کے حکم سے ایک محضر لکھا گیا جس پر علویین اور قضاۃ اور جماعت فضلاء اور
 ابو عبداللہ بن نعمان فقیہ شیعہ کا نام لکھا گیا اس محضر کا مضمون یہ تھا کہ یہ وہ محضر
 ہے جس پر گواہان حاشیہ نے اس بات کی گواہی دی ہے کہ محمد بن اسماعیل بن
 عبدالرحمن بن سعید دیکھ دیمان کی طرف جو فرقہ دیمانہ کا سرخند ہے۔ اور یہ
 بد مذہب یعنی منصور بن نزار جس کا لقب حاکم ہے۔ خدا کا پوتا ہے۔ اور محمد بن اسماعیل کا
 بیٹا ہے۔ اور وہ عبدالرحمن بن سعید کا اور یہ لوگ خارج از نسب ہیں۔ انکو اولاد
 علی بن ابی طالب کے نسب میں کچھ دخل نہیں ہے۔ یہ لوگ جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں
 کہ دیمانہ بمصر وال پہلو سکون یا ہے شہناشہ خانی اصلہ علیہ السلام کے الف اور وان اور یائے نسبت تھا

کہ علی بن ابی طالب کی اولاد سے ہیں۔ اور یہ بد مذہب لوگ مع اپنے بزرگوں کے
 جو ان سے پہلے گزرے ہیں کافر اور فاسق اور مجذوم و زندقہ اور غیر مسلم تھے۔ جو
 اسلام سے انکار کرتے رہے ہیں۔ ان لوگوں نے زنا کو مباح کر دیا۔ شراب نوشی جائز
 بنا دی۔ دنیا کو گالیاں دیتے ہیں۔ اور خدا کی پکار کو بے کرتے ہیں۔ راستہ، اور حق
 نے ان کے سانس و نسب کی نسبت کہا ہے کہ وہ عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بصری
 ہیں۔ اور نجم الجمان میں ابن قطان نے کہا ہے کہ بعض مؤرخین کا قول ہے کہ
 کہ جعفر بن علی کی ایک کنیز تھی۔ ایک شخص کے ساتھ جو قسطنطنیہ یا ہودی تھا۔ اسکی
 آشتانی ہو گئی۔ اُس عورت نے بہت سال اُس مرد کو دیدیا۔ اور اپنے مالک کے
 مار ڈالا۔ اُس مرد سے اُس کنیز کے ایک بیٹا پیدا ہوا جو ان عبد اللہ ہمدانی کا دادا
 اور علی نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ عبد اللہ قدح بن یحیٰ بن اسود بنی مخزوم کا
 آزاد غلام تھا۔ اور تیرہ یا کتر تھا۔ قدح کہلاتا ہے۔ اس کا باپ امام محمد باقر
 اور امام جعفر صادق سے روایت کرتا ہے۔ اور وہ خود بھی حضرت جعفر صادق سے
 راوی ہے اور کتاب نجاشی میں مذکور ہے کہ اسکی تصنیف سے دو کتابیں ہیں۔
 ایک میں حضرت جعفر کی بعثت کے اخبار میں مذکور ہے۔ دوسری میں صفت
 جنت و دوزخ کا حال لکھا ہے۔ اور انساب سمعانی میں آیا ہے کہ یحیٰ بن جعفر صادق
 کا غلام تھا۔ اور عبد اللہ اس کا بیٹا تھا۔ بن اسماعیل کے ساتھ مکتب میں رہتا تھا
 جب محمد نے وفات پائی۔ تو حضرت اسماعیل کی خدمت میں رہنے لگا۔ اور جب
 اسماعیل نے بھی وفات پائی۔ تو اُس نے دعویٰ کیا کہ میں اسماعیل کا بیٹا ہوں
 حالانکہ وہ یحیٰ بن جعفر بن عبد اللہ قدح بن یحیٰ بن اسود کے باب میں بڑی
 قلیل و قال کرتے ہیں۔ تاریخ فرشتہ میں مذکور ہے کہ سیادت علویہ مصر کی بوخی
 اور نابین کے اعتبار سے مشکوک ہے مگر حضرت رسالت پناہ نے عالم رویا میں
 برہان نظام شاہ سے کہا تھا کہ میرا فرزند شاہ طاہر جو کچھ تجھ سے کہتا ہے۔ اس پر
 عمل کر ایسی خواب اس حدیث کے بموجب من رانی فی المنام فقد رانی فان فی ظلالہ یتلانی صوتی

یعنی جس شخص نے مجھ کو خواب میں دیکھا تو تحقیق اس نے مجھ ہی کو دیکھا اس لئے
 کہ شیطان میری صورت میں نہیں بن سکتا ایضاً من رانی فقد رای الحق
 یعنی جس نے مجھ کو دیکھا تو تحقیق حق دیکھا یعنی اس کا خواب سچا ہے اس نے مجھ ہی
 کو دیکھا ہے نہ غیر میرے کو شیطان نہیں ہو سکتی اس سے یقین ہے کہ سادات
 اسماعیلیہ صحیح النسب ہیں کیونکہ یہ شاہ طاہر عبداللہ مہدی کی اولاد سے ہے
 اوائل دولت اسماعیلیہ میں شاہ طاہر آباؤ اجداد میں سے ایک عالم و فاضل شخص
 ترک دنیا کر کے درویشی کے زمرے میں آگیا تھا اور مذہب اثنا عشری اختیار کیا
 تھا اور اپنے دادا اسماعیل کی امامت کا منکر تھا مگر تمام حالات کھینچنے کے بعد تاریخ
 فرشتہ کا مولف کہتا ہے کہ یہ خواب کا قصہ بالکل بے بنیاد ہے شیعوں نے اپنے مذہب
 کے جاری اور رائج کرنے کے لئے گھڑ لیا جو گا جیسا کہ انکی عادت ہے تاریخ ابوالفدا
 میں مرقوم ہے کہ یمون بن دیصان نے مہران نام ایک کتاب سبب زہر یقین کی تائید
 میں لکھی ہے اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کیا کرتا کہ میں آل نبی کا شیخ ہوں یمون
 کے بیٹا پیدا ہوئے اس کا نام عبد اللہ رکھا اور چونکہ عبد اللہ انہیں بنایا کرتا تھا اس
 لئے اُسے قداح کہتے تھے یمون نے عبد اللہ قداح کو پختہ کار کر دیا اور دعوت کے
 طریقے سکھا دیئے اور وہ اسرار بتا دے جو آل نبی کے ساتھ نسب لانے میں کار آمد
 تھے پھر عبد اللہ اصفہان کی طرف سے رہواڑ اور طلیہ میں آیا لوگوں کو تشیع اور
 اہل بیت کی طرف بلانے لگا اُس کے انتقال کے بعد احمد بن محمد بن اسماعیل کا مقام
 ہوا اور اُس نے رستم بن حسین بن خوشب بن زادان شجار کو فی کوہین کی طرف
 بھیجا کہ وہ لوگوں کو اس کے مذہب کی طرف دعوت کرے اور پھر ایک شخص ابو عبد اللہ
 شیخی جبکانام حسین بن احمد بن محمد بن زکریا ہے کو نے کاہنہ والائے بل گیا
 ابن خوشب نے اس کو بہت سال اسباب دیکر بحالیائے مغرب کو مذہب احمدیہ
 کی طرف دعوت کے لئے بھیجا اگرچہ ابھی تک اس مذہب کا نام احمدیہ نہیں ہوا
 راجعہ و نقالیہ یون بن دیصان و لدی قالہ عبد اللہ قداح کاہنہ بل و عالم الیہ

تھا۔ مگر دراصل بنیاد اس مذہب کی اسی وقت سے سمجھنا چاہئے۔ اس لئے کہ جب محمدؐ نے سلمیہ میں انتقال کیا اور اپنے بیٹے عبداللہ کے واسطے خلافت و نیابت وصیت کی۔ اور دعا کا حال دہشتہ بنا دیا۔ تو عبداللہ نے اپنا لقب مہدی باللہ رکھا اسی لئے انکی اولاد ہنو مہدی کہلاتی ہے۔ جب کتفی باللہ علیہ عباسی کو انکا حال معلوم ہوا۔ تو اپنے حضور میں طلب کیا۔ ابو محمد عبداللہ مہدی اور انکے بیٹے ابو القاسم جنہوں نے بعد عبداللہ کے اپنا لقب قائم بامر اللہ رکھا تھا۔ دونوں سوداگروں کے بھیس میں مصر ہوتے ہوئے افریقہ میں طرابلس الغرب کی طرف بھاگ گئے۔ زیادۃ اللہ فرمان روائے افریقہ کو جو آخری بادشاہ بنی مغلب کا تھا۔ انکی تلاش تھی۔ جا بجا خانگمان ضلع کو انکی گرفتاری کے لئے حکم بھیج رہے گئے تھے۔ مہدی سہلہ میں جا کر پھرے۔ یسع بن ہمدان یہاں کا حاکم تھا۔ مہدی نے یہاں یہ ظاہر کیا۔ کہ میں ایک سوداگر ہوں۔ اور تجارت کی غرض سے یہاں آیا ہوں۔ اس عرصے میں یسع کے نام زیادۃ اللہ کا خط پہنچا۔ کہ یہ وہی شخص ہے جسکی طرف ابو عبداللہ شیعہ دعوت کرتا تھا۔ یسع نے مہدی کو قید کر لیا۔ مگر ابو عبداللہ شیعہ نے افریقہ میں ایسے ہاتھ پاؤں پھیلائے۔ کہ زیادۃ اللہ کی قوت برابری کے قریب پہنچ گئی اور ابو عبداللہ شیعہ وہاں قابض ہو گیا۔ اور ابو عبداللہ شیعہ ۹۷ھ رمضان ۱۷ ص ۱۷۷ میں رقادہ سے سہلہ کو گیا۔ جب اس کے قریب پہنچا۔ تو یسع نے اس کا مقابلہ کیا۔ مگر اپنے آپکو کمزور پا کر شب میں مقابلہ سے بھاگ گیا۔ ابو عبداللہ شیعہ نے سہلہ میں داخل ہو کر مہدی اور انکے بیٹے کو قید خانہ سے نکالا۔ اور دونوں کو سوار کر کے لے چلا۔ اور قبائل کے تمام سردار انکے آگے چلتے تھے۔ ابو عبداللہ مہدی کی طرف اشارہ کر کے کہتا تھا۔ کہ تمہارے یہ سولہا ہیں۔ مہدی شدت خوشی سے روتے تھے۔ یہاں تک کہ اس خاص خیمے میں جو ان کے لئے کھڑا کیا گیا تھا پہنچے۔ وہاں فتر جمع حاکم سہلہ کو اپنے سامنے بلا کر قتل کیا۔ مہدی چالیس دن سہلہ میں ٹھہر کر افریقہ کو گئے۔ ۹۷ھ میں رقادہ پہنچے۔ وہاں دفتر دول کو ترتیب دیا۔

اور مال جمع کیا اور شہروں میں حاکم اپنی طرف سے روانہ کئے۔ مستند میں مہدی
سارے افریقہ کے شہروں کے مالک ہو گئے۔ اور خلفائے عباسیہ کی حکومت سے
وہ ملک نکل گیا۔ صناجہ الطرب میں لکھا ہے کہ مہدی اور ان کے جانشینوں نے
اپنے پھر پروں کا رنگ سفید رکھا تھا۔

جس طرح مہدی کی نسبت میں امام جعفر صادق کی طرف مختلف روایتیں ہیں
اسی طرح ان کے اپنے نام اور ان کے بیٹے قائم کے نام میں بھی اختلاف ہے۔ تاریخ ابوالفتح
اور جناب الفردوس میں مہدی کا نام صاف عبید اللہ اور کنیت ابو محمد مندرج ہے
اور ان کے بیٹے قائم کا نام محمد اور کنیت ابو القاسم لکھی ہے۔ اور لفظ عبید اللہ میں
ضم اور بائے موحده کے فتح سے عبد کی تصنیف ہے۔ اور عبید اللہ بھی کتابوں میں
لکھا ہے۔ اور اس صورت میں لفظ عبید کمتر ہے نہ تصغیر اور بوہروں کے درود
وظائف اور دعاؤں کے کلمات میں صاف عبد اللہ ہے۔ کہ کثیرہ عبید اللہ جو مصنف
ہے مرآت عالم روضۃ الصفا حبیب السیر اور تاریخ گزنیہ میں مہدی کا نام محمد
اور کنیت ابو القاسم تحریر کی ہے۔ اور ان کے بیٹے قائم بامر اللہ کا نام احمد بیان کیا ہے
اور پھر یوں کہا ہے کہ اسماعیلیہ میں سے جس نے اول ظہور کیا۔ اور صاحب ملک
حکومت ہوا۔ وہ ابو القاسم محمد بن عبد اللہ ہیں۔ انکو مہدی کہتے تھے۔ سنیہ
میں مہدویہ میں انہوں نے انتقال کیا۔ ان کے بعد ہاشمیان ان کے قائم بامر اللہ
ہوئے جو ان کے بیٹے تھے۔ مگر یہ اقوال صحت سے عاری ہیں۔

مختصر یہ کہ جبکہ مہدی کی بادشاہت جم گئی۔ تو تمام معاملات سلطنت کو بذات
خود انجام دینے لگے۔ ابو عبد اللہ شیعی اور اسکے بھائی ابو العباس کو یہ دخل کہہ دیا
چونکہ ترک عادت بلائے سخت ہے۔ یہ امر انکو ناگوار نہوا۔ ابو العباس اپنے بھائی کو
ملاست کرتا تھا کہ تو نے بادشاہت اپنے ہاتھ سے نکال کر غیر کو سونپ دی۔ ابو
عبد اللہ شیعی بھائی کو سمجھاتا تھا کہ ایسی بات سننے سے نکال۔ یہاں تک کہ
مہدی کو خبر لگی کہ وہ سرداران قبائل سے یہ کہتا ہے کہ یہ مہدی وہ مہدی نہیں

ہے جسکی طرف ہم نے نہیں بلایا تھا۔ مہدی نے دونوں کو اپنے پاس بلا کر ۲۹۶ھ میں اور بقولے ۲۹۷ھ میں قتل کر ڈالا۔ ۲۹۸ھ میں مہدی نے افریقہ میں کنندہ دریا پر ایک شہر آباد کر کے اسکا نام مہدیہ رکھا۔ اور اسکو اپنا دارالسلطنت بنایا۔ خلفائے مصر کے مورث اعلیٰ یہی ہیں۔ بلکہ افریقہ میں ان خلفاء کی حکومت نے بڑی قوت پکڑ لی۔ مذہب اسماعیلیہ کو بر ملا جاری کرنے لگے۔ انکے داعی زمین مصر کی طرف پھیل گئے۔ ایک خلق کثیر نے انکی دعوت قبول کر لی۔ پھر معزز لدین ابو تیمم محمد بن اسماعیل منصوبین قائم تھے۔ مہدی عبداللہ ۲۹۸ھ میں ابوجین جو ہر اپنے والد کے غلام کی کوشش سے بعد وفات کا غور اختیار ہی والی مصر کے مصر کے مالک بن بیٹھے۔ جہاں جو ہر نے قاہرہ آباد کیا۔ اور اپنا لشکر شام کی طرف روانہ کیا۔ تمام ملک افریقہ و مصر و بلاد شام میں بھی یہ مذہب پھیل گیا۔ مگر ۳۲۳ھ سے انکا قبضہ افریقہ سے اٹھ گیا۔ وہاں جو انکی طرف سے حاکم تھے وہ خود مختار ہو گئے۔ مصر ان کے قبضے میں رہا۔ معزز نے ۳۲۳ھ میں دارالحکومت افریقہ سے مصر میں بدلا تھا۔ انکی سلطنت کو دولت عمید یہ اور عظیمہ یہی اور عمید شہین کہا کرتے ہیں۔ اور دولت اسماعیلیہ بھی انہیں سے عبارت ہے۔ اور ان کے طرفدار انکے خاندان کو علوی یا علوی جانتے ہیں۔ سید علی نے رسالہ زمینہ میں لکھا ہے۔ کہ صدر اول میں لفظ شریف کا اطلاق ہر ایک اس آدمی پر ہوتا تھا۔ جو اہل بیت سے تھا۔ خواہ حسنی ہو یا حسینی یا علوی یا جعفر بن حنفیہ کی اولاد سے یا حضرت علی کے دوسرے بیٹوں کی اولاد سے یا جعفری یا عقیلی یا عباسی جبکہ فاطمیوں کا مصر پر قبضہ ہوا تو انہوں نے فقط اولاد امام حسن و حسین پر استعمال اس لفظ کا مقصود کر دیا۔ نہ توئی نخلصہ اور حافظ ابن حجر نے کتاب القاب میں لکھا ہے کہ بغداد میں رعباسی اور مصر میں ہر علوی لفظ شریف کے ساتھ لقب تھا۔ تاہم ابوالفدا میں مرقوم ہے کہ قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں کہ عبد اللہ القاب بہ مہدی یا طینیہ کا عقیدہ

لہ جام جم میں مہدیہ کا ذکر ملتا۔ فوائس میں صفحہ ۲۵ پر باب ۱۱ میں کیا ہے ۱۲

رکھتے تھے۔ دین اسلام کی بربادی کے لئے وہ اپنے تھے علی کو قتل کراتے تھے تاکہ انکی مخالفت پر لوگوں کو دھوکہ دینا شروع کر دیں۔ اور انکی اولاد بھی اسی عادت کی نکلی۔ زنا کاری اور سنے نوشی کو مباح کر دیا تھا۔ اور بیان العرب میں لکھا ہے کہ قاضی ابو بکر باطلانی کہتے ہیں کہ عبداللہ مہدی قرطبہ میں سے ہیں۔ اور یہ مذہب اور نسب انکے لئے ابو عبداللہ شیعہ نے اختراع کیا ہے۔ مہدی موصوف ہمیشہ اصحاب و ازواج رسالت تاب کی ہجو کیا کرتے تھے۔ سوائے حضرت علی اور مقداد بن اسود اور سلمان فارسی اور ابو ذر غفاری کے اور کہتے تھے کہ سرور عالم کی رحلت کے بعد یہ تمام لوگ مرتد ہو گئے تھے۔ سوائے ان پانچ صحابیوں کے۔ اور فقہا کو حکم دیدیا تھا کہ سوائے مذہب کے جو ان کا جاری کیا ہوا تھا۔ دوسرے مذہب پر فتوے نہیں۔ ان کا مذہب یہ تھا کہ بیٹی پوری میراث کی وارث ہو جاتی ہے۔ اور مطلق بائند سے حدت ساقط ہو جاتی ہے۔ تاریخ فرشتہ میں تاریخ جہاں کشا کے حوالے سے لکھا ہے کہ اسماعیلیہ کے دو پیشوا تھے۔ ایک کو مہمون قلعہ فتح تھے۔ اور دوسرے کو عبد اللہ بن مہمون یہ عبداللہ کو ذرا عراق کو گئے۔ اور انکا بیٹا ہمراہ تھا۔ اور وہاں کے لوگوں کے سامنے ظاہر کیا۔ کہ میں امام کا داعی ہوں۔ اور امام جلدی ظاہر ہوا چاہتے ہیں۔ اور ایک شخص کو جسکا نام ابو القاسم تھا یمن میں دعوت لے لئے بھیجا۔ اہل یمن نے دعوت قبول کی۔ اور ایک شخص کو جو ابو عبداللہ شیعہ کے مشہور تھا مغرب کو بھیجا۔ مجھے سے آپ کبھی مع بیٹے کے مغرب کو گئے۔ ابو عبداللہ نے استقبال کیا۔ عبداللہ نے مغرب جا کر یہ دعویٰ کیا کہ میں امام ہوں۔ یا کوہی صلوات کے طور پر یہ کبھی کہہ دیتے تھے۔ کہ امام ظہور کا وقت قریب ہے۔ اور اپنے آپکو اسماعیل بن جعفر کی اولاد قرار دیتے تھے۔ اور اپنا خطاب مہدی ہجو کیا تھا۔ عینیہ میں سے بیشتر اسماعیلیہ کے پاس سوائے کتاب البیان باطنیہ مولفہ عیاش کے اور کوئی کتاب نہ تھی۔ جب مہدی دیکھے۔ مصر اور افریقہ پر تسلط حاصل کیا۔ تو انکے نمائندان میں بڑے بڑے علماء صاحب تقوا نہ تھا۔ اور وہ اسمعی پیدائشی سے جیسے نعمان بن محمد بن منصور

ہوتا ہے اور کہتے ہیں کہ امام کا حکم ایمان دار مرد و عورت پر لازم الاتباع ہے۔ اگرچہ مرضی کے خلاف ہو پس اگر امام کسی عورت کا عقد کسی مرد کے ساتھ کر دے تو یہ عقد و نفوس پر لازم ہو جاتا ہے۔ اور فسخ نہیں کر سکتی۔ اسی طرح اور تمام معاملات بیع و اجارہ میں امام کا حکم نافذ ہے اور یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امام کو خدا نے تعالیٰ کے ساتھ مانند حضرت موسیٰ کے ہم کلام ہونا چاہئے اور حاکم بامر اللہ عیسیٰ کو اس باب میں بڑے بڑے دعوے تھے اور اکثر کوہ طور پر جاتے اور لوگوں پر ظاہر کرتے کہ مجھ سے خدا نے کلام کیا ہے اور ہمدویہ کے نزدیک امام کے واسطے علم غیب کا ہونا ضرور ہے۔ جیسا کہ شیعہ اثنا عشری کا زعم ہے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ نفعظ علی جو بر اور ابوہریرہ کا ترجمہ ہے۔ درود میں آل پر داخل کرنا یعنی یوں کہنا حرام ہے۔ اللہم صلی علی محمد و علی آل محمد بلکہ یوں کہنا چاہئے۔ اللہم صلی علی محمد و آل محمد اور اس حرمت کے استدلال میں یہ حدیث موضوع بیان کرتے ہیں۔ من فصل بینی و بین الی یعلیٰ لم یسل شفاعتی یعنی جس نے مجھ میں اور میری آل میں نفعظ علیٰ کے ساتھ فاصلہ دیدادہ میری شفاعت سے محروم ہے اور کہتے ہیں کہ ایک مرد کو اٹھارہ عورتوں کے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہے۔ اور تمناک اس آیت کے ساتھ کرتے ہیں۔ فانکحوا ما طاب لکم من النساء متنی و ثلث و رباع ۵

یعنی نکاح کر دو جو خوش لگے۔ تم کو عورتوں سے دو دو اور تین تین اور چار چار پس انکے نزدیک سب اعداد کا مجموعہ یعنی اٹھارہ عورتوں کا ایک شخص کے نکاح میں ہونا جائز ہے اور امامان ہمدویہ اگرچہ باطنیہ تھے۔ مگر تالیف تلوک علیا کے لئے بظاہر احکام شرع کی پابندی کرتے تھے۔ اور درپردہ اپنے عقائد کے جاری کرنے میں برابر مصروف تھے۔ اور اپنے سچے دوستوں کو بطور باطنیہ کے تعلیم دیتے تھے انکے عہد میں تمام مصر میں رواج مذہب اسماعیلیہ کا ہو گیا تھا قاضی مفتی شیعہ ہوتے تھے۔ جو کوئی انکے خلاف کرتا اسکو سزا دیتے۔ یہاں تک کہ سوا اس عقیدے کے کوئی عقیدہ اس زمین میں باقی نہ رہا۔ اگرچہ مذہب شیعہ بیشتر سے بھی زمین مصر میں

معدود تھا۔ نرید بن ابی حذیب نے کہا ہے نشأت بصرہ علیہ فقلت بها
عثمان یعنی جب میں نے مصر میں ہوش سنبھالا تو وہاں شیخ مذہب تھا میں نے
اسکو عثمانی مذہب یعنی حنفی کر ڈالا۔

ناصر خسرو اپنے سفر نامے میں عہد مستنصر کا حال لکھتا ہے کہ میں شام کے
قبر دان تک گیا۔ تمام شہروں اور گاؤں میں جو جو مسجدیں تھیں سب کا خرچ
وکیل سلطان کے ذمے تھا چراغ کا تیل۔ چٹائی۔ بوریا۔ کبیل۔ ہڈوں اور فرش
وغیرہ کی تنخواہ یہ سب چیزوں ہی بہم پہنچاتا تھا۔ ایک بار والی شام نے لکھا کہ
رد عن ذمتوں کہے۔ اگر حکم ہو تو مساجد میں مولیٰ اور شلجم کے بچوں کا تیل دیا جائے
سلطان کی طرف سے اسکو جواب ملا کہ تم فرماں بردار ہو۔ وزیر و شیر جو چیز خانہ
خدا سے تعلق رکھتی ہے۔ اُس میں تغیر و تبدل جائز نہیں۔ قاضی القضاۃ و دہرا
دینار مغربی پاتا تھا۔ اور اسی طرح دوسرے قاضیوں کی بھی تنخواہیں تھیں۔
تاکہ لوگوں سے رشوت کی طمع نہ کریں۔ ماہِ رجب میں تمام مساجد میں حکمِ سلطانی
سنایا جاتا تھا کہ اے مسلمانوں موسم حج قریب آگیا ہے۔ سلطان کی طرف سے
جو سامان اور خرچ اور بار برداری اور خرچ مقرر ہے۔ وہ بدستور دیا جائیگا۔ اور
رمضان میں بھی یہی سنا دی کی جاتی۔ اولیٰ ذی قعدہ سے آدمی شہر سے نکلنا شروع
ہوتے اور ایک مقام صحابہ میں ٹھہرتے۔ نصف ذی قعدہ میں قافلے کا کوچ
ہو جاتا۔ تمام لشکر کا خرچ ایک ہزار دینار روزانہ ہوتا تھا۔ اور تنخواہ نوکروں کی
اس سے علاوہ ہوتی۔ ساٹھ ہزار کے قریب دینار صرف میں آجاتے تھے جو اہل
مکہ اور اعیان مکہ کے لئے انعام و اکرام اور وظیفہ پہنچا جاتا۔ وہ اسکے علاوہ ہوتا
اور سال میں دو بار جامہ کعبہ کو پہنچا جاتا تھا۔

مہدویہ کے نزدیک امامت کے ثبوت کا طریق نص ہے۔ مہدویہ جس طرح
عبد اللہ مہدی کے اسلاف کو امام جعفر صادق تک امام منصوص مانتے ہیں
اسلئے کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کی امامت کے لئے فرما دیتا تھا۔ اسی طرح مہدی کے

بعد اُنکے چاشینوں کو امام منصوص مانتے ہیں مستنصر تک تمام مہدویہ ائمہ کے
بار میں متفق ہے۔ اُنکے بعد اس فرقے میں امام کے متعلق اختلاف ہو گیا اور
پھر آگے چل کر اُس کے بعد سے دوبارہ اختلاف پیدا ہو گیا جسکی تفصیل آگے
چل کر معلوم ہوگی۔ ائمہ مہدویہ کی تفصیل پہلے ائمہ الدہلوی مہدوی بالحد
افریقہ میں اُنکی حکومت کی ابتدا ۱۹۷ھ سے پہلی جاتی ہے۔ کیونکہ زیادہ الدہلوی
ماہ رمضان سنہ مذکور سے افریقہ سے بھاگا تھا۔ ۲۹ برس حکومت کر کے بائیس
برس کی عمر میں ۲۲۶ھ میں انتقال کیا۔ مہدویہ میں مدفن ہوئے۔ جواب
حکومت ٹوٹن میں واقع ہے۔ سنہ ۲۲۸ھ میں پیدا ہوئے تھے (۱۲) ابو القاسم
محمد الملقب قائم بامر الدین مہدوی باب کے مرنے کے بعد تخت
نشین ہوئے۔ اُنکے وقت میں ابو یزید خارجی نے خروج کیا تھا۔ تو اسماعیلیہ
اُسے دجال کہا کرتے تھے۔ تاریخ گزیرہ میں مذکور ہے کہ مہدویہ کا اعتقاد یہ تھا
کہ دجال ابو یزید سے کنا یہ ہے۔ اور اُنکا حدیث اس مضمون کی روایت
کرتے ہیں کہ دجال مہدی یا قائم پر خروج کریگا۔ قائم کو ابو یزید نے مہدویہ میں
محصر کر لیا۔ حالت محاصرہ میں بیمار ہوئے اور وہیں شوال ۲۳۸ھ میں
بارہ سال حکومت کی (۱۳) ابو طاهر اسماعیل الملقب منصور لقوة الد
بن قایم یہ بڑے شجاع تھے۔ تخت پر بیٹھ کر انہوں نے ابو یزید کو شکست دی
۲۳۸ھ میں اُسے گرفتار کر کے کھال نکلو کر اس میں بھس بھر دیا۔ انہوں
نے شوال کی آخری تاریخ کو ۲۴۰ھ میں ۷ سال حکومت کر کے ۳۹ سال کی
عمر میں انتقال کیا (۱۴) ابو یحییٰ محمد الملقب معز الدین الدین منصور
سلطنت نے اُنکے زمانے میں خروج پکڑا۔ مغربی مصر کو انہوں نے اپنا دار الخلافہ
قراردیا اور پھر ہر بار سلاطین اسماعیلیہ کا یہی دار الحکومت رہا۔ ۹ ربیع الثانی
۳۴۵ھ روز جمعہ کو راہی ملک آخرت ہوئے ۲۳ سال ۵ ماہ حکومت کی۔ ۴۵
سال عمر پائی۔ (۱۵) ابو منصور نزار الملقب عزیر بن مہدی بن معز شام

سے اندس تک تمام ممالک مغربی پر انکا قبضہ تھا۔ رمضان ۳۸۵ھ میں ہر گئے
۳۲ سال عمر پائی۔ ۳۱ سال امامت کی (۱۶) ابو علی منصور الملقب حاکم
بامر المہدی بن عمر بن یزید بڑے منتشر بادشاہ تھے۔ انہوں نے عورتوں کے پردے
میں سختی کی مسکرات لگی خرید و فروخت بند کرادی۔ انکے وقت میں انتظام شہر بھی
اچھا تھا۔ قاہرہ میں مسجد ازہر انہیں کی بنوائی ہوئی ہے۔ لیکن بعض مورخ

نے تہذیب عرب کے صفحہ ۲۱۸ میں ایک نوٹ مصنف کی طرف سے ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ جن مصنفین نے
قاہرہ کا بیان لکھا ہے وہ اکثر مؤرخین عرب کے بیان کے بموجب لکھتے ہیں کہ اس مسجد میں ہرات کو
اٹھارہ ہزار چراغ روشن ہوتے تھے۔ اور ان میں روزانہ ہزار ہزار سو من خالص تیل جلتا تھا
محقق نے محقق مورخ نے جنہیں باقی سیر بھی شامل ہے اس قول کا اعادہ کیا ہے لیکن ایک معمولی
حساب کی روش محکوم ہو سکتا ہے کہ اس بیان کے بموجب فی چراغ ۴۳ سیر ۲ چھٹا تک تیل پڑتا ہے
جو بالکل خلاف قیاس ہے۔ علاوہ اسکے ہزار ہزار سو من تیل کو روزانہ مسجد تک پہنچانے کیلئے اونٹوں کی
قطار کی قطار درکار ہے۔ انتہی یہ اعتراض تحقیق کے خلاف ہے یہاں من سے مراد ہندوستان کا مظلای
من نہیں جو ۶۰ سیر وزن کا ہے بلکہ وہ من ہرادی جسکی مقدار بہت ہی لمبی ہے چنانچہ مطلق من کے لحاظ
سے اطباء و دراصل عراقی مراد لیتے ہیں کہ ۵۶ تولہ ۹ اشہ ہوتا ہے من کی ۱۰۰ مثقال من رومی ۵۰ مثقال
من مصری و انطالیقی ۱۰۰ مثقال من اسکندرافی ۲۲ مثقال من قطری ۱۰۰ مثقال
من تبریزی ۶۰ مثقال من شامی ۲۰۰ مثقال نام حق کا شعر ہے در دعو کن بین شجاعت
ایز بردست اوئے نینم راہ جو لوگ اس تحقیقات اور فرق کو ذہن میں نہیں لکھتے یا غرض
کر جاتے ہیں وہ ہمیشہ ایسے موقعوں پر دہو کا لکھتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ مصری من ۲۰ مثقال
ہوتا ہے اور مثقال کے وزن میں اختلاف ہے بعض نے ساڑھے چار لکھا ہے بعض نے ۳ ماشہ ۱۰ رنی بعض
نے ۳ ماشہ ۱۰ رنی اور مثقال شرعی اس کے بھی بہت کم ہے میں یہاں مثقال ۳ ماشہ ۱۰ رنی لکھ رہا ہوں
کہ ۵ ہزار ۳ سو من مصری تیل ۵ لاکھ ۵۰ ہزار ۵۰ تولہ ہوا جسکے لکھنوکے پسر کے حساب ایک سو ۴۰ ہزار
اڑائی سیر ہو گا لکھنوکا سیر پختہ ۵۰ تولہ کا ہوتا ہے پھر کوئی بہت بڑی مقدار نہیں جسکے اٹھانے کیلئے اونٹوں کی
بہت سی قطار کی ضرورت پڑتی ہے اور اس حساب سے فی چراغ ۲۲ تولہ ایک ماشہ تیل پڑتا ہے جو اگر نیری کے
حساب سے بھی آدھ سیر نہیں ہوتا۔ سیر اگر نیری جسے تبریزی کہتے ہیں ۷۰ تولہ ۲ ماشہ کا ہوتا ہے اور تولہ ۲ ماشہ ۱۰

حساب سے بھی آدھ سیر نہیں ہوتا۔ سیر اگر نیری جسے تبریزی کہتے ہیں ۷۰ تولہ ۲ ماشہ کا ہوتا ہے اور تولہ ۲ ماشہ ۱۰

ان کو فرعون ثانی کہتے ہیں۔ اور انکی سختیوں کو حد و شرعی سے متجاوز بتاتے ہیں انہوں نے حکم دیا تھا کہ کوئی یہودی اور نصرانی گھوڑے پر سوار نہ ہو گدھے اور چھر پر سوار ہو مگر لوہے کی رکاب استعمال نہ کرے۔ اور بیہوشہ چند گھونگروں تک سے رکھے اور حمام میں جائے تو پاؤں میں کٹار رکھے تاکہ مسلمان سے امتیاز ہے۔ ان کو یہہہ معلوم ہوا کہ انکی بہن کی سپہ سالار کے ساتھ آشنائی ہے اسلئے دونوں کو نہرا دینا چاہا سپہ سالار نے انکے ارادے سے مطلع ہو کر کچھ آدمی گھات میں لگا دیے جنہوں نے ۱۱۸ھ میں مارڈالامہ سال کی عمر پائی ۲۵ سال حکومت کی تہذیب کے صفحہ ۲۸ میں مذکور ہے کہ دروز لبنان میں ایک فرقہ چٹھے فاطمی خلیفہ مصر الحاکم بامر اللہ کا پیر و ہے۔ انکی تعداد اس وقت آڑھائی لاکھ نفوس کی ہے۔ یہ نیم مسلمان اور نیم نصرانی ہیں۔ (۷۸) ابو الحسن علی الملک ظاہر لاغر از دین الصمد بن حاکم یہ بڑے نیک نام تھے۔ انکی نیکنامی سکر عماد خراسان حج کر کے لوٹے تو مصر ہوتے آئے۔ اور وہاں سے خلعت لائے۔ محمود غزنوی کی اسکی خبر لگ گئی۔ انہوں نے فوراً خلیفہ بغداد قادر باللہ کو مطلع کیا۔ حجاج ابھی مصر سے لوٹ کر بغداد ہی میں ٹھہرے تھے کہ خلیفہ نے ان سے باز پرس کی۔ اور خلعت کے کپڑے جلائے گئے۔ ظاہر نے سپہ سالار اور اپنی بھوپھی کو مروا ڈالا تھا ان کا انتقال شوال ۱۲۸ھ میں ہوا۔ ۳۳ سال کی عمر پائی۔ ۱۶۰ سال حکومت کی۔ (۸۰) ابو نعیم محمد الملک مستنصر باللہ بن ظاہر ابو الفدا نے بیان کیا ہے کہ مستنصر کے عہد میں انکی والدہ حکمرانی میں انپر غالب تھیں۔ آخر کار ناصر الدولہ نے زور باندھ کر مستنصر کی والدہ کو قید کر دیا۔ اور حکمرانی کے عوض ۵۰ لاکھ ہزار دینار دیئے۔ اور مستنصر کو انکی اولاد اور بی بی سے علحدہ کر کے نظر کر لیا۔ اور انکی یہاں تک تحقیق و تذلیل کی کہ انکی شان و شوکت میں بیٹہ لگ گیا۔ مستنصر کی یہ نوبت پہنچی کہ ایک مسند پر بیٹھے رہتے تھے۔ اور اسکے سوا کچھ انکے پاس نہ تھا۔ آخر الامر ناصر الدولہ کو دوسرے امرائے مارڈالامہ اور ۱۲۸ھ میں

فوج کے ایک سردار نے جسکا نام بدر جمالی ہے۔ از سر نو مستنصر کا اقتدار چھایا اور تمام سلطنت کی نیابت بدر کرنے لگا۔ ۵۸۵ھ میں بدر نے انتقال کیا۔ تو اسکا بیٹا افضل نائب سلطنت ہوا۔ مستنصر ایسے صابر و شاکر تھے۔ کہ انہیں بڑی بڑی مصیبتیں اور سختیاں پڑیں۔ تمام مال و اسباب اور خزانہ انکا خرچ میں آگیا۔ سوائے ایک سہ کے جس پر وہ بیٹھے رہتے تھے۔ ان کے پاس کچھ باقی نہ رہا لیکن انہوں نے صبر کو ہاتھ سے نہ دیا۔ مستنصر نے ۵۸۵ھ میں رحلت کی ۶۷ سال کی عمر پائی۔ ۶۰ سال امامت و خلافت کی تاریخ گزیدہ میں مطور ہے کہ مستنصر نے سبب قیمتی جواہرات کو ہادون میں پھونک دیا۔ ان میں بہادیتے تھے سپاہ کی تنخواہ وقت پر نہیں دیتے تھے۔ یہاں تک کہ ایک بار تنگ آکر سپاہ نے انہیں بلوا کر دیا۔ اور ان کو یکڑ کر چڑھی ہوئی تنخواہ وصول کی۔ مگر ناصر خسرو اپنے سفر نامہ میں انکی فیاضی کی بڑی تعریف کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ رعایا کو سلطان پر بڑا اعتماد ہے۔ کوئی شخص چاہے جو اور سرکاری نوکر سے نہیں ڈرتا۔ سلطان نہ کسی پر ظلم کرتا ہے۔ اور نہ کسی کے مال پر لالچ کرتا ہے۔ وہ ابو القاسم احمد الملقب مستعلی بالمدین مستنصر ۵۸۵ھ میں ان کا انتقال ہوا۔ سات سال و دو ماہ امامت کی۔ اہل طبعی سے مرے تھے۔ مگر روضۃ الصفائیں لکھتا ہے کہ زاراکے ایک طرفدار نے مار ڈالا ۲۴ سال کی عمر پائی۔ وہ ابو علی منصور آمر باحکام المدین مستعلی۔ ان کے وقت میں شمالی عیسائیوں نے بڑی لڑائی ہوئی۔ اور مسلمان غالب رہے۔ ان شمالی عیسائیوں کو مسلمان مورخ اہل فرنگ لکھتے ہیں۔ انکے وقت میں حسن صباح اور زاریہ کو شام میں بہت قوت حاصل ہو گئی۔ اور کچھ ملک علویوں کا اس خاندان کے قبضے میں آگیا۔ انکے کوئی بیٹا نہ تھا۔ اسلئے اپنے چچا کے بیٹے عبد المجید عافض بن ابی القاسم بن نصر کو ولی عہد کیا۔ ۶۲ ذیقعدہ ۵۸۵ھ کو ایک فداانی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

۲۵ برس ۵ ماہ ۵ دن حکومت کی۔ حافظ ابرو کے نزدیک کچھ کم ۲۴ سال کی عمر پائی۔ اور تاسع گزیدہ سے ۴۰ سال کی عمر ثابت ہے۔ بوہروں میں یہ روایت جلی آتی ہے۔ کہ آمر کا صلیبی بیٹا، جیسے کی عمر کا اس وقت میں موجود تھا۔ جنکا نام ابو القاسم طیب تھا۔ اور انہیں کی امامت کے لئے آسر نے نص کی۔ ان کو ہر اے دولت لیکر قاہرہ سے چلے گئے اور مستور ہو گئے۔ اسی لئے بوہرے آمر کے بجائی کی امامت کو تسلیم نہیں کرتے۔ (۱۱۱) ابو میمون عبد المجید الملقب حافظ لدین الدین امیر ابو القاسم بن مستنصر عرصہ دراز تک حافظ کی بیعت نہ کی گئی۔ اس خیال سے کہ آمر کے محل میں شاید کسی عورت کو محل ہو بطور نیابت کے کام کرتے رہے۔ انکی وزارت ابو علی احمد بن فضل ربی بن بدر جالی کے ہاتھ میں تھی۔ اور وہ حافظ پر بے حد غالب تھا۔ یہاں تک کہ اسکے اہل میں علانیہ باغی ہو گیا۔ اور حافظ کو قید کر کے اپنا خطبہ جاری کیا۔ اور اذان میں حی علی خیر العمل کا لفظ موقوف کر دیا۔ یہ بات شیعہ پر شاق گذری غلاموں کی ایک جماعت نے اُسکو قتل کر کے تمام سامان اُسکا لوٹ لیا۔ اور حافظ کو قید خانے نکالا۔ اور اس وقت انکی بیعت کی گئی۔ ابو القاسم نے اسی طرح لکھا ہے۔ مگر حنیف امیر دروضۃ الصفا میں کہا ہے۔ کہ ابو علی فداویوں کے ہاتھ سے مارا گیا تھا۔ اور بعد اسکے حافظ کے دوسرے وزیر کو بھی فداویوں نے مار ڈالا۔ اور زوال سلطنت علویہ شروع ہوا۔ جمادی الاخر ۷۸۸ھ میں یہ خلیفہ فوت ہوا۔ ۸۰ سال کی عمر پائی۔ اور ۲۰ سال خلافت و امامت کی۔ (۱۱۲) ابو منصور اسماعیل ثانی الملقب ظافر باللہ بن حافظ۔ انکو اپنے وزیر عباس بن تمیم کے بیٹے نصر کے ساتھ تشن پیدا ہو گیا۔ ایک خط اُسکو جدا نہ کرتے تھے۔ اور اُسکو ایک آباد قریہ عطا کیا۔ مگر فاسے مصر کی زبانوں پر یہ بات جاری ہوئی۔ کہ نصر کا ہر تھان سے زائد ہے۔ وزیر کو اس مصلحت سے غیرت آئی۔ اور اپنے گھر دعوت کے یہاں سے بلا کر سر ڈاڑا لایا۔ یہ واقعہ ۷۹۸ھ کا ہے۔ کچھ کم پانچ سال سلطنت کی امامت

کی عمر پائی۔ (۱۳) ابو القاسم عیسیٰ الملقب فائز بن نصر الدین طاهر اہل فرنگ سے انکے وقت بھی لڑائی رہی بلا دغری پہ اہل فرنگ کا جو قبضہ ہو چکا تھا وہ مستحکم ہوا۔ اور کچھ حصہ فائز نے ان سے واپس بھی لے لیا۔ صفر ۵۵۵ھ میں وفات پائی۔ ۵ سال حکومت کی۔ اور بقولے چھ سال اور چھ ماہ حکومت کی۔ ۲۱ سال کی عمر پائی (۱۴) ابو محمد عبد اللہ الملقب عاصہ الدین الدین یوسف بن حافظ۔ انہوں نے اپنے وزیر شاور کے ہاتھ سے تنگ آکر تانک نور الدین سلطان موصل و دمشق سے مدد چاہی سلطان نے اپنی فرج شیر کوہ کے ساتھ روانہ کی۔ وزیر نے اہل فرنگ سے مدد چاہی شیر کوہ نے لشکر مصر فرنگ وہ نوں کو شکست دی اور مصر کو فتح کر کے دو مہینہ اور پانچ دن حکومت کے بعد فوت ہو گیا۔ پھر اسکا چچا صلاح الدین حاکم مصر ہوا۔ اور جمادی ۵۶۵ھ کو عاصہ کے انتقال کے بعد خلفائے بغداد کے نام کا خطبہ پڑھا یہ پورا حال جامع التواریخ مولف رشید الدین فضل میں دیکھنا چاہئے۔

دول اسلامیہ میں لکھا ہے کہ ابتدا اسماعیلیہ کی مصر میں ۵۶۲ھ یا ۵۶۳ھ سے ہوئی۔ اور خاتمہ انکی دولت کا ۵۶۷ھ میں ہوا۔ مدت حکومت ۵ سال ہے۔ اور ائمہ اسماعیلیہ کی تعداد ۱۴ ہے۔ اور جامع التواریخ کے ایک مقام سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے۔ کہ خاتمہ دولت اسماعیلیہ کا ۵۶۷ھ میں ہوا۔ اور لطائف اخبار الدول میں قاضی محمد عبد المصطفیٰ نے کہا ہے کہ ان کی سلطنت کی مدت مصر میں ۲۶ سال ۵ ماہ ہے۔ سلطان صلاح الدین اور قاضی صدر الدین مارانی بذائب اشاعرہ یہ بھی ان دونوں نے ابتدائے

لئے سلطان صلاح الدین نور الدین کے بعد مصر کا بادشاہ ہو گیا۔ شام عرب اور فارس میں بہت لڑائیاں کیں۔ ۵۷۳ھ میں عیسائیوں کو بیت المقدس کی لڑائی میں بڑی شکست دی۔ نہایت دلیر اور بہادر تھا۔ ۵۷۳ھ میں پیدا ہوا۔ اور بمقام دمشق ۵۹۲ھ میں مر گیا۔

ہندست سلطان نور الدین سے دمشق میں اسی طریقے پر نشوونما پایا تھا۔ بلکہ صلاح الدین نے بچپن میں عقیدہ مولفہ قطب الدین مسعود نیشاپوری کا حفظ کر لیا تھا۔ اور اپنے چھوٹے بچوں کو یاد کرایا تھا۔ اس وجہ سے وہ اسی عقاید اشعری پر جمے ہوئے تھے۔ جب یہ مصر کے بادشاہ ہوئے۔ تو سب لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ پر آمادہ کیا۔ اور تغیر مذہب اسماعیلیہ و ہمدویہ و ازلہ تشیع میں کوشش کرنی شروع کی۔ اور مصر میں واسطے فقہائے شافعیہ و مالکیہ کے کئی مدرسے تیار کرائے۔ اور سائے قضاۃ شیعہ کو مصر سے نکال دیا۔ اور صدر الدین عبدالملک بن درباس مارانی شافعی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔ تب سے اقلیم مصر میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی الذہب ہوتا۔ لوگ کھلم کھلا مذہب شافعی و مالک پر چلنے لگے۔ اور مذہب شیعہ اسماعیلیہ و امامیہ چھپ گیا۔ یہاں تک کہ زمین مصر سے بالکل جاتا رہا۔

تغنیہ۔ عاضد فائز کے بیٹے تھے جیسا کہ صاحب تحفہ اثنا عشری نے جانا ہے۔ باگر عاضد یوسف کے بیٹے ہیں۔ اور یوسف بیٹے ہیں عبدالحمید حافظ لدین الدے کے اور اس خاندان میں سوائے حافظ اور عاضد کے کوئی اور ایسا آدمی خلیفہ نہیں ہوا جسکا باپ خلیفہ نہوا۔ اور امیر یوسف خلیفہ نہ تھے جیسا کہ تاریخ ابو الفدا اور تاریخ الخلفاء مولفہ سیوطی و غیرہ میں لکھا ہے۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ میں حافظ کو احمد مستعلی کا بیٹا بتایا ہے۔ اور حبیب السیر میں مستنصر کا بیٹا کہا ہے۔ بعض کتابوں میں گنگے باپ کا نام ابو القاسم محمد بن مستنصر لکھا ہے۔ اور ابو الفدا نے بھی انہیں ابو القاسم بن مستنصر کا بیٹا بتایا ہے۔ اور تاریخ گزیدہ میں کہا ہے کہ وہ عبدالحمید بن مستنصر کے بیٹے ہیں مستنصر کے تین بیٹے تھے۔ نزار احمد عبدالحمید۔ اور حبیب السیر میں لکھا ہے کہ اگر کے بعد خود عبدالحمید بن مستنصر تخت خلافت پر بیٹھ کر حافظ کہلائے

لہ شاہ مصر میں صلاح الدین نے پہلا در شاہیائی شکر میں جاری کیا دیکھو ضمیمہ جلد اول صفحہ ۱۹

تھے میں ان خلفاء کے ناموں کی نسبت کئی غلطیاں واقع ہوئی ہیں۔ اور
مجاہد المومنین میں غلطی سے ابو تمیم معد متنصر کو قاہر کا بیٹا لکھا ہے۔ حالانکہ
ان خلفاء میں قاہر کسی کا لقب نہ تھا۔ اور معد متنصر بیٹے ہیں علی بن منصور کے
اور علی کا لقب ظاہر لاغر از دین الہدی ہے۔ اور اس باب میں روضۃ الصفا۔
حبیب السیر۔ تاریخ گزیدہ اور عیون التواریخ وغیرہ میں اگرچہ یہ بڑی بھاری غلطی
ہوئی ہے۔ مگر خود مہدی کا نام محمد بتایا ہے۔ اور ابو القاسم انکی کنیت لکھی ہے
مگر مات نام کے مولف نے انتہائی غلطی یہ کی ہے۔ کہ کہلے کہ ابو القاسم محمد
جنہوں نے اپنا لقب مہدی مقرر کیا تھا۔ اور جنگو اسماعیلیہ مہدی آخر الزمان جانتے
ہیں۔ اور مہدیہ کے بانی وہی تھے جب انہوں نے ۲۳۰ھ میں رحلت کی۔ تو
انکی جگہ انکا بیٹا القاسم بامر الدنثار مسند نشین ہوا۔ حالانکہ دنثار مہدی سے پانچویں
پشت میں ہیں۔ اور انکا لقب عزیز باللہ تھا۔ مہدی تو عبداللہ کا لقب ہے
اصقائے انکے بیٹے محمد کا اور جمہورۃ النسب میں جو عبداللہ کے ساتھ قائم کا لفظ
استعمال کیا ہے۔ وہ بھی اسی قبیل سے ہے۔ اور تاریخ فرشتہ میں متنصر اور علی
ظاہر کے درمیان ایک نام محمد لکھا ہے۔ اور وہ زائد معلوم ہوتا ہے۔ کہونکہ دوسری
کتب سے ثابت نہیں۔

مہدویہ کا امامت میں اختلاف

متنصر کے بعد سے مہدویہ میں اختلاف واقع ہو گیا۔ اور دو فرقے بن گئے
وہ اسکی یہ ہے کہ متنصر نے اولاً اپنے بڑے بیٹے المصطفیٰ لدین الدنثار
کی امامت کے لئے اپنے بعد نص کی۔ پھر ان سے ناراض ہو کر چھوٹے بیٹے
ابو القاسم احمد الملقب بتعلی باللہ کی امامت کے لئے نص کر دی۔ سو ایک جماعت
نے نص ثانی کو نص اول کا نسخ قرار دیا۔ اور بتعلی کو امام سخن جاننا۔ چنانچہ
ان لوگوں کو مستعلویہ کہتے ہیں۔ اور ایک جماعت متنصر کی نص اول کے

بموجب نزار کو امام ماننے لگی اور کہنے لگی کہ نص ثانی لغو ہے۔ اس لئے کہ نص اول اپنا کام پورا کر چکی تھی۔ اور دلیل اس پر یہ بیان کی کہ حضرت جعفر صادق کے بعد انکی نص کے بموجب اسماعیل امام ہوئے نہ موسیٰ کاظم تو یہاں بھی نزار کی نسبت حق وصیت باطل نہیں ہو سکتا۔ اس فرقے کو نزار یہ کہتے ہیں۔ یہ لوگ نزار کی دعوت دینے لگے جن صباح اسی مذہب کا سرگرم داعی تھا اور شیخ نزاری ہتستانی بھی مذہب نزار یہ کا پابند تھا۔ اسی لئے نزاری تخلص کرتا ہے۔ اور مرآت عالم میں جو لکھا ہے کہ نزاری ہتستانی حسن صباح کا عرف تھا یہ غلط ہے۔ تحفۂ اثنا عشریہ میں نزار کو مستنصر کا بھائی بتایا ہے۔ اور دبستان المذہب۔ تاریخ فرشتہ حبیب السیر اور مرآت عالم اور روضۃ الصفا وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستنصر کے بیٹے تھے۔ اور مجالس سیفیہ سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اس میں لکھا ہے کہ مستنصر بالمدینے دنیا سے رحلت کی انکی پسر اکبر نزار پہلے ولیعہد تھے۔ اسکے بعد وہ خارج ہوئے۔ اور انکے چھوٹے بھائی مستعلی ولیعہد ہوئے۔ مستنصر کی وفات کے بعد مستعلی نے تخت قاہرہ مغربیہ پر جلوس فرمایا۔ اور نزار نے علیحدہ نشان حکومت قائم کیا۔ دونوں بھائیوں میں جنگ عظیم ہوئی۔ خدا نیاں قلۃ الموت ایران سب نزار کے طرفدار تھے۔ اور اہل یمن سب مستعلی کے طرفدار۔ تم کلامہ۔ یاد رکھو کہ جب احمد مستعلی مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ تو نزار اسکندریہ کو بھاگ گئے۔ وہاں مستنصر کا ایک غلام حاکم تھا۔ اس نے تعظیم و تکریم کر کے سریر فرمان روائی پر بٹھا دیا۔ مستعلی نے ایک بھاری فوج اسکندریہ کو بھیجی جس نے پہنچ غلام کو مار ڈالا۔ اور نزار کو قاہرہ میں پکڑ لے مستعلی نے انکو قید کر دیا۔ قید ہی میں انتقال ہوا نزاریہ کا نام صباح حبیبہ اور حمیر یہ بھی ہے۔ اور یہ نسبت ہے حسن بن محمد صباح حمیری اسماعیلی کی طرف اور یہ سائے ہمدانیہ میں سے ہے کافر تھے۔ اس لئے ان کو ملاحد بھی کہتے ہیں۔ اور حقیقت میں اسماعیلیہ کی ایک شاخ ہیں۔ بلکہ ابن خلدون

نے تو لکھا ہے کہ سائے اسماعیلیہ ملاحدہ کہلاتے ہیں کیونکہ انکے مقابلے میں الامام
 بھرا ہوا ہے۔ مگر اس میں شک نہیں کہ ہمدردیہ بظاہر ہر ایک حکم شرع کی پابندی
 کرتے تھے۔ اور انہوں نے ظاہر میں بھی رعایت شرع کی اٹھادی تھی۔ رزائیرہ کو
 بھی باطنیہ کہتے ہیں۔ اس حسن کی نسبت ارباب تواضع میں یہ بات مشہور ہے
 کہ اس کا نسب محمد بن صباح حمیری سے ملتا ہے۔ مگر خواجہ نظام الملک اپنے دوا یا
 میں اس انواہ کی تردید کی ہے۔ اور کہا کہ جب حسن نیشاپور میں طالب علم کو آیا
 تو لوگوں سے بیان کیا کرتا تھا کہ میں نسل عرب سے ہوں۔ خاندان صباح
 حمیری سے میرا باپ یمن سے کوفے میں کوفے سے قم میں قم سے رے میں آ رہا تھا
 مگر اہل خراسان خصوصاً اہل طوس کہتے ہیں کہ یہ قول اس کا صحیح نہیں۔ اسکے
 اسلاف اس ملک کے کسان تھے۔ خواجہ نے اپنے دوا یا میں حسن کی عماری اور
 غلامی کی طول طویل داستان لکھی ہے۔ اور اس امر میں اسکے سخت شکی ہیں
 اور اسکے باپ کا نام علی لکھتے ہیں۔ اور اسکے بھی عقیدہ فاسد اور غیبت
 طینت کو بیان کرتے ہیں۔ کہ یہ علی رے کا باشندہ تھا۔ ابو مسلم حاکم رے ایک دیندار
 شخص تھا۔ اسلئے علی سے نفرت رکھتا تھا۔ علی ہمیشہ ابو مسلم کے سامنے اپنے عقیدے
 کی صفائی ظاہر کرتا۔ اور قسمیں کھاتا۔ اس زمانے میں نیشاپور میں امام موفی جلی
 ۵۰۵ سال سے متجاوز تھی۔ طلبہ کو درس دیا کرتے تھے۔ اور انکے درس کی
 یہ برکت تھی۔ کہ انکے یہاں کے طالب علم غالباً کسی مرتبے کو پہنچ جاتے تھے۔
 حسن کے باپ نے کہ اسماعیلی المذہب تھا۔ مسلمانوں کی اپنی طرف سے اس
 بدظنی کے دفعیہ کے لئے حسن کو نیشاپور لیا۔ کہ امام موفی کے حلقہ درس میں داخل
 کیا۔ حسن اور خواجہ نظام الملک طوسی اور حکیم عمر خیام تینوں ہم درس تھے
 اور آپس میں یہ معاہدہ ہو گیا کہ ہم میں سے جو شخص مرتبہ امارت کو پہنچے اسکی
 دولت تینوں میں علی السویہ مشترک ہے۔ خواجہ نظام الملک جب الپ ارسلان
 کے وزیر اعظم مقرر ہو گئے۔ تو عمر خیام ان سے ملے۔ خواجہ نے ان کا معقولانہ

کر دیا۔ عمر خیام نے گوشتہ نشینی اختیار کر لی۔ اور علوم کے پھیلانے میں مشغول ہو گئے۔
خواجہ حسن کے ساتھ الپ ارسلان کے عہد میں تو کوئی سلوک نہ کیا۔ سلطان ملکشاہ
سے حسن کو ملا دیا لیکن خواجہ حسن سے کھٹکتے رہے۔ حسن نے سلطان کے مزاج
میں بہت دخل پیدا کر لیا۔ سلطان نے ایک روز خواجہ سے کہا کہ پہلا کتنے دنوں
میں تمام ممالک کے جمع خرچ کا حساب منقح و مرتب کر لو گے۔ خواجہ نے کہا کہ دوسرے
میں سلطان نے کہا کہ یہ مدت بہت زیادہ ہے۔ حسن نے سلطان سے وعدہ
کیا کہ اس خدمت کو خدوئی چالیس دن میں انجام دے سکتا ہے۔ چنانچہ وہ
اس کام پر مامور ہوا اور سارا حساب طے کر کے پیش کرنے کے لئے گیا۔ حسن
کے نوکر کے پاس یہ دفتر تھا۔ اور وہ دربار سے باہر لئے کھڑا تھا۔ خواجہ نے
وہ کاغذات اس سے دیکھنے کے نام سے لیکر زمین پر ڈال دیئے۔ تمام پریشان ہو گئے
نوکر نے انکو جمع کر کے رکھ لیا۔ اور حسن سے یہ بات کہی۔ حسن جب وہ کاغذات
سلطان کو ملا حفظ کرانے لگا۔ تو انکو بالکل ابتر پایا۔ حسن سے جب سلطان نے
سوال کئے۔ تو ہاں ہوں کرنے لگا۔ سلطان نے بلول ہو کر فرمایا کہ قتل کا ایک
سبب ہے۔ نظام الملک نے عرض کیا کہ واقف کار لوگ جس کام میں دوسرے
کی جہلت چاہتے ہوں۔ اسکو ایک نادان قف چالیس دن میں کیسے پورا کر سکتا ہے
میں نے حضور سے عرض کر دیا تھا کہ اس شخص کی طبیعت میں کبر نہی اور مزاج میں
طیش ہے۔ اعتماد کے قابل نہیں۔ سلطان حسن سے ناخوش ہو گیا۔ حسن چھپ کر
رودبار کو چلا گیا۔ پھر یہاں سے اصفہان پہنچا۔ یہاں بھی زیادہ نہ ٹھہرا اور
مصر کو چلا گیا۔ مستنصر اسماعیلی یہاں امامت کرتے تھے۔ انہوں نے حسن کی
بہت خاطر کی۔ مگر ڈیرہ برس سے زیادہ حسن انکے پاس نہ ٹھہر سکا۔ اسلئے کہ حسن
نزار کا جانب دار تھا۔ اور مستعلی کی امامت کے لئے جو مستنصر نے نص کی تھی اسکا
مخالف تھا۔ اور یہ بات سپہ سالار اور فوج مصری اور تمام اعیان دربار کے
خلاف تھی۔ جن کو مصر بھی چھوڑنا پڑا۔ اور یہاں سے حلب کو حلب سے بغداد

بغداد سے خوزستان کو خوزستان سے اصفہان کو گیا۔ اور اسی طرح ولایت عراق
 اور آذربائیجان میں پھرنے لگا۔ اور لوگوں کو طریقہ اسماعیلیہ اور امامت نزار کی طرف
 دعوت کرنے لگا۔ اور چند روز دمشق میں رہنے کے بعد اُس نے ہستان میں جا کر
 دعوت اسماعیلیہ کا سلسلہ جاری کیا۔ اور بہت سے آدمی خفیہ طور پر اسکی اطاعت
 کرنے لگے۔ روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ اسماعیلیہ حسن کو سیدنا کہتے ہیں۔ اور
 حسن نے رودبار پہنچنے سے پیشتر کچھ اپنے آدمی الموت کو بھیجے تاکہ وہاں کی عایا
 کو مذہب نزار کی طرف دعوت کریں۔ حسین ثانی بنی ایک داعی کی کوشش سے
 رعایا سے الموت اس مذہب میں داخل ہو گئی۔ سلطان جلال الدین ملکشاہ
 کی طرف سے یہاں کا حکمران مہدی علوی تھا۔ جو بظاہر اسماعیلیہ کی طرفدار کی تہا
 تھا۔ اور باطن میں اس کے مخالف تھا۔ جب مہدی نے دیکھا کہ اسماعیلیہ نے یہاں
 ملک قوت پیدا کر لی ہے۔ کہ قلعہ ہاتھ سے جاتا ہے۔ تو ایک دن شب کے وقت
 فریب سے سائے اسماعیلیہ کو قلعہ سے نکال دیا۔ اور کہا یہ قلعہ سلطان کا ہے۔ غیر کہ
 اس میں کیا کام اسماعیلیہ میں اور مہدی میں بہت سی گفتگو ہوئی۔ جبکہ آخری
 یہ نتیجہ نکلا۔ کہ مہدی نے سب کو قلعہ میں واپس بلا لیا۔ اب اسماعیلیہ اس سے
 ہوشیار رہنے لگے۔ بلکہ ایک شب اچانک مہدی کی غفلت میں حسن کو قلعہ پر
 بلا لیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۸۳۳ھ کا ہے۔ حسن نے مہدی کے ساتھ بڑی جان
 یہ کی کہ اس سے کہا کہ میں مفت یہاں کی زمین اپنی سکونت اور عبادت کیلئے
 لینا نہیں چاہتا۔ ۳۰ ہزار دینار کو میرے ہاتھ چرسہ بھر زمین فروخت کر دو۔
 مہدی راضی ہو گیا۔ حسن نے اُس چرسے کے بار یک قسمے کٹوا کر تمام قلعہ کے
 اُس پاس بچھوا دیے۔ اور اُس قیمت کے اوکر دینے کے لئے ایک رقعہ حاکم گروہ
 کے نام جسے رئیس مظفر کہتے تھے۔ اور مخفی طور پر وہ حسن کی دعوت قبول کر چکا
 تھا لکھ دیا۔ اور قلعہ میں سے مہدی کو نکال دیا۔ مہدی نے کچھ عرصے کے بعد رئیس
 مظفر کو وہ رقعہ دیکر دینار وصول کر لئے۔ مہارست خاں و صغہانی ہجرتہ السلام

میں کہتا ہے کہ دو بار قزوین کے شمال میں چھ فرسخ کے فاصلے پر ہے اس میں
 پچاس قلعہ موجود ہیں جن میں سے بہتر قلعہ الموت ہے۔ یہ قلعہ اسماعیلیہ دارالملک
 تھا۔ اور اقلیم ہبازم میں داخل ہے۔ سنہ ۵۸۰ میں حسن کے قبضے میں آیا ہے
 اس قلعہ کی وجہ تسمیہ برہان قاطع میں یہ لکھی ہے۔ الموت الف اور لام کے
 فتنوں سے جبروت کے وزیر مشہور قلعہ کا نام ہے۔ جو قزوین اور گیلان کے
 درمیان واقع ہے۔ اس قلعہ کو نہایت بلند ہونے کی وجہ سے آؤہ آموت کہا
 کرتے تھے۔ جس کے لفظی معنی عقاب کا گھونسلہ ہے۔ اس لئے کہ الف کے فتح
 لام کے ضمہ کے ظہور سے، عقاب کو کہتے ہیں۔ اور آموت دلاہوت کے وزن پر
 گھونسلے کے معنی میں ہے۔ عقاب اپنے مقامات پر گھونسلہ مار کھتا ہے بلند ہی
 کی وجہ سے اس قلعہ کا نام بھی آؤہ آموت مقرر کیا گیا تھا۔ جو کثرت استعمال سے
 الموت ہو گیا۔ اس نام کے حروف سے عدد سحاب جمل جمع کئے جائیں تو حسن
 بن صباح کے اس قلعہ میں داخل ہونے کی تاریخ نکلتی ہے۔ فردوس برس میں
 عبدالجلیل صاحب شرن نے اس قلعہ کا نام التمونٹ لکھا ہے۔ اور یہ صحیح نہیں ہے۔
 بلکہ ہشتان اور رودبار کے سارے قلعے حسن کے قبضے میں آ گئے۔ اور مذہب
 تزار یہ کوثر سی رونق حاصل ہوئی۔ اور حسن نے اس مذہب میں بہت سی کتابیں
 تصنیف کیں۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کی جلد دوم کے صفحہ ۲۳ میں رقم ہے
 کہ حسن نے مشرق میں وہو کے سے قلعہ الموت پر جو سرزمین ایران میں ہے
 قبضہ کر کے مع اپنے مقلدوں کے وہاں چلا گیا اور وہاں اسکے پیروں کو
 حشاشین کا لقب ملا اور حسن شیخ الجبلؒ بھی کہلانے لگا۔ جس کا ترجمہ پہاڑ کا
 ہے۔ تقریبات الشامیہ میں ابانک علیہ طرابلس کے ذکر میں لکھا ہے وقد کان بھندہ
 البلاء فی الزمان اسباق طائفۃ لقال لھم الحشاشون وکبیرھم یلقب بشیخ
 الجبل وکان مطاعاً و معتقداً عند اتباعہ و انھما سمو ابالحشاشین لانھم کانوا
 یأکلون حشیشۃ الحوافیش لستحشیم وکبیرھم شیخ الجبل لان هذه الفرقة

بزرگ ہے۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ تمدن عرب کے صفحہ ۴۰۴ پر جو ایک نوٹ میں لکھا ہے حشیش بن قراطیوں (قرامط) کے ایک گروہ کا نام تھا جنکو حسن نیشاپوری نے مشنہ میں جمع کیا۔ اور انہوں نے اپنا قلعہ لبنان میں بنایا تھا جسکی وجہ سے حسن کو شیخ الجبل کہتے تھے انتہی۔ یہ صحیح نہیں اسلئے کہ کسی کتاب تاریخ سے حسن کو لبنان کے قلعہ کی وجہ سے شیخ الجبل کہنا ثابت نہیں ہوتا نہ حسن کا لبنان میں جانا ثابت ہے نہ انتہی الارب میں لکھا ہے لبنان عثمان کے وزن پر ایک پہاڑ کا نام ہے۔ جو شام میں واقع ہے۔ اور حسن نے ایران میں فتوحات حاصل کیں تھیں مگر اس کے متبع شام تک پھیل گئے۔ اور لبنان میں اپنے قلعے بنائے تھے۔ چنانچہ ابن حبیر نے اپنے رحلہ میں اسکا ذکر دمشق کے سفر میں صلب۔ انطاکیہ۔ لاذقیہ کئے اور مصر کے مقامات کے پاس کیا ہے اور کہا ہے۔ کہ تھنے سے بلاد مصر کے چھ سیل ہے۔ اسکے دوسری طرف جبل لبنان واقع ہے۔ جبل لبنان کے دامن میں اسما علیہ کے قلعے ہیں۔ یہ مرتدول کا ایک گروہ ہے شیطان نے ان کی گمراہی کے واسطے نشان نامی ایک شخص کو ہتھ مسلما کر دیا تھا۔ یہ لوگ اسکو بوجھے تھے۔ اور اس پر اپنی جانیں نثار کر دئے تھے اگر وہ حکم دیتا۔ کہ پہاڑ پر سے گر پڑو۔ تو کوئی دریغ نہ کرتا۔ انتہی مگر حسن

لہ لام کے فتحے ہائے موجودہ کے سکون نون کے فتح الف کے سکون نون کے وقف سے اسکی تفسیر مفید ہے۔ چنانچہ اخبار الاحیان میں شیخ طنوس بن یوسف نے لکھا ہے لبنان بمضمون الاربعین جو جبل بین طرابلس و بعلبک انتہی اور انتہی الارب میں لکھا ہے طرابلس طرابلس فتح ہائے موجودہ مضوم اور لام کے فتحے نام ہے دو شہروں کا جن میں سے ایک مغرب میں ہے دو مشرق میں اور یہاں مراد وہ شہر ہے جو شام میں ہے۔ اور بعلبک بھی ایک شہر کا نام ہے۔ جو شام میں ہے جیسا کہ منتخب اللغات میں مذکور ہے۔ یہی العالم کے مؤلف نے کہا ہے کہ بعلبک دمشق کے قریب ہے ۱۲۷۰

شیخ اجل قلوبنا کی وجہ سے نہ کہلایا بلکہ یہ لقب اُس کا قلم الموت کی وجہ سے ہوا ہے۔ جہاں وہ رہا کرتا تھا۔ اور الموت ایران خصوصاً عراق عجم میں واقع ہے۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کی جلد دوم میں ہے کہ جن سے دوسرے درجے پر داعی الکبار تھے جو ان تین ضلعوں پر حکومت کرتے تھے جن پر حسن کا قبضہ تھا۔ اور اُن کے ماتحت عام داعی تھے جو پورے طور پر خفیہ اصولوں سے واقف تھے۔ اور انکو پھیلاتے تھے۔ اور جو تھے درجے پر رفیق تھے اور یہ رفیق ترقی پا کر داعی کے رتبے کو پہنچ جاتے تھے۔ اور انکے بعد پانچواں درجہ قذافیوں کا تھا۔ یہ سب جوان آدمی ہوتے تھے۔ اور انہیں میں سے کسی کے قتل کرنے یا کسی اور سخت ضرورت کے لئے منتخب کئے جاتے تھے۔ جب حسن کو کسی کام کی ضرورت ہوتی۔ تو قذافیوں کو حشیش بلانی جاتی تھی جو کہ بھنگ کے بتوں سے بنتی تھی اسی وجہ سے انہیں حشاشین کہنے لگے۔ اور بہت ہی تھوڑے سے تغیر سے یہ لفظ اسکا سرچ ہو گیا۔ اور کل یورپ کی زبانوں میں موجود ہے اسان کے معنی یورپ کی زبان میں اس قاتل کے ہیں۔ جو گھات سے مار ڈالے۔ جس وقت کہ قذافی اس بیہوشی کی حالت میں شیخ کے نہایت خوبصورت باغ میں چھوڑ دئے جاتے تھے۔ تو انکو یقین دلایا جاتا تھا۔ کہ یہ جنت کا باغ شیخ کی وجہ سے مل سکتا ہے۔ اور انکو اُسکے احکام کی تعمیل کی ترغیب دی جاتی تھی چھٹے درجے کے لوگ لاسک تھے۔ جسکا ترجمہ نوآموز اور بندی ہے۔ اور ساتویں درجے

عمر رضا ابن حبیب مطہر لکھتے ہیں کہ حالات ربیع الاول شریف میں ابن حبیب نے یہ عبارت لکھی ہے۔ وفي صفحة حصون للملاحدة الاسماعيلية فرقة مرقمة من الاسلام واصفحة الملاحدة في احاد الانام قبض لهم شيطان من الانس يعرف بسماحة نخبة الدهر في فصل سادس من كعراق عجم کے وصف میں ہے ایک مقام پر لکھا ہے وفي حصون الملاحدة وهم اسماعيلية كما تقدم القول به واعظم حصونهم الموت فيہ کان یسكن کثیرهم ۲۱۰

میں عوام تھے۔ اس گروہ نے بڑی بڑی سختیاں کی تھیں۔ دوسری ایک طرف
 وہ جانب میں تھلکہ ڈال دیا تھا بڑے بڑے آدمیوں کو جو شیخ سے مخالفت کھتے
 تھے۔ انہوں نے مار ڈالا۔ سب سے اول نظام الملک کو مارا پھر اسکے بیٹے کو خنجر
 سے مارا۔ سلطان ملک شاہ زہر سے مرنا بھی انہیں کی سازش سے سمجھا جاتا ہی
 اور یہ فدائی ممالک میں پھیل گئے تھے۔ اب بھی انکے چھوٹے چھوٹے گروہ شام
 کے پہاڑوں میں موجود ہیں۔ ہمارے گتال نے اس فرقے کی تاریخ میں ایک کتاب
 لکھی ہے جو جو علما فرقہ اسماعیلیہ کے خلاف تھے۔ انکو بین بین کر ان فداویوں
 نے ہر ایک طرح کی گھات سے قتل کر ڈالا۔ کسی کے شاگرد بیکار ڈالتے کسی کو
 خندنگار بیکار قتل کر ڈالتے۔ اس لئے ہر ایک مذہب کے علما ڈرنے لگے اور حسن کے
 خلاف منہ سے کوئی لفظ نہیں نکالتے تھے۔ ان فداویوں کا یہ حال تھا کہ جب
 سلطان سنجر نے قلعہ الموت کی تباہی کے لئے کئی بار سپاہ بھیجی تو حسن نے اسکے
 ایک نوکر کو نہایت مشرب کیا۔ اور حسن سے حسن عقیدت رکھتا تھا حکم دیا
 کہ جب سلطان سوتا ہو تو اسکے سر پرانے ایک چھری زمین میں گاڑ دے
 اس نے ایسا ہی کیا سلطان پیدا رہا تو اس بات سے اسکے دل میں بڑا
 اندیشہ پیدا ہوا۔ ٹھوٹے دنوں کے بعد حسن نے کہا یہی کہ اگر مجھ آپ سے محبت
 نہ ہوتی تو وہ چھری جو زمین سخت میں گاڑوائی گئی تھی۔ آپ کے سینہ نرم میں
 گاڑوائی جاتی سلطان نے حسن سے صلح کر لی اور اس وجہ سے حسن کا کام زیادہ
 ترقی کرنے لگا۔ حسن نے اپنے ایک بیٹے حسین نامی کو حسین قوانین فاسح
 کہستان کے جرم قتل کی سزا میں مراد ڈالا۔ اور دوسرے بیٹے کو شرب نوشی
 کی علت میں مراد دیا۔ ۸ ربیع الثانی ۵۲۲ھ میں سلطان کو حسن کا انتقال
 ہو گیا۔ مذہب نزاریہ اسماعیلیہ کا داعی تھا۔ نزاریہ نزار کے بعد اسکے بیٹے
 ہادی کو امام جانتے ہیں۔ مگر مورخین کی تحقیق یہ ہے کہ نزار نے کوئی اولاد
 باقی نہیں چھوڑی تھی۔ احمد مستعلی نے حکومت پائی تو نزار کو مع ان کے دو

بیٹوں کے قید کر دیا۔ تینوں نے قید ہی میں جان دی۔ اور نزاریہ یوں بات بناتے ہیں۔ کہ ابو الحسن سعید متین نصر عادی کے انتقال کے بعد مصر سے الموت میں حسن بن محمد صباح حمیری کے پاس آیا۔ اُسکے ساتھ ایک لڑکا تھا۔ نزاریہ کی اولاد میں سے جسکے حال سے حسن بن صباح حمیری کے سوا کوئی واقف نہ تھا اسلئے حسن نے اس لڑکے کو نہایت قیظیم کے ساتھ اپنے پاس رکھا۔ اور بعض یوں کہتے ہیں کہ خود حسن بن صباح حمیری مصر میں آیا۔ اور نزاریہ کی ایک عورت سے جو قید میں تھی ملا۔ اُس کے پاس سے ایک صغیر السن بچے کو لے لیا۔ اور لوگوں سے بیان کیا کہ یہ نزاریہ کا فرزند ہے۔ اور اس لڑکے کو شہر سے کوٹے گیا۔ اور امام اسکا ہادی مقرر کر کے دعوت اسکے نام سے شروع کی۔ ہزار ہا آدمی اُسکے حلقہ اطاعت میں آ گئے۔ پھر ابن صباح نے طبرستان کے تلعے فتح کر لئے۔ اور قلعہ الموت پر قبضہ کر کے اُسے دار الحکومت قرار دیا۔ اور نام اسکا بلدۃ الاقبال رکھا۔ اور اس نے اپنے مرض الموت میں ایک شخص کیا نامی کو خلیفہ بنا کر وصیت کر دی۔ کہ ہادی کی تعلیم و تربیت میں جو ابھی لڑکا تھا۔ پوری کوشش کو سامہ لے کر دیا۔ اور اس نے اپنے بیٹے محمد کو اپنا نائب مقرر کیا۔ ایک دن جو ہادی کو شہوت کا غلبہ ہوا۔ تو محمد ابن کیا کی عورت کو بلا کر اس سے صحبت کی۔ کیونکہ اُنکے نزدیک امام کے لئے ہر ایک حرام حلال ہے۔ وہ عورت حاملہ ہو گئی۔ اور ہادی کے انتقال کے بعد ایک لڑکا جنی جسکا نام حسن رکھا گیا۔ یہ بیان ہادی عورت کا تھا۔ جسے ہادی کے اکثر متبعوں نے باور کر لیا۔ اور کچھ لوگوں کو شک پیدا ہو گیا۔ اور یہ کہنے لگے کہ ہادی جس عورت سے ہم بستر ہوا تھا وہ ہادی کی اور محمد بن کیا کی زوجہ کو بھی اسی زمانے میں جب ہادی نے اس عورت کے ساتھ صحبت کی تھی۔ اپنے شوہر سے حمل رہ گیا۔ اور اتفاقاً دونوں عورتوں کے ایک ہی وقت میں بیٹے پیدا ہوئے۔ محمد بن کیا کی بی بی نے اپنے لڑکے سے اُس لڑکے کو جو ہادی کا لطفہ تھا بدل لیا۔ بہر صورت بعد محمد بن کیا کے حسن نے

ظاہر کیا کہ میں نزار کی اولاد سے ہوں۔ اور ہادی کا بیٹا ہوں۔ اور امامت کا دعویٰ کیا۔ جسکو نزاریہ نے تسلیم کیا۔ اور بعض نے سلسلہ نسب اس کا یوں لکھا ہے۔ حسن بن مہدی بن ہادی بن نزار بن ہادی بن ہاشم بن عبد مناف۔ عاقل مبلغ حاضر جواب اور خوش محاورہ تھا۔ بہت خطبے دیتا تھا۔ اور لوگوں میں اس بات کو تاکید سے بیان کرتا تھا کہ امام کو حق حاصل ہے کہ جو چاہے کرے۔ اور امام تکالیف شرعیہ کو دور کر سکتا ہے۔ اور مجھے خدا کا حکم غیب سے پہنچتا کہ تم سے ساری تکالیف شرعی کو اٹھا دوں اور تمام محرمات کو تم پر مباح کر دوں جو کچھ چاہو کرو۔ بشرطیکہ باہم جنگ و جدل اور کشت و خون نہ کیا کرو۔ اور اپنے امام کی اطاعت سے انحراف نہ کرو۔ نزاریہ اسکو امام برحق جانتے تھے۔ اور اسکی ذات کو قیامت کہتے تھے۔ اسلئے کہ انکا اعتقاد یہ تھا کہ اس وقت قیامت قائم ہوگی جب آدمی خدا رس ہو جائیگے۔ اور تکالیف شرعیہ اٹھ جائیگی۔ اور قیامت سے پہلے مطلب ہے حسن نے اپنی امامت کے زمانے میں خلافت کو خدا سے ملا دیا۔ اور شریعت کے رسوم اٹھا دیئے۔ کہتے ہیں کہ جب یہ امام ہوا تو ۵۵ھ میں ساکنان الموت کو عید گاہ میں جمع کیا۔ اور ایک نمبر رکھوایا جسکے چاروں کونوں پر چار علم سرخ زرد سبز اور سفید کھڑے کر دیئے۔ اور عاتار بیخ رمضان سنہ مذکور کو نمبر پر بیٹھ کر فرمایا میں امام زمانہ ہوں۔ امرہ ہی کی تکلیف اہل جہاں سے میں نے اٹھا دی۔ اور تمام احکام شرعی کو سوتوف کر دیا۔ اب زمانہ قیامت کے قائم ہونے کا ہے۔ چاہئے کہ مخلوق کا باطن خدا کی طرف متوجہ ہو۔ اور ظاہر میں جو کچھ چاہیں کریں۔ اور نمبر سے اتر کر روزہ افطار کر لیں۔ اور تمام آدمیوں حکم دیا کہ مثل عید کے خوشی منائیں۔ اور اس دن کا نام عید القیام رکھا۔ اور الموتیاں اسے علی ذکرہ السلام کہتے تھے شعرائے ملاحہ نے اس کی مدح میں قصائد لکھے تھے۔ اسکی مدح میں یہ ایک شعر ہے

برداشت غل شرع بتائید ایڑ دی مخدوم روزگار علی ذکرہ السلام

اس حسن کے زمانے میں امام فخر الدین رازی رے میں رہتے تھے اور تصنیف اور وعظ و نصیحت سے مسلمانوں کو فیض پہنچاتے تھے مسائل خلافی میں جب اُن سے کوئی بات دریافت کی جاتی۔ تو فرماتے علیٰ من اللہ حلہ لعنم اللہ خذلہم اللہ حسن نے ایک فدائی کو متعین کیا۔ وہ امام کے پاس آیا۔ اور طالب علموں کے لباس میں رہا۔ اور فرصت کا منتظر رہتا تھا۔ ۷ ماہ کے بعد اتفاق سے امام رازی کو تنہا حجرے میں پالیا۔ اندر سے دروازہ بند کر کے امام کی چھاتی پر چڑھ بیٹھا اور خنجر کھینچ کر انکی چھاتی پر رکھ دیا اور کہنے لگا تم کس لئے ہمارے پیشواؤں پر لعن و طعن کرتے رہتے ہو۔ امام نے اُسکو قسم دی۔ اور بہت کچھ اصلاح کی۔ تب اس نے کہا کہ مجھ کو تمہارے قتل کا حکم نہ تھا۔ ورنہ ہرگز نہ چھوڑتا۔ ہمارے سید نے تم کو سلام کہا ہے۔ اور یہ کہا ہے۔ کہ ہم کو عوام کی باتوں کا خوف نہیں تمہاری باتوں کا خیال ہے۔ کیونکہ جو بات تمہارے منہ سے نکلیگی۔ وہ ہمیشہ قائم رہیگی۔ اور اس سے ہماری بدنامی قائم رہیگی۔ آپ غلو میں تشریف لائے تاکہ شرعاً خدمت گزاری ادا کی جائے۔ امام نے کہا کہ میرا دل چلنا تو ممکن نہیں مگر آئندہ کبھی برائی کے لفظ سے یاد نہ کیا جائیگا۔ بعد اسکے فدائی نے بہ مشقال سونا اور دو ہمانی چادریں امام کے سامنے رکھ دیں۔ اور کہا کہ یہ وظیفہ تمہارا ایک سال کا ہے۔ اور آئندہ ہر سال اسی طرح پہنچتا رہیگا۔ اور خود حجرے سے چلا گیا۔ کہ پھر کسی نے اُسکو ہاں نہ دیکھا۔ اس واقعہ کے بعد سے امام جب کبھی خلافی مسئلہ بیان کرتے تو کہتے خلافاً لاسما عیلمیۃ ایک شاگرد نے عرض کیا ہم اس کلمے کے اختیار کرنے کا کیا سبب ہے۔ امام نے جواب دیا کہ وہ برہان ماطع رکھتے ہیں۔

حسن کے مائے جانے کے بعد اسکا بیٹا محمد امام ہوا۔ محمد کو اسکا بیٹا جمال الدین حسن ہلاک کر کر خود امام ہوا اور اس نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ دیا۔ مسلمان پاک ہوا۔ یہاں تک کہ اپنے اسلام کا کتب خانہ بھی

جلوادیار اور انہی طعن کرنے لگا۔ اور مذہب باطنیہ کو مثلاً ناشروع کر دیا۔ اور اپنی تمام رعایا کو بھی مذہب اہل سنت پر چلنے کی تاکید کرنے لگا۔ اور اپنے حسن عقائد پر خلیفہ اور اہل بعداد کو اطلاع کر دی۔ اور اپنی مال کو بہت سے تحائف اور ہدیہ دیکر خانہ کعبہ کوچ کے لئے بھیجا۔ جلال الدین حسن کے بعد اسکا بیٹا علار الدین محمد امام ہوا۔ تو اس نے طریقہ ملاحدہ باطنیہ کو اختیار کر لیا۔ اس علار الدین کے عہد میں ناصر الدین عبدالرحیم بن ابومنصور حاکم قہستان نے محمد بن حسن عرف خواجہ نصیر الدین طوسی کو قہستان میں پابند کر لیا تھا۔ خواجہ نے اخلاق ناصری اسی کے نام پر لکھی ہے۔ علار الدین محمد کے مائے جانے کے بعد اسکا بیٹا رکن الدین بھی اپنے بزرگوں کے طریق پر ہوا۔ ہادی کی ذریات میں امامت و حکومت آئی۔ ایک سو تیرہ برس تک رہی ہے۔ رکن الدین پورے ایک سال بھی حکومت نہ کرنے پایا تھا کہ ترکان تتر یعنی چنگیز خانیوں کے ہاتھ سے اسکی دولت برباد ہوئی۔ غرض کہ ان اسماعیلیہ کا خاتمہ تاتاریوں نے ایران میں اور گزروں نے شام میں ہمیشہ کے لئے ساتویں صدی میں کیا۔

نزاریہ کا مستطیہ اور سقطیہ بھی نام ہے۔ اس لئے کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ امام فروغ کے ساتھ مکلف نہیں ہے بلکہ اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ بعض تکالیف یا تمام تکالیف کو آدمیوں سے دور کر دے۔ اور نزاریہ کی رائے ہے کہ امام ایک یا کسی بات کو وصیت کر دے۔ اور پھر اسکے خلاف پرنص کرے۔ تو نض اول ہی پر عمل کرنا چاہئے۔ اور ثانی لغو ہے۔ بخلاف مستنصریہ کے کہ انکے نزدیک نض دوم نسخ ہے۔ نض اول کی نزاریہ اسی لئے مستنصر کے بعد نزار کو امام منصوب جانتے ہیں۔ اور نزار کے بعد ہادی کو اور ہادی کے بعد حسن کو اور ملاحدہ امام کا معارف میں لطف ہونا مانتے ہیں۔ بخلاف اثنا عشریہ کے کہ وہ ادائے واجبات عقلیہ یا حجت نقل شریعت وغیرہ میں اسکا لطف ہونا قرار دیتے ہیں۔ اور نزاریہ کہتے ہیں کہ عالم قدیم ہے۔ اور زمانہ غیر متناہی ہے۔ اور ارواح شائخ کرتی ہیں۔ اور

معاد جسمانی کا انکار کرتے ہیں۔ جنت و دوزخ کے بھی منکر ہیں۔ کہتے ہیں کہ معاد روحانی ہے۔ اور بہشت و دوزخ معنوی چیز ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ہر شخص کے لئے قیامت اسکی موت ہے۔ اور ملاحظہ کے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ پس ایمان باللہ کو عقل واجب نہیں کرتی۔ اور نہ عقل سے ایمان کی خوبی اور کفر کی برائی دریافت ہو سکتی ہے۔ بلکہ یہ سب باتیں شرع سے جانی جاتی ہیں۔

اسماعیلیہ کے مناصب و دعوت کے طریق

فرقہ اسماعیلیہ کا نام سبعیہ بھی ہے۔ اور یہ نام اس وجہ سے مقرر ہوا کہتے ہیں کہ انبیاء شریعت کے پہنچنے والے شہید سات شخص ہیں۔ آدم نوح۔ ابراہیم۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ محمدؐ اور مہدیؑ اور درمیان دو رسولوں کے سات امام ہوتے ہیں۔ جو ایک رسول کی شریعت کو تمام کرتے ہیں۔ اور احکام کا اجرا فرماتے ہیں۔ جب تک دوسرا رسول مبعوث ہو۔ پس امام اول حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حضرت حسین امام چہارم حضرت علی زین العابدین امام پنجم حضرت محمد باقر امام ششم حضرت جعفر صادق امام ہفتم حضرت اسماعیل بن جعفر ہیں۔ جو مہدیان محمد علیہ السلام اور مہدی کے شریعت قائم رکھتے ہیں۔ اور شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ انکو سبعیہ اسلئے کہتے ہیں۔ کہ انکے نزدیک سات امام ہیں۔ ساتوین امام محمد بن اسماعیل ہیں۔ بعض سبعیہ انہیں توقف کرتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ سات ائمہ کا اس طرح دوران رہنا ہے جس طرح پیغمبروں کا اور دنوں کا۔ شیخ مواقف میں مذکور ہے کہ اس فرقے کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر عصر میں واسطی ہدایت لوگوں کے سات آدمیوں کا ہونا ضرور ہے اول امام کہ جانب غیب اسکو علم اور احکام پر واسطی پہنچتے ہیں۔ اور سلسلہ علوم کی انتہا اسی کی ذات ہوتی

ہے۔ دوسرے حجّت کہ امام سے حاصل کر کے دوسرے آدمیوں تک پہنچا تا ہے تیسرا
 فومصہ یہ حجّت سے علم حاصل کرتا ہے چوتھا داعی اکبر یہ سونوں کے دھات
 کو بڑھاتا ہے۔ اور امام اور حجّت کے نزدیک ان میں ترقی دیتا ہے پانچواں داعی ماذون
 یہ طالبین سے عہد و پیمان لیکر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے اور لوگوں کو علم مفت
 سکھاتا ہے چھٹا مکتب یہ شخص اگرچہ بڑے درجے کا آدمی ہوتا ہے۔ لیکن
 اسکو دعوت کا ذون نہیں ہوتا اسکا صرف یہی کام ہے کہ غیر مذہب والے کے عقائد
 میں حجّت اور دلیل کے ساتھ شہادت ڈال دے۔ اور اسکے احتمالات کا جواب دے
 اور جب وہ منجیر ہو کر طلب حق کی درخواست کرے۔ تو یہ داعی ماذون بتا دیتا
 ہے کہ اس آدمی کے پاس جاؤ اس سے یہ مقصد بخوبی حاصل ہو جائیگا پھر داعی
 ماذون اس سے عہد و پیمان لیکر فومصہ کے حوالے کر دیتا ہے۔ اگر استدعا طلب کی
 فومصہ کے مبلغ علم سے بڑھ کر ہوتی ہے۔ تو وہ حجّت کے پاس پہنچا دیتا ہے۔ اسی طرح
 حجّت امام کے پاس اگر موجود ہو۔ ساقواں مومنین

قلاندا بجاہر فی احوال البواہر میں لکھا ہے کہ کتب اسماعیلیہ کی سیر سے معلوم
 ہوتا ہے کہ دعاۃ اسماعیلیہ خصوصاً دعاۃ فاطمین فومعتیں ارشاد کرتے ہیں۔ مگر
 داعی جس مدعو میں جس قدر شوق اور قابلیت پاتا ہے۔ اسی قدر دعوتیں اسکو کرتا
 ہے۔ دعوت اول داعی نہایت وقار سے مندر شاہد پر بیٹھا ہوتا ہے جبکو دعوت
 کرتا ہے۔ اول اس سے تاویل آیات اور معانی امور شریعت کی مشکل باتوں کے لئے قصور
 سے علم طبعیات وغیرہ کے مشکل مشلوں کے بھی سوالات کر کے کہتا ہے۔ کہ اے شخص
 اسرار دین پوشیدہ ہے اور اکثر آدمی اس سے منکر اور جاہل ہیں۔ اگر امت محمدی
 کے لوگ ان باتوں کو جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ائمہ اہل بیت سے محض کی ہیں
 تو آدمیوں میں اختلاف پیدا نہ ہوتا جب مدعو یہ بات سنتا ہے۔ تو داعی کے پاس
 جو کچھ معلومات ہوتی ہے اُس کے سننے کا مشتاق بنتا ہے پھر داعی اسکی رغبت پاکر بیان
 کرنا شروع کرتا ہے۔ اور بڑی حمد کی سے آیات قرآن اور شریعہ دین کا مطلب بیان

کرتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ جو کچھ اختلاف لوگوں میں آیا ہے اور اگر اسی میں پڑے ہیں یہ سب اس وجہ سے ہے کہ ائمہ دین اور حافظان دین نبی سے روگردانی کی ہے اور بغیروں کی اتباع کرتے ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ ائمہ ہدے شرع رسول کے حافظ ہیں، اسکی حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں معافی ظاہری و باطنی اور تادیب و تفسیر سے آگاہ ہیں جب مسلمانوں نے دوسروں کی اتباع کی۔ اور اپنی عقل سے دلائل نکالنے بلکہ لوگ اسی میں پڑ گئے۔ اللہ تعالیٰ علم دین کو پردے میں مخفی رکھا ہے تاکہ اسرا الہی قبذل نہ ہو جائیں۔ پس اللہ کے بھید سوائے فرشتہ مقرب اور نبی مرسل یا بندہ مومن کے جسکا دل خدا نے تقویٰ میں امتحان کر لیا ہے۔ کوئی نہیں جان سکتا جب مدعو کا دل داعی کی باتوں سے خوب مربوط ہو جاتا ہے۔ تو اس وقت داعی دوسری باتیں کرتا ہے کہتا ہے رومی جبار اور سخی صفا کیا ہے اور کس لئے حائضہ کو روزے

لے رومی جبار یعنی کنکریاں نازنا۔ جبار جمع ہے جمہ کی اور جبار چھوٹی چھوٹی بہنوں کو کہتے ہیں اور مہمین جباران تین مکانوں کا نام ہے جنہ کنکریاں اور بہنیاں پھینکتے ہیں۔ ایک جمہ اولے کہتے ہیں جو مسجد خیف کے پاس ہے اور دوسرا جمہ وسطیٰ اور تیسرا جمہ العقبتہ صحیح ابن خزيمة میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابراہیم خلیل اللہ مناسک ادا کر کے آئے تو شیطان ان تینوں مقاموں میں سامنے آیا۔ اور انہوں نے ہر بار اسکو سات کنکریاں مار دیں تو زمین میں دھنس گیا ابن عباس نے کہا تم شیطان کو مار رہے ہو اور اپنے باب ابراہیم کے دین پر چلتے ہو۔ کذا فی الترمذی و الترمذی لابن حجر ۱۲ منہ لکھ صفا اور مہنام دہ پھاٹیاں ہیں کہ مغلہ میں ان دونوں مقاموں کے درمیان تین سو ۲۰۰ قدم کا فاصلہ ہے ان دونوں پہاڑوں کے درمیان میں حاجی سات بار دوڑتے ہیں۔ اور یہ امر کو ازم حج میں ہے حدیث جابر بن مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے والسمی بین الصفا والمروة تو یعنی دوڑنا اور صفا اور مروه کے طاق ہے یعنی سات بار ۱۲ منہ لکھ واضح ہو کہ حیض مانع ہے روزہ اور نماز اور جماع کو پھر عورت روزے کو قضا کرے نہ نماز کو کیونکہ نماز ہر روز فرض ہے اور روزہ سال پر میں ایک مہینہ تو قضا صوم میں حرج نہیں اور نماز کی قضا میں دقت و مشقت ہر مہینہ

قضا کا حکم ہے۔ اور قضائے نماز کی ممانعت ہے۔ اور کیا سبب ہے کہ جنابت کیلئے غسل کا حکم ہوا ہے اور بول و براز کے واسطے غسل کا حکم نہ ہوا۔ اور کیا سبب ہے کہ خذلانے مخلوق کو چھ دن میں پیدا کیا۔ کیا ایک گھڑی میں پیدا کرنے سے عاجز تھا اور صراط کے کیا معنی ہیں۔ اور کہ انا کا تبین کیا ہیں۔ اور کہ انا کا تبین کو جو ہم نہیں دیکھتے اس کا کیا سبب ہے۔ کیا وہ ہم سے مکابرے کے سبب سے مخالف ہیں۔ اور ہم سے اس خوف سے چھپ کر گواہ بنتے ہیں۔ اور ہمارے اعمال لکھتے رہتے ہیں۔ اور زمین کا بدل دینا قیامت کو اور عذاب جہیم کیا ہے۔ اور یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ کہ عاصی کی جس جلد نے گناہ کیا ہے۔ وہ ایک اور جلد سے بدل دی جائے گی۔ جو گناہ میں شامل نہیں۔ تاکہ اُس کو عذاب دیا جائے۔ اور اس آیت کے کیا معنی ہیں و یجمل عرش ربک و قومک و مینہنم۔ اور شیطان اور اُسکی صفت کیا ہے۔ اور وہ کہاں رہتا ہے۔ اور یا جرج و ما جرج اور ہاروت و ماروت کیا ہیں اور کہاں رہتے ہیں اور سات دوزخیں اور آٹھ پرستیں کس وجہ سے اور کیا ہیں اور زقوم کا درخت اور

لے جنابت ثابت ہوتی ہے۔ دو سبب سے ایک نکلنے منی کے شہوت سے دوسرے تمام شہوت یعنی سہائے کے داخل کرنے سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخانیہ امانہ لکھ قرآن میں ہے۔ لقد خلقنا السموات فی ستة ایام تحقیق پیدا کیا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس چیز کو کہ درمیان انکے ہے چھ دن میں اور یہ جو مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی بھٹنے کے دن پیدا کی اور اس میں پہاڑ اتوار کے دن پیدا کئے اور درخت پیر کے دن اور اشیائے مکروہ کو منگل کے دن اور نور بدہ کے دن اور زمین میں جانور رات کو پھیلانے اور آدم کو جوہر کے دن پیدا کیا عصر کی نماز کے بعد منہی ماس میں اور آیت مذکور میں منافات نہیں۔ اسلئے کہ بھٹنے سے مراد آخر دن بھٹنے کا ہے جبکہ مشیۃ الاصل کہتے ہیں۔ پس وہ انوار ہی کے حکم میں مخلصا ہے کہ حدیث میں بھی موافق آیت کے پیدا ایش عالم و دن میں مقصود ہے لکھ اٹھائے گئے تیرے رجا عرش اپنے اور کس دن شخص اب چا اٹھائے ہمے ہیں اسدن چار اور زارہ ہو جائیگے لکھ اللہ تعالیٰ و درخت فرمائیے ان شیخوۃ الزقوم طعام الانیم کالمهل فی فی البطون لعلی الحمیم۔

دابة الارض اور رؤس الشياطين اور شجر ملعونہ اور زيتون کیا ہیں اور اس آیت کے کیا معنی ہیں۔ فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس۔
اور حروف مقطعات کے کیا معنی ہیں اور سات آسمان اور سات زمین اور سبع المثانی اور بارہ مہینے کس وجہ سے ہیں۔ اور قرآن و سنت پر عمل کرنا تمہارا تمہارے حق میں

لے قرآن میں ہے اذ لا تخفى نكاح ام شجرة الزقوم انا جعلناها فتنه للظالمين انھا شجرة تخفى في اصل الجحيم طلعمها كاند رؤس الشياطين بہلایہ ہمانی بہتر ہے یا سینٹ کا دخت ہم نے اسکو ظالموں کے لئے خرابی کیا ہے وہ ایک درخت ہے کہ دوزخ کی جڑ میں سے نکلتا ہے اسکا شکوہ شیطان کے سر کی طرح ہے یعنی نہایت بدنما ہے یا شیطان سے مراد سانپ ہے واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مراد اس سے سانپ ہے۔ کیونکہ زقوم کی ایک قسم ہے جسکو ناگ چھنی کہتے ہیں۔ ناگ سانپ کے معنی میں ہے اور پھن بائے فارسی مفتوح اور بانٹنے خفی اور نون کے ساتھ سانپ کے سر کو بولتے ہیں چونکہ اسکے پتے سانپ کے پھن کی طرح ہوتے ہیں اس لئے یہ نام مقرر ہوا ہے۔ یہ پتے موٹے موٹے ہوتے ہیں اور انہیں کانٹے بول کے سے ہوتے ہیں۔ اور پھول زرد اور پھل سرخ رنگ کندوری کی طرح اور مخروطحی ہوتا ہے اور پاک کر نہیں ہو جاتا ہے۔ راجھوتا نہیں یہ درخت کثرت سے ہوتا ہے درخت میں بھی ببول کی طرح کانٹے ہوتے ہیں۔ پھل پر بھی کانٹے اور نہایت باریک اور سخت اور سفید رواں اُسپر ہوتا ہے گنوار لوگ چھیل کر کھاتے ہیں۔ گو دا بھی سرخ ہوتا ہے اور پیچ چھٹے اور سخت ہوتے ہیں محیط اعظم میں ناگ پھن کے اندر اسکا ذکر کیا ہے۔ میں نے بھی اسکے پھل کو کھایا ہے اس معلوم ہوا کہ آیت مذکور میں زقوم کی یہ قسم مراد ہے اور اسکو سانپ کے سر کے ساتھ شجرہ دھی ۱۲۱ سورہ نبی ۱۱۱ اسر ایل میں ہے و الشجر الملعونہ فی القرآن مطلب اس مقام کا یہ ہے کہ نہیں کیا ہم نے اس درخت کو حرام کر دیا ہے قرآن میں گر لوگوں کے جانچنے کے لئے ۱۲۱ سورہ قرآن میں ہے والذین الزيتون قسم ہے انجیل اور زيتون لے میں قسم کھاتا ہوں یہ چاروں اولی قسم ہنے والوں کی واضح ہو کہ سبع سیارہ آسمان میں عاۃ علی سال چلتے ہیں ان میں سے پانچ جہر سورج اور چاند کے سوا ہیں یعنی زحل مشتری زہرہ اور عطارد انکی جال اس ذہب نامی ہے کہی مہربا سے مشرق تک جاتے ہیں سوید بھی راہ اسے مراد بھی راہ میں اسے پھر جاتے ہیں کبھی سورج کے پاس اگر دنوں تک غائب ہوتے ہیں شے سبع المثانی ۱۲۱ سین و میر سورہ فاتحہ کو کہتے ہیں کہ ہم اللہ ہمیشہ ۱۲۱ میں ہیں اور یہ اس مہر سے کہتے ہیں کہ وہاں ان

کیا کریگا۔ اور فرائض لازمی کے کیا معنی ہیں۔ اور اول اپنے نفس کی فکر کرنا چاہئے۔ کہ کہاں ہے۔ اور تمہاری روح اور اسکی صورت کس طرح کی ہے۔ اور جو ہم میں کس جگہ رہتی ہے۔ اور روح کا حال کیا ہے۔ اور انسان کیا ہے۔ اور کیا ہے تفاوت انسان اور بہائم اور حشرات کی زندگی اور حیات میں اور کیا فائدہ ہے حشرات کے پیدا ہونے اور نباتات کے اگنے میں اور اسکے کیا معنی ہیں۔ کہ حوا آدم کی پسلی میں سے پیدا ہوئی ہے۔ اور فلاسفہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں کہ انسان عالم صغیر ہے۔ اور عالم انسان کبیر ہے۔ اور انسان کا قامت کیوں کھڑا پیدا ہوا۔ اور حیوان کا خلاف اسکے رہا۔ اور کس واسطے پاؤں اور ہاتھوں کی دس دس انگلیاں ہوئیں۔ اور کیا وجہ ہے کہ ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے ہیں اور انگوٹھے میں دو۔ اور چہرے میں سات سوراخ کیوں مقرر ہوئے۔ اور باقی بدن میں صرف دو ہی سوراخ رکھے گئے اور کیا وجہ ہے اس بات کی کہ پشت کی ہڈی میں بارہ گہریں ہیں۔ اور گردن میں سات اور کس واسطے آدمی کی گردن کی شکل میم کی سی ہے۔ اور دونوں ہاتھوں کی شکل حائے خطی کی سی ہے۔ اور شکم کی شکل میم کی سی اور پاؤں کی شکل دال کی صورت پر کیوں ہے جس سے آدمی کے قامت میں ان حروف کا مجموعہ ثابت ہوتا ہے جو لفظ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہیں۔ اور کس واسطے آدمی کا قامت الف کی طرح سیدھا ہے۔ اور رکوع میں لام کی صورت پر ہو جاتا ہے۔ اور سجدے میں با بن جاتا ہے کہ مجموعہ ان تین حروف کا وہ ہے جو لفظ اللہ میں موجود ہیں۔ اور کس واسطے انسان کی ہڈیاں اس قدر ہیں۔ اور دانت کیوں اس قدر واقع ہوئے۔ اور اسکے اعضا ریشہ اور رگوں کی اتنی مقدار کیوں ہے۔ اسی طرح داعی تمام تشریح اعضا کا ذکر کرتا ہے۔ پھر داعی کہتا ہے۔ تم اپنے نفس پر غور و خیال کیوں نہیں کرتے ہو۔ کہ ہمارا پیدا کرنے والا حکیم اور علیم ہے۔ اور اسکے سب کام حکمت سے لبالب ہیں۔ حالانکہ اس نے قرآن میں جاہ جا غور کرنے کے واسطے تاکید فرمائی ہے

فی الارض آیات للموقنین وفي الفسكهم افلا تبصرون زمین میں نشانیاں ہیں یقین لانے والوں کے لئے اور خود تمہارے اندر کیا تم نہیں دیکھتے ہو۔ دوسری جگہ فرمایا ہے سائرہم آیاتنا فی الآفاق وفي انفسهم حتی یتبین لهم انما الحق اب ہم انکو اپنے نمونے دنیا میں اور خود انکی جانوں میں دکھائینگے جب تک کہ انپر کھل جائے کہ یہ حق ہے۔ اس قسم کی آیات سراسر دلالت کرتی ہیں کہ خدا کا ارادہ یہ ہے کہ تم کو اپنے اسرار مخفی جتلائے۔ اگر تم متنبہ ہو جاؤ۔ اور جان جاؤ۔ تو تم سے سب حیرت زائل ہو جائے۔ اور شبہ اور شک مٹ جائے۔ اور معارف سینہ تم پر ظاہر ہو جائیں۔ کیا یہ نہیں خیال کرتے کہ تم اپنے نفوس سے بھی بے خبر ہو حالانکہ خدا نے فرمایا ہے من کان فی ہذہ العمی فہو فی الآخرة العمی واصل سبیلہ جو کوئی اس جہان میں اندھا رہا سو وہ پچھلے جہان میں اندھا ہے اور نہایت گمراہ یعنی ہدایت سے اندھا رہا۔ ویسا ہی آخرت میں بہشت گمراہ سے اندھا ہے۔ اور دور پڑا ہے۔ جب داعی دیکھتا ہے کہ مدعو کو بہری باتوں کی طرف بخوبی رغبت تو اس سے کہتا ہے۔ اے شخص جلدی مت کر خدا کا دین اعلیٰ ہے اس سے کہ نا اہل آگاہ ہوں۔ بدول معاہدے کے آگاہ کرنا مناسب نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ جسکو ہدایت کرتا ہے۔ اس سے اول عہد و پیمان کر لیتا ہے۔ چنانچہ قرآن میں ہے۔ واذ اخذنا من البنیین میثاقہم و منک و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم و اخذنا منہم میثاقاً غلیظاً۔ اور جب لیا ہم نے بنیوں سے اُن کا عہد اور تجھ سے اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ بن مریم سے اور لیا ہم نے اُن سے گارہا عہد اور فرمایا ہائے ومن المومنین رجال صدقوا ما اھلوا لہ علی بعض الایمان والوں میں سے وہ مردہ ہیں۔ کہ سچ کر دکھایا انہوں نے اس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ تعالیٰ سے اور فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا و قوا بالعقود اے ایمان والو پورا کر دو قرار اور فرمایا ہے ولا تنقضوا الایمان بعد توکیدھا مت تڑو قسموں کو انکی مضبوطی کے

بعد اسی قسم کی آیات پڑھ کر کہتا ہے کہ بیعت پر ہاتھ دو۔ اور ہم سے عہد استوار کر لو۔ کہ ہرگز بیعت کو نہ توڑو گے اور راہ کسی پر افشا نہ کرو گے۔ اور ہمارے دوست کو دوست اور دشمن کو دشمن سمجھو گے۔ جب مدعو نے بیعت کر لی تو اس وقت داعی اسکے مال میں سے بقدر حیثیت کچھ امام کی نذر میں مانگتا ہے۔ اگر مدعو دیتا ہے تو داعی کی مجلس میں بار دیگر حاضر ہو سکتا ہے۔ اور نصیحت وغیرہ سننے کا بھان ہو تا ہے۔ ورنہ اسکو بار نہیں ملتا۔

دعوت دوم جبکہ مدعو سب باتیں پہلی دعوت کی تسلیم کر لیتا ہے۔ اور مال بھی نذر کر دیتا ہے۔ تو دوسری مجلس میں داعی بار دیگر کہتا ہے۔ کہ اللہ رضی نہیں ہوتا اپنی طاعت سے اور جو کچھ بندوں پر مقرر کیا ہے۔ اسکی سجا آوری سے جب تک ائمہ حق کی متابعت نہ کرے۔ جتنا اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کی ہدایت کے لئے مقرر کیا ہے۔ اور انکو شریعت کا محافظ بنانا ہے۔ پھر ان امور کی تفسیر کرتا ہے۔ اور اپنے کلام پر دلائل لاتا ہے جو اس فرقے کی کتب میں مفصل مذکور ہیں جب داعی کو معلوم ہوا کہ مدعو کے دل میں ائمہ کی طرف سے اعتقاد راسخ ہو گیا تو تیسری دعوت ارشاد کرتا ہے۔

دعوت سوم جب تیسری دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے۔ تو داعی کہتا ہے کہ ائمہ حق سات ہیں۔ حضرت علی جن۔ حسین۔ زین العابدین۔ محمد باقر۔ جعفر صادق۔ ساتویں قائم صاحب زمان اور جانتا رہ کہ قائم میں اختلاف ہے بعض محمد مکتوم بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کو جانتے ہیں اور بعض اسماعیل بن جعفر کو جب دلائل اور توجیہات سے مدعو کے دل میں ثابت ہو جاتا ہے کہ امام سات ہیں۔ تو شیعہ اثنا عشری سے برخلاف ہو جاتا ہے جو دوازده امام کے قائل ہیں۔ اور داعی بیان کرتا ہے کہ صاحب الزمان کو علم باطنی اور مخفی وہ کچھ ہے کہ اس سے زیادہ اور بہتر خدا کے پاس بھی علم نہیں اور مہر سی تاویل تفسیر قرآن اور تاویل تاویلات کے ماہر ہیں۔ اور انہیں

تمام اسرار الہی کا علم ہے۔ اور دعا اُنکے وارث ہیں۔ اور کوئی دعا کی ہمسری نہیں کر سکتا۔ اور داعی اپنے مطالب پر بڑی بڑی دلیلیں لاتا ہے۔ جو اس فرقے کی کتب میں مذکور ہیں۔ جب داعی نے خیال کیا کہ میری تقریر سے اسکے دل میں اثر کیا۔ تو دعوت چہارم شروع کرتا ہے۔

دعوت چہارم اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے کہ مجددین شرائع کے سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں ناطق کی شرائع کے رواج دیے والے اور وحی بھی سات آدمی ہوتے ہیں جنکو صامت بولتے ہیں۔ پہلے ناطق آدم ہیں۔ جنکے صامت اول شیت علیہ السلام تھے جب ان صامتوں کا زمانہ گزر چکا۔ تو دوسرے ناطق نوح علیہ السلام ہوئے۔ جنہوں نے ناطق اول کی شرع کو ایک قلم سو قوت کر دیا۔ انکے صامت اول سام تھے۔ تیسرے ناطق ابراہیم علیہ السلام ہیں اور انکے جانشین یعنی صامت اول اسماعیل ذبیح اللہ تھے۔ انکے بعد ناطق چہارم موسیٰ علیہ السلام ہوئے۔ انکے وحی الالہی ہارون علیہ السلام تھے انکے بعد ناطق پانچویں ناطق عیسیٰ علیہ السلام تھے۔ اور انکے وحی اول شمعون تھے اور ناطق ششم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور انکے وحی اول حضرت علی پھر امام حسن پھر حسین پھر محمد باقر پھر جعفر صادق پھر اسماعیل بن جعفر آخر خوشان صامت ہفتم ہیں ساتویں ناطق صاحب الزمان محمد بن اسماعیل ہیں کہ انہیں پر حلقہ علوم اولین و آخرین تمام ہوئے ہیں اور انکی اطاعت میں ہدایت و نجات منحصر ہے۔ جب اس ترتیب کو عمدہ عمدہ تقریروں کے ساتھ جو انکی کتب میں مذکور ہیں و نشانیں کر دیتا، تو پانچویں دعوت آغاز کرتا ہے۔

دعوت پنجم۔ داعی کہتا ہے کہ ہر امام صامت کے ساتھ بارہ آدمی مطابق عدد ہڈیوں اور برجوں کے ہوتے ہیں کہ ہر ایک حجت کہلاتا ہے۔ خدا نے انسان کے جسم کو زمین کی طرح پیدا کیا ہے۔ اور چاروں انگلیوں کو جزاء کی طرح بنایا ہے۔ ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے رکھے ہیں۔ جو کل بارہ ٹکڑے ہوئے اور

سلطنت سندھ راویں سین گھوڑے اور سدا راج بھی صحیح ہے بلکہ متعارف سندھ راج بھی ہے
اور سین کے خیمے کے قریب جو شہر ہے یہ غلطی ہے سندھ سین کے گھر سے کراچی کو کہتے ہیں اور سندھ
کے معنی اہل کراچی کا سردار اور پیشوا ہیں اس راجہ کا نام جے سنگھ اور سندھ راج اس کا لقب تھا کیونکہ
بڑا اندھ بھی آدمی تھا اس وجہ کی حکومت کا زمانہ سن ۱۹۰۲ء بمطابق ۱۹۰۲ء اور ۱۹۱۱ء تک رہا جس میں
گمار پال اس کا ایک رشتہ دار اس کی جگہ نشین ہوا۔ ۱۲۰۰ء تا ۱۲۰۵ء تا تاریخ فرشتہ کے مقابلہ بعد میں سلطان
گجراتی کے حالات میں لکھا ہے کہ نذر والہ پٹن کے نام سے مشہور ہے ۱۲۰۵ء

کہے۔ تو اس وقت تم دونوں میرے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤ گے۔ اور میرے رب پر ایمان لاؤ گے۔ دونوں بولے ہاں جو تم کہتے ہو اگر اللہ کر دے۔ تو ہم دوسری بیگم جو تم کہو گے۔ پس عبد اللہ کنوئیں میں اترے۔ اور اسکی تھاہ میں ایک نیلہ جو اسکے ہاتھ میں تھا گاڑ دیا۔ پانی کا سوت جاری ہو گیا۔ عبد اللہ باہر نکل آئے اور پانی کنوئیں سے اُبکنے لگا۔ یہاں تک کہ بھر گیا۔ اور وہ دونوں عورت و مرد یہ حال دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔ اور ایمان لائے۔ اور عبد اللہ نے جو کچھ ان سے کہا قبول کیا۔ سر و کا نام کا کا کیلا، اور عورت کا نام کا کی کیلی تھا۔ عبد اللہ ان دونوں کے پاس ٹھہرے۔ دس دنوں انکی خدمت و حفاظت کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ان سے محبت پیدا ہو گئی۔ اور دونوں سے عبد اللہ نے زبان ہندی کی تکمیل و ترقی کی۔ بعد اسکے ان دونوں سے ظاہر کیا۔ کہ میں اسلئے بھیجا گیا ہوں۔ کہ ہند میں اسلام ظاہر کروں۔ اور اہل ہند کو ایمان کی طرف دعوت کروں۔ اور ان سے اس بارے میں مشورہ کیا۔ دونوں نے جواب دیا۔ کہ یہ جو تم چاہتے ہو۔ اس وقت تمہیں ممکن ہو گا۔ کہ جب کوئی شخص ہند کے راجاؤں اور راجوں میں سے مسلمان ہو جائے۔ تو اس ملک میں تمہاری کوشش کا اس وقت نفع ظاہر ہو گا۔ جبکہ راجہ کا وزیر بہار مل قابو میں آجائے۔ اور بہار مل بڑے بت کے پوجاریوں میں سے ایک شخص کے ساتھ بہت عقیدت رکھتا ہے۔ اور اسکی بزرگی کا محترم ہے۔ اور بچپن سے ہر مہینے میں ایک مرتبہ اسکی قدیم ہوسی کے لئے جایا کرتا ہے۔ اور اسکی حکم سے سب سے اختلاف نہیں کرتا۔ بہت ماننا ہے۔ اسکی رائے پر چلتا ہے۔ پس اگر تم اس پوجاری کے پاس پہنچ جاؤ۔ اور وہ تمہارے ہاتھ پر ایمان لے آئے۔ تو جو کچھ تم چاہو گے۔ اُسکا ظہور ممکن ہو گا۔ عبد اللہ اس مشورے کے بموجب روانہ ہوئے۔ اور شہر کھنایت میں پہنچے۔ اور اُس مورت کے مندر تک پہنچے۔ جہاں وہ پوجاری رہتا تھا۔ وہ لڑکوں کو پڑھاتا تھا۔ اور گوروں، گھگھو، دہہ، کہ کے حرف بتاتا تھا۔ شیخ صاحب سکر کہنے لگے۔ کہ ہندت جی ایک عجیب بات تمہاری

تعلیم میں دیکھی کہ تم سکھاتے تو ایک حرف ہو۔ اور بولتے ہو چار حرف پنڈت
انکی بات سنکر متعجب ہو اور بھید اسکا دریافت کرنے لگا۔ انہوں نے خلوت
کا اشارہ کیا۔ پس خلوت میں جا کر اُسکے ساتھ بات چیت کی کہ جس سے اُس کا
دل اپنی طرف کھینچ لیا اور جبکہ وہ انکی طرف مائل ہو گیا۔ اور گڑگڑا کر گفتگو کرتے
لگا تو اسکو راز ہائے حقیقی سے مطلع کیا۔ اور یہ کہا کہ تم ہندی میں لکھتے ہو ایک
حرف ک (क) اور پڑھتے ہو چار حرف ک کو وہ تین کاف ہیں۔ اور بعد انکے وا و
پس ان میں پہلے دو نون کاف ہر دو اصل روحانی کی مثال ہیں۔ اور وہ دونوں
ایک جنس سے ہیں۔ اور وہ عقل ہے۔ اور تیسرا کاف اور وا ہر دو اصل جسمانی
کی مثال ہیں۔ اور دونوں کے درمیان ایک جہت سے فاصلہ ہے اور ہر ایک ہر دو
اصل میں سے ایک متحرک ہے اور دوسرا ساکن۔ اور وہ دلیل اس بات کی ہے
کہ ایک دونوں میں سے مفید و سراسر مفید ہے۔ اسی قسم کی باتیں ہوتی ہیں
یہاں تک کہ پنڈت عبداللہ کے ہاتھ پر سلمان ہو گیا۔ اور ایمان لایا۔ پھر عبداللہ
اسکے پاس ٹھہرے۔ اور اُسکی تعلیم و تادیب و تہذیب میں سرگرم ہے۔ اور
سمجھاتے رہے۔ کہ بہار مل کو اس راہ پر لے آ۔ وہ پوجاری عبداللہ کی رائے
پر عمل کرتا۔ جب بہار مل اُسکے پاس آتا۔ تھیلے میں باتیں کرتا۔ بتوں کے
نقصان اور انکی عبادت کے عیوب اُسکے سامنے بیان کرتا تھا۔ جب اُسکے
کلام نے اثر کیا۔ بہار مل دین اسلام کی تعظیم و تکریم کرنے لگا۔ وہ سہینہ شرف مہلام
بیان کرتا تھا۔ بہار مل وزیر اُسکی مراد اور میل بجانب اسلام سمجھ گیا۔ اور کہنے
لگا کہ آپ صاف صاف بیان کیجئے۔ کہ اگر آپ نے اپنا دین قدیم ترک کیا ہے۔ اور
اُسکے سوا اور دین اختیار کیا ہے۔ تو میں کبھی آپ کے ساتھ ہوں جس دین پر
آپ ہیں۔ جبکہ بزرگی اُسکی اپنے پیچانی بہار مل کے سامنے اُس پنڈت نے اپنا
حال بیان کیا۔ اور عبداللہ کا اظہار کیا۔ یہاں تک کہ بہار مل داخل اسلام ہوا
اور اس سے عہد لیا۔ پھر بہار مل مومن ٹکھن ہو گیا۔ اور ایمان پوشیدہ رکھا۔

تھا۔ اور جھپکرنماز پڑھتا تھا۔ اور بیٹن سے کھنبایت جاتا رہتا تھا۔ اور سنت کے پاس ٹھیکر عبداللہ سے خفیہ آداب دین اسلام اور اخلاق ایمان اور علوم اہم آل محمد علیہم السلام سیکھا کرتا تھا۔ رفتہ رفتہ اُسکے دین اسلام میں آجانے کے حال سے اس کا ایک خدمتگار واقف ہو گیا۔ اور سدھ راوچے سنگہ سے یہ سارا حال بیان کر دیا۔ راجہ نے کہا کہ اگر میں اُسکو اپنی آنکھ سے نماز پڑھتا ہوا دیکھ لوں تو جیسا کہ اور لوگوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اُسکو ویسی سزا دوں۔ پھر حاسد جھیل خور ایسے وقت میں راجہ کو لائے کہ بہار تل نماز پڑھ رہا تھا۔ بہار تل نے جب یہ بات سنی کہ راجہ یہاں آیا ہوا ہے۔ اٹھ کھڑا ہوا۔ اور سلام کیا۔ راجہ نے کہا۔ اسے بہار تل یہ جو تم کر رہے تھے بری بات ہے۔ وزیر نے عرض کیا۔ کہ یہ جو کام میں کر رہا تھا کوئی ایسی چیز نہیں ہے۔ جو میرے مخالف منصوبہ سے عرض کیا گیا ہے۔ بلکہ میں نے اس وقت ایک سانپ دیکھا تھا کہ نکل کر اس صندوق تکلتے جو میرے پاس رکھا ہوا ہے چلا گیا۔ پس میں کھڑا ہوا۔ اسے ڈھونڈتا رہا۔ پھر جھپک کر دیکھنے لگا۔ تو بھی نہیں پایا۔ پھر میں زمین پر سرنگا کر دیکھا تھا کہ شاید نظر آجائے۔ راجہ نے اس صندوق کے نیچے سانپ کو ڈھونڈنے کا حکم دیا۔ یکایک اُسکے نیچے سے ایک سانپ بل کھاتا ہوا نکل آیا۔ راجہ نے بہار تل کی بات کو سچ جانا۔ اور جھیل خور جھوٹے پڑے۔ اور بہار تل کی آبرو خدا نے بچائی۔ اور اُس پر فوق زیادہ ہو گیا۔ اس مندر میں لوہے کا ایک ہاتھی سطح سے بلا کسی تعلق کے ٹٹک رہا تھا۔ اور بڑے بت کے بعد اُسکی تعظیم و تکریم کی جاتی تھی۔ اور سدھ راوچے سنگہ ہر سال ایک مرتبہ کھنبایت میں زیارت کے لئے آکر بڑے بت کی پوجا کرتا تھا۔ جو چوڑیاں مٹھن ہوتی تھیں چڑھاتا تھا۔ اس سال جبکہ راجہ کھنبایت میں آیا۔ اور یہ ارادہ کیا کہ جمع کے وقت بت کی زیارت کے لئے مندر میں جائے۔ عبداللہ نے پوجا رہی سے کہا کہ راجہ سے کہو کہ شکر اٹھتی ہے مجھے سے خواب میں بیان کیا کہ مدت دراز سے مطلق ہوں بغیر بہار

کے کھڑے کھڑے اگتا گیا ہوں۔ اب میں چاہتا ہوں کہ ایک پاؤں زمین پر
 ٹیک دوں یہ بات سنکر راجہ اور اسکے ساتھی متحیر ہوئے۔ جب رات ہوئی۔
 تو عبداللہ اٹھکر باقھی کے پاس گئے اور بغور دیکھا۔ تو وہ ہوا میں معلق پایا
 گیا۔ اور اسکے چاروں طرف ہر سطح میں سنگ مقناطیس مرصع جڑا ہوا تھا اور
 ہر سنگ اپنی طرف کھینچے ہوا تھا۔ پس ایک پتھر جو ایک پاؤں کے مقابل تھا
 اٹھیر لیا۔ باقھی نے ایک پاؤں زمین پر ٹیک دیا۔ جب صبح ہوئی یہ خبر لوگوں
 میں منتشر ہوئی۔ اور ہجوم عام ہوا۔ راجہ نے سنا تو حیرت و غم میں گرفتار ہوا
 پھر کئی روز کے بعد عبداللہ رتے پوچاری سے کہا کہ پھر جاو اور راجہ سے کہو
 کہ باقھی چاہتا ہے کہ دوسرا پاؤں بھی زمین پر ٹیکے اور ویسا ہی کیا جیسا کہ
 پہلے کیا تھا چند روز میں چاروں طرف سے پتھر اکھیر ڈالے یہاں تک کہ وہ بھی
 چاروں پاؤں سے زمین پر آ رہا۔ اور راجہ کو نہایت غم و الم اور حیرت و انگیز
 ہوئی۔ بعض آدمیوں نے راجہ کو خبر دی کہ پوچاری نے اپنا دین ایک عرب
 مسلمان کے لئے جو چند روز سے اسکے پاس ٹھہرا ہوا ہے تبدیل کر ڈالا ہے
 عرب اور نہایت دونوں نے یہ کچھ کہہ کر تباہ کیا ہے۔ راجہ سنکر پوچاری اور عبداللہ
 پر نہایت خشمگین ہو اگر رفتار کرنے کے لئے سیاسی پہنچے۔ اس وقت عبداللہ ظاہر
 ہوئے اور مندر کی سیڑھیوں پر چڑھ کر بیٹھے اور کچھ آیات وادعیات قرآنی پڑھ
 رہے جب لشکری ان کے قریب پہنچ گئے۔ تو پھر آگے نہ بڑھ سکے سیاسی انکی
 طرف دیکھتے تھے۔ اور بڑھ نہ سکتے تھے۔ بلکہ بھاگتے تھے۔ جب یہ خبر راجہ کو پہنچی
 تو خدو لشکر عظیم لیکر ملا۔ جب اتنے قریب پہنچ گیا کہ شیخ عبداللہ اچھی طرح نظر
 آتے تھے۔ تو پاؤں اس جگہ جم گئے۔ اور ان میں لگ بجھ کر اٹھی۔ راجہ نے اس
 حالت سے فریاد کی۔ اور توبہ کرنے کا عہد کیا کہ میں تمہارے دین میں داخل ہوتا
 ہوں۔ عبداللہ نے اس پر نظر رحمت کی۔ تو گویا راجہ اور اسکے ساتھی بنجیروں
 سے آزاد ہو گئے۔ اب راجہ شیخ صاحب کے پاس آیا۔ اور ان کا حال پوچھنے

لگا۔ عبد اللہ نے کہا کہ اسے راجہ اگر یہ بڑا بت جسکی تم پوچھا کرتے ہو۔ میرے سامنے
 ذلیل ہو کر میری خدمت کرنے لگے۔ تو تم اسلام لا کر میرے دین میں داخل ہو جاؤ
 جواب دیا جو کچھ تم کہتے ہو کر دکھاؤ گے تو ایسا کر دینگا۔ عبد اللہ نے کہا والد علی
 ما نقول وکیل یعنی جو کچھ ہم کہتے ہیں خدا اسکا مختار ہے، اور بت کی طرف دیکھ کر
 فرمایا اور ملعون اٹھ اور میرا ڈول لیکر جاتا لا ب سے پانی بھرا لا اور جلد لوٹ کر۔
 پس ایک بیک سجھم خدا و دبت کھڑا ہوا۔ اور جواب دیا لیک ایک مسجد ایک اور ڈول
 لیکر تالاب پہنچا اور اس میں تمام پانی جس قدر تالاب میں تھا بھر لیا۔ اور تالاب
 کو خالی چھوڑ دیا کہ مچھلیاں تر پئے لگیں۔ اور ڈول بھر کر عبد اللہ کے پاس لا کر
 رکھ دیا۔ لوگوں نے شور و غل مچایا کہ جاندار بغیر پانی کے فنا ہو جائینگے۔ اور
 عرض کرنے لگے کہ آدمیوں اور جانوروں پر یہ طعن فرما کر بت کو حکم دیکھنے کو پانی
 پھر تالاب میں چھوڑ دے۔ چنانچہ انہوں نے حکم دیا بت نے پانی ڈال دیا۔ اور
 تالاب بھر گیا۔ شیخ عبد اللہ کی یہ کرامات دیکھ کر بہت سے ہندو مسلمان ہو گئے
 جس قدر بہمن مسلمان ہوئے۔ انکے زنا پاک من سے زیادہ وزن میں تھے۔
 عرض کہ اس کا روائی کے بعد شیخ عبد اللہ پٹن کو گئے۔ اور وہاں بھی
 بہت آدمی مسلمان ہوئے۔ اور سدھ پور کے بھی بہت سے آدمی مسلمان ہوئے
 بعد اسکے شیخ عبد اللہ نے بہار کے بیٹے یعقوب کو علم دین سکھایا۔ اور
 موت کے وقت انکو اپنا جانشین کیا۔ یعقوب ہند کے داعی رہے۔ پھر یعقوب
 نے اپنے چچا تارسل دتائے فوقانی اور رائے موقوفہ کے اسکے بیٹے فخر الدین
 باگڑ میں جراج ڈونگر پور ملک راجپوتانہ میں واقع ہے یہیں۔ اور وہاں اسلام
 قائم ہوا۔ اور فخر الدین کفار کے ہاتھ سے باگڑ میں مقتول ہو کر موضع گلیا کوٹ
 میں مدفون ہوئے۔ انکی قبر پورول میں زیارت گاہ عام ہے۔ یعقوب نے داعیان
 یمن کے انون سے ہندوستان میں کار دعوت انجام دیا۔ اور وفات کے وقت
 لے کافہ فارسی مفتوح لام ساکن یاہے عثمانی مفتوح الف ساکن کا فاعلی مصموم داد مہول تائے اندھی

اپنے بیٹے اسحاق کو اپنا جانشین کیا اسحاق نے اپنے بیٹے علی کو اپنا قائم مقام
 بنایا علی بن اسحاق نے ملا آدم اور پیر حسن اور اپنے فرزند داؤد کو علم ادب
 سکھا کر ملا آدم کو احمد آباد پیر حسن کو سندھ بھیجا۔ اور داؤد کو اپنے پاس میں
 میں رکھا۔ اور وفات کے وقت پیر حسن کو اپنا جانشین کیا۔ اور پیر حسن مقتول
 ہونے کے وقت اپنا جانشین ملا آدم کو کر گئے۔ پھر ملا آدم نے اپنے بیٹے
 ملا حسن کو اپنا جانشین کیا۔ ملا حسن نے اپنے فرزند ملا راج کو اور ملا راج نے
 اپنے بیٹے ملا جعفر کو اپنا قائم مقام بنایا۔ یہاں تک داعیان گجرات داعیان
 یمن کے تابع رہے۔ ملا جعفر کے زمانے میں یمن کی دعوت عظمیٰ کا رتبہ منتقل ہو کر
 ہند میں داعی ہو سلف پر آگیا۔ اور داعی ملا جعفر داعی یوسف کے طبع ہوئے
 اور جب سے سلسلہ دعوت کا اولاد و اخلاف بہار میں چلا آتا ہے۔

ایشانک سو سائٹی بنگال کے جرنل جلد ۱۱ کے صفحہ ۸۴۲ سے بوبر دل
 کی ابتدا کے حالات اس مالاکے ترجمہ گجراتی صفحہ ۴۱۵ میں اس طرح نقل کئے
 ہیں کہ یعقوب نامی ایک آدمی اپنے گھر کے فساد کی وجہ سے اپنا ملک چھوڑ کر
 ۸۴۳ھ سے مطابق ۱۲۸۰ء میں مصر سے کھنیا بیت کو آیا۔ اُسکے مذہب والوں
 میں سے ہندوستان میں پہلا قدم رکھنے والا وہی آدمی تھا۔ اس وقت میں
 اُس مذہب کا سب سے بڑا ملا جو کئی برس سے یمن میں رہتا تھا ظہری
 و ذویب ابن موسیٰ نامی تھا۔ مصر میں خلیفہ مستنصر باللہ کا عمل تھا۔ اور سید
 اس سنگد و سدھ راج ہے سنگد ہندوستان میں پیران پٹن کا راجہ تھا۔
 بہت سے ایسے ثبوت ملتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مستنصر باللہ
 میں مرجکے تھے۔ اور ان کا پوتا حافظ کیا رہوان خلیفہ جس نے ۱۲۹۰ء سے
 ۱۲۹۲ء تک حکومت کی حکمران تھا۔ اس وقت کے بارے میں گجرات کی تاریخ
 کا سلسلہ گڑ بڑ سے بھرا ہوا ہے۔ تو بھی اسی کے وقت کے ساتھ ملتا ہو گا۔ کیونکہ
 سدھ راج ہے سنگد کہ جس نام سے گجرات ہوا حافظ سدھ راج بنا ہوا معلوم ہوتا ہے۔

سنہ ۱۹۰۶ء سلطان شہزادہ میں انہل وارٹے (پٹن) کا راجہ تھا اس بیان کے بعد اس مالا میں اس قصے کو اس طرح پورا کیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب کھنایت میں اگر ایک مالی کے شامل رہا جسکو اس نے اپنے مذہب میں داخل کیا پھر اُس نے ایک برہمن کے لڑکے کو مسلمان کیا۔ سردار اس راجہ اور اسکے دو دیوان تارل دتاے فوقانی سے، اور بہارل دو بھائی تھے وہ کھنایت کے ایک مندر میں اکثر جایا کرتے تھے۔ وہاں پر ایک لوہے کا ہاتھی سنگ مقناطس کے زور سے ٹکرا رکھا تھا۔ یعقوب نے اُن پتھروں کو نکال ڈالا۔ اور برہمنوں کے ساتھ بحث ہوئی جس میں بھی یعقوب جیتا۔ سردار اس اور اُسکے دو بہارل کو ایسی کرامت دکھائی جس سے انہوں نے اسکا مذہب اختیار کر لیا۔ اور انکی متابعت دو سرے ہندوؤں نے بھی کی۔ اور ان نو مسلموں نے عربستان کے ساتھ بیوہ راجہ کی کیا جس نے وہ بیوہ ہارے یعنی پوتہ سے کہلائے۔

اس قصے کے صحیح ناسول اور حالات میں بہت گڑبڑ پائی جاتی ہے۔ سردار اس سنگ واقع میں سرد راجے سنگ ہو گا۔ گجرات میں اس نام سرد راجے سنگ سے سدھ راج شہور ہے۔ لیکن تارل اور بہارل یہ دو دیوان جو لکھے ہیں۔ قیاس ایسا چاہتا ہے کہ ویر دھول و اگیلہ دگیھیل کے دیوان دو بھائی تیج پال اور دھنک پال تھے۔ یہ وہی دو بہن توہوں جسکو تارل اور بہارل شہور کر دیا ہے۔ اور پھر گمار پال یا ابے پال کی باتیں جو دوسری جگہ لکھی ہوئی ہیں۔ اور جنکے مطابق راجہ سنہ دو سر مذہب اختیار کر لیا تھا۔ سدھ راج جے سنگ کی طرف منسوب کر دی ہیں۔ کیونکہ یہ بات تحقیق ہے کہ سدھ راج نے اپنا مذہب نہیں بدلا تھا۔ وہ ہندو مذہب پر مرا ہے۔ سدھ راج جے سنگ سولنگی راجپوت تھا۔ اسکے حالات کتب تواریخ میں مفصل مذکور ہیں۔ گجرات اور مالوہ اور برہانپور اسکے زیر نگین تھے۔ قلعہ بھٹراج اسی نے بنایا تھا اور سدھ پور

لکھ وا کسور اور باندے معروف اور دال کے فتح اور باندے ہندی اور دار کے فتح اور لاکھ سکون ۱۱۷۰ء فتح سین

یہ بارہ ٹکڑے انہیں حجّتوں کی طرف اشارہ ہیں۔ اور انکو ٹکھا کہ کف دست کو اس سے استحکام اور قوام ہے۔ اس میں دو ٹکڑے ہیں۔ سو اس میں اشارہ ہے کہ رسول اور امام یعنی وصی جدا جدا نہیں۔ اور خدائے تعالیٰ نے پشت میں جو بارہ گڑیاں پیدا کی ہیں۔ وہ بھی انہیں بارہ حجّتوں کی طرف اشارہ ہیں۔ اور گردن باوجودیکہ پشت سے افضل و اعلیٰ ہے۔ مگر اس میں سات گڑیاں بنائی ہیں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں سات ناطقوں کی ذات کی طرف یہ اشارہ ہے اور اسی اشارے کی وجہ سے آسمان اور زمین اور دریا اور ہفتے کے دن اور کو اکب بارہ بھی سات سات ہیں۔ جو تمام عالم کے مدبر ہیں۔ اور اسی سبب سے چہرے میں بھی سات سوراخ رکھے ہیں۔ جب داعی تقریر طویل کے ساتھ اس مطالب کو بھی مدعو کے ذہن نشین کر دیتا ہے۔ تو دعوت شریف شروع کرتا ہے۔

دعوت ششم اس میں مکیات ختم کی تغیر کرتا ہے۔ نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور خمس اور حج اور جہاد اور طہارت وغیرہ امور مختلفہ شرعی کے قاعدے اور طریقے بیان کرتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ یہ سب رموز ہیں۔ کہ واسطے مصالحت اور بیعت عام کے جاری کئے گئے ہیں۔ تاکہ اس میں مشغول ہو کر آپس میں فتنہ و فساد نہ پھیلائیں۔ اور حاکم وقت کی حکومت اور تابعداری سے انحراف نہ کریں۔ ورنہ غیبت میں حجّت سے ضروریات کا اخذ کرنا اور احکام عبارت ہے۔ راز کے ظاہر کر دینے سے ایسے شخص کے سامنے جو اپنا ہم مذہب نہ ہو۔ بغیر قصد ہدایت کے اور صوم سے مراد امام کے اسرار کی حفاظت ہے۔ اور زنا اسرار دین کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں۔ اور غسل سے مقصود تجدید عہد و پیمان ہے۔ اور زکوٰۃ سے مراد یہ ہے کہ امور ات دینی سیکھ کر نفس کو پاک کرنا اور بعض کتابوں میں یوں لکھا ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لے سے یہ مراد ہے کہ امام معصوم کی متابعت کرے۔ اور زکوٰۃ سے یہ مطلب ہے کہ اپنے مال میں سے باخچال حصہ امام معصوم

دے۔ اور کہنے سے مراد پیغمبر علیہ السلام ہیں۔ اور باب سے حضرت علیؑ اور صفیہؑ نبی علیہ السلام اور مرہ سے وصی اور حاجیوں کے لیک بکھنے سے یہ مراد ہے کہ امام کی دعوت کو قبول کرے۔ اور خانہ کعبہ کا سات بار طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ائمہ سیدہ سے دوستی رکھے۔ اور رحمت سے مراد بدن کو تکلیف سے بچانا ہے اور دوزخ سے مراد بدن کو مشقت اور تکالیف میں ڈالنا ہے وغیرہ جب مدعو کے دل میں یہ باتیں جم جاتی ہیں۔ تو داعی فلسفے کی باتیں شروع کرتا ہے۔ اور احوال غلامان و اسطو و فیتا عورس وغیرہ کو دلائل عقلی کے ساتھ سمجھاتا ہے۔ اور جب یہ مطالب بھی ذہن نشین ہو جاتے ہیں۔ تو ایک سہ صدہ دراز کے بعد ساتویں دعوت شروع کرتا ہے۔

دعوت ہفتم اس میں کہتا ہے کہ صاحب ولایت اور ناصر شریعت کے لئے ایک مددگار اور برصاحب کی ضرورت ہے۔ تاکہ جو کچھ ارشاد کرے یہ اُس کو دوسروں کے خاطر نشین کر دے۔ اور ان میں ایک بجائے اصل کے ہے اور دوسرا نائب کی مثل ہوتا ہے۔ اور نظیر اسکی یہ ہے کہ مدبر عالم اصل ترتیب اور نظام عالم میں ایک ہی ہے۔ اور جو کچھ مدبر عالم سے پہلے پہل بلا واسطہ و بلا سبب صادر ہوا ہے۔ وہ بھی ایک ہی ہے جسکو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور صادر اول بھی کہتے ہیں۔ اس وجہ سے کہ پہلی مرتبہ صادر ہوا ہے۔ اور سب سے اول پیدا ہوا ہے چنانچہ اس مطلب کی طرف قرآن و حدیث میں بھی کئی جگہ اشارہ ہوا ہے انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون۔ یعنی اسکا حکم یہی ہے کہ جب کسی چیز کا پیدا کرنا چاہتا ہے۔ تو اسکو کہتا ہے ہو۔ پس وہ ہو جاتی ہے۔ اس آیت میں اول فی الرتبہ کی طرف اشارہ ہے اور دوم فی الرتبہ کی جانب اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے ان کل شیئ خلقناہ بقدرہ یعنی ہم نے ہر چیز کو پہلے اس کا اندازہ کرنے کے بعد پیدا کیا ہے۔ اور اس حدیث میں بھی آنحضرتؐ نے عقل کی جانب جس نے ابتداء اللہ تعالیٰ سے صدور پایا ہے اشارہ کیا ہے۔

ان اول ماخلق اللہ تعالیٰ خلق اللہ تعالیٰ نے جو چیز کے اول پیدا کی ہے وہ علم ہے اس میں اس قسم کی بہت سی باتیں ہیں جو ان لوگوں کی کتب میں مندرج ہیں۔ اور دراصل یہ قول فلاسفہ کے کلام سے ماخوذ ہے جنگی رائے یہ ہے الواحد لا یصلہ عندہ الا الواحد یعنی ایک سے صادر نہیں ہوتا۔ مگر ایک ہی جب یہ دعوت تمام ہو جاتی ہے تو داعی دعوت ہشتم شروع کرتا ہے۔

دعوت ہشتم۔ اس دعوت میں داعی کہتا ہے کہ ان دونوں ذاتوں میں کہ ایک مدبر الوجود ہے۔ اور دوسری اس سے صادر ہوئی ہے اس طور کا تقدم و تاخر ہوتا ہے۔ جیسے کہ علت کو معلول پر تقدم ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سابق ریختی مدبر الوجود علت ہے۔ اور لاحق یعنی صادر اول معلول ہے۔ اور مدبر الوجود نے جس ذات کو سب سے اول پیدا کیا ہے۔ اسی سے عالم کی تمام چیزیں پیدا ہوئی ہیں۔ اس طرح کہ مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ نے عالم علوی میں اول اپنے امر کے ذریعہ سے عقل کامل کو کہ جسکو عقل کلی اور عقل اول اور اول موجود اور صادر اول بھی کہتے ہیں پیدا کیا۔ اور پھر اسکے ذریعہ سے نفس ناقص کو جسے نفس کلیہ و نفس اولیٰ بھی کہتے ہیں پیدا کیا۔ پھر نفس کو عقل سے کمال حاصل کر نیکاذوق و شوق پیدا ہوا۔ پس نقصان سے کمال کی جانب نفس نے حرکت کی۔ مگر مدبر

الہ واضح ہو کہ حدیث میں حسب طرح یہ آیا ہے اول ماخلق اللہ تعالیٰ خلق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا وہ علم کسی طرح یوں بھی آیا اول ماخلق اللہ تعالیٰ خلق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا وہ میرا نور و حکما کا یہ مذہب ہے اول ماخلق اللہ تعالیٰ خلق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا وہ میرا نور و حکما کا یہ اول مخلوق ہونا لازم آتا ہے اسلئے بعض نے ان اقوال میں توفیق دیجی اور دونو حدیثوں و حکما کے قول میں اتفاق ثابت کر کے اختلاف اٹھایا ہے اس طرح کہ جو چیز اول پیدا ہوئی وہ اس حیثیت سے کہ مجرد ہے اپنی ذات کے اپنے مبدء کو جانتی ہے عقل کہلاتی ہے۔ اور اس وجہ سے کہ وہ تمام عالم کے پیدا ہونے اور علوم کے فیض اور حروف بننے میں اسطرح سے علم کہلاتی ہے جو اس حیثیت سے کہ وہ انوار بنو کے حاصل ہونے کیلئے وسیلہ واقع ہوئی ہے محمد کا نور ہے ۱۲ تذکرۃ السلوک مولفہ محمد بن النبی خاں مولفہ ایں سالہ ۱۲۸۵ھ حکمائے یونان کا بھی یہی مذہب ہے جو ہر عالم

میں اسطرح سے ہر عالم کا جامع ہے

آئے کے حرکت پوری نہیں ہو سکتی تھی اس لئے اجرام فلکی پیدا ہوئے۔ انکو نفس نے حرکت دوری کرائی۔ اور اجرام فلکی کے حرکات کے سبب سے اربعہ عناصر کی طبعیں پیدا ہوئیں۔ اور اربعہ عناصر کے ذریعہ سے مرکبات یعنی نباتات و حیوانات اور حیوانات پیدا ہوئے۔ اور ان سب مرکبات میں افضل و اشرف انسان ہے اس لئے کہ اس میں انوار قدسی کے حاصل کرنے کی استعداد ہے۔ اور عالم علوی کے ساتھ متعلق رہتا ہے۔ اور جبکہ عالم علوی میں عقل کامل کلی اور نفس ناقص کلی موجود ہیں جنہوں نے کائنات کو ایجاد کیا ہے۔ تو عالم سفلی میں بھی ایسی عقل کامل کا ہونا ضرور ہے۔ جو نجات کا وسیلہ ہو۔ اور اصطلاح شرع میں اسی عقل کامل سفلی کو رسول کہتے ہیں اور رسول کی نیابت میں ایک نفس ناقص نجات کے طریقے بیان کرنے کے لئے ہوتا ہے جسکو اس باب میں رسول کے ساتھ وہ نسبت ہوتی ہے۔ جو نفس کلیہ کو عقل کلی کے ساتھ کائنات کے ایجاد کرنے کے بارے میں نسبت ہوا کرتی ہے۔ اس نفس ناقص کو جو رسول کا نائب ہوتا ہے۔ امام اور رسول کا وہی کہتے ہیں۔ اور جس طرح افلاک کو عقل اول اور نفس اول حرکت دیتے ہیں۔ اسی طرح رسول اور امام انسانوں کے نفوس کو نجات کی طرف حرکت دیتے ہیں۔ مگر ان اسماعیلیہ کے ہاں مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے نہ کوئی نام ہے نہ نشان نہ بیان نہ صفت اور نہ اسکو الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ پس انکے زعم میں خدا نہ موجود ہے نہ محدود نہ عالم نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز و غیرہ وغیرہ کیونکہ انکا زعم یہ ہے کہ ان اوصاف کے ثابت کرنے سے خدا کی مشارکت موجودات کے ساتھ لازم آجائے گی۔ اور ان اوصاف کی اس ذات پاک سے نفی کر دینے سے تعطیل لازم آتی ہے۔ اس لئے یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ قدیم ہے۔ وہ خدا کا امر اور حکم کن ہے۔ اور جو کچھ حادث ہے۔ وہ مخلوق ہے۔ اور اسکی فطرت ہے۔ جو اس کے داعی مدعو سے کہتا ہے۔ کہ یہ دو سر اچھے عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اعمال ذات میں مدبر الوجود کی ابتلاع اختیار کرتا ہے۔ یہاں تک کہ یہ مدبر الوجود کے مرتبے کو پہنچ جاتا ہے۔ اور دونوں میں ذرہ بھر تفاوت نہیں رہتا۔ اسی طرح داعی مدعی

کے مرتبے کو پہنچ جاتا ہے۔ غرض کہ عالم کے کاروبار اسی طریق پر جاری ہیں اسکے
 بدداعی کہتا ہے کہ رسول کا معجزہ یہی چیزیں ہیں جن سے انسانوں کی ہدایت
 کا کام متعلق ہے۔ سوا اسکے کچھ بھی نہیں۔ اور انتظام عالم کی غرض سے ہی
 بنی زمین و آسمان جو اہر و اعراض کی حقیقت بیان کرتا ہے۔ کبھی ایسی وضاحت
 کے ساتھ کہ لوگ اُسے سمجھ لیتے ہیں۔ اور کبھی ایسے رمز کے ساتھ کہ علما بھی اُسکے
 اور اک سے عاجز آتے ہیں۔ اور اسی تدبیر کے ساتھ رسول کی شریعت کو انتظام
 حاصل رہتا ہے! اور آدمی اُسے مانتے ہیں۔ اور داعی کہتا ہے کہ قیامت اور
 ثواب و عذاب کے معانی کچھ اور ہی ہیں۔ جو عام طور پر ہر ایک کی سمجھ میں
 آنا دشوار ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ کہ کو اکب کے دور سے ختم ہو کر دوسرے دور سے
 شروع ہو جاتے ہیں۔ ورنہ سیارات اور ثواب میں کسی طرح کون و فساد نہیں
 آسکتا۔ انکی طبائع برباد ہونے اور فنا ہونے سے بری ہیں۔ پس قیامت کے
 یہ معنی کسی طرح درست نہیں ہیں۔ کہ اجرام علوی فنا ہو جائینگے۔ اسکے بعد داعی
 دعوت نہم شروع کرتا ہے۔

دعوت نہم۔ یہ دعوت سب دعوات کا نتیجہ ہے۔ جب داعی مدعو کی
 طرف سے مطمئن ہو جاتا ہے۔ تو اُسے ہدایت کرتا ہے۔ کہ فلاسفہ کی کتابیں دیکھا کر
 اور علوم الہی و طبعی کا مطالعہ کرتا رہ۔ جب داعی سمجھ لیتا ہے کہ مدعو کو فلاسفہ کے
 اکتوال پر خوب واقفیت حاصل ہو چکی۔ تو اب داعی اپنے رازدلوں کو کھولنا
 شروع کرتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ جو کچھ میں نے اصول و حدیث سے اب تک
 اطلاع دی ہے۔ یہ سب رموز اور اشارات ہیں۔ طرف معانی و مبادی اور
 انقلاب جو اہر کے اور وحی صرف نفس کی صفائی کا نام ہے۔ اور رسول یا نبی
 کا کام یہ ہے۔ کہ جو بات اسکے دل میں آتی ہے۔ اور اُسے بہتر معلوم ہوتی ہے
 وہ لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے۔ اور اسکا نام کلام الہی رکھ دیتا ہے۔ تاکہ لوگوں کے
 دلوں میں یہ قول اثر کر جائے۔ اور اسے مان لیں۔ تاکہ سیاست اور مصلحت عام

میں انتظام ہے۔ اور جبکہ نبی کی حقیقت یہ ٹھہری۔ تو کسکے تمام اقوال پر عمل کرنا
کیا ضرور۔ اسی قدر عمل کرنا چاہئے۔ جو اپنی مصالحت اور حاجت کے مناسب ہو بلکہ
عارف کے واسطے تو نبی کے کبھی قول پر عمل درآمد اور پابندی ضرور نہیں۔ اسکے
لئے صرف معرفت ہی کافی ہے۔ کیونکہ معرفت ہی اصل الاصول ہے۔ اور سب
کمالات کی انتہا اسی کی طرف ہے۔ اور جو کچھ قیدیں اور اعمال کی پابندیاں مقرر
ہیں۔ وہ کافروں کے واسطے واجب ہونی ہیں۔ جو معرفت سے آگاہ نہیں ہوتے
اور عارف کے حق میں یہ باتیں بالکل عبث اور باگراں ہیں۔ اور اقسام معرفت
سے ان لوگوں کے نزدیک ایک یہ ہے۔ کہ انبیائے ناطق صاحب شرائع واسطے
سیاست عام کے مقرر ہیں۔ اور جن انبیاء کے پاس حکمت خاص ہے۔ وہ فلاسفہ
کی جماعت ہے۔ اور عالم کا وجود روحانی ہے۔ اور جو کچھ ریاضت کتب معارف
کے مطالعہ میں کی جاتی ہے۔ یہی ناظر کو امام تک پہنچا دیتی ہے۔ اور امام کے
ظہور کے معنی یہ ہیں۔ کہ دعا کے ذریعہ سے اسکے احکام امر و نہی جاری ہوں
یعنی یہی امر و نہی کا ظہور بعینہ امام کا ظہور ہے

فائدہ مقتدایان اسماعیلیہ طالبین اور اپنے متقدمین کو غیر مذہب
والوں کی اہل اسلام میں سے کتب دیکھنے سے منع کرتے ہیں۔ بلکہ جس قدر بیانات
مقدمین اسماعیلیہ نے اپنی کتب میں مندرج کئے ہیں۔ انکے سیر مطالعہ سے بھی
متاخرین اسماعیلیہ روکتے ہیں۔ اور ان میں خوض و غور کرنے سے منع کرتے ہیں
تاکہ ذکی الطبع ہمارے فضائح و قبائح پر مطلع نہ ہو جائے۔

بوسہ

یہ ایک اسماعیلی مذہب قوم ہے۔ قلائد الجولہ فی احوال البوہرہ میں لکھا ہے
کہ جب سلطان صلاح الدین کی کوشش سے ملک مصر سے مذہب اہل دیوبند و اہل کفر
تواکثر مردمان اسماعیلیہ اپنے داعی کے ساتھ ملک مصر اور مغرب سے نکل کر چند

دین میں ہے جو کہ وہاں شہر حراز میں قدیم سے ان کا داعی موجود تھا اس لئے
ہندوستان کو چلے آئے۔ اب گجرات۔ دکن۔ مالوہ۔ کوکن۔ راجپوتانہ میں بوہرے کے
نام سے مشہور ہیں۔ ابجد العلوم اور سحر المرجان میں لکھا ہے کہ بیوہ ہار ہندوستانی
زبان میں تجارت کو کہتے ہیں۔ اور بوہرے کے معنی تاجر ہیں۔ اور بوہرے تجارت
کے معنی میں اس لفظ کی جمع ہے چونکہ یہ ساری قوم تجارت پیشہ ہے اس لئے
بوہرے کہلاتی ہے۔ اور اسی وجہ سے یہ لوگ مرزاہالی کے ساتھ رہتے ہیں
اور ان کے داعی سابق میں احمد آباد ملک گجرات اور برہانپور ملک خاندیس
اور اجین ملک مالوہ میں رہتے تھے۔ اب کئی پشت سے بندر سورت میں رہتے
ہیں۔ اور دس لاکھ روپے کے قریب سالانہ قوم بوہرہ سے انہیں
پہنچتا ہے۔ امیرانہ ٹھٹھا سے بسر کرتے ہیں۔ قاضی نور الدین شوستری اثنا عشری
جو ۱۰۱۰ھ میں عہد جہانگیر میں بوجہ تصنیف کتاب مجالس المؤمنین کے
دورہ خاردار سے ستر برس کی عمر میں بادشاہ کے حکم سے اتنے پٹوائے گئے کہ
آخر دم نکل گیا، مجالس المؤمنین کی جلد اول میں کہتے ہیں کہ اس زمانے سے پچھنٹا
۳۰۰ برس پیشتر ایک فاضل ملا علی نامی کی ہدایت سے یہ لوگ مسلمان ہوئے ہیں
ملا علی کی قبر کھنڈیت میں ہے۔ انگریزی کی بعض کتب تو اس سچ میں بھی لکھا ہے
کہ بوہرے اصل میں ہندو تھے۔ اسکی تصریح کتاب گجرات اینڈ گجراتی مولفہ ہونم
ملہاری کے صفحہ ۵۲ مطبوعہ لندن ۱۸۸۲ء میں ہے۔ اور مرآت احمدی کے
ترجمہ انگریزی کے صفحہ ۲۰۹ کے نوٹ میں مندرج ہے کہ بوہرے دراصل ہندو
تھے اور کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج و عقیدے پر اب تک وہ چلتے ہیں۔
اس مالاکہ ترجمہ گجراتی کی جلد اول کے صفحہ ۷۱ میں لکھا ہے کہ بھٹا لوگ
کہتے ہیں کہ احمد شاہ نے برہمن اور مہاجنوں کو مسلمان بنایا تھا۔ وہ بوہرے
بن گئے۔ اور پیر پچنگ آف اسلام مولفہ ارنلڈ کے صفحہ ۲۲۵ میں لکھا ہے کہ

لہ دیکھو تذکرہ ریاض الشرا و تذکرہ نشر عشق و جلد اول نجوم السار ۱۲۸

محمود بیگراہ کے عہد میں جسکی حکومت ۱۲۵۹ھ سے ۱۲۸۱ھ تک گجرات میں ہی ہے۔ بوہروں کی جماعت اسلام لائی ہے۔ اور یہ گیارہویں صدی اور چودھویں صدی میں غالباً مسلمان ہوئے ہونگے۔ کیونکہ شمالی گجرات کے ہندو راجہ انہل داڑے والے شیعہ واعظوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے تھے۔ اور غالباً کئی فلسوں میں وہاں اسلام پھیلا ہوگا۔ الیٹ نے تاریخ ہندوستان کی پہلی جلد میں الاولاد رینی سبھی سے ترجمہ کیا ہے۔ کہ شہر نہروالہ یعنی انہل داڑے، میں بہت سے مسلمان بوہاری آتے جاتے ہیں۔ اور وہاں کا راجہ اور اسکا نائب انکی عزت کرتے ہیں۔ اور وہاں انکی پوری طرح حفاظت کی جاتی ہے۔ الاولاد رینی کا مولف ابو عبد اللہ ہے۔ جو گیارہویں صدی عیسوی میں پیدا ہوا تھا۔ اسکا کلو پیڈیا آف انڈیا کی جلد اول کے صفحہ ۴۰۳ میں لکھا ہے کہ دس صاحب شجر کرتے ہیں۔ کہ بوہروں کی بنیاد گجرات میں ہوئی ہے۔ اور ایسا پایا جاتا ہے۔ کہ وہاں پر ہندوؤں کو مسلمان بنالیا گیا ہے۔ مگر ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ سندہ کی طرف سے آئے ہوئے ہیں۔

ایک فاضل بوہرے نے جسکا نام عبدالعلی سیف الدین ہے اور سیفی تخلص ہے۔ ایک کتاب زبان عربی میں بنائی ہے۔ اسکا نام مجالس سیفیہ ہے۔ اور ۱۲ ذیقعدہ ۱۲۲۲ھ کو یہ کتاب تمام ہوئی ہے۔ اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ بوہرے ہندوؤں سے مسلمان ہوئے ہیں۔ اور تفصیل اسکی مجالس سیفیہ کی نویں مجلس میں اس طرح مذکور ہے۔ کہ شیخ آدم صفی الدین بن ذکی الدین نے کہا ہے۔ کہ شمس بامد نے اپنے پاس مصر کے دو آدمی بلائے۔ ان میں سے ایک نام عبداللہ اور دوسرے کا نام احمد تھا۔ اور انکو داعیان یمن کے پاس بھیجا۔ اور ان کو کھانہ و نوں کو ہندوستان کی طرف روانہ کر دیا جائے۔ حسب احکم وہ دونوں یمن سے چلکر ہند میں آئے۔ اور شہر کھنابت کے ساحل پر اترے۔ یہاں کا راجہ ایک راجپوت تھا جسکا نام

بھی اُسی نے آباد کیا ہے

جامع الحکایات سے ایسٹڈن تاریخ ہندوستان کی دوسری جلد میں ایک قصے کا ترجمہ کیا ہے جسکی نسبت اسکا مولف محمد اذنی کہتا ہے۔ مگر میں نے اس قصے سے بہتر دوسرا قصہ نہیں سنا۔ محمد اذنی ایک دفعہ کھنبات میں تھا جو سمندر کے کنارے پر آباد ہے۔ اور جس میں بہت سے سنی مسلمان رہتے تھے۔ جو مذہب کے نہایت پابند اور سخی تھے۔ وہاں اُس نے سنا کہ یہ شہر کھنبات گجرات کے راجہ جے سنگھ کے قبضے میں تھا۔ جسکا دار الحکومت نہروال دہلی تھا۔ اور اُسکے عہد میں یہاں آتش پرستوں اور مسلمانوں کی بڑی آبادی تھی۔ مسلمانوں کی ایک مسجد تھی۔ اسکے پاس ایک مینار بھی تھا جس میں گھڑے ہو کر نوذن اذان دیتا تھا۔ آتش پرستوں نے غیر مذہب والوں کو مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے بہکا یا۔ جنہوں نے وہ مینار توڑ ڈالا۔ اور مسجد جلاد سی۔ اور انشی مسلمان مارے گئے۔ مسجد کے خطیب کا نام قطب علی تھا۔ وہ بچ کر نہروالہ کو گیا۔ اور اُس نے تمام مظالم کی فریاد کی۔ مگر راجہ کے درباریوں میں سے کسی نے اُسکے حال پر توجہ نہ کی۔ اور نہ دوسری ہر ایک درباری اپنے ہم مذہبیوں کے بچانے کی کوشش کرتا رہا۔ قطب علی نے یہ سنا کہ راجہ شکار کو جانے والا ہے۔ وہ جنگل میں جا کر راجہ کی رہگذر پر ایک درخت کے تلے بیٹھ گیا۔ جب راجہ اُدھر پہنچا۔ تو قطب علی نے عرض کیا۔ کہ آپ ہاتھی کو ٹھیکر کر مہری جو شکایت ہے وہ سن لیجئے۔ راجہ نے ہاتھی روک لیا۔ قطب علی نے ایک نظم جو ہندی کی شاعری میں بنائی تھی۔ اور اس میں یہ تمام واقعہ لکھا تھا۔ راجہ کے ہاتھ میں دیدی رہا۔ جس نے وہ نظم پڑھ کر اپنے ایک نوکر کو حکم دیا۔ کہ قطب علی کو اپنے ساتھ حفاظت سے رکھے۔ اور جب میں کہوں اُسکو دربار میں پیش کرے۔ اس کے بعد راجہ لوٹا اور اپنے نائب کو بلا کر فرمایا۔ کہ تمام ریاست کا کام تم کو سونپتا ہوں۔ میں تین روز کے لئے تمام کام چھوڑ کر نہروال میں رہوں گا۔ اس طرح

کسی ریاستی کام سے مجھے دق نہ کیا جائے۔ اور اسی شب کو راجہ ایک نڈنی
 پر سوار ہو کر نہروالہ سے کھنڈاپت کو راہی ہوا اور ۲۰ فرسنگ کے فاصلے کو ایک
 رات دن میں طے کیا اور سوداگر کے بھیس میں شہر میں داخل ہوا۔ بازار
 اور کوچوں میں اک اک موقعوں پر ٹھیکر قطب علی کی شکایت کے متعلق
 حالات ٹٹولتا رہا۔ راجہ کو خوب متحقق ہو گیا کہ مسلمانوں پر بڑا ظلم ہوا ہے اور
 وہ قتل کئے گئے ہیں۔ بعد اسکے ایک برتن میں سمندر کا پانی بھر کر اور لیگر
 نہروالہ کو لوٹ گیا۔ جہاں پر اپنی روانگی سے تیسری رات کو پہنچ گیا۔ صبح کو
 اس نے دربار کیا اور قطب علی کو بلایا۔ فرمایا کہ تم اپنا سارا واقعہ بیان کرو
 اس نے تمام وکمال حقیقت سنائی۔ درباری گروہ کے غیر مذہبی آدمیوں نے
 چاہا کہ اسکو جھوٹا مینا میں اور دھمکائیں۔ اسپر راجہ نے اپنے پانی والے کو
 حکم دیا کہ وہ پانی کا برتن حاضرین کو دیدے۔ تاکہ وہ سب اس میں سے پیوں
 ہر ایک شخص نے اسکو پینا چاہا اور کچھ کر چڑھا اور سمجھایا کہ سمندر کا پانی ہے۔
 پینے کے قابل نہیں۔ اسکے بعد راجہ نے کہا کہ چونکہ اس معاملہ میں جدا جدا مذہب
 والوں کا ایک دوسرے سے تعلق تھا۔ اس لئے میں نے کسی پر بھروسہ نہ کیا
 اور خود کھنڈاپت کو جا کر تمام حالات کی تحقیقات کی تو معلوم ہوا کہ مسلمانوں پر
 فی الواقع ظلم و جبر ہوا ہے۔ پھر اس نے کہا کہ میرا یہ فرض ہے کہ اپنی تمام رعایا
 کے حال کی نگہ رتی رکھوں۔ اور انکی ایسی حفاظت کروں کہ وہ امن کے ساتھ
 رہ سکیں۔ اسکے بعد اس نے حکم دیا کہ غیر مذہب والوں یعنی برہمنوں اور
 آتش پرستوں اور دوسری ذات والوں میں سے دو دو معزز آدمیوں کو سزا
 دیجائے۔ اور ایک لاکھ بالوتے دجاندی کا سکہ اس مینار مسجد کی دوبارہ
 تریابی کے لئے دئے۔ اور چار پارچے کا خلعت عطا کیا۔ اس خلعت کے کپڑے
 اتناک حفاظت سے رکھے ہوئے ہیں۔ اور کسی بڑے تیوہار کی تقریب میں دھٹلے
 جاتے ہیں۔ وہ مسجد مینار کچھ روزوں پہلے تک کھڑے تھے لیکن جب بالا

دالموہ کے لشکر نے ملک نہروال پر حملہ کیا۔ اس وقت میں وہ تورڈالے گئے۔ سید شرف تہمین دتائے فوقانی سے بروزن کمین اپنے اپنے خراج سے انہیں پھر نوادہ اور ایک کی بجائے چار مینا پھیر کر اگر آپر سونے کے کٹس چڑھوائے ہیں۔ وہ اپنے مذہب کی اس عمارت کو غیر مذہب والوں کے ملک میں چھوڑ گیا۔ اور وہ عمارت اب تک موجود ہے۔ غرض کہ بقول مجھڑاؤنی جے سنگھ ہندوستان کے اس زمانے کے دالیاں ملک میں سب سے بڑا اور نہایت مدبر تھا۔ وہ بڑی نرمی کے ساتھ حکومت کرتا تھا۔ اور دوسرے سرداروں کو اپنے دباؤ میں رکھتا تھا۔ جامع الحکایات شمس الدین التمش کے وقت میں سال ۱۲۷۷ء کے قریب بنی ہے۔

بوہروں کے ہاں ائمہ کی ترتیب

بوہرے مستنصر باند کے بعد متعلی باند کو امام بحق جانتے ہیں متعلی کے متعلی کے بعد انکے بیٹے آبر باحکام ابدت تحت سلطنت پر متمکن ہوئے ۷۷ بیچ اثنانی ۱۲۲۷ء کو امر کے ہاں بیٹا پیدا ہوا۔ چنگنام ابوالقاسم طیب رکھا۔ اور جس مکان میں انکی ولادت وقوع میں آئی تھی اسکا نام بیت حق معصوم رکھا گیا۔ ان ائمہ کے خوارق عادات بھی مجالس سیفیہ میں مذکور ہیں۔ چنانچہ مجالس سوم میں امرکا ایک معجزہ لکھا ہے۔ جو ناظرین کی دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ کہہ رہے کہ امرکا وزیر افضل ابن بدر جمالی اپنے دین میں مذہب تھا۔ ایک شخص صن جادوگری کا افضل کے ساتھ بیٹھا تھا۔ اور ایک خوان بغیر اٹھانے والے کے خود خود اٹھا چلا آتا تھا۔ لوگ تعجب کرتے تھے۔ یہ خبر امر کو پہنچی۔ افضل کو کہہ کر اسے بلایا۔ امر کے سامنے بھی اس نے یہی شعبہ دکھایا۔ پھر دس پر شیر کی تصویر تھی۔ امر نے اس تصویر کو حکم دیا۔ مجسم شیر بنکر ساحر کو کھٹا گیا۔ افضل خیر مندہ ہوا۔

۵۲۴ھ کو امرقاہرہ میں سر راہ زخمی ہوئے۔ تو اپنی جان بخشی
کے لئے طیب کے واسطے وصیت کی۔ اور ابن مدین کو بلا کر طیب کو ترتیب
کے لئے ان کے حوالے کیا۔ اور کہا کہ اپنے بچہ و اماں ابو علی کو باب مقرر کیجیو۔
اور دھاریا کر کے رات میں امرنے رحلت کی۔ اور امرائے دولت طیب کو لے کر
قاہرہ چھوڑ کر چلے گئے اور مستور ہو گئے۔ جب یہ خبر یمن میں پہنچی۔ تو حرۃ ملک
اور داعی دعوت میں قائم ہوئے۔ ناو طیب بن امر کی بیعت لیتے رہے
قاہرہ میں مسند نشین خلافت عبد المجید ہوئے۔ جس کا لقب الحافظ لارامہ تھا۔
ان کو پورے نہیں سنتے۔

بوہروں میں وصی اور اممہ کی ترتیب اس طرح ہے (۱) وصی حضرت علی۔
(۲) امام حسن (۳) امام حسین (۴) امام زین العابدین (۵) امام محمد باقر (۶)
امام جعفر صادق (۷) امام اسماعیل (۸) امام محمد (۹) امام عبداللہ (۱۰) امام
احمد (۱۱) امام حسین (۱۲) امام مہدی (۱۳) امام قائم (۱۴) امام منصور
(۱۵) امام مہر (۱۶) امام عزیز (۱۷) امام حاکم (۱۸) امام ظاہر (۱۹) امام متنصر
(۲۰) امام متعلی (۲۱) امام امر (۲۲) امام طیب۔ پس پورے مہدیہ میں
مستعلو یہ ہیں اور مستعادیہ میں طیب ہیں۔ اور جعفر صادق کے بعد چار اماموں
کے مستور و مخفی ہونے کے قائل ہیں۔ اور وہ چار یہ ہیں۔ عبد اللہ احمد حسین
اور طیب اور عبد اللہ مہدی کا سلسلہ نسب امام جعفر صادق تک اس طرح
ملائے ہیں۔ مہدی بن حسین بن احمد بن عبد اللہ بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق

علماء دعوت اور داعیوں کا بیان

مجالس سیفیہ میں حرۃ ملک کی بڑی تعریف لکھی ہے۔ کہا ہے کہ وہ علم تنزل
ان مجالس سیفیہ میں ایسا ہی لکھا ہے اور دوسری کتاب تواریخ شکار و صیادۃ الصفائے ناصری اور حبیب التبر
اور تاریخ گزیدہ اور رجائات الفردوس وغیرہ ۵۲۴ھ میں امر کا مقتول ہونا ثابت ہوتا ہے اور ابو القاسم انکا

و تاویل و حدیث ائمہ و رسول میں متبحر تھیں۔ اور داعیان زمان ان سے پس پردہ سے مسائل سیکھتے تھے۔ اور احکام حاصل کرتے تھے۔ اور مشکلات دین میں کچھ پائے
 رجوع کرتے تھے۔ پس جس بات کے طالب تھے ان کی بات مان لیا اور ان کو علم و زہد و ورع
 و عبادت کے ساتھ سیاست و تدبیر میں بھی کمال حاصل تھا۔ ملوک یمن ان کی
 بندگی کے خواہاں اور اہل یمن ان کی اطاعت میں پویاں تھے۔ وہ اپنی حیات
 میں دعوت و حکومت پر اپنے مردان صاحب فضل کی وفات کے بعد قائم رہے
 اور انہیں کے عہد میں ستر واقع ہوا یعنی طیب بن امرستور ہوئے۔ اور جب
 تک یہ ملکہ زندہ رہیں انتظام میں کچھ خلل واقع نہ ہوا۔ حرہ ملکہ نے ۹۲ سال اور
 چنانچہ کی عمر پانچ سو سال ۳۲۷ھ میں وفات پائی۔ اور جامع مسجد ذی جلیل
 بائیں جانب قبلے کے مسجد کی ایک منزل میں مدفون ہوئیں۔ ان کی قبر آج تک
 زیارت گاہ ہے۔ مسجد مذکور کی دیوار جانب قبلہ میں ان کے حکم سے تمام اماموں
 کے نام علی بن ابی طالب سے ان کے زمانے کے امام تک لکھے گئے ہیں۔ حرہ ملکہ
 کے لئے ائمہ طاہرین کے نزدیک مقام محمود اور مرتبہ عالی تھا۔ اور خاص کر امر
 باحکام اللہ نے ان کو ہر طرح کے فضل سے مخصوص کیا تھا۔ اور تمام آدمیوں سے
 ان کے مرتبے کو بڑا دیا تھا۔ انہیں مقام نور کا حجاب اور بیت حق معمور کا جس
 میں طیب ابی القاسم پیدا ہوئے تھے باب مقرر کیا تھا۔ اور امر نے حرہ ملکہ
 کو حکم دیا تھا۔ وہ طیب ابی القاسم کی حالت میں ظہور اور استتار کے بعد ان کی
 ظرف دعوت کریں۔ اور دعوت کو ان کی طرف اور ان ائمہ کی طرف جو ان کی اولاد
 سے ہوں برابر جاری رکھیں۔ پس حرہ ملکہ کو جس بات کے لئے ان کے مولانے
 حکم دیا تھا اس پر مستعد اور قائم رہیں۔ ابو الفداء نے بھی اس ملکہ کا حال لکھا ہے
 مزید واقفیت کے لئے اس کو ہم نقل کرتے ہیں۔ لکھا ہے۔ کہ نام ان کا سیدہ اور
 لقب حرہ تھا۔ ان کے باپ کا نام احمد بن جعفر بن موسیٰ اصلمی ہے۔ ۳۲۷ھ
 میں پیدا ہوئی تھیں اور شہاب کی بیٹی اسمانے ان کی پرورش کی تھی۔ ۳۶۱ھ

میں اس کے بیٹے احمد الملقب بہ ملک مکرم بن علی بن قاضی محمد بن علی صلیحی نے جو صفا میں سلطنت کرتا تھا۔ اُن سے نکاح کیا۔ تمام کام حرہ موصوفہ انجام دیتی تھیں۔ احمد مکرم نے اپنی حیات میں انکو تخت پر بٹھادیا تھا۔ حرہ ملکہ انتظام سلطنت اور تدبیر مملکت اور لڑائیوں کے بندوبست کرتی تھیں۔ احمد مکرم کھانا پیسے اور عیش و عشرت میں مشغول رہتا تھا۔ ۴۳۰ھ میں احمد مکرم نے وفات پائی تو اُس کے چچا کا بیٹا ابو حمیرہ بن احمد بن مظفر بن علی صلیحی والی ریاست ہوا۔ تمام عمر ریاست کرتا رہا۔ یہاں تک کہ ۴۹۵ھ میں سب نے انتقال کیا۔ یہ شخص صلیحیوں کا سب سے پچھلا بادشاہ گذرا ہے۔ اُس کے عہد میں بھی سلطنت کے تمام کاروبار حرہ ملکہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ ابن سبا کے مرنے کے بعد حرہ ملکہ کی اپام حکومت میں ابن نجیب الدولہ مصر سے آکر ۳۸۵ھ میں سلطنت پر قابض ہو گیا اور یمن کے پہاڑوں میں پڑا رہا۔ یہاں تک کہ بادشاہ مصر نے اُس کے سر پر پہنچ کر ۳۸۵ھ کے بعد ابن نجیب الدولہ کو گرفتار کر لیا۔ اور اب سلطنت ابن رزیق بن عباس بن مکرم کے ہاتھ میں آگئی۔ آل رزیق کا نام آل عدن ہے۔ اور یہ لوگ آل ذیب بھی مشہور ہیں۔ مگر ان تمام انقلابات میں حرہ ملکہ کا اقتدار برقرار قائم رہا۔ یہاں تک کہ ۳۸۵ھ میں راسی ملک آخرت ہوئی۔ اُس کے عہد میں ملک بفضل ابو البرکات بن دلید حمیری حاکم تھرا کا کہنا سننا بہت چلتا تھا۔ بلکہ یہ شخص انکو سامنے احکام جاری کرتا تھا۔

مجالس سیفیہ میں بیان کیا ہے کہ داعی عماد الدین ادریس بن حسن نے کہا ہے کہ حرہ ملکہ نے داعی ذویب بن موسیٰ کو اپنا قائم مقام کر کے اور دعاۃ یمن کا انکو قدوہ بنا کے اور داعی خطاب کو ان کا معاون کر کے دنیا سے رحلت کی۔ پس وہ دونوں طیب بن تملک کی حیات و وفات میں انکی طرف دعوت کرتے رہے۔ اور خواجہ دعوت کو بلند کیا۔ اور طیب کے نشان ظاہر کئے اور داعی ذویب و دعاۃ مطلقین میں سے یمن و مضافات و جزائریں ہیں

طیب کے مخفی ہو جانے کے بعد اول ہیں۔ اور داعیِ مدیحی بن ملک نے بھی انکے لئے رتبہ تسلیم کیا تھا۔ داعیِ ذویب داعیِ ملک کے شاگرد تھے۔ اور داعیِ ملک نے الموند فی الدین شیرازی سے علم تحصیل کیا تھا۔ مجلسِ بستم مدکر فضائلِ عیدِ غدیر کے بعد بیان کیا ہے کہ علومِ دعوت کا مجدد داعیِ الموند فی الدین شیرازی ہیں جو امامِ مستنصرِ اشد کی طرف سے حجت تھے۔ اور تفصیل اسکی اس طرح ہے کہ داعیِ علی بن محمد مدیحی کے ہاتھ سے جب اشد نے امرائے نظام ظاہر کیا۔ اور انکو بلادِ یمن میں تمکین دی۔ تو مدیحی نے داعیِ ملک بن مالک حمادی کو مصر میں بھیجا۔ اجازت طلب کی۔ ملک مصر میں پہنچے اور انکو داعیِ موند فی الدین کے مکان میں ٹھہرنے کی اجازت ملی۔ رسالت برس تک داعیِ ملک داعیِ موند سے علومِ ائمہ کو حاصل کرتے رہے۔ اور جب وہ یمن کی طرف واپسی کی اجازت مانگتے تھے۔ تو قیام کے لئے حکم ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ داعیِ ملک نے ۲۷ مسائلِ دقیقِ داعیِ موند سے دریافت کئے۔ جس پر موند نے کہا کہ ان کا جواب میں نہیں دے سکتا۔ امام دینگے۔ اور ان کو امام کی خدمت میں لے گئے۔ تو ہر مسئلے کے جواب کے ساتھ خلعت ملتا گیا۔ داعیِ علی بن محمد مدیحی کے انتقال کے بعد داعیِ ملک یمن کے داعیِ قلم مقرر ہوئے۔ اور یہ بڑے عالمِ شخص تھے۔ داعیِ ملک سے بہت سے داعیوں نے علم حاصل کیا۔ اور یونہی ان کے بہت سے شاگرد تھے۔ مگر اعلیٰ درجہ کے دو ہی ہوئے۔ ایک انکے بیٹے داعیِ مدیحی اور دوسرے داعیِ ذویب بن موسیٰ جب داعیِ ذویب کی عمر پوری ہوئی۔ تو انہوں نے اپنی قائم مقامی کے واسطے داعیِ ابراہیم بن حسین کے لئے نص کی۔ اور انہیں اپنی طرح امام کے لئے باب مقرر کیا۔ اور ابراہیم نے اپنی وفات کے وقت اپنے بیٹے قلم کے حق میں ایسا ہی کیا۔ اسی طرح ابراہیم کے بعد دعاۃ میں سب کرتے رہے۔ اور اپنے قائم مقام کے لئے نص کرتے رہے۔ اسی طرح سلسلہ دعوت ایک دوسرے سے منتقل ہوتے۔ خلف عن سلف داعیِ عماد الدین ادریس

بن حسن تک پہنچا یہ عالم متعجب تھے۔ اس وقت دعوت میں بڑا اختلاف پیدا ہو گیا
 تھا۔ اور یہ بات کہی جاتی تھی کہ دعوت ہندوستان کو منتقل ہوگی۔ پھر سندھ
 تحصیل علم کے لئے چند شخص بلائے گئے۔ یہ چار شخص کہ اہل حرب و فضل تھے
 تھے۔ ہند سے یمن میں بھیجے گئے (۱)، داعی یوسف بن سلیمان ساکن سادہ پور
 (۲)، داعی جلال الدین (۳)، داعی داؤد بن قطب شاہ (۴)، داعی داؤد
 بن عجب شاہ۔ یہ تینوں شخص احمد آباد کے رہنے والے تھے۔ آخر کار داعی
 ادیس بن حسن نے جو یمن کے آخری داعی تھے۔ دعوت کی نص یوسف
 بن سلیمان کے لئے کی۔ اس وقت سے دعوت یمن سے ہند کو منتقل ہوئی
 یوسف اپنے زمانہ حیات میں دعوت میں قائم رہے۔ انہوں نے اپنی بعد داعی
 جلال الدین کے لئے نص کی۔ اور داعی جلال الدین نے داعی داؤد بن
 عجب شاہ کو اپنا جانشین بنایا۔ اور داعی داؤد بن عجب شاہ نے داعی داؤد
 بن قطب شاہ کے لئے اپنی قائم مقامی کی نص کی۔ یہ چاروں شخص بڑے
 کامل و ماہر تھے۔ خاص کر داعی داؤد بن قطب شاہ علما سب سے زیادہ اور
 علما سب سے بزرگ تھے۔ ان سے بھی علمائے دعوت علوم حاصل کئے مثلاً
 (۱) داعی شیخ آدم صفی الدین (۲)، داعی عبدالطیب زکی الدین بن داعی داؤد
 بن قطب شاہ (۳) شیخ امین جی بن جلال اور داعی عبدالطیب کی الدین
 سے اُنکے بھائی داعی قطب الدین نے علم سیکھا۔ اور قطب الدین سے داعی
 شجاع الدین سیر خاں نے تحصیل علم کی۔ اور داعی شجاع الدین سے
 اُنکے بیٹے شیخ نجم خاں نے فضل و کمال کی تکمیل کی۔ پھر اُن سے اُنکے شاگرد
 خان جی بھائی ابن سیر خاں نے علم و ادب حاصل کیا۔ اور یہ اپنے استاد
 کی طرح فاضل متبحر اور پرہیزگار تھے۔ اور اہل علمائے دعوت سے ہیں جو
 بعد ہوئے داعی بدر الدین نے خانجی بھائی کو خدمت دعوت کا متولی
 کر کے احمد آباد کو بھیجا تھا۔ اور اُنکے پاس تحصیل علم کے لئے داعی حکیم الدین

اور شیخ صفی الدین کو پہنچ دیا تھا جب صفی الدین اپنے استاد کے پاس
تحصیل علم کر کے واپس آئے۔ تو اپنے آبائی وطن نگر میں علوم پڑھانے لگے اور
احکام دین کے کام میں معروف ہو گئے۔ انہیں سے شیخ عبد القادر کلم
الدین بن ملا خاں نے علم تحصیل کیا۔ اور شیخ عبد القادر سے ان کے بھتیجے
شیخ حبیب الدین بن آدم بھائی بن ملا خاں نے علم حاصل کیا۔ اور شیخ
حبیب الدین سے شیخ رحمت الدین بن ماحسن نے سیکھا۔ شیخ خان جی بھائی
جب احمد آباد سے مراجعت کر کے اودیپور ملک میواڑ میں آئے تو وہاں ایک
مدرسہ قائم کیا۔ اور درس علوم و عبادت میں مشغول رہے۔ شیخ لقمان جی
ملا حبیب الدین غنویان شہاب میں رام پور چلے جہاں اودیپور میں آئے
اور شیخ خان جی بھائی بن میر خان جی سے تحصیل علم کرنے لگے۔ اور شیخ لقمان
جی سے ان کے پوتے بیٹہ الدین ملاولی بھائی بن شیخ لقمان جی نے تحصیل
علم کی۔ خان جی بھائی کا مزار اودیپور میواڑ میں ہے۔ اور بوہڑے بڑے فقیر
و عقیدت سے انکی زیارت ہمیشہ کرتے ہیں۔ ناریل لیجاتے ہیں۔ وہاں توڑ کر
کھوپڑہ تقسیم کرتے ہیں۔ اگر کسی بقیہاں ملتا ہے تو اس کے پتے چڑھانے
میں جن سے بہت ہی مست خوشبو آتی ہے۔ غرض کہ خاں جی سے علمی فیض کی
دو شاخیں انکے دو شاگردوں کے ذریعے سے چلیں (۱) شیخ صفی الدین بن
داغی زکی الدین (۲) شیخ لقمان جی ملا حبیب الدین جنکی تفصیل تم نے سن لی
شیخ عبد الحلیم سیف الدین مجالس بیہقیہ کے مولف کہتے ہیں۔ کہ یہ دونوں شہل
یعنی متفرق جماعتوں کے علوم سمجھ میں جمع ہوئے۔ اور دونوں شاخیں میری
طرف وارد ہوئیں۔ یہی نے ابتداء سے عمر میں شیخ رحمت الدین سے اور بعد
بلوغ شیخ بیٹہ الدین سے تکمیل علوم کی۔ اور پھر رتبہ دکتوت پر بھی فائز ہوئے
وہ کہتے ہیں۔ کہ ہمارا علمی نسب اور سلسلہ اس کا یہ ہے کہ داغی الموصوفی
الدین شیرازی سے داغی ملک بن مالک پراوران سے داغی

میں پر ایک دوسرے سے رتبہ دعوت از سلف تا خلف منتقل ہوا یہاں تک کہ
 داعی اور یس بن حسن یعنی سے داعی یوسف بن سلیمان کو ان سے
 داعی جلال الدین کو ان سے داعی داؤد بن عجب شاہ کو ان سے
 داعی داؤد بن قطب شاہ کو ان سے ان کے فرزند داعی عبد الطیب
 نے کی الدین کو ان سے ان کے بھائی داعی قطب الدین کو ان سے
 داعی شجاع الدین کو ان سے ان کے فرزند شیخ نجم خاں کو ان سے
 شیخ خان جی بھائی کو ان سے شیخ صفی الدین کو ان سے شیخ حکیم الدین
 کو ان سے شیخ حبیب الدین کو ان سے شیخ رحمت الدین کو ان سے داعی
 سیف الدین کو علم دعوت پہنچا اور شاخ دوم سیفی تک بیوں پہنچی ہوئی ہے
 شیخ خان جی بھائی سے شیخ لقمان جی نے ان سے شیخ حبیب الدین
 سے ان سے داعی سیف الدین نے علم پایا۔

ان عموگوں کی علمی و تاریخی تحقیق پر افسوس ہے جو سورت والے بڑے
 ملاجی کو بوہروں کا امام لکھ دیتے ہیں۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم کو بھی داعی
 اور امام میں فرق نہ معلوم ہوا اور انہیں یہ امر فتح نہ ہوا کہ داعی میں امام نہیں
 اسی لئے انہوں نے انکو کشف الغمہ اور رجبۃ الاکوان میں امام لکھا ہے۔ فرقہ اسماعیلیہ
 میں امامت منحصر ہے۔ بی بی فاطمہ علیہا السلام کی اس اولاد میں جو اسماعیل بن
 جعفر صادق کے سلسلہ نسب میں ہیں اور سورت والے ملاجی انکے نسب سے
 نہیں ہیں۔ اور بوہروں کے امام امر کے بعد طیب ابو القاسم مستور ہو گئے ہیں۔
 اس لئے انکی اولاد کا بھی پتہ نہیں۔ اور بغیر اولاد طیب ابو القاسم کے دوسرا
 امام ہو نہیں سکتا پس سورت والے ملاجی داعی میں یہ نہ اپنے آپ کو اولاد
 اسماعیل کہتے ہیں نہ امامت کا ادعا کرتے ہیں۔ میں نے ملا نجم الدین عبد القادر
 مرحوم کی ایک مہر ایک کاغذ پر دیکھی تھی جس میں صاف داعی کا لفظ نہ لکھا نام
 کے ساتھ تھا۔ ملا نجم الدین عبد القادر جبکہ اودپور میں تشریف لائے۔ تو میرے

والد کے ساتھ آنکو بہت محبت پیدا ہو گئی اور ان کے علم و فضل کی بڑی قدر و
 منزلت کرتے تھے۔ کچھ تحائف بھی دئے تھے۔ فی الحال ملا محمد عبداللہ الدین
 ان کے جانشین ہیں۔ ان کے اور ملا نجم الدین کے درمیان دو دواچی گزر چکے ہیں
 ایک ملا برہان الدین اور دوسرے ملا حسام الدین دواچی حال کے عزیز ^{۱۹۰۳}مطابق
 ۱۹۰۳ء میں اودھ پور میں آئے تھے۔ جنکا نام فہمان بھائی ہے۔ اور نہایت
 خوش سیرت اخلاق مجسم ہیں۔ مجھے جو ہر مشورہ طبعی کے محبت پیدا ہو گئی تھی پری
 دہوم دہام سے انکی دعویں بوہروں نے لیں۔ اور ہزاروں روپیہ ان کے لئے
 جمع کیا۔ جو لوگ دعوت نہیں کر سکے انکی نسبت یہ قرار پایا کہ فہمان بھائی
 ان کے مکان میں جائیں۔ اور اہل خانہ قدمبوسی کر کے جو کچھ توفیق ہونے پر
 کر دیں۔ تاریخ مالوہ میں منشی کریم علی نے لکھا ہے۔ کہ بوہرے پیادہ پاداشی کی
 اردلی میں دوڑتے ہیں۔ دست بستہ ان کے روبرو مکھڑے رہتے ہیں۔ پشت دیکر
 ان کے روبرو سے نہیں جاتے ہیں۔ جب تک اجازت بیٹھنے کی نہیں پاتے نہیں
 بیٹھے ہیں۔ جب ملا صاحب وضو کرتے ہیں۔ بوہرے کلی تک کا پانی ہاتھوں
 ہاتھ لیکر پی جاتے ہیں۔ اگر ملا صاحب نے مسجد یا کسی اور جانب کا پیادہ پا قصد
 کیا۔ ان کے زیر قدم کی خاک کو بوہروں نے آنکھوں کا سرمہ کیا۔

سیدنا الدین مولانا مجالس سیفیہ سے منقول ہے۔ کہ اصول علم دعوت میں
 چار کتابیں ہیں۔ اول اور اعلیٰ انکی رسائل اخوان الصفا و وہم کتاب لغتہ العقل
 سوم کتاب تاویل الدعائم چہارم المجالس الموثیہ۔ جو شخص ان کتب کا عارف
 ہو۔ اور مبلغ علما کو پہنچا ہو۔ وہ اس بات کا مستحق ہے۔ کہ اس سے رسائل حاصل
 کئے جائیں۔ اور اسکے قول پر رقوق کیا جائے۔ اور ہر ایک علم رسائل اخوان
 میں موجود ہے جو چاہے اسکا التزام کرے۔ مجھے بوہروں کے علمائے معلوم ہو کہ
 رسائل اخوان الصفا کے مصنف احمد بن عبداللہ ہیں۔

بوہروں کے اخلاق و عادت مرام وغیرہ

بوہروں میں بڑے بڑے ادیب زبان عربی کے ہوتے ہیں۔ نظم و شعر فصاحت و بلاغت کے ساتھ لکھتے ہیں۔ ہمیشہ کتب عربی دیکھتے ہیں۔ زبان فارسی اور دیگر عربی کتب میں شغل میں نہیں رکھتے۔ علما آپس میں خط و کتابت بھی عربی زبان میں کرتے ہیں۔ اور جو بچے علم ہیں، وہ گجراتی اور اردو میں لکھتے ہیں اور سارا وقت نماز و روزہ کا پابند ہے۔ اور اپنے مرشد کی اطاعت میں سرگرم ہے۔ کوئی دوسری چیز نہیں منہ آتا۔ اور سر پر بال نہیں رکھتا نہ حق پیتا ہے، نہ تمباکو کھاتا ہے، نہ سو گھنٹے مسکراتے قریب بھی نہیں بچھکتے۔ بوہروں کے علماء کسی سے منظم نہیں کرتے۔ خاص کر مہرہی ساظرہ سے بالکل بچتے ہیں۔ نہ اپنے مذہب کے اصول و فقہ و حدیث و تفسیر و عقائد کی کتاب بغیر مذہب والے کو دکھاتے ہیں اس بات کا انکار ہے۔ اور مجھ کو جو کچھ انتخاب مجالس سیفیہ وغیرہ کا ملا ہے۔ وہ ایک بڑی تہہ ہیر کے ساتھ اوپر پور میواڑ میں داؤدیہ بوہروں کے ہاں سے ہاتھ لگا ہے۔ کیونکہ یہاں یہی گروہ رہتا ہے۔

جس قبیلے یا شہر میں بوہرے رہتے ہیں۔ وہاں انکی تمام جماعت ایک محلے میں سکونت رکھتی ہے۔ وہ ہر سال مذہب والے کو اس میں جگہ نہیں دیتے اور اپنی مسجد اور جماعت خانہ اور قبرستان بھی سب سے علیحدہ رکھتے ہیں اور اپنی شادی غمی میں سوائے اپنی برادری کے دوسرے کو دخل نہیں دیتے اپنی ہی قوم میں بیاہ شادی کرتے ہیں۔ اور تلخ رنگ وغیرہ نہیں کرتے کسی غیر مذہب والے کی مسلمانوں میں سے بیٹی نہ لیتے ہیں۔ نہ اسے دیتے ہیں۔ بوہرے باوجود دیگر ہندوؤں سے سخت پرہیز رکھتے ہیں مگر ایک ایسا ان میں کچھ باتیں ہندوؤں کی باقی ہیں مثلاً انکے ہاں مقدس مقامات کے چاروں طرف نہیں۔ عورتیں باہر بے حجاب پھرتی ہیں۔ ہنگے پہنتی ہیں۔ یہ لوگ سودا خانہ دیتے لیتے ہیں۔ اور

روالی میں جگھٹ کی رات کو ہندوؤں سے زیادہ خوشی اور سامان روشنی کا
 اہتمام کرتے ہیں۔ اسی شب حساب کتاب کی نئی بہیاں شروع کرتے ہیں پرانی
 بہیوں کو بند کرتے ہیں۔ اور ہندی مہینوں اور تاریخوں کے اعتبار سے حساب
 و کتاب رکھتے ہیں۔ شاید اسی وجہ سے مرآت احمدی کے ترجمہ انگریزی کے
 نوٹ میں مندرج ہے کہ بوسہ کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج اور عقیدے
 پر اب تک چلتے ہیں۔ وضو مثل اہل سنت کے کرتے ہیں۔ اور اذان و اقامت
 میں اشہد ان امیر المؤمنین علی ولی اللہ کہتے ہیں۔ اور بعد اذان کے دعا پڑھنے کا
 پابن کر کے چند قدم چلتے پھرتے ہیں۔ لاکھ کھول کر نماز پڑھتے ہیں۔ اور نماز کا
 آٹھ سامان نہ بند کرتا تو پی مصلح اجداد رکھتے ہیں۔ نماز کے وقت لباس مستحل کو
 اتار کر نماز کے کپڑے پہن لیتے ہیں۔ مگر یہ بات مسجد میں ہوتی ہے۔ کسی اور جگہ
 مستحل کپڑوں سے بھی نماز پڑھ لیتے ہیں۔ مسجد میں غور توں کے واسطے بھی
 ایک حصہ علاحدہ رکھتے ہیں۔ نماز میں وقت پڑھتے ہیں۔ ظہر اور عصر کو لایٹیں ہیں
 اور مغرب و عشاء کو لاکر پڑھتے ہیں۔ اور فجر کو پڑھتے ہیں۔ پیش امام بطور عامل و
 قاضی کے داعی کی طرف سے ہر سستی میں بوسہ کے لئے مقرر ہوتا ہے۔ اسکی
 معرفت سالانہ نذرانہ ہر ایک اپنے مقدور کے موافق اور زکوٰۃ کا روپیہ داعی کو
 پہنچاتا ہے۔

مجاہد سیفی کی مجلس ہفتیم میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ فطر ایک صاع گندم یا ایک
 صاع جو یا ایک صاع چھوڑنے یا ایک صاع سریز میں۔ مگر گندم اور جو اور
 چھوڑنے اور سریز نہ ملیں۔ لہذا اسکے عوض میں نقد درہم قبل بابت اسکے دیوے
 مجلس چہارم میں لکھا ہے۔ کہ مقدس راہیں ۱۷۔ اور ۱۹۔ اور ۲۱۔ اور ۲۳۔ تاریخ
 لی ہیں۔ اور مستوفی روزائے یہ ہیں۔ ماہ شعبان۔ ۱۰۔ اور ہر ماہ کا چھٹنہ اول آخر
 اور ہر ماہ کا درمیانی چار شنبہ۔ بوسہ کے حساب سے ماہ ذی الحجہ میں جس دن
 اتارنا شروع واقع ہوتی ہے۔ اس دن عید غدیر منانی جانی ہے۔ ہر مقام پر عامل

بوہرول سے مشتاق لیتا ہے۔ اور وہ ابرس سے جسکی عمر کم ہو اس سے مشتاق نہیں لیا جاتا۔ اس مشتاق میں عقائد اور مذہب کی باتوں پر قائم رہنے اور بری باتوں سے بچنے کا اقرار لیا جاتا ہے۔ آج کے دن سب بوہرے روزہ رکھتے ہیں۔ اور ہر ایک اپنی قدرت کے موافق عامل کو نذر دیتا ہے، تمام زرنذر سے چہارم حصہ عامل کو ملتا ہے۔ اور تین حصے داعی کی سرکار میں جمع ہوتے ہیں۔

تاریخ مالوہ میں لکھا ہے کہ اگر اس قوم کی عورت نے زنا کر یا یا کوئی اور قصور کیا تو شوہر نے عورت کے حنفیہ پانچ روپے اُسکے دوپٹے میں باندھ دئے۔ جب عورت نے روپے دیکھے معلوم کیا کہ شوہر نے اُسے طلاق دی وہ اپنے ماں باپ کے گھر چلی گئی

اس فرقہ کی یہ خصوصیات سے ہے کہ ماہ رمضان میں ایک یا دو روز قبل روزہ رکھتے ہیں۔ اور جب ایک یا دو روز باقی رہتے ہیں تو عید کر لیتے ہیں۔ اور پورے تیس روزے رکھتے ہیں۔ اور روزہ اول وقت افطار نہیں جیسا کہ حنفیہ افطار کرتے ہیں۔ اور نماز مغرب بھی حنفیہ کی طرح اول وقت میں پڑھتے ہیں عشرہ محرم کے مراسم بھی قبل سے ادا کر لیتے ہیں۔ اور اسی طرح مقامات عرفات بھی یہ ایک یا دو روز قبل سے حج ادا کرتے ہیں۔ اور وہ ایسی تدبیر سے ہو جاتا ہے کہ اہل سنت کو خبر تک نہیں ہوتی۔ مقام عرفات میں حج سے کئی دن قبل سے حاجیوں کی آمد شروع ہو جاتی ہے۔ اور وہ کوئی پھوٹی سی جگہ نہیں کہ اگر تھوڑے سے آدمی کچھ کریں تو سب کی فضاں انپر پڑیں پس یہ اپنے طور پر مراسم حج علیحدہ اور مخفی ادا کر لیتے ہیں۔ مجھ سے ایک بوہرے نے بیان کیا کہ ہم قبل سے عرفات میں پہنچ گئے۔ اور یمن کی طرف کے اسماعیلی بھی شامل تھے۔ یمن میں اسماعیلیوں کی بڑی آبادی ہے۔ ہم سب اسماعیلیوں نے دو روز قبل کھڑے ہو کر حج کے مراسم ادا کرنا شروع کئے

اور ایک ذی علم اسماعیلی ساکن یمن یہ کام کر رہا تھا۔ کہ بہت سے اہل سنت
ہماری جماعت کو کھڑا دیکھ کر وہاں آگئے۔ اور پوچھا کہ تم کیا کرتے ہو۔ ہم نے
جواب دیا کہ کچھ دعا کرتے ہیں۔ وہ اس سادے جواب کو سن کر ہٹ گئے۔ پھر ہم
مزدلفہ میں اس طرح جا کر شب گزاری کہ جو راستہ اُدھر کو ہے۔ وہ طائف کے
سافروں کا بھی راستہ ہے۔ طائف کے آنے والے اسی راستے سے خانہ کعبہ کو
جاتے ہیں۔ پس ہم سب مزدلفہ کو روانہ ہوئے۔ راستے میں جو لوگ عرفات
کو آنے والے تھے۔ ادبہم سے دریافت کرتے۔ کہ عرفات سے ابھی وہاپس کیوں
جاتے ہو۔ تو ہم جواب دیتے۔ کہ ہم طائف سے آرہے ہیں۔ رکے میں ہو کر عرفات
کو آئینگے۔ اور اس چیلے سے مزدلفہ میں رات گزار کر پھر عرفات کو لوٹ آئے
اور بدستور تمام حجاج کے شریک ہے۔ ایک یاد روز بروز ریت ہمال ہونیکا
دستور کہیسی یعنی لونڈ کے قاعدے پر ہے

کیسیسی یعنی لونڈ

نسخہ صحیفۃ الصلوٰۃ بمبئی میں نور الدین جیوا خاں اسماعیلی کے سطح میں
داعی ملا نجم الدین عبدالقادر مرحوم کے حکم سے نور الدین جیوا خاں کی فہرستی
میں چھپا ہے۔ اس میں کیسی کا حساب مندرج ہے۔ صناعت الطرب فی تقدات
العرب میں جو ملک شام میں عربی زبان میں چھاپی گئی ہے۔ کہ کیسی کے حساب
کرنے والے نساء لوگ ہوا کرتے ہیں انساہ نسی سے مشتق ہے یعنی مہینوں کے
بجلا دینے والے، اس طریقہ میں یہ ہوتا ہے کہ چند دن مہینوں پر بحساب
کور بڑھا دیتے ہیں جس سے تین برس میں ایک ہوا مہینہ نکل آتا ہے۔ یہ
طریق مصری عربوں میں اب تک رائج ہے۔ مگر اسلام نے اسکو منع فرمایا ہے اور
فقط کسری حساب رویت ہمال کے مطابق جاری رکھا ہے۔ اسلام کے تمام
فہرے اپنے عام احکام شرعیہ میں رویت ہمالی کا لحاظ کرتے ہیں۔ سو انے فرقہ

شعبہ دوم ہدیہ اسماعیلیہ کے اسلامی سال محرم کے مہینے سے شروع ہوتا ہے اور محرم کا ایک مہینہ تیس اور ایک مہینہ انتیس دن کا حساب کیا جاتا ہے تاکہ قمری سال تین سو چوٹ روز اور ایک جس اور ایک سدس کا ہو۔
 د پ ۱/۲ ۱۳۵۴، امام مقریزی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی کسری کے سے مسلمانوں نے ذی الحجہ کے مہینے میں ایک دن کا اضافہ کر دیا ہے بغیر کہ وہ کس نصف دن سے زیادہ ہو یا اس سبب سے اس سال میں ذی الحجہ دن کا ہو جاتا ہے۔ اس سال کو سال کیچہ کہتے ہیں اس حساب سے پورے سال کے دن تین سو پچیس ہو جاتے ہیں اسی طرح جمع ہوتے ہوئے ہر تیس برس میں گیارہ دن بڑھ جاتے ہیں مقریزی کا مطلب تیس برس سے قمری سال سوا ہیں رات تیس برسوں ہیں ۱۹ برس تو بغیر کیسیہ کے ہونگے اور کیا برس میں کیسیہ پڑیگا۔ وہ گیارہ برس یہ ہیں۔ دوسرا سال۔ پانچواں سال ساتواں سال۔ دسواں سال۔ تیرہواں سال۔ سولہواں سال۔ اٹھارہواں سال۔ انیسواں۔ چھبیسواں۔ اونیسواں۔ عرب کا پہلا مہینہ آٹھویں۔ پندرہویں۔ بائیسویں۔ انیسویں میں اور قوموں کے مہینوں سے موافقت نہ کھاتا ہے لیکن اگر محرم کی شب کے روز واقع ہو۔ تو صفر کی پہلی کو سہ شنبہ ہوگا اور بیچ الاول کی پہلی کو چار شنبہ۔ بیچ الثانی کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ جمادی الاول کی پہلی کو چار شنبہ۔ جمادی الاخری کی پہلی کو دو شنبہ۔ رجب کی پہلی کو سہ شنبہ۔ شعبان کی پہلی کو چھ شنبہ۔ ماہ صیام کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ شوال کی پہلی کو شنبہ ہوگا۔ یقینہ کی پہلی کو دو شنبہ ہوگا۔ ذی الحجہ کی پہلی کو چار شنبہ ہوگا۔ اگر محرم کی پہلی گنت ہو تو صفر کی پہلی کو دو شنبہ ہوگا اور بیچ الاول کی پہلی کو سہ شنبہ ہوگا۔

صحیفہ جو بھر قبریں کے کیسار کھینچیں

بہرے ہمد وید کی درحقیقت وہ شلخ ہیں جو مستعد و پستہ مگر آمرین مبتلی کے بعد باقی در سبے خلفائے مصر کی رجو یہ چار تن ہیں حافظ فیروستہ نصر

اور ظافر بن حافظ اور فائز بن ظافر اور عاصد بن یوسف بن حافظ امامت کے قائل نہیں۔ بلکہ امر کے بعد امام بجن طیب بن عامر کو مانتے ہیں جو مستور ہو گئے۔ پس بوہرے طیبیہ ہیں۔

صحیفۃ الصلوٰۃ میں وہ صحیفہ درج ہے جو مرنے کے بعد قبر میں مردے کے ساتھ رکھا جاتا ہے۔ وہ صحیفہ حقیقت میں عقائد و میت کی تصدیق کرنے کو عامل کی جانب سے جو اُس موقع پر داعیِ دقت کی طرف سے مقرر ہو شہادت ہے یہ صحیفہ عربی زبان میں ہوتا ہے مضمون اسکا یہ ہے۔ اول استعاذہ ہے پھر یہ ہے۔ بار خدا یا یہ تیرا بندہ ضعیف حقیر محتاج تیری رحمت کا اسکی ذلت مقررہ آئی۔ اسکو روح و ریحان سے ملا۔ اور اس کے شہادت سے احسان کے ساتھ درگزر کر اور اسکی روح کو ارواحِ انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کے ساتھ بلند کر اور کلمات دعا ٹیک کے بعد ہے المانکہ مقررین اور حجج روحانین اور ملائکہ نورانیین اور انبیاء و مرسلین کے وسیلے سے اور اپنے نبی مصطفیٰ اور اپنے محمد مجتبیٰ بہترین عالمیان کے وسیلے سے اور ان کے وصی علی بن ابی طالب ابی المائمہ کے وسیلے سے اور قاطعہ زہرا کے طفیل سے اور ان المئمہ کے طفیل سے جو انکی نسل سے ہیں۔ حسن اور حسین اور علی بن حسین اور محمد بن علی اور جعفر بن محمد اور اسماعیل بن جعفر اور محمد بن اسماعیل اور عبد اللہ مستور اور احمد مستور اور حسین ستور اور مہدی اور قائم اور منصور اور معزاد و غفرانہ اور حاکم اور طاہر اور مستنصر اور متعلی اور آمر اور امام طیب ابی القاسم امیر المومنین اور ان المئمہ کے بابوں اور حجتوں اور داعیوں کے طفیل سے اور قائم آخر الزمان اور اسکے زمانے کے المئمہ کے طفیل سے صلوات اللہ علیہم اجمعین۔ اور داعیِ وقت و زمانہ فلان اور اسکے ماذون فلان اور اسکے مکاسر فلان اور اسکے مدد و فضل کے طفیل سے جو حکم دیتے ہیں۔ موافق حق کے اور عدل کے ساتھ ہیں

لہ آرائش و رفعت و خوشبو ۱۲۰۰

حسبنا الله ونعم الوكيل نعم للمولى ونعم النصير - ولا حول ولا قوة الا بالله
العلی العظیم

اس صحیفے سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ بوہرے عبدالسد مہدی کے آبا و
اجداد میں سے تین شخصوں کے مستور و مخفی ہونے کے قائل ہیں۔ اور وہ
تینوں یہ ہیں۔ عبدالسد احمد۔ اور حسین کہ خوف اعدائے ظالمین سے مستور
ہو گئے تھے۔ اور مہدی اور محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کے درمیان میں
یہ تین نام حاصل مانتے ہیں حسین احمد۔ اور عبدالسد اور یہ ترتیب مؤرخین
کی ترتیب سے جدا گانہ ہے۔

طیبہ کا افتراق

طیبہ بھی کئی فریق ہو گئے ہیں۔ داؤد یہ سلیمانہ علیہ نگوشہ۔ ناگپوری
مکران میں امہ کی بابت کوئی اختلاف نہیں۔ داعیوں کی بابت اختلاف ہے۔
جو داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد سے شروع ہوا ہے
داؤد یہ۔ وہ بوہرے ہیں جو سورت والے حضرت بڑے ملا صاحب
کو اپنا داعی اور دینی مقتدا مانتے ہیں۔ اور انکو داؤد یہ اسلئے کہتے ہیں۔ کہ
انہوں نے داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد داؤد بن قطب شاہ کو ان کا
جانشین تسلیم کیا۔

سلیمانہ۔ وہ لوگ ہیں جو داعی داؤد بن عجب شاہ کے بعد سلیمان بن
یوسف کو انکا جانشین اور داعی مانتے ہیں یمن میں زیادہ انہی کی کثرت ہے
داعی داؤد بن عجب شاہ کی بی بی زہرا کے بھائی یوسف کے بیٹے سلیمان
تھے جو داعی داؤد بن عجب شاہ کی طرف سے یمن میں عامل ہوئے داعی
داؤد بن عجب شاہ نے ہند میں انتقال کیا۔ تو سلیمان نے یمن میں یہ دعوے
کیا کہ داعی مرحوم اپنی جانشینی کے لئے میرے حق میں نص کر گئے ہیں اور

تحریری سند داعی مرحوم کی مہری قوم کو دکھائی۔ جنہوں نے اس سند کو تسلیم کیا اور داعی داؤد بن قطب شاہ کو نہ مانا۔ وہ سلیمانہ کہلائے۔ داؤد یہ کہتے ہیں کہ یہ سند جعلی تھی۔ اور اس سند کے تیار ہونے کی وجہ یہ ہوئی۔ کہ جب داؤد بن قطب شاہ داعی ہوئے۔ تو سلیمان انکی ماتحتی میں چار برس تک یمن کے عامل رہے۔ داعی داؤد بن عجب شاہ کے بیٹے ابراہیم جو ایک حدیث کے بطن سے تھے۔ اور انکی بی بی زہراء اور انکے کاتب محمد نے ہر کاری کچھ روپیہ کھا لیا۔ جب ان تینوں کو مواخذے اور مطالبے کا خوف ہوا۔ تو یمن میں سلیمان کو ایک خط لکھا کہ تم داعی داؤد بن عجب شاہ کی طرف سے اس مضمون کی فص کا کاغذ لکھ کر یہاں بھیج دو۔ کہ ہمارے بعد سلیمان داعی ہیں۔ تو اُسپر داؤد بن عجب شاہ کی ہر گاہ دیجائے۔ کیونکہ وہ ہر ابھی تک انکے کاتب محمد کے پاس موجود ہے۔ چنانچہ سلیمان نے ایک تحریر اس مضمون کی یمن سے بھیج دی۔ جسپر محمد نے ہر گاہ ایک شخص کے ہاتھ جو کمری کے نام سے مشہور تھا۔ سلیمان کے پاس روانہ کر دی۔ جب داعی داؤد ثلج بن قطب شاہ کو اس کارروائی کا حال معلوم ہوا۔ تو انہوں نے زہراء سے کہا کہ تمہارے بھتیجے کی ایسی خبر پہنچی ہے ہم انکو معزول کرنا چاہتے ہیں۔ ناؤ یہ آیت پڑھی وہ اکننت متخذ المصلین عصداً یعنی میں گمراہ کرنے والوں کو یار و مددگار بنانے والا نہیں ہوں۔ زہراء نے جواب دیا کہ یہ بات غلط معلوم ہوتی ہے۔ ہم غریب آپکے سائے میں پرورش پا رہے ہیں۔ آپ انکو معزول نہ کیجئے۔ مگر مولانا داؤد بن قطب شاہ نے نہ مانا۔ اور انکی معزولی کا حکم بھیج دیا۔ مگر بہت سے طیبیہ نے اس حکم کو لغو سمجھا۔ اور سلیمان کی اتباع اختیار کر لی۔ سلیمان اور ابراہیم نے داعی داؤد بن قطب شاہ کو ہدایت دی کہ کیا سلیمان میں سے ہند میں چلے آئے تھے۔ ابراہیم نے اکبر شہنشاہ ہندوستان کے حضور میں یہ دعوے کیا۔ کہ داعی داؤد بن عجب شاہ کا بیٹا تو میں ہوں۔ پھر داعی

داؤد بن قطب شاہ اُنکے وارث کیسے بن گئے ہیں اس وجہ سے بادشاہی اضرب کے ہاتھ سے داعی داؤد بن قطب شاہ کو بہت سی تکلیفیں جمیلنا پڑیں۔ قید بھی کئے گئے۔ اکبر نے اس معاملہ کی تحقیقات اور تجویز حکیم علی کے ہاتھ میں دیدی۔ اور حکم دیا۔ کہ تم اسکا واجبی فیصلہ کر دو تحقیقات کے بعد علی کو ثابت ہوا کہ داؤد بن قطب شاہ حق پر ہیں۔ اسلئے وہ رہا کئے گئے۔ اور اب ابراہیم اور سلیمان پر عتاب نازل ہوا۔ انکو ملازمان شاہی کے ہاتھ سے بہت سی تکلیفیں اٹھانا پڑیں۔ اور آخر کار رشوت میں روپیہ خرچ کر کے اس عذاب سے نجات پائی۔ سلیمان کی قبر احمد آباد میں ہے۔ اور سلیمانہ کے داعی کا مقام من میں ہے۔

علیہ علی کی طرف مشوب ہیں جو شیخ آدم صفی الدین کے نواسے ہیں فرقہ داؤد بن قطب شاہ کے بعد شیخ آدم صفی الدین کو داعی تو مانا جاوے گا مگر انکے بعد عبد الطیب کی الدین کو داعی نہیں مانتا اور فرقہ داؤد یہ شیخ آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب کی الدین کو بھی داعی مانتا ہے۔ علی نے جہانگیر استہشاہ ہندوستان کے عہد میں شیخ آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب کی الدین سے مخافت کی۔ اور استہشاہ تک اُنکی شکایت پہنچائی۔ اور اپنی ایک جماعت علیہ قائم کر لی جسکا نام علیہ مقرر ہوا۔

نگو شیبہ۔ دنون کے فتح سے یہ فرقہ علیہ میں سے نکلا ہے۔ اور تیرہویں صدی کے خاتمے پر قائم ہوا ہے۔ اسکا بیان ہے۔ کہ تیرہ سو برس کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا درختم ہو گیا۔ اب گوشت نہ کھانا چاہیے۔

ناگپوری۔ یہ مشوب ہیں ملا عبد الحسین کی طرف جنکا وطن کپڑوچ ملک گجرات تھا۔ اسکا بیان ہے کہ اندرانہوں نے یہ دعویٰ کیا کہ میں امام کی طرف سے حجت ہوں۔ بہت سے داؤدیہ بوہروں نے ملا عبد الحسین سے بحث کر کے مارکٹائی بھی کی۔ ملا عبد الحسین کہتے تھے۔ کہ میں داؤدیہ بوہروں

کے داعی صاحب سے مناظرہ اس شرط پر کرنے کو تیار ہوں کہ ہر دین و مذہب کے دس دس علما جمع ہوں۔ دس اہل سنت و جماعت کے عالم دس شیعہ اثنا عشری کے عالم دس پادری وغیرہ وغیرہ اور داعی صاحب ان میں اگر میں جموں ٹانگوں۔ تو میں اپنا یہ دعوے چھوڑ کر انکی متابعت کروں گا۔ اگر میں سچا قرار پاؤں۔ تو وہ اور انکی جماعت میری مطیع ہو جائے ماعبدالحمین بیٹھی سے ناگپور کو گئے۔ اور دم واپس تک یہیں رہے۔ اور بدت سے بوہرے ان کے مطیع ہو گئے۔ مسئلہ میں انہوں نے انتقال کیا۔ انکا قائم مقام انکا ایک شاگرد ہوا جسکا نام حافظ غلام حسین ہے۔

بعض بوہروں کا مذہب اہل سنت اختیار کر لینا

۱۱ سلطان ظفر نے جو سلطان فیروز شاہ والی دہلی کا امیر اعظم تھا گجرات پر تسلط پایا۔ تو بہت سے بوہرے اسکی وجہ سے سنت و جماعت بھی ہو گئے چنانچہ اس ملک میں سنت و جماعت بوہرے موجود ہیں۔ جلد ثالث انجیل کو موسوم بہ ریح مختوم اور سجتہ المرجان میں لکھا ہے کہ محمد اطہر ساکن بٹن مصنف مجمع البحار نے کہ قوم کا بوہرہ تھا۔ مہدویہ بوہروں کے عقائد کی درستی کا مصمم ارادہ کر لیا۔ اور یہاں تک اصرار کیا کہ جب تک یہ کام پورا نہ سر پر عامہ نہ رکھوں گا۔ جب اکبر شہنشاہ ہندوستان نے شہدہ میں گجرات فتح کیا۔ تو لما شہنشاہ کے حضور میں مدد کی التجا لیکر حاضر ہوا۔ شہنشاہ نے اپنے ہاتھوں سے ملا کے سر پر عامہ رکھا۔ اور کہا کہ میں تمہارے مدعا کے موافق اس قوم کی بدعت دفع کرنے میں پوری کوشش کروں گا۔ اور شہنشاہ نے اس غرض حکومت گجرات پر خان اعظم مرزا کو کہ کو مقرر کیا۔ خان اعظم نے بوہروں کی بدعت دفع کرنے میں کوشش کی۔ یہاں تک کہ اس قوم کے اکثر مشائیر قیدی کرنے لگے۔ اور جاسبا چھپ گئے۔ ابھی یہ بدعت بخوبی دفع نہ ہونے پائی تھی

کہ خان اعظم کی جگہ عبدالرحیم خان خاں خاں مقرر ہو گیا۔ یہ شیعہ مذہب تھا۔
 بوہرے کھلم کھلا پھر اپنے اعمال کو ادا کرنے لگے۔ اور مذہب ہمدویہ ظاہر ہو گیا
 شیخ نے یہ حالت دیکھ کر پھر عامہ اپنے سر سے اتار ڈالا اور تدارک کے لئے دگاہ
 اکبری کی طرف رجوع کی۔ شہنشاہ ان دنوں اکبر آباد میں تھا۔ بوہروں نے
 ملا کا پیچھا کیا۔ یہاں تک کہ اجین میں ملا کو ۶۰۰۰ روپے میں مار ڈالا۔
 (۲) تجربات میں ایک قوم بوہروں کی ہے جو گجراتی بوہرے و جعفریہ
 کہلاتے ہیں۔ اور جعفر کی طرف منسوب ہیں جو پٹن کارہنے والا تھا۔ یہ شخص
 احمد آباد کے عامل ملا داؤد کی مرضی کے خلاف تحصیل علم کے لئے یمن کو داعی
 کے پاس چلا گیا۔ یہاں سے ملا داؤد نے داعی کو لکھ بھیجا کہ یہ شخص باوجود
 میرے منع کرنے کے وہاں چلا گیا ہے۔ اگرچہ داعی نے جعفر کو طالب علمی سے
 نہ روکا۔ مگر جبکہ تحصیل علم کے بعد وطن کی طرف واپس ہوا تو کوئی منصب
 عطا نہ کیا جو اس پر بہت ہی شاق گذرا۔ ہندوستان میں واپسی کے بعد اس نے
 مقام بھڑوچ میں بوہروں کے اصرار سے انکو نماز پڑھانی۔ حالانکہ پیش امامی
 کی بھی اسکو اجازت نہ تھی۔ ملا داؤد کو جب اس بات کی خبر ہوئی تو انہوں
 نے جعفر کو کہا کہ تم ان مقتدیوں کو لکھ بھیجو۔ کہ چونکہ مجھ کو نماز پڑھانے کی اجازت
 نہ تھی۔ اس لئے وہ نماز تمہاری نہیں ہوئی۔ تم اسکو لوٹا دو۔ چونکہ یہ بڑا عالم
 و فاضل تھا۔ اسلئے خود ایسا لکھنے سے شرمایا۔ اور کہا کہ آپ ہی اپنی طرف سے
 ان لوگوں کو لکھ بھیجئے۔ ملا داؤد نے جواب دیا۔ کہ میرا لکھنا مناسب نہیں
 جس سے گناہ صادر ہوا۔ اسی کو لکھنا چاہئے۔ جعفر کو اس امر سے نہایت
 غیرت آئی۔ اور اس عداوت کی وجہ سے پٹن میں پہنچ کر طیبہ بوہروں کو اس
 مذہب کے خلاف نصیحت کرنا شروع کی۔ اور اہل سنت کے عقائد پر آمادہ کیا
 ایک گروہ کثیر نے متابعت کی۔ مذہب اسماعیلیہ کو چھوڑ کر سنی ہو گئے اور
 اسماعیلیہ بوہروں سے نہایت عداوت رکھنے لگے۔

بوہرول کے بعض خاص ضروری عقائد پر مشہد

بوہرول کا عقیدہ یہ ہے کہ امام طیب ابوالقاسم کی اولاد سے وقتِ اُتم آخر الزمان یعنی مہدی موعود پیدا ہونگے جو جامع ہونگے مرتبہ نبوت رسالت و وصیت و امامت کو رسالہ ترتیب الوضوء و الصلوٰۃ جو شکلہ میں مطیع صفدری میں شیخ نور الدین جیوا خاں کے اہتمام سے چھپا ہے اس میں مولانا محمد بن طاہر کی دعا منقول ہے جس میں عقول عشرہ کو اور انکے قوائے روحانی اور جواہر مجرودہ کو جناب الہی میں وسیلہ بنایا ہے جسکے الفاظ یہ ہیں۔ اللھم انی استلک یاھویا من لا یعلم ماھو الاھو یا من ھو کما ھو و اتو سل الیک اللھم بالعقل الاول و بتالیہ و بالسبعة العقول للتی تلید و یعاشرھم القائم المقام الاول لمن فی افقہ و الحائز بمواکدہ المجاریۃ و لخطائہ الیہ الساریۃ شرف سبقہ و بمن فی ضمن کل واحد من القوى الروحانیۃ و الاشباح القدسیۃ و اتو سل الیک اللھم بصاحب الوئیۃ العلیۃ و صفوۃ الصفو من اهل الجنة الابلغیۃ الذی لہ فتح کل المتحکات الجبرانیۃ و الحسانیۃ و صارت مطرحة اشعة العقول الجبروتیۃ و الملوکیۃ و بالسبعة و الحشرین الملبین لدعوة المسارعین الی الجاہنہ و بمن قام بعدھم من المقامات النبغاتیۃ و الانوار الششانیۃ الی انقضاء عمدا تھم و انتہاء علی قھم و نجاتھم۔ امدواہم و اخر ساعۃ من ساعات نھارھم یعنی اے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں۔ اے اللہ وہ ذات پاک کہ کوئی نہیں جانتا کہ وہ کیا ہے مگر خود وہی یعنی وہ اپنے آپ اپنی ذات کو جانتا ہے اے وہ ذات پاک کہ وہ موجود ہے۔ جیسا کہ وہ تھی۔ اور میں وسیلہ پکارتا ہوں اے اللہ تیری جناب میں عقل اول کے ساتھ اور جواسکے پیچھے ہے۔ یعنی عقل دوم کے ساتھ اور ان سات عقلوں کے ساتھ جو دوسری عقل کے پیچھے

ہیں۔ اور دسویں عقل کے ساتھ جو پہلی کی قائم مقام ہے اس شخص کے لئے جو اسکی عملداری میں ہے اور جو گھیرنے والی ہے۔ اپنے مادہ جاری کے ذریعہ ہے اور جو گھیرنے والی ہے ساتھ ملاحظہ اپنے کے جو سرایت کر نیوالا ہے طرف اس شخص کے جو اسکی عملداری میں سبقت کرنے والی ہے اسکی بزرگی کو یعنی عقل اول نے تقدم کی وجہ سے جو شرف حاصل کیا ہے وہ شرف دسویں عقل نے اپنی عنایت کی وجہ سے حاصل کیا ہے۔ اور اس وجہ سے دونوں مرتبے میں برابر ہو گئے ہیں۔ یعنی ایک تقدم کی وجہ سے بزرگ ہے۔ اور ایک اپنی مہربانیوں کی وجہ سے اور میں توسل کرتا ہوں۔ اے اللہ تیری جناب میں۔ اُن روحانی قوتوں اور پاک صورتوں کے ساتھ جو ہر ایک عقل کے اندر موجود ہیں۔ بعد وسیلہ پکڑتا ہوں میں تیری جناب میں اے اللہ اس صاحب مرتبہ عالی اور برگزیدہ تریں کے ساتھ جسکا بدن بلامادے کے پیدا ہوا ہے اور اسکی وجہ سے آسمانوں اور عناصر نے حرکت پائی ہے۔ اور عقول جبروتی و ملکوتی کے انوار کے گرنے کی جگہ ہو گئے ہیں۔ اور اے اللہ میں توسل کرتا ہوں تیری جناب میں اُن ستائیس کے ساتھ جو دسویں عقل کے کہنے کو قبول کرتے ہیں۔ اور اُسکے فرماں بردار ہیں۔ اور اسکے حکم کی تعمیل میں جلدی کرنے والے ہیں۔ اور وسیلہ کر نیوالا ہوں تیری جناب میں اس شخص کے ساتھ جو بعد اُن ستائیس کے اُنکے ایسے مقامات کا جانشین ہو اے جو براہ کھنہ کرنے والے اور ورا ز دراز و شنی رکھنے والے ہیں۔ انکی مدت کے تمام ہونے اور تعداد کے پورا ہونے تک۔ اور اے اللہ میں توسل کرتا ہوں تیری جناب میں اس شخص کے ساتھ جسکے اوپر ان مدبروں کے دوروں کا خاتمہ ہے انتہائے زمانہ تک فاعلمہ فلاسفہ یونانی کہتے تھے کہ حق تعالیٰ نے اول ایک عقل کو پیدا کیا بعد اس عقل نے دوسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور بعد اُنکے دوسری عقل نے تیسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا بعد اسکے

اس تیسری عقل نے چوتھی عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور بعد اُس کے چوتھی عقل نے پانچویں عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اسی طرح دس عقلیں اور نو آسمان پیدا ہوئے۔ اور انہی دس عقول کو عقول عشرہ کہتے ہیں جو لوگوں کو عقول مجردہ ملانے کے خیال کرتے ہیں۔ وہ حکما کی اصطلاح کو اسلام کے پرے میں چھپاتے ہیں۔ اور اسلام کی تاویل میں لاتے ہیں کیونکہ حقیقت میں ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ اسلام میں ملانے کہتے ہیں اجسام لطیف اورانی کو کہ مشکل اور شاق کام کرنے پر قادر ہیں۔ اور مختلف اشکال کے ساتھ مشکل ہو جاتے ہیں۔ اور ان کے ابر اور حواس ہوتے ہیں۔ اور حکما کے نزدیک عقل ایک ایسا موجود ممکن ہے کہ نہ جسم ہو اور نہ طول کچھ ہو نہ جسم کا جزیہ بلکہ جو ہر مجرد ہے مادے سے اپنی ذات اور فعل میں یعنی نہ جسم ہے نہ جسمانی اور نہ اس کے کام متوقف ہیں جسم کے ساتھ متعلق ہونے پر اور دوسری عبارت میں یوں سمجھو کہ وہ جو ہر مجرد ہے جسم کے ساتھ اس کا تعلق صرف تاثیر کے لئے ہے نہ تصرف و تدبیر کے لئے۔ جن لوگوں نے عقول کو ملانے کہا ہے۔ انہوں نے شاید تشبیہ و سی ہے۔ یعنی جس طرح اہل اسلام کے نزدیک عالم میں تاثیر کرنے والے وہ اجسام لطیف ہیں اسی طرح حکما کے نزدیک عالم میں مؤثر عقول مجردہ ہیں۔ اور تکلمین جو ہر مجرد کو باطل کرتے ہیں۔

بوہڑوں کے نزدیک حضرت عیسیٰؑ تک ہر ایک پیغمبر کے لئے ایک مقیم ہوتا تھا۔ اور ایک وحی بھی ہوتا تھا۔ اور اُس کے زمانہ نبوت میں امہ اور دین کے حدود ہو کر رہتے تھے۔ چنانچہ حضرت آدمؑ کے مقیم ہنئہ تھے۔ اور ان کے وحی مابیل تھی۔ اور حضرت نوحؑ کے مقیم ہود تھے۔ اور وحی سام تھی۔ اور حضرت ابراہیمؑ کے مقیم صالح تھے۔ اور وحی اسماعیل۔ اور حضرت موسیٰؑ کے مقیم اود۔ اور وحی ہارون تھی۔ اور حضرت عیسیٰؑ کے مقیم خرمہ اور وحی شمعون تھی۔ چنانچہ زمانے مولانا محمد بن طاہر کے الفاظ یہ ہیں۔

و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا ادم و مقیمہ مولانا ہنید و وصیہ مولانا
 ہابیل و اثمة دوسرہ و حد و دینہ و تباہیہم اجمعین
 و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا نوح و مقیمہ مولانا ہود و وصیہ مولانا سام و اثمة
 دوسرہ و حد و دینہ و تباہیہم اجمعین و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا ابراہیم
 و مقیمہ مولانا صالح و وصیہ مولانا اسماعیل و اثمة دوسرہ و حد و دینہ
 و تباہیہم اجمعین و اتوسل الیہ اللہم بسیدنا موسیٰ و مقیمہ مولانا داؤد
 و وصیہ مولانا داؤد و اثمة دوسرہ و حد و دینہ و تباہیہم اجمعین و
 اتوسل الیہ اللہم بسیدنا عیسیٰ و مقیمہ مولانا عزیزہ و وصیہ مولانا
 شحون الصفا و اثمة دوسرہ و حد و دینہ و تباہیہم اجمعین
 و اتوسل الیہ اللہم بالمقامات الربانیۃ و الھیما کل التورانیۃ من مولانا
 قیدنا بن اسماعیل لے مولانا ابی طالب ابن مولانا عبدالمطلب مولانا
 علیم اجماعین اس دعا میں حضرت علی کے تمام باپ دادا پر ابوطالب سے
 لیکر قیدنا بن اسماعیل بن ابراہیم تک درود بھیجی ہے اور ان کو دریا پنجاب
 الہی میں بنایا ہے اور ان کے لئے مقامات ربانی اور اجسام نورانی ہیں
 بہر حال کے عقیدے کے مطابق ہر نام کے لئے باب ارتجت اور
 داعی اور نازان اور کاسر ہوتے ہیں چنانچہ مولانا محمد بن طاہر کی دعا
 ہے و اتوسل الیہ اللہم بالو انہم و دعائہم و ما ذرئہم و ما ذرئہم و ما ذرئہم
 و مستقیمہ اور ادم کے آخرہ چونکہ ۱۲۷۷ سے امام مستور ہیں اس لئے
 انکی طرف سے تمام کام داعی انجام دیتے ہیں اور انکی ماتحتی میں دوسرے
 نبوی عہدہ داران کے حکم سے کام کرتے ہیں۔

خوبے

یہ دراصل ہندو ہیں۔ اور اب تک انکی ایک تعداد سو امی نر ان پتہ

کی پیروی ہے جو مسلمان ہو گئے ہیں۔ ان میں تین فرقے ہیں۔ اسماعیلی سنی۔ اثنا عشری۔ و جوتہ تعداد میں سب سے بڑا ہے اسماعیلی ہے اور یہ فرقہ امامی اسماعیلی بھی کہلاتا ہے۔ آدم حبشی اور مدائن وغیرہ میں پھیلا ہوا ہے۔ خاص کر کاٹھیا دار کے جزیرہ نما میں زیادہ رہتا ہے اور انہوں نے اپنی تجارتی نوآبادیاں افریقہ کے مشرقی کنارے پر قائم کی ہیں وہیں سال قبل بمبئی کے خوجوں میں ہزار پانچ سو سنت جماعت لوگوں کے سوا باقی تمام خوجے آغا خانی تھے۔ اور خراسان آغا خاں کو حاضر امام اور اپنا پیشوا مذہب تسلیم کرنے تھے۔ مگر فردوسی سنہ ۱۹۷۰ء سے آغا خانی جماعت کے دو حصے ہو گئے ہیں۔ ایک وہ جو آغا خانی یعنی امامی اسماعیلی ہیں۔ اور دوسرے وہ ہیں جو اثنا عشری مذہب رکھتے ہیں۔ آخر ان کے جماعت نے اپنی ایک بڑی مسجد امام بارگاہ اور مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اور انکی جماعت میں پانچ ہزار سے زیادہ نفوس ہیں۔ اور ان لوگوں میں مقبول اور تداوم یافتہ لوگ اکثر آغا خانی قیسے ہیں۔ پیر چنگ آف اسلام موافق آرمنا کے صفر ۱۲۰۰ میں مذکور ہے کہ پیر صدر الدین آج سے چار سو برس پہلے سندھ میں تھے۔ اور اسماعیلی مذہب رکھتے تھے۔ انہوں نے اپنا ایک سندھ نام لکھا اور سندھ میں مذہب کی مناسبت سے انہوں نے ایک کتاب بنائی تھی جس کا نام انہوں نے دسا اوتار دوس اوتار رکھا تھا۔ اور اس کتاب میں حضرت علی کرم وجہہ کو دسواں اوتار مانا تھا۔ خوجوں نے اس کتاب کو ابتداء ہی سے بطور اسمانی کتاب کے مانا۔ اور مرنے کے وقت وہ کتاب ہمیشہ برکت کے لئے پیش کی جاتی ہے اور اسی طرح بہت سے دستورات میں اسکو پیش کرتے ہیں۔ اور اس کتاب میں انہوں نے پیر سہا تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وشنو حضرت علی کرم وجہہ کو وشنو بنایا۔ سب سے پہلے پیر صدر الدین کے مرید اعلیٰ سندھ کے گاؤں اور قصبوں میں ہوتے۔ اور انہوں نے کچھ ہی جگہ اسماعل

بھیلا یا۔ اور وہاں سے ان کے اصول جنوب کی طرف گجرات اور بمبئی تک پھیل گئے۔ پیر صدر الدین پہلے اسلامی دشمنی نہیں ہیں جو ہندوستان میں آئے۔ بلکہ اُن سے چند صدی پہلے اسماعیلیوں میں سے ایک شخص دولت سے بھیجا گیا تھا اور یہ گجرات میں پہنچا۔ وہاں سید نصر راج کی حکومت تھی۔ اس اسماعیلی نے اپنا ہندو نام رکھا۔ اور مسلمانوں سے کہا میرا اصلی نام سعادت ہے۔ اس شخص نے کُنّی بی۔ کہا اور کوری اور نئے قسم کے ہندوؤں کو مسلمان کیا۔ مگر ہم جو آگے چلا کر ایک مقدس کے کاغذات سے پیر کے حالات پر مزید روشنی ڈالیں گے۔ اُن سے یہ ثابت ہو گا کہ ہندوستان میں سب سے پہلے خو جوں کے اسماعیلی بنانے کے لئے پیر صدر الدین ہی آئے تھے۔ اور یہ مضمون خود سلطان محمد شاہ آغا خان کے بیان سے ماخوذ ہو گا۔

سائیکلو پیڈیا آف انڈیا کی دوسری جلد کے صفحہ ۱۳۵ میں حالات حیدر آباد کے ضمن میں لکھا ہے۔ کہ خو جوں کو ایران میں ملا کو خان نے مارا تو وہ اس وقت بھماگ ہندوستان میں آئے۔ اور اسمیریل گریٹر آف انڈیا تالیف نمبر جلد سوم صفحہ ۵۲ مطابق ۱۸۸۷ء میں لکھا ہے۔ کہ خو جے ہندوؤں میں بڑے ایمان لائے ہیں۔ اور ان لوگوں نے آغا خان کو اسماعیلی خاندان کا امام اور ایناروحانی پیشوا تسلیم کیا ہے۔ اور آغا خان کو یا اساس کے جسکی اصل حشیشین ہے۔ اور یہ حسن صیاح جمہیری کا گروہ ہے قائم مقام سمجھے جاتے ہیں اس فقرے سے کہ آغا خان کو یا حشیشین کے قائم مقام سمجھے جاتے ہیں۔ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آغا خان خاندان ہزار یہ میں سے ہیں نہ مستعلوی ہیں نہ یہی وجہ ہے کہ بوہرے جو مستعلویہ کی روش پر ہیں۔ آغا خان کی امامت کے منکر ہیں۔ اور بوہروں کے بڑے ملاجی جنکا مقام سورت میں ہے۔ اور آغا خان میں یہ فرق ہے کہ آغا خان خود اسماعیلی نسل میں ہونے کی وجہ سے اپنے متبعوں کے نزدیک امام ہیں۔ اور بوہروں کے ملاجی حاشی میں امام نہیں

پریچنگ آف اسلام اور سائیکلو پیڈیا کا حاصل مطلب بھی یہ ہے کہ خوب سے
نزاریہ کے سلسلے میں داخل ہیں کیونکہ الموت میں یہی خاندان حکومت
کرتا تھا۔ اور چنگیز خانیوں کے ہاتھ سے اسی خاندان کی سلطنت برباد ہوئی۔
خاندان نزاریہ کا آخری فرمان روا امام رکن الدین ۷۵۶ھ میں مشد نشین
ہوا۔ اور وہ ایک سال بھی حکومت و امامت نہ کرنے پایا تھا کہ چنگیز خاں کے
پوتے ہلاکو خاں نے اسے گرفتار کر کے ہزاروں لاکھ کو تہ تیغ کیا اور پھر
اسکے بعد بغداد کی طرف توجہ کی۔ خلفائے بغداد اور والیان الموت کی بربادی
کا ایک زمانہ ہے۔ اور ۷۵۶ھ میں سلاطین اسماعیلیہ مصر کا خاتمہ سلطان
نور الدین والی موصل و دمشق کے ہاتھ سے ہو چکا تھا۔ قیاس یہ چاہتا ہے
کہ ریاست الموت کی بربادی کے بعد آغا خاں کے اجداد نے مشرقی حصہ ایران
میں سکونت اختیار کی۔ مگر صحیفہ زرین کے بیان سے جو غالباً سلطان محمد شاہ
آغا خاں کی واقفیت کے ساتھ لکھا گیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ جب سلاطین
اسماعیلیہ کی حکومت کا مصر میں زوال آیا۔ تو آغا خاں کے اجداد مشرقی حصہ
ایران میں آباد ہو گئے۔ اس کچھلی روایت سے یہ نتیجہ مترتب ہونا ہے کہ آغا
خاں المم الموت کے جانشین و نیا دگار نہیں۔ لیکن مشہور یہی ہے کہ آغا خاں
کا خاندان اسماعیلیہ الموت سے ہے۔ اور فرقہ نزاریہ سے جو متذکر کے بعد
نزاریہ کی امامت کا معتقد ہے۔ جدا نہیں ہے۔ کیونکہ کتب اور دلائل سے ظنی
تقصیل اور یہ ہوئی یہ بات ثابت ہے کہ خو جوں کے عقائد کی لطیف اسماعیلیہ
الموت کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ اور آغا خاں المم الموت کے قائم مقام ہیں۔ یہ موت
ایران میں سکونت اختیار کرنے کے بعد جو حصہ دراز تک آغا خاں کے اسلاف
کے خاندان کے تاریخی حالات کا پتہ نہیں لگتا۔ ان میں جو کچھ خاص نامور
وہ مرزا ابو الحسن خاں قجی کے نام سے مشہور ہے یہ شخص سلاطین مذہب
کے عہد سے آغا محمد شاہ کے سلطنت ایران حاصل کر لینے تک کرمان کا حاکم

مرزا ابوالحسن کے انتقال کے بعد ان کے فرزند شاہ خلیل الدین نامی محلان
 قہر میں رہنے لگے اسلئے محلانی مشہور ہوئے شاہ خلیل الدین اسماعیل بن امیر
 جعفر صادق کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے فرقا اسماعیلیہ میں نہایت واجب
 اور امام سمجھے جاتے تھے شاہ خلیل الدین اسماعیلی کے پاس اسماعیلیہ فرقے کے
 ہزاروں آدمی ایران توران بلکہ ہندوستان تک کے آتے اور زکوۃ بے شمار
 پہنچاتے تھے یہ اعلیٰ درجے کے امیرانہ ٹھکانے سے بہت تھے پھر شاہ خلیل الدین
 یزد کو چلے گئے وہاں دو برس مہرے پائے تھے کہ اتفاق سے ایک دن ان کے
 کارندوں اور خادموں سے ایک دوکاندار کا جھگڑا ہو گیا اس نے نواب
 مرزا جعفر صدر الملک سے شکایت کی نواب نے شاہ خلیل الدین کے آدمیوں
 کو سزا کے لئے طلب کیا وہ شاہ خلیل الدین کی حویلی میں چھپ گئے مرزا جعفر
 نے انکی گرفتاری میں اصرار کیا شاہ صاحب نے انکو نواب کے نوکروں کے
 حوالے کرنے سے انکار کیا ملاحین یزدی نواب کا ایک مصاحب بہت سی
 سپاہ اور عوام کا ہجوم لیکر شاہ خلیل الدین کی حویلی پر چڑھ گیا اسماعیلیوں نے
 حویلی کے کوڑا بند کر کے اس میں سے مقابلہ کرنا شروع کیا ملاحین کے
 آدمی دیوار توڑ کر اندر گھس گئے شاہ خلیل الدین بہت سے اسماعیلیوں سے
 گئے حاجی محمد زمان خاں حاکم یزد نے مفسدوں کو گرفتار کر کے فتح علی شاہ
 قاجار والے ایران کے حضور میں رپورٹ کی وہاں سے حکم آیا کہ ملاحین
 یزدی اور نواب مرزا جعفر کو مع تمام مفسدوں کے حضور میں بھیج دو بڑی
 سفارش کے بعد مرزا جعفر تو جبراً نے میں بہت سارے دیکر کے رہا ہوا
 ملاحین کو جہانی سزا اور بہت دولت پہنچائی گئی اور شاہ خلیل الدین کا قصا
 کسی واسلئے عائد نہ ہوا کہ ہنگامہ ہوا قرار پایا کسی خاص شخص پر انکے خون کا
 جرم ثابت نہ ہوا اور بادشاہ نے انکے بیٹے حسین الحسینی (حسن علی شاہ)
 کی بہت خاطر و تشفی کی اور انکی تربیت اور تقویت کی غرض سے انکے ساتھ

اپنی بیٹی کا نکاح کر دیا۔ فتح علی شاہ کی وفات کے بعد محمد شاہ کے جانشین ہونے میں جھگڑا پیدا ہوا۔ اس وقت حسن علی شاہ کرمان کا غدر فرو کرے نہ سکے۔ بیٹے بھیجے گئے اور اس باوسے کی بیچ کنی میں کامیاب ہوئے۔ اس صلے میں انکو صوبہ مذکور کی گورنری کا عہدہ مفوض ہوا۔ اور دو برس کے قریب اس عہدے پر رہے۔ پھر محمد شاہ نے انکو دہاں سے علیحدہ کر کے اپنے پاس بلایا۔ یہ بادشاہ کے حضور میں تو نہ گئے۔ قلعہ بھم میں متحصن ہو گئے۔ نواب فریدون مرزا گورنر فاریس کی سفارش سے ان کا قصور معاف ہوا۔ اور محلات کے حاکم مقرر کئے گئے۔ حسن علی شاہ کے پاس چونکہ دولت و ثروت اور معتقدوں کی کثرت تھی۔ اس لئے سلطنت کی طرف سے انکے خیالات اچھے نہیں بہتے تھے۔ شاہ جہاں محمد شاہ انہما سے سفر عراق میں بخشی علی خاں کو شاہزادہ فرخ سیر مرزا والی ہمدان کی گرفتاری کے لئے بھیجا۔ حسن علی شاہ کو یہ توہم ہوا کہ یہ میری گرفتاری کے لئے مامور کیا گیا ہے۔ اس لئے کوہستان فراق میں چلے گئے۔ حسن علی شاہ کے باب کے وقت کے اور خود انکے زمانے کے بھی بہت سے آدمی انکے مرید کرمان میں تھے۔ اور اس ملک میں انکی شجاعت و سخاوت کی بڑی دھوم تھی۔ کرمان میں تمام اسماعیلیہ انکی جان نشاری کو موجود تھے۔ حیدر آباد سندھ اور بندر عباس میں بھی انکے بہت سے ماننے والے تھے۔ حسن علی شاہ نے اپنی سواریاں محلات سے اٹھا کر عتبات عالیات کی طرف روانہ کر دیں۔ اور اپنے لئے بھی مکہ معظمہ کی روانگی کا حکم حاصل کیا۔ پھر جعلی احکام سلطنت کی جانب سے اس مضمون کے تیار کر کے کہ کرمان کی حکومت حسن علی شاہ کو دی گئی۔ اپنے دوستوں کے پاس بھیج دیئے۔ اور اپنی طرف سے انکو لکھا کہ رعایا کو میری اطاعت اور دوستی کی طرف مائل کیا جائے۔ اور خود بندر عباس کی راہ سے طائف اور نجد کے بندہ گاہوں کو عبور کر کے کرمان پہنچنے کا تہیہ کیا۔ جب یہ خبر شاہی حکام کو ہوئی۔ تو بہن مرزا بہادر الدولہ حاکم یزد اور فضل علی خاں حاکم کرمان کے نام حسن علی

شاہ کی گرفتاری کے لئے احکام صادر ہوئے حسن علی شاہ یزدی پہنچے تو حاکم یزدی دو توپیں اور فوج لیکر بڑھا۔ اور مقام مہریر میں حسن علی شاہ کو روک لیا اچھی طرح جنگ نہونے پائی تھی کہ رات ہو جانے کی وجہ سے حسن علی شاہ وہاں سے آگے کو نکل گئے۔ اور شہر بابک میں پہنچ کر تمام افسران کرمان کو اپنی تشریف آوری کے احکام لکھے کرمان میں ایک بڑا آدمی مرجع خلافت رہتا تھا۔ اُسکو لکھا کہ میں بیت اللہ کی زیارت کے ارادے سے مکہ معظمہ کو جا رہا تھا کہ راستے میں بادشاہ کی طرف سے کرمان کی حکومت کی سند مجھے کو بھیجی اسلئے میں کرمان کو آتا ہوں۔ آپ میرے استقبال کی تیاری کریں حسن علی شاہ کے دادا مندول کرمان میں حاکم رہ چکے تھے۔ اور خاندان عطاء اللہی اور خراسانی آدمی ان سے بہت عقیدت رکھتے تھے اسلئے تین چار ہزار آدمیوں نے ان کے استقبال کی تیاری کی۔ اور اسی عرصے میں فضل علی خاں حاکم کرمان کے ہاں سلطنت کی طرف سے حکم جا پہنچا کہ حسن علی شاہ وہاں آئیں۔ تو انہیں گرفتار کر لینا پڑا۔ حسن علی شاہ نے اول شہر بابک کو فتح کیا۔ اور یہاں سے بہت کچھ زور و جواہر حاصل کر کے کرمان کی طرف بڑھے۔ اور اپنے بھائی محمد باقر خان کو سیرجان پر قبضہ کرنے کے روانہ کیا۔ باقر خان یزد آباد تک پہنچنے پایا تھا کہ فضل علی خاں حاکم کرمان نے یورش کر کے اُسکو گھیر لیا۔ حسن علی شاہ مدد کو پہنچے اور بہت سے کشت و خون کے بعد حسن علی شاہ کو شکست ہوئی میدان جنگ سے بھاگ گئے پھر حسن علی شاہ نے فوج جمع کر کے اسفندقہ کا قصد کیا۔ اور اس پر قبضہ کر کے بہت سی رسد جمع کر لی۔ اور اب انکے پاس رد و بار اور بارہا آدمی کثرت سے جمع تھے فضل علی خاں نے دو توپیں اور فوج لیکر یہاں بھی حسن علی شاہ کو گھیر لیا۔ اور ایسی شکست دی کہ وہ فرار ہو گئے۔ اور سردی کے مارے موسم میں مقام میناب میں رہ کر فوج کے جمع کرنے میں مصروف رہے موسم بہار آئے ہی کٹی قہر میں اور بہت سی جمیٹ لیکر بڑے ترک اور اسفندقہ

کے ساتھ فتح کرمان کے قصد سے تھرک ہوئے فضل علی خاں نے اپنے بھائی
اسفندیار خاں اور عبداللہ خاں وغیرہ افسروں کی ماتحتی میں فوج حسن علی
شاہ کے مقابلے کو روانہ کی حسن علی شاہ نے ہر ایک کو شکست دی اسفندیار
خاں مارا گیا اور حسن علی شاہ اس جوش میں بڑے چلے گئے کہ بردسیر میں جو
کرمان سے پندرہ فرسنگ ہے جا کر ٹھہرے۔ اور اب انکی شجاعت اور فہمندی
کا تمام ملک میں شہرہ ہو گیا اور قلعہ مشیز میں بڑے استحکام کے ساتھ رہے
اور جاہ جافتہ نے روانہ کئے فضل علی خاں کرمان میں حسن علی شاہ سے جنگ
کرنا نامناسب سمجھا اپنے چیدہ اور خاص آدمیوں کو ہمراہ لیکر حسن علی شاہ سے
لاٹنے کے لئے مشیز کو روانہ ہوا۔ حسن علی شاہ کے دل پر فضل علی خاں کا کچھ ایسا
رعب تھا کہ اسکی آمد آمد کا آواز سننے ہی بغیر مقابلہ نہ کرنا اور نریشیر کی طرف
بھاگ گئے فضل علی خاں نے بھی تعاقب نہ چھوڑا۔ یہاں تک کہ بلوچستان کے
ملک کی طرف حسن علی شاہ نے رخ کیا۔ اور وہ پیچھے تھا۔ اور مقام ربکان میں
جہاں سے نریشیر کا ضلع ختم ہو کر بلوچستان کی حد شروع ہوتی ہے فضل علی
خاں نے حسن علی شاہ کو گھیر لیا اور اتنا کشت و خون کیا کہ دو تہائی آدمی
حسن علی شاہ کے مارے گئے۔ اور خود حسن علی شاہ شب کے وقت تمام اہل اسباب
اور توپیں اور ہمارا ہی چھوڑ کر وہاں سے بھاگ نکلے فضل علی خاں نے تمام
سامان پر قبضہ کر لیا۔ حسن علی شاہ کا لاٹا انی چھ گیارہ ماہ تک رہا پھر حسن علی
شاہ قندھار ہوئے تھے وہیں سے داخل ہو گئے۔

حسن علی شاہ کی کچھ جائداد ہندوستان میں تھی۔ انکے آنے سے ہندوستان
کے طرفدار بہت خوش ہوئے۔ یہ نہایت نمودی لیاقت و فراست کے آدمی
تھے۔ انہیں یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی کہ ایرانیوں اور انگلستانیوں کے ہول
اور برتاؤ میں کس قدر فرق ہے۔ انکو برٹش انتظام سے موافقت ہوئی اور انہوں

نے یہ سارا بیان روئے الصفا کے نام سے لکھ کر لکھا ہے۔ ۱۲

نے جلد اسکا ثبوت دیا کہ اول انغالی جنگ اور سندھ کی ٹھٹھائی میں قیمتی خدمات انجام دیں۔ اور جنرل سر چارلس نیپیر صاحب ملاقات کر کے ان کے ساتھ سندھ کی جنگ راجدیل میں شریک کیے۔ اور جو سرحدی جہگے انکی سرغنائی تسلیم کرتے تھے۔ انہیں اپنا اثر ڈالا۔ اسکے بعد انہوں نے بمبئی اور پونہ میں سکونت اختیار کی۔ اور گورنمنٹ سے انکی پیشین گوئی۔ اور پھر پانچویں خطاب بھٹار اور انکو دربار فارس سے آغا خاں خطاب ملا تھا۔ جو انکے اور انکی اولاد کے نام کے ساتھ لگایا جاتا ہے۔ اماموں سے اسکا کچھ تعلق نہیں ہے۔ جب اسکا نام میں آغا حسن علی شاہ نے جو اسی برس کی عمر میں انتقال کیا۔ تو انکے بڑے بیٹے آغا علی شاہ انکے جانشین ہوئے۔ آغا علی شاہ سرحد میں فرنگین صاحب کے عہد گورنری میں انکی مجلس وضع آئین و قوانین کے ممبر مقرر ہوئے۔ انہوں نے ۱۲۵۵ھ میں قضا کی۔ وہ صرف چار برس اسامیہ علیہ فریقہ کے متقدّم رہے۔ انہوں نے انتقال سے ایک سال قبل اپنے خلیفہ الرشید سلطان محمد شاہ کے سامنے گلو کو جو ان کا فارسی کا ترجمان تھا گناہ پیش کر دیا۔ اسکا مطلب یہ تھا کہ جو بے شیعہ امامیہ اسامیہ علیہ کے مذہب میں آئے ہیں۔ وہ اسلام شاہ انس زمانے کے امام بتلائے گئے تھے۔ اور انکی گادی کے جانشین کو ہمیشہ امام سمجھا جائے اور اسکو بخوشی و سونم بزرگ کرنا چاہئے۔ اور آغا علی شاہ اپنی زندگی میں سلطان محمد شاہ کو کہہ دیں احمد آباد کے قریب اپنے سر رہنے سے ایک ماہ پہلے اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا۔ اور یہ رسم اس طرح ادا ہوئی کہ جماعت خانے میں انکو لے گئے۔ اور انکو تخت پر بٹھا کر جماعت کو حکم دیا کہ انکے ہاتھ چومیں دس برس کی عمر میں سلطان محمد شاہ آغا خان کو موروثی و مہر داری ملی۔ ان کی

۱۲۵۸ھ سے ۱۲۶۰ھ تک اسکا نام ہی تھی ۱۲۶۰ھ میں ہوئی تھی ۱۲۶۱ھ میں صرف اول کان فاسی اور اسکے بعد نوں مفتوح اور الف ساکن اور آخ کے نوں کے اعلان کے ساتھ ۱۲۶۲ھ و ۱۲۶۳ھ کے زبر اور سین کے پیش اور دو معرفت اور نوں کے اعلان سے اسکے منی و سوال حصہ ہے ۱۲۶۴ھ

والدہ ایرانی تھیں نظام الدولہ کی دختر تھیں جو نہایت عقل و فہم تھیں۔ انہوں نے تسلیم کیا کہ اگر مناسب طور پر اعلیٰ اور جمہور کرنا منظور ہے تو اعلیٰ درجہ کی تعلیم و سچا ہے عربی فارسی کی کتابیں تو یہ دیکھ چکے تھے لیکن ان کے نگارش تالیفوں نے ان میں مغربی خیالات کو بڑی ترقی دی نگارش کے عمدہ عمدہ مصنفوں کی تصانیف کے پڑھنے کا انکو ذوق و شوق ہو گیا۔ اس وجہ سے ان کا نگارش زبان کالب و لہجہ نہایت درست ہے۔ وہ انگریزی انتظام کو بہت پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدیم قواعد کی بہ نسبت جدید قواعد و انتظامات عمدہ ہیں ۱۹۰۷ء میں آغا خاں نے اپنے چچا آغا جنگی شاہ کی بیٹی سے شادی کی۔ آغا جنگی شاہ کو آٹھائے سفرچ ہیں ان کے مخالفوں نے مار ڈالا تھا ۱۹۰۷ء میں آغا خاں کو سی۔ ایس۔ آئی کا خطاب ملا اور وہ یورپ کی سیر کو گئے۔ اور ایوان وڈنر میں ملکہ وکٹوریہ کی بچا آوری آداب کا شرف حاصل ہوا اس وقت آغا خاں لڈرز ہنٹ کے کہ و معہد تھے اور ویش گئے گئے۔ اور ان کے چندستان اپنے سے قبل یہ ملاقات رفتہ رفتہ دوستی کے درجے کو پہنچ گئی۔ آغا خاں جب سے یورپ کی سیر کو گئے تھے تب سے ان کے ساتھیوں کے دو گروہ ہو گئے۔ اور جو لوگ ان کے پیروں سے جدا ہو گئے وہ آٹھائے عشریٰ خوجوں کے نام سے موسوم ہوئے اس واقعہ کی کا خاص سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے اس مذہب کو عمل کے قابل اور آغا خاں کو مذہبی سرغنائی کے لائق نہیں سمجھا۔ جدید فرقے نے اپنی ایک سیدہ لالین منسل سیرٹل اسٹریٹ میں افتتاح کی۔ وہ خوب جو آغا خاں کی سرغنائی کو قبول نہیں کرتے تھے۔ انہوں نے لوکل جہان میں اس بات کو شائع کر دیا۔ آخر میں ۱۹۰۷ء کی صبح کو یہ بات پھر مشہور ہوئی۔ جبکہ آغا خاں نے کبھی میں داخلہ کی خبر گرم ہوئی تھی اس آفرین سے جو بد مزگی پیدا ہوئی تھی اس سے آغا خاں کے ساتھیوں کو یہ بھی ہوئی۔ اور جلد اپنے کا خیال پیدا ہوا چنانچہ جب ان کا پیشہ ۱۹۰۷ء کی صبح کو بد مزگی میں داخل

ہوا۔ تو انکو اپنی آرزو پوری کر نیکا موقع ملا۔ مسجد کا ایک متولی جب مسجد سے نکل کر اپنے گھر کو جا رہا تھا۔ تو اُس پر حملہ کیا گیا۔ اور اسکے سر و سینہ اور چہرے پر چھریاں مار سی گئیں جس سے وہ بیجان ہو کر گر ا۔ اسکے بعد انہوں نے لالہ جی سجن اور قاسم تابھی میانی دوسرے متولین پر حملہ کیا۔ اور انکو شدید مجروح کیا۔ ۱۸ مارچ کو آغا خاں نے اسماعیلیہ خوجوں کے سامنے زبان فارسی میں اس واقعہ کے متعلق ایسیج دی۔ انہوں نے کہا میں نے تم کو تحریری اور نیز زبانی وعظ کے طریقے سے عوام میں اور پرائیویٹ طور سے سمجھا یا۔ اور تم کو مشورہ دیا کہ صلح کل کا برتاو برتو۔ اور باتوں کو برداشت کرو۔ اور اپنے اپنے کاموں میں مصروف رہو۔ اور زبانی یا دوسرے طریقوں سے اپنے اُن بھائیوں سے عداوت نکرو۔ جو تمہارے ہم خیال نہیں۔ مگر مجھے بڑا افسوس ہوا کہ تمہارے گروہ کے بعض متعصب ممبروں کو میرے وعظ کا مطلق اثر نہیں ہوا۔ میں نے تم کو آج یہاں اس غرض سے جمع کیا ہے کہ میں تم کو قنبہ کروں۔ کہ اگر آئندہ کوئی متعصب ممبر خون کریگا۔ یا کسی طرح کا فساد برپا کریگا۔ تو میں عوام میں اپنے ہند کے مقلدین اور مشرقی افریقہ۔ شام۔ وسط ایشیا اور دیگر ملکوں کے مسافروں کو مطلع کروں گا۔ کہ میرا کوئی مذہبی تعلق خواجگان بھٹی سے نہیں ہے۔ اور آئندہ تم کو اپنے مذہبی مقلدین میں نہ سمجھوں گا۔ اور نہ میں تم کو لکھنؤ نگاہ نہاری کوئی چٹھی قبول کروں گا۔ اصل یہ ہے کہ میں تم کو بالکل برادری سے خارج کر دوں گا۔ تمہارا فرض ہے کہ تم اپنے عزیزوں اور دوستوں کو اطلاع دو۔ جو میں تم سے کہتا ہوں۔ اور تم اُن سے کہدو۔ کہ ایسے تعصب آمیز جرائم جیسے ۹ مارچ کو بد ذاتی اور بزدلی سے ہوئے تھے۔ بیشک ایک وحشت انگیز حملہ ہے جو اپنے فوائد اپنے مذہب اور اپنے بھائیوں پر کیا جائے۔ بھائیوں میں تم سے کہتا ہوں۔ تو میں اس بات کا یقین کرتا ہوں۔ کہ اپنے مذہب کے تعصب ممبروں کو مطلع کر دوں گے۔ کہ کیسا سخت روحانی نتیجہ تم سب کے لئے پیدا ہو گا۔ تم کو

معلوم کر لینا چاہئے کہ دوسرے مذہب کے لوگوں کا ادب کرو اور اپنے مذہب کی سچائی پر کامل طور سے اتفاق رکھو اور یقین مانو کہ خون اور قتل کے ایسے سفاکانہ اور وحشیانہ جرائم کے مرتکب ہونے والے کو کبھی سلطنت آسمانی نہ حاصل ہوگی۔ کیونکہ منصف اور پیارے خدا کو جیسے ہم ایمان لائے ہیں جرائم کی کثرت سے سخت نفرت ہوگی۔ علی الخصوص جبکہ وہ عبادت کے نام سے کئے جاتے ہیں۔

اگست ۱۹۰۲ء میں بادشاہ ایڈورڈ ہفتم نے جو تاج پوشی کا جشن لندن میں کیا تو اس موقع پر آغا خاں بھی ہندوستان سے بلائے گئے اور اس تاج پوشی کے اعزاز میں ۲۶ جون سنہ مذکور کو راجہ سی رائس رائی خطاب عطا ہوا۔ جرمن مغربی افریقہ میں آغا خاں نے عمدہ خدمات کیں اور لوگوں کو اس کام پر راضی کیا۔ جسکو وہ لوگ ابتداؤں ٹائید کرتے تھے۔ شہنشاہ جرمن نے ان خدمات کے جلد میں آغا خاں کو تمغہ اسٹار آف پروشیا عطا کیا۔

ناظرین کی دلچسپی بڑھانے کی غرض سے آغا خاں کی شخصیت پر اسان بطور مشتمل نمونہ از خروارے پیش کی جاتی ہے۔ اس سے ہر شخص اندازہ کر لے گا کہ انکی خداداد عزت اور جاہ و جلال مسلمانوں کے تسننل اور افلاس کے زمانے میں درحقیقت الف لیلہ کی کہانیوں سے کم نہیں۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ کلکتے میں آغا خاں کی قشرف اور سی کی خبر آئی۔ خوجہ لوگوں کے کلکتے میں بڑے بڑے کاروبار ہیں۔ پس کلکتے کے مقتدر خوجہ تجارتی نے ایک ہاسہ کیا۔ آغا خان میں تیس چالیس ہزار روپیہ آغا خاں کے استقبال کے لئے جمع کر لیا۔ آغا خان کا استقبال بالکل اس طرح عمل میں آیا جیسا کسی شاہنشاہ وقت کا ممکن تھا ہے۔ ریلوے سٹیشن نہایت مکلف طریقے میں آراستہ تھا۔ اور پلیٹ فارم سے باہر تک محفل اور تالینوں کا فرش بچھا ہوا تھا۔ خوجے لوگ اور دیگر معتقدین نہایت ادب اور انتظار سے صف بستہ پلیٹ فارم پر کھڑے تھے کہ آغا خاں

گاڑی سے اترے۔ اگرچہ استقبال کرنے والوں میں بڑے بڑے درجوں کے
 رؤسا اور تاجروں موجود تھے۔ اور ان لوگوں کی آمدنی و دولت ان کے لئے قارون
 نہاں کا خطاب حاصل کر سکتی تھی۔ مگر کسی کی مجال نہ تھی کہ آگے بڑھ کر ہاتھ
 لاسکے۔ سب نے نہایت ادب سے جھک جھک کر دونوں ہاتھوں میں سلام
 کیا اور آغا خاں نے نہایت خندہ پیشانی سے دونوں ہاتھوں سے سلام لیا۔
 پلیٹ فارم سے باہر جم غفیر انکی زیارت کے لئے موجود تھا۔ اور ایک چار گھوڑوں
 کی گاڑی انکو قیام گاہ پر لیجانے کے تیار تھی۔ آغا خاں نے چاروں طرف
 سب کا سلام لینے کے لئے نگاہ دوڑائی۔ اور پھر گاڑی میں سوار ہوئے جس
 وقت گاڑی کو چلانے کے لئے حکم دیا گیا۔ اُنکے چہرے پر کچھ ہنسنے کے آثار
 دکھائی دیتے تھے۔ آغا خاں نے ایک ریشمی رومال جیب سے نکال کر اپنے
 پونچھ کر یہ رومال اپنے معتقدین کی طرف پھینک دیا۔ معتقدین جنکے گھروں میں
 دنیا کی دولت بڑی افراط سے موجود تھی بے تحاشا اس رومال پر چھپے اور
 آٹا خانہ میں اس رومال کی سینکڑوں دھچیاں اڑا گئیں۔ جس کسی کے ہاتھ
 میں رومال کا ذرا سا حصہ بھی پڑا اُس نے اسے آنکھوں سے لگایا اور
 بڑی احتیاط سے جیب میں رکھ لیا۔ دوسرے دن آغا خاں نے اپنے معتقدین
 کے لئے دربار باز دید منعقد کیا۔ اس مکان کی زیبائش اور آراستگی قابلِ دید
 تھی۔ آغا خاں کے لئے ایک سونے کی کرسی سجھائی گئی تھی اور سنہری
 مینیرہ ایک سنہری سیالہ بڑے سائز کا رکھا ہوا تھا۔ معتقدین چاروں طرف
 نہایت ادب کے ساتھ کرسیوں پر بیٹھے ہوئے تھے۔ اور ایک ایک ان میں
 سے نمبر دار اٹھ اٹھ کر آغا خاں کے سامنے آتا تھا اور سر تسلیم خم کرتا تھا اس
 وقت آغا خاں پاؤں میں موزے نہیں پہنتے ہوئے تھے۔ پس ہر مرید اپنی
 جیب سے عطر کی شیشی نکال کر آغا خاں کے پاؤں پر عطر چھڑا کر کرتا تھا اور اگر
 عطر سے اپنے چند رومالوں کو معطر کرتا تھا تو سونے کے پیالہ کو عطر چھڑا کر انہیں

اپنی حیثیت کے موافق اشرفیاں ڈال جاتا تھا۔
 سرائے خاں نے قریبی کانفرنس میں اپنی اسپیچ میں ذکر کیا تھا کہ اسلامی
 تاریخ میں دو دن نہایت سیاہ گزرے ہیں۔ اول وہ دن جس روز حضرت
 عمر الخطاب شہید کئے گئے۔ اور دوسرا وہ دن جس روز سلطنت عباسیہ کا
 خاتمہ ہوا تھا۔

خوجوں کے عقائد وغیرہ کی تفصیل

حاجی بی بی بیوہ آغا سعید شاہ نے آغا سلطان محمد شاہ پر بمبئی کی
 عدالت عالیہ میں بحیثیت دشت آغا جنگی شاہ مشفقہ مسطابق پٹنہ میں
 دعوے دائر کیا۔ کہ وہ مشترکہ خاندانی جائیداد کی وجہ ہندوستان اور ایشیائے
 کوچک میں ہے اور جسکی مالیت دو کروڑ روپے کی ہے جسہ دار ہے اور بیٹے
 حسب قانون شریع محمدی فقہ اثنا عشری اپنا حق طلب کیا۔ لیکن مدعا علیہ کی
 طرف سے کہا گیا کہ وہ اسماعیلیہ شیعہ امامیہ ہے جسکے ہاں عہدوں کو ترک کرنے
 کا رواج نہیں۔ تو اس مقدمے کے ضمن میں اس فرقے کی بہت سی مذہبی
 و تاریخی باتیں مختلف پیشیوں میں خود آغا خاں اور ان کے متبعین نے بیان
 کیں جن میں سے کچھ مناسب موقع باتیں یہاں لکھی جاتی ہیں
 خوجوں کا عقیدہ یہ ہے کہ آغا خاں فرقہ اسماعلیہ کے امام ہیں۔ اور ان میں
 ہر ایک امام اپنے پیشرو اماموں کے سلسلے کے ذریعہ حضرت علی کی روشنی حاصل
 کرتا ہے۔ اور ان سب امام کا سلسلہ علی تک پہنچتا ہے۔ اماموں میں آغا سلطان
 شاہ کا نمبر اٹالیسواں ہے۔ آغا خاں کے اور بھی بہت سے معتقد سوائے
 خوجوں کے ہیں ان میں گپتیوں کا ایک بڑا گروہ ہندو اور افریقہ میں ہے
 امامی اسماعیلیوں کی تعداد ایران افغانستان روسی ایشیائے متوسطہ چینی
 ترکستان شام مصر اور شمالی افریقہ میں بحر روم کے کنارے پر ہے۔ لوگ گپتیوں کو

ہندو خیال کر سکتے ہیں۔ مگر آغا خاں کہتے ہیں کہ میں انہیں شیعہ اسماعیلیہ سمجھتا ہوں خوبے مشرقی افریقہ میں بھی پائے جاتے ہیں۔ امامی اسماعیلی ازان میں احمد عطا فی کہلاتے ہیں۔ ایشیائے متوسط اور چینی ترکستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں۔ اور شام مصر اور شمالی افریقہ میں اسماعیلیہ کہلاتے ہیں۔ شام میں انکو وُرُوس یا دروز بھی کہتے ہیں۔ افغانستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں۔ جبکہ وہ ہند میں آتے ہیں۔ تو وہ بول چال میں بدخشاں کہلاتے ہیں۔ آغا خاں کے معتقد ونگلی ایک جماعت کشیہ ہندو دل میں بھی پائی جاتی ہے۔ یہ آغا خانی ہندو پنجاب اور سرحدی صوبہ میں شمسی کہلاتے ہیں۔ اور نوکری یا کوئی پیشہ کرتے ہیں۔ گوجرانوالہ اور لہندہ پٹنہ ڈیرہ اسماعیل خاں اور ڈیرہ غازی خان۔ سیالکوٹ اور بعض دوسرے اضلاع میں شمسیوں کی تعداد بہت ہے۔ اور یہ سب آسودہ حال ہیں ان لوگوں کے نام ہندوؤں کے سے ہیں۔ اور انکے گوتروں اور ذات کے نام بھی ویسے ہی ہیں۔ اور انکے سوشل مراسم بھی ہندوؤں کی طرح ہیں۔ لیکن بعض دستورات مسلمانوں کے بھی انہوں نے اختیار کر لئے ہیں۔ یہ تمام معتقد آغا خاں کو نذریں دیتے ہیں۔ اور ہند میں وہ انکے پاس اپنے قائم مقام بھیجے ہیں۔ جہاں کہیں وہ ہوں۔ اور اپنے ملک سے روپیہ اور سامان لاتے ہیں۔ وہ آداب سجالاتے ہیں۔ اور روپیہ انکے سامنے رکھ دیتے ہیں۔ شام سے بھی قائم مقام آتے ہیں۔ اور اسی طرح نذر کرتے ہیں۔ ایران اور افغانستان والے بھی ایسا ہی کرتے ہیں۔ شمالی افریقہ کے معتقدین کم تعداد میں ہیں اور جب آغا خاں یورپ کو جاتے ہیں۔ تو وہ آتے ہیں۔ اور وہ انہیں مارسیلز میں دیکھتے ہیں۔ اسکے قبل وہ ہندوستان میں آتے تھے مشرقی افریقہ والے آغا خاں کو جبکہ دماں جاتے ہیں۔ روپیہ دیتے ہیں۔ یا انکے حکم سے انکے ساہوکاروں کو روپیہ بھیج دیتے ہیں۔ یہ خیال کرنا غلط ہے۔ کہ آغا خاں کو

لے والے ملک کے پورے پورے اور اسکے پورے پورے اور سین کی جگہ ڈال دینا بھی آیا ہے ۱۲

نذیر قرآن کی ہدایت کے موافق دیجاتی ہیں جو کہ سید ول اور غریباور مسافر و غیرہ کو دینے کا حکم دیتا ہے جو بچے اپنی آمدنی میں سے دسواں حصہ آغاخان کو دیتے ہیں اور اس نذر کو دسواں بولتے ہیں۔ گننان میں اسکی ہدایت یہ ہے جو بچوں کا فرض ہے کہ اپنے امام کو نذر دیں۔ گننان میں بہت سی بیانات ہیں جو کہ اس بات کی صلاح و تنقید کو دیتے ہیں۔ کہ دسواں امام کو دیں۔ یہ لوگ جو اپنی آمدنی کا ایک بڑا حصہ آغاخان کو دیتے ہیں۔ تو وہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ اگر وہ اپنے امام کو نذر دیں تو وہ جہان میں سرسبز ہونے اور صلہ حاصل کرنے کے علاوہ دوسرے جہان بھی نجات حاصل کریں گے بعض نذیر آغاخان کو ڈاکٹر اور وکیل کی دیجاتی ہیں اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آغاخان کو اسلئے دیجاتی ہیں کہ وہ ڈاکٹر اور وکیلوں کی اجرت ادا کریں۔ بلکہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ دینے والے ڈاکٹر اور وکیلوں کے متعلق نقصان سے برسی رکھیں گے اور انکو بیمار نہ ہونے دیں گے۔ اور نہ انکو وکیل کی ضرورت پڑنے دیں گے۔ اسکا سبب یہ ہے کہ آغاخان کو گو خدا نہیں سمجھتے یا خدا کی طرح پرستش نہیں کرتے۔ لیکن انکو دنیا میں خدا کا قائم مقام تصور کرتے ہیں۔ مگر ان میں علی کا نور ہے جو امام زندہ اور موجود ہو اسکا حاضر امام کہتے ہیں یہاں بعض بچوں کے جوابات لکھے جاتے ہیں وچچ یا وکیل بدعیہ کے سوالات بھی بعض بعض مقامات پر درج کئے جاتے ہیں۔

جوابات

حاضر امام ۱۹-۲۱-۲۳ رمضان کو نماز پڑھاتے ہیں۔ ہم بابہ اماموں کی زیارت نہیں پڑھتے۔ علی خدا ہے علی کے پہلے دس اوتار ہوئے ہیں۔ ہم نماز و عین کی نہیں پڑھتے۔ کوئی خوشی چ کرنے اور کاٹھن اور سادہ کو نہیں گیا۔ قرآن کو میل نہیں لیتا جب قرآن نازل ہوا میں موجود نہ تھا۔ (سوال) قرآن کو بحیثیت مسلمان ہونیکہ یہی کتاب جانتے ہو (جواب) جسکی ہوگی (وہ چلنے)۔ (سوال) تم مسلمان ہو (جواب) ہاں۔ (سوال) تم سے فرقہ کے (سوال) قرآن پر عمل کرتے ہو (جواب) نہیں۔ (سوال)

اما الہ الامد کو مانتے ہو اور جواب ہاں پر اسے مذہب میں بھی ایسا ہی جواب دینا پڑا
 جس میں وہ دفعہ پڑھتے ہیں۔ تمنا میں یوں نہیں ہوتی کہ وہاں حاضر امام حسین
 علی دسویں اور تارہیں محمد انکے پیغمبر تھے۔
 علاوہ ان جوابات کے بعض اور سوالات جو باتیں حضرت علی خدا ظاہر کئے
 گئے ہیں اور آغا سلطان محمد شاہ کو انکا منظر قرار دیا گیا ہے سہراگست ۱۹۰۷ء مطابق
 ۱۵ رجب ۱۳۲۶ء یوم دو شنبہ کے روز انہیں یہ بیان بھی یہ بیان درج ہوا اور جولائی
 ۱۹۰۷ء کے ٹائمز آف انڈیا میں ذرا تفصیل سے چھپا ہے۔

دس اور تارہ سے مراد یہ ہے کہ خدا نے دس جسم اختیار کئے تھے اور گواہ نے یہ بھی
 کہا کہ میں علی الامد سے یہ سمجھتا ہوں کہ علی میں خدا کا تو رہنے گواہ نے پھر کہا کہ انکا
 سبب کہ کیوں ہم دس اور تار کی عزت کرتے ہیں یہ سو کہ ان میں دسوان اور تار بھی
 شامل ہے جسکو ہم مانتے ہیں ہم انکو مقدس مانتے ہیں کیونکہ انکو پیر صدر الدین کہنا
 آغا حسن علی کی نسبت کہا کہ وہ امام تھے لیکن دنیا کے دوسرے حصص میں
 وہ پیر بھی کہلاتے تھے اور گناہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ حاضر امام کے پیش کش میں
 کسی کو حصہ دار نہ بنایا جائے انکے ہاں دعا میں تمام اماموں کے نام پڑھ جاتے ہیں
 اور تمام پیروں کے نام نہیں لئے جاتے لیکن چند کے نام دہرائے جاتے ہیں مثلاً
 بھائی جان محمد سوداگر و شریف بمبئی نے بیان کیا جو جولائی ۱۹۰۷ء کے ٹائمز آف انڈیا
 میں چھپا ہے کہ حاضر امام کا نام دعا میں ۷۱ دفعہ لیا جاتا ہے اور ہر دفعہ جب انکا نام
 لیتے ہیں سجدہ کیا جاتا ہے۔ عدالت کے سوال کرنے پر گواہ نے کہا کہ تمام متقدمین
 جبکہ حاضر امام کا نام آتا ہے سجدہ کرتے ہیں جبکہ انکا حاضر امام آتا ہے جھکتے ہیں
 گواہ نے پھر کل سفر کی رسم بیان کی جو کھانے کی چند چیزوں کا نیا نام ہے جس کیلئے
 جماعت خانے کے ممبر بولی دیتے ہیں اور جو کہ بڑی بڑی قیمتوں کو خریدی جاتی
 ہیں جو کہ انکی اصلی قیمت سے بہت زیادہ ہوتی ہیں کیونکہ یہ چیزیں آغا خان کیلئے
 خریدی جاتی ہیں اب شفا دگر بلا کی خاک کے ساتھ ملا ہوا پانی اہل متقدمین کو دیا جاتا

ہے جو کہ اسکے لئے اپنے حاضر امام کو ثواب حاصل کرنے کیلئے روپیہ دیتے ہیں خاص
پیر و معمولی دعا کے بعد یا ہفتے کے خاص دنوں میں جلسہ کرتے ہیں اور وہ چند اختیاری
مدرس حاضر امام کو دیتی ہیں اور یہ لوگ خاندان کے کسی دوسرے شخص کو سوا آغا
خان کے متبرک نہیں سمجھتے جو بے اپنے جماعت خانے میں ایک چھپا ہوا کارڈ پیر بخشن
یعنی محمد علی فاطمہ حسن حسین علیہم السلام کھلم کھوتے ہیں اپنے سر پر رکھتے ہیں ۲۳
رمضان کو ایک رسم ہوتی ہے جس سے جوہل کے گناہ وصال جاتے یہ وہ دن ہے
جب میں خوبے اپنے گناہوں کا افسوس کرتے ہیں آغا خان کے چلے جانے پر دسا اوتا رہتے
ہیں اس رات کو حاضر امام کا ہاتھ نہیں چومایا کیونکہ یہ ماتم کی رات ہے۔

پیر
خوب نہیں پیر بھی ہوتا ہے پیر کا کام یہ ہے کہ امام کی عدم موجودگی میں اسکی نیابت کرے
اور لوگوں کو امامی اسماعیلی بنانے آغا سلطان محمد شاہ کا بیان ہے کہ میرے وقت میں کوئی
پیر نہیں پیر صدر الدین انہیں بہت نامی گذرے ہیں ہندوستان میں پہلے پیر صدر الدین
آئے تھے جنکو خوبونکے اسماعیلی بنانے کے لئے اسلام شاہ نے بھیجا تھا۔ انہیں نے
کھانا اور دسا اوتا رہا یہ دو کتابیں بناٹی ہیں جو صدر الدین کے ہاتھ سے اسماعیلی
بنے ہیں۔ حاضر امام پیر کو مقرر کرتا ہے۔

علی جی کا مندر

۴ اکتوبر ۱۹۰۰ء مطابق یکم رمضان ۱۳۲۵ھ یوم چہار شنبہ کے روزانہ بیخبر میں
مندرجہ ذیل پیر صدر الدین نے ہندوستان میں آکر ہندو قوموں کے عقائد و علوم کو دیکھ کر
کیا کہ کرشن جی کے جس اوتار کا انتظار ہے وہ عرب میں ظاہر ہو گیا حضرت علی کرشن جی
اوتار تھے اور میں انکا نائب ہوں یہ دعویٰ ہندو قوموں کے رسم و رواج اور مذہبی جذبات کی
رعایت رکھ کر پیش کیا گیا تھا ایسی باتوں میں صوفیانہ اور وحدانہ یحییٰ خدایہ اور
اور علی کی تعریف اور صوفیانہ نصائح کھیں تصنیف کئے گئے اور ہر علاقے میں دعاویوں
اور مکیوں کے ذریعہ سے پھیلاتے گئے رادپوشیدہ طور پر ہر علاقے میں علی جی کے مندر قائم کئے

جیسے جنہیں علی جی کے پیاری اور بھگت جمع ہوتے اور داعیوں سے توحید الہی نعت
رسول اور علی جی کے بھجن سنتے تھے بعض مندر نہیں علی جی فرضی تصویریں بھی رکھیں
تاکہ ہندوؤں کو اپنی قدیمی بتوں سے کوئی واسطہ و تعلق دیکھان باقی نہ رہے اور ہمدن علی جی
کے بھگت بن جائیں جب اس میں کامیابی ہوئی اور لاکھوں آدمی اس خفیہ مذہب میں
شرک ہو گئے۔ اور رفتہ رفتہ ان کے خیالات کو اسلامی عقائد کی طرف مائل کیا گیا یہاں تک
کہ وہ اسلام میں جذب ہونے لگے مگر یہ سب پوشیدہ اور خفیہ عمل درآمد ہوا اور ہوتا
ہے کیا مجال کہ کسی غیر مسلم کو ذرا بھی خبر ہو جائے جو اس طریقے میں داخل ہوتا ہے ایسا بحث
ہو جاتا ہے کہ کسی کے سامنے اپنے عقائد کے بھید ظاہر نہیں کیا جاسکتا اس جماعت کے
پیشوا آغا سلطان محمد شاہ ہیں لاکھوں ہندو انکو کرشنکا اوتار یعنی منظر سمجھتے ہیں
گہتی کی تحقیق

اسی اخبار میں یہ بھی ہے کہ آغا خاں اول کے پوتے نہیں سید امام الدین نامی ایک
شخص گدی نشین خاندان سے جدا ہو کر احمد آباد میں چلے گئے اور یہاں انہوں نے
اپنا علیحدہ مشن قائم کیا یہ امام الدین جنکو سید امام شاہ کہا جاتا ہے اول نو علم نہایت حاصل
کرتے تھے اور درساں تک جو گویں اور ہندو فقیروں کی صحبت میں ہر دیدار کے طریقے معلوم
اسکی بعد کام شروع کیا کہتی ہیں کہ ایک دفعہ ہندوؤں کی ایک جماعت کاشی کے تیرتھ کو
جاری تھی امام شاہ نے انکو روکا اور کہا کہ تیرتھ تو خود تمہارے دل میں موجود ہے اسکے بعد
ویدانت کے طریقے سے ایک تقریر کی جس میں جو ذات باری اور انسانی ہستی کے تعلق
کا بیان تھا ہندو امام شاہ کی دل آویز صوفیانہ باتوں میں ایسے محو ہوئے کہ وہ دن میں سہ
کبار سفر چھوڑ دیا۔ انکو ان سب سے خواہیں کاشی کا جاترہ کیا اور ایسی سرکے جاترہ
ہوئی کہ وہ صبح بیدار ہو کر شاہ صاحب کے قدموں میں گر پڑے اور پھیلائی کی خواہش کی شاہ
صاحب نے انکی بہت سی اور حسب ذیل تعلیم دی خدا کو ایک ماں اور اسکے رسول محمد پر ایمان
لاؤ علی کو کرشنکا اوتار سمجھو اور امام شاہ کو نائب علی یقین کرو اینو عقائد کو بھیا
اور پستی رسول ایسا ہندو اندر رکھو رسم و رواج قدیم پر قائم رہو گوشت مست نہاؤ

ست بدلو یا پنج وقت کی نماز تم کو ضرور نہیں صرف یہ چاہئے کہ ان وقتوں میں لا الہ الا اللہ
 الحمد للہ اللہ اکبر قل ہو اللہ کا وظیفہ چپکے چپکے پڑھ لیا کرو۔ وضو کرو اور نہ تمہارے کیا
 جائیگا اسکے بدلے غسل کیا کرو اور رے رمضان میں کھو لوگ شک کریں گے رجب کے مہینے
 میں یہ فرض ادا کیا کرو زکوٰۃ تمہارے یہ کہ آمدنی کا دسواں حصہ پڑا کرو امام شاہ کو دیا کرو۔
 چنانچہ ان سب احکام کی تعمیل لگینی اور گیتی لوگوں کی تعداد بڑھنے لگی اسوقت امام شاہ نے
 ایک کتاب لکھی جسکا نام ست دینی ہی یعنی سچا کلام یا کلام الحق یہ گجراتی زبان میں
 شہنوی مولانا روم کی طرز پر ہے۔ جسکے شروع میں یہ ہے۔

پہلا ستر جن ہار دکھانو اسکو جیتا کچھ شک نہ آوے
 یعنی اول خالق کائنات کی حمد کرو اور اسکی عبادت دیا میں شک نہ لاؤ امام شاہ کے
 نائب ہندوانہ لباس میں ست دینی پھرج گائے پھرتے ہیں اور لوگوں کو علی کے ہتھ میں داخل
 کرتے ہیں اور انہوں نے جگہ جگہ علی کے مندر بنائے جہاں گیتی لوگ جمع ہو کر دعائیں کرتے
 اور بھجن سنتے ہیں گیتی لوگوں میں جب کوئی مرجاتا ہے تو وہ جلایا جاتا ہے مگر اسکی ایک
 انگلی یا عضو کاٹ کر پیر کے زیر سایہ دفن کرتے ہیں آخر رفتہ رفتہ ان گیتوں کو بھی اسلام طیف
 کھلم کھلا کھینچا گیا اور انہیں سی ہت علانیہ مسلمان ہونے لگے جو گیتی ظاہر مسلمان ہوتا تو کھلم
 جینیو پیر کو دیا جاتا اور پیر اسکو پرکھٹی (ظاہر) اور مومن یا شیخ کا خطاب دیتا تھا اور کل
 پیر کی درگاہ میں ظاہری مسلمان ہونیوالوں کو جینیو نکا ایک بہت بڑا انبار لگا ہوا ہے
 جو بادگار کے طور پر سجھا ظلت رکھا جاتا ہے گیتوں میں اسوقت ۵-۶ لاکھ ہندو شریک ہیں
 جنہیں برہمن چہتری مرہٹہ بنیہ شراوت گیتی چار ڈیسٹر بھنگی سب ہی قومیں ہیں اور ڈیڑھ لاکھ
 کے قریب پرکھٹی ہیں یعنی جو علانیہ مسلمان ہو گئی ہیں یہ لوگ اسلام اور علی کے نام پر فدا ہیں
 گیتی لوگوں کو شناخت کرنا ناممکن ہے وہ ظاہر و باطن میں ہندو نظر آتے ہیں مگر ایک گیتی دوسرے
 گیتی کو دیکھتی ہے فوراً پہچان لیتا ہے ایسا ہی ایک پرکھٹی گیتی کو اور گیتی پرکھٹی نظر ڈالتی ہے
 سمجھ جاتا ہے کہ یہ ہمارے طریقے کا آدمی ہے امام شاہ کی اولاد میں گدی موجود ہے اور فقرا مسکین
 کو حسب معمول سداہرت یعنی لنگر دیا جاتا ہے اور شام عکاسے مریدین کے نذرانے برابر چارجی ہیں

جو ہندو ناٹوں کی ذریعہ سے وصول ہوتے ہیں اور ہندو ناٹ کے واسطے سے خرچ ہوتے ہیں اس
بستی ہندو ناٹ کو کا کا کہا جاتا ہے۔

شمسی

آغا خاں کے متقدون کی ایک جماعت کثیر ہندوؤں کا پردہ اپنے اوپر رکھتی ہے یہ غامضانی ہندو
شمسی کہلاتے ہیں یہ گروہ پیر شمس الدین کی طرف منسوب ہے گجرانوالہ راولپنڈی ملتان
ویرہ اسماعیل خاں رڈیرہ غازی خاں اور بعض دوسرے ضلع میں شمس کی تعداد بہت ہے پنا
اور جھوڑو قوم کے لوگ ہیں انکی مذہبی کتابوں کی مجموعے کا نام اتھرو دیو ہے یہ لوگ آغا خاں کو
اپنا متقدون مانتے ہیں اور مثل اقدار کے انکا ادب و احترام کرتے ہیں شمسی ہندوؤں کا فرقہ اپنے او
ہندو بھائیوں بالکل علیحدہ ہے ان لوگوں کے نام ہندوؤں کے سے ہیں مگر ان کے گوتروں اور ذات
نام بھی ویسے ہی ہیں مگر طرز معاشرت میں کسی قدر تبدیلی ہو گئی ہے یہ اپنے مردوں کو دفن کرتے
ہیں شادی کا نام نکاح ہے جسکو انکا خاص پردہ است انجام دیتا ہے یہ لوگ دیو کے علاوہ کسی
قسم کا گوشت نہیں کھاتے اور منشی اشیاء سے بالکل محترز ہیں مرید ہونے کیوقت چھینے کی رسم
دا کی جاتی ہے جس میں انکا پیر منہ پر بانی چھڑکتا ہے اور اس میں مرید کو کچھ نذرانہ دینا پڑتا ہے
جسکی تعداد شاید پانچ سو تک ہے اسکے علاوہ اور کسی مراسم میں جس میں کچھ نہ کچھ مرید کو
چڑھنا پڑتا ہے سب سے بڑی رسم وادی ریت ہے جس میں پچھتر روپے دے جاتے ہیں
عبادت کا طریقہ یہ ہے کہ صبح اور شام اور رات کو سجدہ کرتے ہیں یہ لوگ جب اپنے مرشد سے
ملاقات کرتے ہیں تو ضرور کچھ نہ کچھ نذرانہ دیتے ہیں جن مقامات میں شمسی ہندو آباد ہیں ہاں
ایک جماعت خانہ ہوتا ہے جہاں تمام مرید اپنی آمدنی کا اکٹھا حصہ جمع کر دیتے ہیں اور کھانا
اور کامری جو اسکے محافظ ہوتے ہیں وہ اس رقم کو براہ راست اپنے مرشد کے پاس لے کر دیتے
ہیں اس میں ریت کی خیراتی اشیاء بھی مجتمع رہتی ہیں اور اسلام کے بعد انکی قیمت روانہ کی
جاتی ہے وہ تسمیہ سن الدین کی ہے جسے کہ پیر شمس الدین تہریر کی مرید ہیں انکا علی الامی تھے۔
شمسیوں کے عقائد

روز ازل سے ذات پاک کہ وحدہ لا شریک اسے کہتے ہیں بارام تمام مقام امکان میں

شراب استغنا پیکر قیام رکھتی تھی، یکایک عشق نے مثل قطرہ باران اس ذات متغنی الصفات پر اثر کیا
اس سے جوش ہوا اس نے چاہا کہ اپنی ذات و صفات کو ظاہر کرے تو اپنی ذات کو نہ دیکھ سکی یعنی نورانیات یعنی
نورست گور و برہما کو علیحدہ کیا اور اسکے دیدہ سی آپ عاشق اپنا ہوا جس سے کل عالم کھو رہا آیا اور شیخ
سے سرکیشن دہا راج بھاگت میں ملے ہیں کہ کل سرشتی کا ظہور مجھ سے ہوا اور کل سرشتی کا منبع میں ہوں
اور اسی شجر سے گور و برہما یعنی محمد مصطفیٰ نے فرمایا ہے کہ ان من نور اللہ و خلق من نوری یعنی میں خدا کے نور سے
ہوں اور میرے نور سے خلق اللہ ہے آج اسی نورست گور و برہما سے کوئی زمانہ یعنی بل گھڑی پہر دن ہفتہ
مہینہ برس صدی خالی نہیں کیونکہ سرکیشن جی دہا راج فرماتے ہیں کہ اے ابن اگر میرا چن چن
پر نہ ہو تو پر تھی پرے ہو جائے اور حضرت محمد نے فرمایا ہے کہ زمین امام کی کبھی خالی نہیں رہتی ۱۱۰۰
شمسیوں نے منہ دونکا پردہ اپنا اور پری اٹھانا شروع کر دیا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ اب باجمعی اخبارات نے مرقعات
پہا وید سلطان محمد شاہ کو اپنی اخبارات میں بُرا لکھنا شروع کیا یہ امر انکو ناگوار گذرا

سوامی نرائن خوجے

انکی تعداد بہت قلیل ہے اور ریاست بھاؤنگر کے قصبہ گڈھڑ میں ایک مکان انکی جائے جاتیں ایک دفعہ
ایک شخص رگیا جو کہ وہ اسودہ حال تھا اور اس نے منہ میں کچھ وید بھی پاتھا اس سوامی نرائن خوجے والوں نے
انکی آڑ کر یا کی مگر ایک دوسرے خوجے کے مرنے پر انہوں نے لاش اٹھائی تھی انکا کیا میت کے متعلقین انشا عسری
خوجے سے متعلق ہی ہے کہ وہ جنازہ اٹھائیں انشا عسری خوجے اس شرط پر جنازہ اٹھایا اور اپنی قبرستان
دفن کیا کہ آئندہ سوامی نرائن خوجے انشا عسری مذہب کھینکے اس اقویٰ پہلے ہی سوامی نرائن خوجے منہ
کرواتے تھے اور اب بھی کرتے ہیں سلا نوٹو کے ساتھ بیٹھا ایک ہی دسترخوان بلکہ ایک ہی برتن میں کھانا
کھاتے ہیں کوئی عذر نہیں البتہ گوشت وہ پرہیز کرتے ہیں مگر گوشت خوار رہ کر کوئی نفرت نہیں رکھتے۔

سید علی

یہ گروہ زید بن علی زین العابدین بن حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف منسوب ہے یہ لوگ حضرت
علی کے بعد حضرت حسن کو انکے بعد حضرت حسین کو انکے بعد علی زین العابدین کو انکے بعد انکے
بیٹے زید کو امام مانتے ہیں ۱۲۱ھ اور بقولے ۱۲۲ھ میں زید بن علی نے ہشام بن عبد الملک
مروانی پر خروج کیا تھا لوگوں نے انکے خروج کے سبب بیان کرنے میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے

ہیں کہ یہ عہد گورنری خالد بن عبداللہ شری میں عراق گئے خالد نے معقول طور سے جانی
 اور مالی انکی خدمت کی تھی پس جب یوسف بن عمر ثقفی گورنر عراق ہوا تو اُس نے ہشام
 بن عبدالملک کو یہ تمام حال لکھ بھیجا ہشام نے ندینہ سے انکو بلوایا خالد کے سامنے تصدیق
 کرانے کی غرض سے یوسف کے پاس عراق کو روانہ کر دیا ندینہ کو واپسی کے وقت قادسیہ میں
 پہنچ کے قیام کیا اہل کوذ نے یہ خبر پا کے خط و کتابت کی پس زید انکی طرف چلے گئے داؤد
 بن علی بن عبداللہ بن عباس نے جو ہمراہ تھے کوئے کی طرف واپس جانے پر زید کو بہت
 سمجھایا۔ امام حسین کا باجرا سنا یا شیعہ بولے یہ خود امیر بنا چاہتی ہیں اسوجہ سے آپ کو کوئے میں
 جانے سے روکتی ہیں زید دم پٹی میں آکر کوذ واپس گئے اور بعض اسکا سبب یہ بیان کرتے
 ہیں کہ زید بن علی اور عبداللہ بن مشنہ میں ایک سال موقوفہ جناب امیر کی بابت نزاع تھی
 رفع نزاع کی غرض سے یہ دونوں اکثر عامل مدینہ خالد بن عبداللہ ملک بن حارث کے پاس
 جایا کرتے تھے۔ ایک روز اتفاق سے خالد کی مجلس میں دونوں بھائی گئے گئے۔ باتوں ازل
 میں طعن و تشنیع کی نوبت آگئی خالد ان دونوں کو حکمت علی سے مشغول کرتا جاتا تھا
 زید کو اسکا یہ فضل ناگوار گذرنا سخت زنا ملائم کلمات کہہ کے اٹھ گئے دوسرے دن مینو سے مدغنی کی
 جانب روانہ ہوئے ایک مدت تک ہشام نے حاضری کی اجازت ندی حیلہ حوالہ کر کے ٹالتا رہا بالآخر
 دراز کے بعد اجازت دی دیر تک باتیں کرتے ہی آٹھ بجے کلام میں ہشام نے کہا میں نے تم میری مخالفت
 کرتے ہوا اور خلافت کے منہنی ہو حالانکہ تم اسکے اہل نہیں ہو پھر کچھ سوچ کے کہا اور اگر تمہارا یہ خیال قائم
 ہو گیا ہے تو اللہ تم پر خروج کر دے اپنی جو ابدیا مال میں ایسا خروج نہ کرو گا جو تم کو جبر نہ گذرے ہشام نے
 خاموش ہو گیا اور آپ دشمن سے کوئے کی جانب چل کھڑے ہوئے محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نے
 اللہ تعالیٰ کا واسطہ دیکر کہا کہ تم کوذ نہ جاؤ انکے قول و قسم کا کچھ اعتبار نہیں ہے ہاتھوں ہما لے اور
 تمہارے جدا مجد کے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ تم سے پوشیدہ نہیں ہے زید بن علی نے اس پر کچھ فوج
 نہ کی جوں توں طے مسافت کر کے کوئے پہنچے۔ پوشیدہ طور سے قیام کیا۔ اور بعض کہتے
 ہیں کہ مکہ کھلا قیام فرمایا تھا۔ عبداللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب نے زید
 بن علی کو ایک خط نصیحت نہ لکھا۔ اور اس ارادے سے روکا۔ لیکن انہوں

نے کچھ سماعت نہ کی۔ آپ کے پاس کوئے میں عورت و مرد بکثرت آتے اور بیعت کرتے تھے۔ رتھوڑے ہی دنوں میں ایک معقول جماعت ہو گئی۔ جنگی تعداد بارہ ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ تیس ہزار آدمی شیعہ شہزادہ میں سے اکثر ان میں کیسانہ اور مختاریہ تھے۔ اور رتھوڑے سے وہ لوگ تھے جو حضرت زین العابدین کی امامت کے قائل تھے۔ جمع ہو گئے۔ اپنے تیارچی کا حکم دیدیا۔ ان دنوں کوفہ اور عراقین کا گورنر ہشام کی طرف سے یوسف بن عمر ثقفی یوسف کو یہ خبر لگی۔ تو اس نے آپکو تلاش کرایا لیکن آپ نہ ملے۔ آپ نے یوسف کے خوف سے خروج میں تعجیل کی۔ یوسف اندوں حیرہ میں تھا۔ کوفہ میں حکم بن الصلت امارت کو رہا تھا۔ شیخان علی یہ سنے کہ یوسف آپکو تلاش کر رہا ہے گھبراتے۔ کیونکہ جان جانے اور محبت کے امتحان کا وقت قریب آگیا تھا۔ ایک جماعت نے زید شہید سے دریافت کیا کہ آپ شیخین کے حق میں کیا کہتے ہیں زید نے کہا کہ میں انکو اچھا جانتا ہوں۔ اور میرے خاندان میں سے جس نے انکا ذکر کیا۔ وہ نکو منگی کے ساتھ یاد کیا۔ ہم میں سے کسی نے اس سے زیادہ نہیں کہا کہ نبی علیہ السلام کی خلافت کے لئے سب سے زیادہ ہم مستحق تھے شیخین نے ہمارا حق ہم کو نہیں پہنچنے دیا۔ مگر اس بات سے انکا کفر لازم نہیں آتا۔ انہوں نے مخلوق میں عدل و انصاف کیا۔ قرآن اور سنت رسول پر عمل کیا۔ کسی ظلم نہیں کیا۔ شیعہ بولے کہ بنی امیہ بھی تو کہتے ہیں کہ ہم کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل درآمد رکھتے ہیں۔ تو انکے ساتھ جناب کے لئے تم کیوں ہم کو بلاتے ہو۔ اس صورت میں یہ بھی ظالم نہ ہونگے۔ زید شہید نے فرمایا کہ بنی امیہ کو حضرت ابو بکر و عمر سے کیا مناسبت یہ تمام مسلمانوں پر ظلم کرتے ہیں۔ شیعہ کہنے لگے۔ تم ہمارے امام نہیں۔ ہمارے امام گذر گئے۔ مراد اس سے امام محمد باقر تھے اور اب انکے بعد جعفران کے بیٹے امام ہیں۔ اور بیعت توڑ کر اپنے اپنے گھر چلے گئے۔ مگر خالص مخلص ہمراہ رہ گئے۔ ان واقعات کے بعد حکم بن صلت

نے یوسف کے حکم اہل گوذہ کو جامع مسجد میں جمع کیا۔ اور زید بن علی کو تلاش
 کرایا۔ آپ رات ہی کے وقت نکل کھڑے ہوئے۔ چند شیعہ نے آپ کے پاس مجتمع
 ہونے لگے۔ روشن کی را اور یا منصور کی تداوی حکم نے مسجد کے دروازے بند
 کر کے یوسف کو اس واقعہ سے مطلع کیا۔ یوسف یہ خبر پاتے ہی کوفے کے قریب
 پہنچا۔ اور دو ہزار سواروں اور تین سو پیادوں کو کوفے کی طرف بڑھنے کو
 کہا۔ شیعہ یہ سنے داییں بائیں آنکھیں چراگئے۔ زید بن علی نے دریافت کیا
 یہ سب لوگ کہاں گئے۔ جواب دیا گیا جامع مسجد میں حضور میں حاضرین
 شمار کئے گئے۔ نو دوسو بیس نکلے۔ جو سپاہ زید بن علی پر حملے کو آئی تھی۔ اس کو
 نصر بن خزیمہ عیسیٰ اور زید بن علی نے اپنے مروانہ حملے سے ہزیمت دی۔ اور
 زید بن علی لڑتے بھڑتے انس بن عمر از دی کے مکان تک پہنچے۔ چونکہ اس
 بھی بیعت کی تھی۔ اپنے آواز دی۔ باہر آنا تو درکنار صدائے برخواست کا
 مضمون ہوا۔ رفتہ رفتہ کنا سم پہنچے۔ جہاں پر اہل شام کا جھگڑا تھا۔ زید
 ان پر بھی حملہ کیا۔ اہل شام ہزیمت کھا کے منتشر ہو گئے۔ رشاہدوں نے پھر زید
 کا مقابلہ کیا۔ کوفے کی گلیوں میں لڑائی مچا ہوا تھا۔ آگے آگے زید بن علی تھے
 اور پیچھے پیچھے اہل شام تھے۔ زید بن علی اہل کوفہ کی ایفائے بیعت سے ناامید
 ہوئے۔ نصر بن خزیمہ سے ہوئے افسوس ہے کہ تم لوگوں نے میرے ساتھ بھی حسین
 کا جیسا برتاؤ کیا۔ نصر نے عرض کیا لیکن میں وہ امید میں تھا کہ اسے ساتھ جان دنگا
 زید نے مع نصر کے دارالمرزق میں رات بسر کی۔ صبح ہوتے ہی یوسف نے
 عباس بن سعد مزنی کو بسرگردہ ہی لشکر شام زید بن علی کے مقابلے پر بھیجا۔ آپ
 کمال مردانگی سے میدان جنگ میں آئے۔ نصر بن خزیمہ اور عواد بن اسحاق
 بن زید بن ثابت دونوں بازوؤں پر تھے اور آپ قلب میں ایک سخت اور
 خوریز لڑائی کے بعد نصر سے گئے۔ مگر لشکر شام بھی میدان جنگ سے بھاگ کھڑا
 ہوا۔ مغرب کا وقت آگیا تھا۔ لڑائی موقوف ہو گئی۔ عشا کے وقت یوسف نے

اپنے ہمراہیوں کو دو بارہ مرتب کر کے ٹہر پر پہنچانے کے لئے پہنچا لیکن ان کے
جان نثاروں نے نہایت دلاوری سے پسپا کر دیا۔ یوسف نے یہ رنگ دیکھ کے
تیر اندازوں کو تیر باری کا حکم دیا۔ جنگ کا عنوان بدل گیا۔ لڑائی نہایت
سختی سے جاری ہو گئی، معاویہ بن اسحاق مائے لگے مراثی کا ایک تیر زبیدی
پیشانی پر لگا۔ جس کے صدمہ سے طاثر روح قفس بدن سے اُٹ گیا۔ تاریخ انجیل
میں لکھا ہے کہ یوسف نے زید کے جسد کو برہنہ کر کے سولی دی۔ اور ہم سال
ہنگ اُنکا جسد یوں ہی سولی پر رہا۔ اور اُنکے ممبر زبردستی نے جالا پور دیا
تھا جو لوگ زید شہید کے ساتھ تھے۔ وہ اپنے آپکو شیعہ خالص کہنے لگے
اور کہا کہ امام برحق ہی تھے۔ کہ اپنے اسلاف کی طرح ظالم دشمنوں سے ٹوکرا رہے
گئے۔ اور اپنی جان امامت کی راہ میں دیدی۔ اور امام کو یہی چاہئے کہ راہ
خدا میں کسی سے نہ ڈرے۔ اور تلوار کے ساتھ نکلے۔ اور کسی کی پشتی و رفاقت
یا ترکِ مدد کی پروا نہ کرے۔ اور جو لوگ اُن سے جدا ہو گئے تھے۔ انہیں ہوا قفس
کہنے لگے۔ بلکہ جب اُن جھوٹے شیعہوں نے ترکِ رفاقت کی تو خود زید شہید نے
کہا تھا کہ یہ لوگ روافض ہیں۔ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ ہے کہ
تفضیل نہ دے حضرت علی پر اور روافض وہ ہے کہ تفضیل دے حضرت علی
کو حضرت عثمان پر۔

مولوی فیصلی صاحب نے سیرۃ النعمان میں کہا ہے کہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ
نے تحفہ میں لکھا ہے کہ زید بن علی نے بنی امیہ کے عہد میں جو بغاوت کی تھی
امام ابوحنیفہ اس میں شریک تھے۔ نامہ دانشوران کے مولفوں نے بھی یہاں
ہی لکھا ہے لیکن ہم اسپر یقین نہیں کر سکتے جس قدر تاریخیں اور رجال
کی کتابیں ہمارے سامنے ہیں۔ ان میں کہیں اسکا ذکر نہیں۔ حالانکہ اگر ایسا
ہوتا۔ تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا۔ غالباً اس غلط فہمی کا منشا یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ
لے دیکھو تاریخ طبری اور تاریخ کامل ابن اثیر و حمزہ الطالبی اور تاریخ ابن خلدون اور درخت الصفا وغیرہ

کا خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت رکھتا تھا۔ امام صاحب نے ایک مدت تک امام باقر کے دامن فیض میں تربیت پائی تھی۔ کونے کی ہوا میں ایک مدت تک شیعہ پن کا اثر تھا۔ ان اتفاقی واقعات نے امام ابو حنیفہ کی نسبت یہ گمان پیدا کر دیا۔ اور تاریخی شہادتیں بالکل اسکے خلاف ہیں انتہی کلام۔ اصل حال یہ ہے کہ زنجبیری نے کثافت میں اس آیت کی تفسیر میں لایزال حمل الظلمین لکھا ہے۔ کان ابو حنیفۃ یفتی سہا بوجوب نزع زید بن علی رضوان اللہ علیہ وحل المال علیہ والحق وجہ معہ علی اللہ التغلب المسٹی بالامام والخلیفۃ کالدوافقی واشباہہ یعنی امام اعظم کوئی مخفی طور پر لوگوں کو فتوے دیتے تھے کہ زید بن زین العابدین کی مدد کرنا چاہیے۔ اور لڑائی میں تغلب چورول مثل منصور ووافقی اور اسکی طرح کے لوگوں کے مقابل انکا ساتھ دینا چاہیے۔ زنجبیری کے اس قول کو نامہ دافشوراں اور فواتح سبعہ میں بھی نقل کیا ہے۔ اور اسکی نقل کے بعد کوئی تکذیب نہیں کی ہے۔ اور جلد اول تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ قصہ بھی مشہور ہے کہ زید بن علی نے ہشام بن عبد الملک مروانی پر خروج کیا۔ تو امام ابو حنیفہ لوگوں کو مخفی طور پر فتوے دیتے کہ زید بن علی کی مدد کرنا۔ اور انکی رفاقت میں جنگ کرنا واجب ہے۔ اور امام صاحب نے مدد کے لئے مال اسباب زید بن علی کے پاس بھیجا۔ اور صواعق محرقة میں زید بن علی کے حق میں بیان کیا ہے وہن الظالمین بصلۃ امامتہ وجوازہ وجا علی الظلمۃ وجوب اتباعہ ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الکوفی یعنی زید بن علی کی امامت کی صحت کے امام ابو حنیفہ قائل تھے۔ اور ان کے خروج کو اس وقت کے حکام ظالم پر جائز قرار دیتے تھے۔ اور انکی مدد اور شرکت کو واجب بتاتے تھے۔ شاہ صاحب نے تحفہ میں اسی صواعق محرقة کی اتباع کی ہے۔ اگرچہ مولوی شبلی صاحب کی تحریر یہ جوہا ہے وقت میں فن تاسخ میں کوس من الملکی بجا ہے ہیں۔ اور ان لوگوں کی نظروں میں جو علوم عربیہ سے

قابل ہیں۔ اور ان کے مبلغ تحقیقات کا مدار اخبارات کی تحریرات پر ہے۔ اور جو
 کسی قدر ترقی یافتہ ہیں۔ وہ تعلیم انگریزی کے کسی درجے میں پاس ہو چکے ہیں
 اعلیٰ درجہ کے مورخ اور محقق ہیں کسی امر میں شبہ ظاہر کرنا چھوٹا منہ بٹری بات
 ہے۔ مگر مولوی صاحب نے اس واقعہ کا بہت اعلیٰ ہو نا جن وجوہ اور قرائن سے
 قرار دیا ہے اس سے اس واقعہ کی غلطی ثابت نہیں ہوتی۔ یہ مولوی شبلی
 صاحب سے دریافت کرتے ہیں (۱) انشاء صاحب کی تحریرات میں شہادوں کے
 سامنے قابل و فوق ہے یا نہیں۔ اور یہ شہادتیں معتبر ہیں یا نہیں۔ اگرچہ
 زعفرانی کو علم تاریخ سے مس نہ تھا۔ جیسا کہ شبلی صاحب نے انوار حق کی
 جلد ۲ صفحہ ۲۷۲ میں اسکی تصریح کر دی ہے۔ لیکن امام فخر الدین رازی نے جنگی
 تفسیر نہایت صحیح اور مستند خیال کی جاتی ہے اس واقعہ کی تفصیل کیوں نہیں
 کر دی۔ اور نامہ دانشوران کے مولفوں نے اس روایت پر جو زعفرانی نے تحریر
 کی کیوں نہ اعتراض کیا۔ بلکہ اعتراض تو درکنار اسکو صحیح سمجھا کر خود بھی
 روایت کر دی (۲) مولوی صاحب کا یہ قول کہ تاریخی شہادتیں بالکل اسکے
 خلاف ہیں۔ لکھا کر کہ یہ کہہ رہا ہے۔ کہ مورخین نے اس قصے کی تفصیل اور تردید
 کی ہے۔ یا یہ لکھ دیا ہے۔ کہ امام ابو حنیفہ صاحب نے زید بن علی کی مدد نہیں کی
 تھی۔ حالانکہ اکثر تواریخ کہ ورق و رق نوٹ کر دیکھ لے گئے کسی مورخ نے
 کوئی اس قسم کا لفظ نہیں لکھا جس سے اس بات پر دلالت ہو سکے کہ امام صاحب
 نے زید بن علی کی مدد نہیں کی۔ یا ان کے خروج کو برا جانتے تھے یا یہ واقعہ غلط
 ہے۔ نہایت کا یہ ہے کہ طبری ابن الاثیر ابن خلکان ابن خلدون ابو الفدا
 وغیرہ نے اس قصے کو نہیں لکھا ہے۔ مگر جیسے انصاف ہے۔ کہ ان مورخوں نے
 اس قصے کو غلط بھی نہیں قرار دیا۔ پس انکی خاموشی سے یہ غلط نہیں ہو سکتا
 (۳) اگر واقعی یہ قصہ غلط تھا تو مولوی شبلی صاحب کو لازم تھا کہ اس بات کو
 نہایت مدلل کر کے وضاحت سے تحریر کرتے۔ کہ امام صاحب کے زید بن علی کی

مدد کرنے میں کیا قباحت تھی۔ حالانکہ انہوں نے ابراہیم کی علانیہ تائید کی تھی جو فرقہ زید یہ کے امام ہشتم تھے۔ اور انہوں نے منصور دوانقشی پر بیرون کما تھا۔ اور یہ کس نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے زید کی مدد نہیں کی۔ صرف اپنے قیاس و تخمین سے قلعیٹ کرنا قابل و ثوق نہیں رہا۔ خاندان اہل بیت کے ساتھ اس وقت کے اور بھی مقدس آدمی عقیدت رکھتے تھے پھر انکی نسبت ایسی غلط روایت کیوں نہ شمع ہو سہو گئی (۵) مولوی شبلی نے کسی روایت ضعیف یا قوی کا کسی تاریخ کے حوالے سے تذکرہ نہیں کیا۔ کہ فلان تاریخ یا روایت میں یہ قصہ خلاف روایت مشہورہ کے موجود ہے (۶) اکثر کتب اہل سنت میں اس واقعہ کو تحریر کیا ہے۔ اور آج تک کسی عالم اہل سنت یا شیوہ نے اس قصہ کی تردید نہیں کی۔ کیا طبری یا کامل وغیرہ تواریخ میں کوئی کلی باخیز واقعہ فرد گزاشت نہیں ہو گیا۔ کیا بالاستیعاب سب واقعات لکھ لئے گئے ہیں (۷) کیا امام ابو حنیفہ کے تمام مخفی و علانیہ واقعات ظہور ہو گئے ہیں (۸) کیا زنجبیری یا امام فخر الدین رازی یا مولف صواعق مہرہ وغیرہ کوئی تاریخ کی کتاب لکھتے تو ان کا یہ طبری یا کامل یا تاریخ ابن خلدون یا ذیات الاعیان یا ابوالفدا وغیرہ کے سامنے قابل اعتبار نہ ہوتا (۹) کیا جن لوگوں نے اس واقعہ کو لکھا ہے ان سے مولوی شبلی زیادہ ثقاہد یا علوم عربیہ و تواریخ کے زیادہ ماہر ہیں (۱۰) کیا مولوی شبلی کی نظر تمام تواریخ اور اسمائے رجال کی کتابوں پر حاوی ہو گئی ہے۔ بلکہ وہ مذکورہ جس طرح یہ قصہ مشہور ہے اسی طرح اسکی صحت ہوتی ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جن قدر مخلص زید کے ساتھ رہے تھے انہوں نے اپنی جانوں کو زہد کی طرف منسوب کر دیا۔ اور مذہب جداگانہ نکال لیا۔ ان میں سے عمدہ داعی یہ لوگ ہیں سید بن زید بن علی بن حسین شہید کربلا بعض دیدہ ان سیدی کو امام مانتے ہیں۔ اور سیدی بن حسین بن اشعث کہ حسن بن حسن

بن علی کرم اللہ وجہہ کی نسل سے تھے۔ انہوں نے اپنا لقب ہادوسی رکھا۔ اور
 شہرہ میں خروج کیا اور یمن اور حجاز کے شہروں پر قبضہ کر لیا اور احکام نام
 ایک کتاب فقہ زیدیہ میں تصنیف کی۔ اور انکے بیٹے مرتضیٰ ابھی زیدیہ کے
 مذہب کے داعی تھے۔ اور حسن بن احمد بن یحییٰ بن حسین اور یحییٰ بن احمد
 بن یحییٰ بن حسین یہ دونوں بھی زیدیہ کے دعاۃ میں سے تھے۔ اور یہاں تک
 زیدیہ کا مذہب بالخاص رہا کہ اصحاب کبار پر تبرائیں نہیں کرتے۔ اور زیدیہ سے
 بہت سے فصوص اس بدعا پر نقل کرتے ہیں۔ اور سب کو نیکی کے ساتھ مانا
 کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اگرچہ امامت جناب امیر کا حق تھا مگر انہوں نے خود
 خلفائے ثلاثہ کو دیدی۔ اور کہتے ہیں کہ بیعت خلفائے ثلاثہ تھی اس لئے کہ
 جناب امیر اس سے راضی تھے۔ اور مصوم خطا و باطل سے راضی نہیں ہوتا
 ہے۔ زیدیہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر کے خلیفہ مقرر کرنے میں مصلحت تھی اس لئے
 کہ حضرت علی کی تلوار ابھی دشمنان دین کے خون سے خشک نہ ہوئی تھی اور عدالتیں
 دلوں میں موجود تھیں۔ اگر انہیں خلیفہ کر دیتے تو شاید دین میں غلغلہ مچ جاتا
 اور انتظام بگڑ جاتا۔ اور حضرت ابو بکر کے مقرر کرنے میں جھگڑوں کے وضع کا
 خیال تھا۔ ان کا سارا مذہب امامت کے باب میں اہل سنت و جماعت کے مذہب
 کے موافق تھا۔ مگر فرق اس قدر ہے کہ انکے نزدیک امام کا فاطمی ہونا شرط ہے
 اور جب وہ فاطمی کسی غیر فاطمی کو امامت سپرد کر دے تو اسکی امامت منعقد
 ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ حال ان لوگوں کا تھا جو خاص زید شہید کے متبع تھے
 پھر بعض زیدیہ نے بعض باتیں اسباب علیہ السلام کے مذہب میں سے لیکر
 مذہب زیدیہ میں داخل کر کے آپ داعی اس مذہب کے بنے۔ اور ہر ایک کے
 متبعین سے ایک ایک فرقہ مقرر ہو گیا۔ جیسے ابو انبار و دکنیت اسکی ابو انجم
 ہے۔ اور سلیمان بن جریر اور باستر فوجی اور حسین بن صالح اور نعیم بن بیان اور
 یعقوب وغیرہ مگر سب زیدیہ میں شمار ہوتے ہیں۔ اور زیدیہ کی رائے یہ ہے

کہ امام کا مقرر کرنا الہد پر واجب ہے۔ بعض زیدیہ کے نزدیک یہ وجوب دلیل عقلی سے ثابت ہے۔ اور اکثر زیدیہ کے نزدیک دلیل سمعی سے۔ اور ان کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب نہیں۔ زید بن علی بن امام حسین بن امیر المومنین علی واصل بن عطاء رئیس معتزلہ کے شاگرد تھے اصول عقائد کو اسی سے لیا تھا یہ واصل اپنے وقت کا امام معتزلہ تھا۔ اور جنگ صفین و جمل میں حضرت علی کے برسر صواب ہونے میں اسکو تردد تھا۔ ایک دن زید نے اس عقیدے کو بر سبیل تذکرہ بیان کیا۔ محمد باقر ان کے بھائی تھے سبقت کرنے لگے۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ تم ایسے شخص سے علم حاصل کرتے ہو جو تمہارے دادا سے بدظن ہے۔ نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے کہ سائے زیدیہ اصول معتزلی ہیں مگر مسئلہ امامت میں معتزلہ سے مخالف ہیں۔ زید بن علی کا مذہب واصل بن عطاء سے لیا گیا ہے۔ انتہی۔ سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانے میں زیدیہ مقلد ہیں۔ اصول عقائد میں اعتزال کے طریق پر ہیں اور فروع میں مذہب حنفیہ کے طریق پر مگر چند مسائل میں غلات رکھتے ہیں۔ اسحاق الراغبین میں لکھا ہے کہ زید کے شاگرد واصل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اسکے مذہب پر ہوں۔ کتاب الاذہار میں کہ فقہ زیدیہ میں ایک مشہور کتاب ہے کتاب الیہ کے اندر لکھا ہے کہ زیدیہ کے نزدیک وجوب امامت کا طریق شرح ہے۔ اور زیدیہ کہتے ہیں کہ جس شخص میں یہ خصلتیں ہوں علم زہد شجاعت اور اولاد فاطمہ زہرا سے ہو حنیف بدیا حسینی اور بعض نے اتنا اور زیادہ کہا ہے کہ صحیح الوجہ بھی ہو اور کسی طرح کی آفت میں نہ ہو اور وہ تلوار کے ساتھ شہرہ ج کرے۔ اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف بلائے تو

اسحاق الراغبین میں زید شہید کے حالات میں لکھا ہے۔ وکان من اخلاص عن واصل بن عطاء دلائل من کون شیخ زید معاذ لیمان یسلک مسلكہ ۱۲ منہ لکھ اج بن یحییٰ بن رخصیٰ یعنی زیدی متوفی سنہ ۴۸۷ھ کی تالیف ہے ۱۲ منہ

امامت اسکی عقد ہو جاتی ہے۔ کتاب الاذان میں مذکور ہے کہ کوئی آدمی نہ
 دعوت سے امام بن سکتا ہے نہ امام مقرر کئے جاسکتے ہیں جب تک اس میں امت
 کی شرطیں موجود نہ ہوں جن میں سے کچھ خلقی و پیدا نشی ہیں اور کچھ کتابی
 شرائط خلقی ہیں (۱) مکلف و یعنی بالغ ہو (۲) مرد ہو (۳) آزاد ہو (۴)
 عاقل ہو قاطعی ہو۔ اگرچہ آزاد کیا ہو اس طرح کہ کوئی مرد قاطعی کسی کی کنیز سے
 عقد کرے اور اس کنیز سے بیٹا پیدا ہو۔ تو یہ بیٹا قاطعی عاقل ہو مگر ملک سے
 جب اس بیٹے کو کنیز کا مالک آزاد کر دینگے تو اس میں امامت کی صلاحیت
 پیدا ہو جائے گی۔ مگر ایسا مرد جسکی نسبت عاوی دعوت کرے کہ میرے لفظ سے
 ہے اور غیر عاوی کہے کہ میرے لفظ سے ہے اس وقت تک امامت کے قابل نہیں
 ہے جب تک یہ مقرر نہ ہو جائے کہ عاوی کا لفظ ہے غیر کا لفظ نہیں (۵) عاقل یعنی

اور شرائط کتابی یہ ہیں (۱) علوم دینی کا مجتہد ہو (۲) صاحب
 عدالت ہو (۳) سخی ہو اس بات میں کہ جہاں مال خراج کرنا مناسب ہو
 خراج کرے بیکار شرح نہ کرے (۴) مذہب ہو یعنی اسکی رائے زیادہ تر صاحب
 (۵) جری اور ہاد ہو ایسے محل پر جہاں اپنے سامت پسنے کی امید ہو (۶)
 ایسے وقت میں دعوت کرے کہ اسکی دعوت سے چنگ کی شخصیات جامع شرائط
 کی جانب سے دعوت امامت نہ ہو چکی ہو۔ اور کوئی ایسا آدمی امام نام نہ لیا
 گیا ہو کیونکہ جب امامت کی حد تک کی دعوت قبل شریعت ہو کہ تسلیم کر لینی ہے۔ تو
 وہ ہر شخص امام ہے۔ پھر دوسرے جامع شرائط کو اپنی ذات کی طرف
 دعوت نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے شخص کی طرف دعوت کرنا چاہئے۔ دوسرا
 شخص اپنی طرف پانگہ اور ایک نہانے میں دو اماموں کا ہونا صحیح نہیں۔
 امام کو ان لوگوں کے سوا اور کچھ نہ کرنا چاہئے (۱) حدود یعنی
 ان سر اٹل کا قائم کرنا جو شرح میں بیان ہیں (۲) حج اور جماعت کا قائم کرنا

(۳۲) مسلمانوں میں حکام مقرر کرنا (۳۷) احکام جاری کرنا (۵) جس پر کسی حق ہو۔ تو اسکو ادا کرنے کے لئے مجبور کرنا (۶) واجبات دینی جیسے نماز روزہ وغیرہ کی لوگوں سے تحصیل کرانا۔ اور ان چیزوں پر انکو پابند کرنا (۷) مصالح عامہ کے لئے والی مقرر کرنا مثلاً جن لوگوں کے لئے ولی مقرر کرنے کی ضرورت ہو اسکے ولی مقرر کرنا (۸) کفار سے جہاد کرنا۔ باغیوں کو زیر کرنا (۹) زکوٰۃ وغیرہ حقوق مالیہ لوگوں سے وصول کرنا۔

جب امامت کی دعوت متواتر طور پر کسی مسلمان کو پہنچے۔ تو اسکو چاہئے کہ اس میں شروط امامت کو تلاش کرے۔ جب کامل الشروحات ثابت ہو تو اسکی دعوت قبول کرے۔ کیونکہ اگر دعوت ایسی حالت میں قبول نہ کریگا۔ تو اسکی عدالت ساقط ہو جائے گی۔ یعنی اسکا تقویٰ اور پرنسپل گاری اور مردت باقی نہ رہے گی۔ گواہی اسکی قبول نہ ہوگی غنیمت میں سے مال نپائے گا۔ اور جو امام کے ساتھ دل سے عداوت کرے وہ مخفی ہے۔ اور جو زبان سے عداوت ظاہر کرے وہ فاسق ہے۔ اور جو ہاتھ سے بھی مخالفت کرے۔ وہ محارب ہے۔ اور اس باغی کے لئے غنیمت سے حصہ ہے جو امام کی بعض معاملات میں مدد کرے۔ اور ہر جہت پر مصیبت ہے۔ اصح یہی ہے۔ اور زندہ امام کی تقلید سے ہوئے امام کی تقلید سے اولے ہے۔ اور جو امام زیادہ علم رکھتا ہو خواہ مردہ ہو یا زندہ اس کی تقلید اولے ہے۔ اور اہل بیت میں سے ائمہ مشہور اپنے غیر سے تقلید کے لئے اولے ہیں۔ اور کتاب مذکور میں لکھا ہے۔ کہ امامت کا طریق دعوت ہے شارح کہتا ہے۔ کہ اکثر زید یہ جیسے جارد وہ اور بتر یہ اور صالحیہ کے نزدیک ثبوت امامت کا طریق دعوت ہے۔ اور دعوت کے معنی یہ ہیں۔ کہ لوگوں کو بلائے۔ کہ کفار سے جہاد کریں۔ حدود اور جمعہ اور جماعت قائم کریں۔ باغیوں کو مغلوب کریں

لے کتاب الاذکار کا شارح ابو الحسن عبداللہ بن ابوالقاسم بن مفتاح ہے اور اسماعیل بن عبداللہ شیبی زیدی محشی کے ہاتھ کا لکھا ہوا نسخہ میری نظر سے گزرا ہے ۱۲ منہ

غزوات میں ساتھ دیں۔ ظالموں اور کافروں کی صحبت سے حتی الامکان بچیں۔
 ابن جبیر نے اپنے سفر نامے میں واقعات ماہ جمادی الاول کے عشرہ میں لکھا ہے
 کہ حرم شریف میں اہل سنت کے چار امام ہیں۔ اور فرقہ زیدیہ کا ایک امام ہے
 اس شہر میں اکثر شرفا کا مذہب زیدیہ ہے۔ اور یہ لوگ اذان بھی علی الخلاج
 کے بعد حی علی خیر العمل اور اضاذہ کرتے ہیں۔ نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے
 ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں۔ اور مغرب کی نماز اہل سنت کے اماموں کے بعد ادا
 کرتے ہیں۔ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ زید کی شہادت کے
 بعد زیدیہ میں امام کی نسبت اختلاف ہو گیا۔ کچھ زیدیہ اُنکے بیٹے سحیحی کو امام
 ماننے لگے۔ جو خراسان میں گئے۔ اور امامت کے لئے شریشہ روانہ کر دیے۔ لگے اور بلخ
 میں پہنچ کر حش بن عمر کے مکان پر مقیم ہوئے۔ لیکن جب تحت نشین ہوا تو بوست نصر بن ہاشم نے
 کو لایا۔ اور حش بن عمر کے مکان سے بھیجی بن زید کو گرفتار کر کے پھر نصر بن ہاشم کو گرفتار کر کے قید کر دیا اور ایک طلحی
 عرفہ بنت زید کے پاس پہنچا۔ مگر زید نے بھیجی اور انکی ہمار میں کورہ کر دیا۔ یہ بھیجی نے اپنے ہمار میں
 کے بلخ سے روانہ ہو کر سرخس میں پہنچے۔ نصر نے وہاں سے اُنکو نکال دیا۔ اور مجبور
 ہو کے نیشاپور میں چلے آئے۔ یہ بھیجی نے ساتھ ستر آدمی تھے۔ چونکہ روزانہ سفر کی
 اٹکان سے سب کے سب تھک گئے تھے۔ اس وجہ سے ان لوگوں نے چند سواریاں
 خرید لی تھیں۔ عمرو بن زرارہ حاکم نیشاپور نے یہ حال نصر کو لکھ بھیجا۔ اُس نے
 جنگ کر نیکا حکم دیدیا۔ عمرو دس ہزار کی جمیعت سے مقابلے پر آیا۔ لڑائی ہوئی
 عمرو اُسکے ہاتھ سے ساتھ ہی لے گئے۔ میدان جنگ بھیجی کے ہاتھ رہا۔ خاتمہ جنگ
 کے بعد بھیجی نے ہرات کی طرف کوچ کیا۔ نصر نے یہ خبر اگر مسلم بن احمد رازی کو
 بھیجی کے تعاقب میں روانہ کیا۔ جو زجان میں بڈبھیر ہو گئی۔ ایک نہایت
 خونریز جنگ کے بعد بھیجی مارے گئے۔ اور آپکے کل ہمار ہی کام آئے۔ مسلم نے بھیجی کا
 سر ولید کے پاس دمشق بھیج دیا۔ اور نقش جو زجان میں صلیب پر چڑھا دی
 وہ برابر صلیب پر چڑھ ہی رہی۔ یہاں تک کہ ابو مسلم خراسانی خراسان پر مسلط ہوا

اور اس نے نفس کو صلیب پر سے اتروا کے دفن کر دیا۔ اور سچائی کے جو قاتل
 انکو قتل کر ڈالا۔ سچائی بن زید نے محمد بن عبد اللہ بن حسن بن علی
 بن حسن بن علی کی امامت کے لئے وصیت کی تھی۔ ان محمد کو نفس زکیہ
 کہتے ہیں۔ نفس زکیہ نے حجاز میں خروج کیا۔ اور مدینہ کے لقب کے ساتھ شہر
 مدینہ نفس زکیہ منصور عباسی کے لشکر سے شکست کھا کر اسے گئے۔ یہاں
 پہنچے بھائی ابراہیم کے لئے وصیت کر دی تھی۔ ابراہیم نے بصرہ میں خروج
 کیا۔ ابراہیم کے ساتھ فیض بن زید بن علی سجاد بھی تھے۔ فوج منصور کے ہاتھ
 پیچھے اور ابراہیم دونوں اسے گئے۔ پس یہ ابراہیم زید کے انھوں امام بن
 اور بعض کتابوں میں محمد نفس زکیہ کو زید کا چچا امام اور ابراہیم کو ساقی
 امام بھی لکھا ہے۔ اور یہ ان لوگوں کی رائے کے مطابق صحیح ہو سکتا ہے جو
 سچائی بن زید شہید کو مذہب زیدیہ کا داعی قرار دیتے ہیں۔ دوسرے زیدی
 ہیں کہ محمد نفس زکیہ کے چچا محمد بن قاسم بن علی بن عمر امام ہوئے
 یہ عمر زید بن علی کے بھائی تھے۔ محمد بن قاسم نے طالقان میں خروج کیا مگر
 متقمم کے لشکر نے انکو مصلوب کر کے گرفتار کر لیا۔ اور ایک گروہ زیدیہ کا کھانا
 کر سچائی بن زید کے بعد انکے بھائی عیسیٰ امام ہیں۔ اور یہ وہی عیسیٰ ہیں
 جو ابراہیم کے شہر میں ہرگز منصور سے لڑے اور اسے گئے۔ اور سچائی کے بعد امامت
 انکی اولاد میں قرار دیتے ہیں۔ اور ایک جماعت کہتی ہے کہ محمد نفس زکیہ بن
 عبد اللہ کے بعد انکے بھائی اور پس بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن
 جب حسین بن علی بن حسن بن علی نے خلیفہ ہادی عباسی کے عہد میں خروج
 کیا۔ تو یہ اور پس انکے ہمراہ گئے۔ اور سکنہ میں مقام فتح میں جوین کے
 قریب طائف کی طرف واقع ہے۔ شکار ہادی کے ہاتھ سے حسین اسے گئے
 تو اور پس مصر کی طرف بھاگ گئے۔ اور وہاں سے اندلس کی جانب ہلے گئے۔ اور
 وہاں سے مغرب کے شہر طنجہ میں دعوت شروع کی۔ رنگیوں نے انکی دعوت

قبول کی اور بہت سال تک ان کے قبضے میں آگیا جب اوریس کی حکومت
 قوت پڑھ گئی تو رشید عباسی نے سلیمان بن جریر کو کہ زید کا حاکم تھا اور
 کے پاس پہنچا جس نے انکو زید کو مار ڈالا اور اس کی ایک کینز کو لے لیا
 جس سے ایک لڑکا پیدا ہوا اسکا نام بھی اوریس رکھا اور وہ بڑھ کر باپ
 کا مقام پر ہوا چنانچہ فردوس میں لکھا ہے کہ جب سلطنت اندلس بنی
 مردان کے ہاتھ سے نکل گئی تو یہ ولایت بھی بنی اوریس کے ہاتھ میں آگئی
 لیکن بڑے بڑے شہر اور اچھے اچھے مقام آل تاشین کے ہاتھ میں آئے اور
 ان کے بعد بنی عبد المؤمن نے ان پر قبضہ کر لیا۔ ان کے بعد بنی مزین کے قبضے میں
 میں آئے یہاں تک کہ سن ۳۰۰ میں تمام ملک افریقہ بنی اوریس کے زیر نگیں
 ہو گیا جب بنی اوریس کی حکومت مٹ گئی تو زید کا کام بہتر ہو گیا۔ ابو
 بخاری کہتا ہے کہ ابراہیم اکبر بن امام موسیٰ کاظم نے یمن میں مامون عباسی
 خلیفہ بغداد کے عہد میں خروج کیا تھا اور وہ فرقہ زیدیہ کے ایک امام تھے
 زیدیہ کے ایک داعی کا نام حسن بن زید بن محمد بن اسماعیل
 بن حسن بن زید شہید ہے۔ سن ۳۰۰ میں طبرستان میں خروج کیا۔ ان
 داعی کثیر اور داعی اول کہتے تھے۔ سن ۳۰۰ میں انہوں نے سلیمان بن ہارون
 پر حملہ کیا اور اسکو طبرستان سے نکال کر تمام ملک پر قبضہ کر لیا یہ نہایت خوفناک
 تھے۔ انکی حکومت میں بہت سے آدمی مارے گئے اور اکثر اشراف سادات
 قتل ہوئے بیس سال حکومت کر کے سن ۳۰۰ میں وفات پائی۔ داعی کثیر کے بعد
 ان کے بھائی محمد کو داعی کے لقب سے لقب ہوا اور صاحب ابوالحسن کو جو داعی
 کثیر کہلاتے تھے تمام حکومت طبرستان پر سن ۳۰۰ میں قبضہ کر لیا
 اور ستر سال، ۳۰۰ حکومت کر کے محمد بن ہارون سرخسی صاحب اسماعیل کو
 احرار ساداتی کے مقابلے میں مارے گئے۔ یہ بھی اتنے بڑے سیرت تھے کہ ایک
 شخص کو جس نے اقرار کر لیا تھا کہ میں زید بن معاویہ کی اولاد سے ہوں

اُس قدر حصہ دیا جس قدر بنی عبد مناف میں سے ایک ایک شخص کو دیا تھا اور فرمایا کہ اللہ ایک شخص کو دوسرے کے گناہ کی وجہ سے عذاب نہ دیگا لہذا خون حسین کا تجھ پر مواخذہ نہیں۔ زید یہ میں سے ناصر طروش نے وکیل میں اس مذہب کی طرف دعوت شروع کی ہزاروں آدمی اُن کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ ان کا نام حسن بن علی بن حسن بن علی بن عمر ہے۔ اور یہ عمر زید بن علی سجا کے بھائی ہیں۔

یعقوب بن داؤد بن طہمان شیعہ جب مہدی خلیفہ عباسی کا وزیر ہوا تو اُس نے زید یہ کو کل ہمالک محروسہ کے معزز و ممتاز عہدوں پر مقرر کر دیا۔

زید یہ کے بعض عقائد

سائے زید یہ کا مثل امامیہ کے یہ عقیدہ ہے کہ اللہ کا ارادہ حادث ہے اور اُس کا ارادہ سائے موجودات پر عام و محیط نہیں۔ بلکہ بہت سے موجودات اُس کے بلحاظ ارادہ پیدا ہو گئے ہیں۔ جیسے شر اور آفت اور کفر اور مصیبت اور بھی کہتے ہیں کہ اللہ کی بعض مرادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کافروں کی واقع ہو جاتی ہیں۔ اور زید یہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ بعض کافروں کی ہدایت کا ارادہ کرتا ہے۔ مگر شیطان اور مغویان بنی آدم اُسے گمراہ کر دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ اُن کے سامنے نہیں چل سکتا یہی عقیدہ امامیہ کا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ تکلیف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ یہی مذہب امامیہ کا ہے برخلاف اہل سنت کے کہ اُن کے نزدیک اللہ پر تکلیف واجب نہیں بلکہ وہ ابراہیم پر فضل ہے۔ اور فجار کے حق میں عدل ہے۔

شرح مواقف میں لکھا ہے کہ زید یہ آٹھ فرقے ہیں جن میں قدر مشترک زید بن علی کی امامت ہے۔ ان میں سے اکثر کے نزدیک اثبہ کا ایک وقت بلکہ ایک مقام میں متعدد ہونا جائز ہے۔ مرجع الذہب میں کہلے سے الزیدیا

کانت فی عصرہم ثمانیۃ فرق یعنی زیدیہ اپنے زمانے میں آٹھ فرقے تھے مگر ان میں مرتبہ اور ابرقیہ اور عقیبہ اور یحسانیہ اصحاب محمد بن یحسان کو فی یہ چار نام لکھے ہیں بغیر تفصیل کے اور چار نام یہ لکھے ہیں یعقوبیہ اور ابتریہ اور جریریہ اور جاردیہ اور نفاس الفنون میں کہا ہے کہ زیدیہ پانچ فرقے ہیں جاردیہ سلیمانہ صاحبیہ جو تھا فرقہ ناصریہ کہ شریف ناصر الکبیر کے متبع ہیں جنگی قبرائل میں ہے۔ پانچواں فرقہ ابو الحسین جو متبع میں شریف ابو الحسین کے جو دہلم میں مدفون ہیں یہ ہم جس ترتیب سے یہاں فرقے لکھیں گے وہ شرح مواقف کے مطابق ہے۔

اول فرقہ جاردیہ صاحب کشاف اصطلاحات فنون نے اس فرقے کے بیان میں خردف کی عجیب تصحیف کر دی ہے صفحہ ۹۵ میں کہا ہے جاردیہ زیدیہ کا ایک فرقہ ہے ذکر انکا باب زائے معجم کی فصل دال مہلہ میں کیا جائیگا۔ اور صفحہ مذکور میں جاردیہ کا لفظ رائے مہلہ و اور دال مہلہ کے ساتھ لکھا ہے۔ مگر اعراب نہیں لکھے۔ اور زیدیہ کے بیان میں صفحہ ۹۱ میں جاردیہ کے عقائد بھی ذکر کئے ہیں جو شرح مواقف وغیرہ میں موجود ہیں اور صفحہ ۲۲ میں جاردیہ رائے مہلہ اور وائے مہلہ کے ساتھ لکھا ہے اور کہا ہے کہ ابی الحجاز و کے اصحاب ہیں۔ کنشول بہائی میں مذکور ہے کہ جاردیہ ابو الحجاز و بن زیاد بن محمد عبدی کے اصحاب ہیں اور مجمع البحرین میں بیان کیا ہے کہ اس فرقے کا رئیس خراسان کا باشندہ تھا اور اسے ابو الحجاز و بن زیاد بن منذر عبدی کہتے تھے شرح مواقف میں مسطور ہے۔ کہ امام محمد باقر نے اس کا نام سر حوب رکھا تھا سر حوب ایک شیطان ہے زائینا کہ دریا میں مقیم ہے۔ اور مجمع البحرین سے معلوم ہوتا ہے کہ سر حوب طویل کے معنی میں ہے۔ اسی لئے اس فرقے کو سر حوبیہ بھی کہتے ہیں۔ اس فرقے کا عقیدہ ہے جلد اول مجمع البحرین میں مذکور ہے سر حوبیہ فی الحدیث سر حوب قلت و ما السر حوب قال الطبرانی

تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کی امامت کے لئے نکلے دو
 تھیں مگر یہ نفس و صفت کے ساتھ تھیں۔ یہ نام کے ساتھ نہ تھیں جناب سرکاشانہ
 نے حضرت علی کا نام نہیں لیا تھا بلکہ جو خاصائیں اور علامتیں اور نشانیاں تھیں
 بعد امام میں بتائی تھیں۔ اور باب فرار سے ان سے جان لیا کہ مراد آپ کی
 جناب امیر کی ذات فاضلہ الہیہ ہے کوئی اور نہیں اسلئے کہ وہ خصال
 انہی میں موجود ہیں۔ دوسروں میں موجود نہیں ہیں جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جناب امیر کی امامت پر ایسی نفس کی جو نام لینے کی برابر ہے اور جہاں
 نے سرور کائنات کے انتقال کے بعد حضرت ابو بکر کو اختیار کر کے انکو خلیفہ
 بنایا تو یہ کام نفس رسول کے خلاف کیا۔ اور لوگ حضرت علی اور حسن و حسین
 اور انکی اولاد کی بیعت کے ترک کرنے سے کافر ہو گئے یہ واقف ہیں لکھا ہے
 کہ چار روئیہ کا مذہب یہ ہے کہ امامت حسن اور حسین کے بعد انکی اولاد میں
 شور سے ہے بھوکوئی ان میں سے تلوار کے ساتھ خروج کرتا اور حق کی طرف
 بلاتا ہوگا اور امور دین کا عالم اور شجاع ہوگا۔ یہی امام ہے اسکی اطاعت
 واجب ہے اسی لئے یہ کہتے ہیں کہ اگر دو امام ایک زمانے میں دو مقاموں
 حکومت کرتے ہوں۔ اور ان میں امامت کی شرطیں جمع ہوں اور اطاعت
 انکی لوگوں نے تسلیم کر لی ہو۔ اور حضرت جن اطاعت مان لیا ہو تو یہ بات جائز
 ہے اور یہ قول اجماع سلف کے خلاف ہے یہ شیعہ عقائد میں لکھا ہے کہ
 چار روئیہ منتقل اور خوارج اور اہل سنت کے ساتھ اس بات میں تفرق ہیں
 کہ امامت اہل حل و عقد کے اختیار کر لینے سے بھی نہایت ہی جاتی ہے اور
 ان کو ائمہ کی ترتیب اور توقف اور امام فقہ میں اختلاف ہے بعض کہتے
 ہیں یہ فی اصول الدین میں محمد بن ابوبکر ہے امام ایک بلکہ چاروں میں کہ
 جبکہ دور دور شہر ہوں اور ایک سے دوسرے کی مدد نہ ہو سکی ہو تو اس وقت میں خلافت
 کہیہ کر آدمی اسکی طرفہ شجاع ہیں اور اگر امیر کے نزدیک سلطانہا کرتے ہیں

ہیں کہ حضرت علی سے امامت حضرت حسن کو پہنچی۔ اور حضرت حسن سے حضرت
 حسین شہید کربلا کو اور امام حسین سے امام علی زین العابدین کو اور ان سے
 زید شہید کو اور زید سے اولاد امام حسن کو اور اس سلسلے میں محمد بن عبد
 بن حسن بن شعیب بن حسن سبط میں امامت کے تمام خصائل جمع تھے۔ مگر یہی امام
 منتظر ہیں۔ یہ محمد منصور کے عہد میں دعوت امامت کی وجہ سے دیر سے قتل
 ہوئے۔ اور یہ لوگ ان کے مقتول ہونے کے منکر ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد
 بن عبد اللہ جلد ہی خروج کریں گے۔ اور زمین کو عدل سے بھر دیں گے۔ اور بعض
 جارود یہ کہی جاتے ہیں۔ یہ ہے کہ محمد واقعی مقتول ہو چکے ہیں۔ اور ان کے
 بعد امامت محمد بن قاسم بن علی بن محمد بن امام حسین بن علی بن ابی طالب
 کو پہنچی جنہیں صاحب طاقان کہتے ہیں۔ انہوں نے مقتسم کے زمانے میں
 خروج کیا۔ اور گرفتار ہوئے۔ مقتسم نے انہیں قید خانے میں رکھا۔ پس
 انتقال کیا۔ پس یہ لوگ ان کی موت کے منکر ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ امامت
 ان کے بعد یحییٰ بن محمد بن یحییٰ کو پہنچی۔ جو حسین ذی الدعہ بن زید شہید بن
 علی زین العابدین کی نسل سے تھے۔ ان یحییٰ نے متعین باللہ کے عہد میں
 محمد بن عبد اللہ بن طاہر حاکم عراق پر خروج کیا تھا۔ کتب تواریخ اور انساب
 کی کتابوں میں ان کا نام صاحب شاہی ذکر کرتے ہیں۔ یحییٰ متعین کے عہد
 میں مارے گئے۔ مگر یہ لوگ ان کی موت کے منکر ہیں۔ اور بلبل و خجل شہرستان
 میں جو یحییٰ کو عمر بن یحییٰ بن زید شہید کا فرزند لکھا ہے۔ یہ غلطی ہے اسلئے
 کہ ابن کثیر کا اس پر اتفاق ہے۔ کہ یحییٰ بن زید شہید نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی
 نامہ دانشوران میں ابن عقیلہ جارودی کے حالات میں اسکی صراحت کی ہے
 یحییٰ چونکہ کوفہ میں خروج کیا تھا۔ اسلئے صاحب کوفہ مشہور ہیں۔
 دوسرا فرقہ کہتے ہیں کہ فضل بن وکیع کے عہد میں۔ اور تمام باغی
 میں جارود کے سوا فتنے نہیں۔ مگر طاہر اور زبیر اور ام المومنین عائشہ کو کافر بتا

ہیں۔ باقی صحابہ کو برا کہتے ہیں۔

تیسرا فرقہ سلیمانیا ہے جسے جبریر یہ بھی کہتے ہیں یہ لوگ سلیمان بن جبریر کے متبع ہیں۔ اور غنیۃ الطالبین میں سلیمان کے باپ کا نام کثیر لکھا ہے۔ اس فرقے کا اعتقاد یہ ہے کہ امامت نام شومے کا ہے درمیان خلق کے اور دو مسلمانوں کے مقرر کرنے سے بھی منع ہے جو جاتی ہے کشکول بہائی میں لکھا ہے کہ ان کے نزدیک امامت کا طریق بیعت ہے اور بیعت و اجتہاد کے ذریعہ سے حضرت ابوبکر و عمر کی امامت کے منقہ ہو جانے کا اعتراف کرتے ہیں۔ پھر کبھی یہ لوگ اس اجتہاد کو صحابہ قرار دیتے ہیں۔ اور کبھی خطابا ہیں۔ اور ان کے نزدیک امامت مفضل کی تاحصل کے موجود ہونے صحیح ہے اور سلیمان یہ کہتا تھا کہ لوگ ترک بیعت حضرت علی سے کافر نہیں ہونے بلکہ خطا وار ہوئے کہ مفضل چھوڑ دیا۔ یہ جہاد و دہ کی تکفیر کرتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ جہاد کی تکفیر کرتے ہیں۔ مگر سلیمانیاہ طحہ اور حارہ اور بی بی عائشہ کو کافر جانتے ہیں اس وجہ سے کہ انہوں نے حضرت علی سے جنگ کی تھی اور حضرت

عثمان بن عفان کو بھی کافر بتاتے ہیں۔ بسبب اُن خلاف امورات جاری کرنے کے جو انہوں نے اپنی خلافت میں نکالے تھے اور اہل سنت کہتے ہیں کہ وہ سارے فتورائے آثار بنی امیہ کے تھے۔ نہ حضرت عثمان کے اُن لوگوں نے مخلوق پر دست دراز ہی کرنا شروع کی تھی چھڑا کرنے لگے۔ وہ جبرائیل بن پڑا۔ اختلاف کثیر پیدا ہو گئے عثمان رضی اللہ عنہ پر مواخذات کئے گئے اور سلیمانیاہ کے نزدیک حضرت علی نے کسی کی امامت پر نص نہیں کی بلکہ بعد ازاں امر شور سے ہو گیا۔

چوتھا فرقہ ہتھریہ کہ قوم یہ بھی کہلاتا ہے۔ تحفہ ثنائی عشری میں لکھا ہے کہ مغیرہ بن سعد کے اصحاب ہیں جو ابتر کے لقب سے مشہور تھے اب اللباب فی تحریک الانساب ابتر استخاف ذوی اللباب میں لکھا ہے کہ ہتھریہ بھٹ بٹے ہوئے

وسکون تھائے فوقانی اور شرح موافق میں ہے کہ بتیریہ بتیریہ قومی کے اصحاب ہیں۔ اور تعریضات سید شریف اور تعریضات ابو نصر کی میں بھی لکھا ہے کہ بتیریہ بتیریہ قومی کی طرف منسوب ہیں۔ اور بتیریہ میں بائیس سو حد کے بعد بائیس فوقانی اور اسکے بعد بائیس تحتانی ہے۔ اور شرح الذہب سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فرقے کا نام ابتر یہ ہے۔ چنانچہ حالات ہشام میں ہے کہ الفرقة السادسة المعروفة بالابتريه وهم اصحاب كثير الابتراء والحسن ابن صالح جني اور ملل و نحل شہرستانی میں ہے البتوية اصحاب كثير النومي الابتراء

اور كشف الغم عن افتراق الامة میں ہے۔ بتیریہ اتباع ہیں۔ حسن بن صالح بن كثير ابتر کے اور ترجمہ ملل و نحل میں بتیریہ کو اصحاب كثير بن بتیری لکھا ہے اور ہبہانی نے تعلیقہ میں کہا ہے۔ البتوية بضم الباء وقل بكس حاء منسوبون الى كثير النومي لانه كان ابوا اليه وقل لى المعيرة ابن سعيد

یعنی بتیریہ میں بائیس سو حد مضموم ہے۔ اور بعض کے نزدیک گنویہ ہے اور یہ فرقہ كثير قومی کی طرف منسوب ہے۔ چونکہ اسکا ہاتھ کٹا ہوا تھا اس لئے ابتر کہلاتا تھا۔ پس اسکے فرقے کو بھی بتیریہ کہنے لگے۔ کیونکہ عربی میں ابتر مقطوع اور ناتمام کو کہتے ہیں۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ فرقہ مغیرہ بن سعید کی طرف منسوب ہے۔ اور صد اعق محرقہ کی یہ عبارت ہے البتوية ويقال لهم التومية اصحاب بتير النومي والمعيرة بن سعد الملقب بالاسير

یعنی بتیریہ کہ قومیہ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ بتیریہ قومی کے متبع ہیں جسکے نام مغیرہ بن سعد الملقب ابتر تھا۔ بہر صورت اس نام میں بڑا اختلاف ہے۔ کوئی بتیریہ لکھتا ہے۔ کوئی بتیریہ بیان کرتا ہے۔ کوئی ابتر یہ بتاتا ہے۔ اسی طرح کوئی قومیہ تحریر کرتا ہے۔ کوئی قومیہ اور کوئی قومیہ۔ یہ لوگ امامت میں سلیمانہ کے موافق ہیں مگر کہتے ہیں کہ حضرت علی امامت کے لئے امامت رافضی ہیں مگر حضرت ابو بکر بھی امام تھے۔ اور علی امامت میں جھگڑا بھی نہ کر بلکہ حضرت

علی نے انکو امامت دیدی اور حضرت عثمان کی تکفیر نہیں کرتے ہیں۔ ان میں متوقف ہیں۔ اس واسطے کہ انکے حق میں جناب امیر کا سکوت اور رضامندی انکے خاطر خواہ ثابت ہوئی۔ اور کہتے ہیں کہ جناب امیر اپنی بیعت کے بعد سے امام ہوئے۔ توضیح المقال میں بعض فضلاء سے نقل کیا ہے کہ بتر یہ کے نزدیک تقدیم مفضول کی فاضل پر جائز ہے۔

پانچواں فرقہ نعیمیہ ہے۔ یہ نعیم بن یمان کے متقدم ہیں۔ اور غنیۃ الطالبین میں ابو نعیم بن یمان لکھا ہے۔ یہ سائے عقائد میں بتر یہ کے موافق ہیں مگر حضرت عثمان کو کافر جانتے ہیں۔ باقی صحابہ کویشکی سے یاد کرتے ہیں۔

چھٹا فرقہ یعقوبیہ ہے یعقوب بن علی کو فی کے اصحاب ہیں۔ یہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی امامت کے قائل ہیں۔ اور رجعت کے منکر ہیں مگر بعضے یعقوبیہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سے تبرک کرتے ہیں۔ اور اموات سے دنیا میں قیامت سے پہلے رجوع کرنے کے قائل ہیں۔

ساتواں فرقہ خشییہ صواعق محرقة میں لکھا ہے کہ یہ لوگ خلف بن عبد الصمد کے اصحاب ہیں۔ خشییہ ان کا اس وجہ سے نام ہے کہ جب سلطان وقت پر انہوں نے خروج کیا تھا تو انکے پاس اسباب جنگ اور ہتھیار نہ تھے صرف لکڑیاں اور لاکھیاں لیکر مقابل ہوئے تھے۔ اور خشب زبان عربی میں لکڑی کو کہتے ہیں جیسا کہ نقاش اللغات میں لکھا ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت نام ہے شورے کا اولاد ابی بنی فاطمہ میں اگر کوئی اور شخص امام بن جائے تو اس پر خروج کرنا واجب ہے۔ معارف میں ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ

صواعق محرقة میں ہے خشییہ اصحاب خلف بن عبد الصمد والوا امامۃ شیعہ بنی اولاد فاطمہ و یحب الخروج علی من تقص بالخلافة من غیرہم سلوین انہم خرجوا علی السلطان ولم یکن لہم سلامہ غیر الخشیہ کہ معارف کی عبارت یہ ہے الخشیہ من الواقفہ کان ابراہیم بن الاشرع یعنی عبید اللہ بن زیاد و اکثر

اصحاب ابراہیم معہم الخشب فہو الخشیہ

آنکھوں میں آنکھیں صاف تھیں یہ حسن بن صالح بن حنی کی طرف منسوب ہیں۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کوئی فاطمی صفت شجاعت و سخاوت و علم کے ساتھ متصف ہو اور تلوار لیکر خروج کرنے وہ امام ہے۔ اور یہ لوگ حضرت ابو بکر کی امامت کو ثابت رکھتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک فاطمی اور علوی ہونا امامت کے شرائط سے نہیں یہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے کسی ایک خاندان کا آدمی ہونا چاہئے اور حضرت علی کو تمام صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں۔ اور حضرت عثمان کے حال میں متوقف ہیں۔ نہ انہیں مومن جانتے ہیں نہ کافر۔ اس لئے کہ حضرت علی کی زبان سے اُن کے حق میں فضائل بھی مشغول ہیں اور ردائل بھی

۱۔ مشکوٰۃ بہائی میں ہے: انا لثا الصالحیۃ اصحاب الحسن بن صالح بن حمی وکان فقیہاً ۲۔ اس نے
 ۳۔ دیکھو کتاب الاذہار میں کتاب السیر ۴۔ اس نے

امامیہ

اب غور سے سنو کہ امام کا مقرر کرنا زمانہ نبوت کے ختم ہونے کے بعد واجب ہے۔ تو کیا خدا نے تعالیٰ پر واجب ہے یا خلق پر واجب ہے۔ اور نبوت اس وجہ کا دلیل شرعی کے ساتھ ہے یا عقلی کے خواجہ یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مطلقاً واجب نہیں۔ جائزات میں سے ہے۔ اور شیعہ اسماعیلیہ اور امامیہ اور غلامہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا الہی پر واجب ہے۔ اور اس وجہ سے کہ نبوت پر عقل دلالت کرتی ہے۔ اور ملاحدہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ مگر شیعہ کے یہ فرقے اس بات میں باہم مختلف ہیں کہ امام کا تقرر کس ضرورت کے لئے ہے۔ اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امام اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے۔ اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز اور واجب ہیں۔ اور جو اسکے حق میں محال ہیں۔ سب کی پہچان بتائے اور معرفت الہی کی تعلیم فرمائے۔ کیونکہ ان کے نزدیک بغیر کسی معلم کے اللہ کی معرفت ناممکن ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ معصوم یعنی امام کی طرف حاجت معرفت الہی کی تعلیم کے لئے نہیں۔ بلکہ اس لئے ہے کہ وہ واجبات عقلی و شرعی کے ادا کرنے اور قبائح عقلی و شرعی سے بچنے میں لطف ہو۔ غرض کہ اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا تقرر الہی کی معرفت کے لئے واجب ہے۔ اور امامیہ کے نزدیک قوانین شرع کی محافظت کیلئے واجب ہے۔ اور اسماعیلیہ امام کو اللہ کی معرفت کا معلم قرار دیتے ہیں اور امامیہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں لطف مانتے ہیں۔ امامیہ کے نزدیک امام اداۓ واجبات میں لطف ہے۔ اسماعیلیہ کے نزدیک موارد میں لطف ہے اور غلامہ کہتے ہیں کہ امام کا تقرر نفات کی تعلیم کرنے اور اعتقاد اور یہ اور رسوم اور عبادت اور صناعات کے احوال بتانے اور آفات و مصائب سے بچانے کے لئے ہے۔ اور

لکھنؤ شریعہ مراۃن اور شرح تجرید کا حوالہ اور شرح تفسیر و تہذیب و عقول میں اس کی ایک جگہ ہے۔ ۱۲۸

کہ دیکھو شرح تجرید کا مقصد فاسد ۱۲۸ لکھنؤ دیکھو واپس امام رازی ۱۲۸

اہل سنت اور معتزلہ اور زید یہ کی یہ رائے ہے کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے۔
مگر بعض معتزلہ اور بعض زید یہ کے نزدیک یہ وجوب دلیل عقلی سے ثابت ہو شرح صفحہ
میں لکھا ہے کہ ہشام بن عمر و غوطی معتزلی اور اسکے اصحاب کے نزدیک اس زمانہ
کی حالت میں امام کا مقرر کرنا واجب تھا کہ شعائر اسلام کو ظاہر کرے اور فتنہ و فساد
کی حالت میں واجب نہیں اسلئے کہ سرکش لوگ اسکی اطاعت نہ کریں گے تو خواریزی
ہوگی ابوبکر اصم معتزلی اور اسکے اصحاب کی یہ رائے ہے کہ فتنہ و فساد کے وقت میں
امام کا مقرر کرنا واجب ہے اور اس میں اطمینان کی حالت میں واجب نہیں کیونکہ اس وقت
میں امام کی کیا حاجت ہے انتہی شرح مواقف اور نہایتہ العقول میں لکھا ہے کہ حاجت
اور کعبی اور ابوالحسن بصری یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر عقلاً و شرعاً دونوں
طرح واجب ہے انتہی اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک مقرر امام کا وجوب مخلوق پر دلیل
سمعی و شرعی سے ثابت ہے اور عامہ معتزلہ اور اکثر زید یہ کا بھی یہی مشربیت ہے اور تمام

لے شرح تجرید میں لکھا ہے فہذا مذہب اہل السنۃ انہ واجب علینا سمعاً وقال العترة
والنویۃ بل عقلاً اور شرح مواقف میں مذکور ہے نصب الامام عندنا واجب علینا سمعاً
وقالت المعتزلة والنویۃ بل عقلاً اور شرح طوابع الانوار میں آیا ہے لوجبت المعتزلة والنویۃ
نصب الامام علینا بالدلیل العقلی۔ ان عبارتوں سے ظاہر ہے کہ امام کا مقرر معتزلہ اور زید یہ کی نسبت
مخلوق پر دلیل عقلی سے واجب ہے اور کتاب الاذکار سے معلوم ہوتا ہے کہ زید یہ کا مذہب یہ ہے کہ وجوب
امامت کا طریق شرع ہے اور اس کتاب کا شراح کہتا ہے کہ یہی مذہب جمہور معتزلہ کا ہے اور امام زانی
نے بھی یہی کہا ہے۔ چنانچہ انکا قول اربعین میں یہ ہے۔ قالوا نصب واجب والطریق الی معرفۃ
هذا الوجوب السجدۃ دون العقل وھذا قول اصحابنا واکثر المعتزلة والسنویۃ
بد اسکے امام نے کہا ہے کہ متاخرین معتزلہ میں سے ابوالحسن بصری اور قدامتے معتزلہ میں سے جماعت
اور خیاط اور الوافق سمعی کا قول یہ ہے کہ امام کا مقرر مخلوق پر عقلاً واجب ہے اور شرح مقاصد میں ہے
واجب علینا سمعاً عند اہل السنۃ وایام المعتزلة وعقل عند الیہا حفظہ والخصاطو
الکعبی وابی الحسن البصری اور تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ زیادہ تر معتزلہ اس مذہب میں
کہ امام کا مقرر کرنا خلق پر شرعاً واجب ہے چنانچہ کتاب الاذکار کی شرح میں جمہور کا فقط اور اربعین میں اکثر کا فقط
اور شرح مقاصد میں عامہ کا فقط اس بات کی تلبیہ کے لئے معتزلہ کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہی مذہب مشہور
زید یہ کا ہے اسی وجہ سے امام صاحب نے زیدیین میں اکثر المعتزلة والزیدیین کہے ہیں اور مطلب لکھا ہے کہ جمہور
معتزلہ اور جمہور زید یہ کا ایک ساندہ ہے اور بعض معتزلہ اور بعض زید یہ کا یہ مذہب ہے کہ امام کا مقرر کرنا خلق پر
عقلاً واجب ہے شراح مواقف اور شراح تجرید اور شراح طوابع الانوار وغیرہ صرف یہ کہہ دیتے ہیں انہ
بل عقلاً ثابت ہو گئے اور اکثر معتزلہ اور اکثر زید یہ کا مذہب ذکر کیا اور امام صاحب اور مصنف کتاب الاذکار

نے بعض زید یہ کے مذہب کے ذکر کو چھوڑ دیا۔ ۱۲۰

امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کوئی آدمی صرف امامت کی صلاحیت رکھنے سے امام نہیں بن سکتا۔ بلکہ امام مقرر ہونے کے لئے کچھ اور بھی چیزوں کی ضرورت ہے اور وہ چیزیں یہ ہیں (۱) اہل سنت اور رسول کی طرف سے نص وارد ہونا یا امام بنی کا ولی عہد بننا اور وصیت کرنا (۲) امامت کے لئے دعوت کرنا (۳) اعیان و ارکان کا بیعت کرنا۔ پہلی چیز یعنی نص مخصوص علیہ کے امام ہونے کا سبب مستقل ہے۔ پچھلے دونوں طریق ایسے ہیں کہ انکے سبب مستقل ہونے میں اختلاف ہے۔ امامیہ ان دونوں طریق کو نہیں مانتے مگر معتزلہ اور اہل سنت اور خوارج اور زیدیہ میں سے صاحبیہ کہتے ہیں کہ اختیار کر لینا بھی امامت کے ثبوت کا طریق ہے۔ اور صرف زیدیہ کا مذہب یہ ہے کہ دعوت بھی ثبوت امامت کا طریق ہے۔ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ صاحبیہ اسکے قائل نہیں مگر کتاب الاذکار کا شایع صاحبیہ کا بھی یہی مذہب بتاتا ہے اور دعوت پر معنی ہیں کہ میں شریعت امامت کے جمع ہیں مظلوموں کی مدد کرے اور عروہ اور نبی مگر بھالائے اور اپنی تابوت لے لوگوں کو بلاتا اسی لئے انکی لئے یہ جو کو جو فاطمی تلواریں خرچ کرے اور اسی لئے کی طرف دعوت کرے وہ امام ہو جس انکے نزدیک دعوت حصول امامت کا سبب ٹھہرے۔ اہل مذہب میں سے سوائے جہانی کے کسی نے انکی اس تجویز کے ساتھ موافقت نہیں کی ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی امامت کی دعوت کرے اسکی شریکت بڑھ جائے۔ امت اسکی دعوت قبول کرے مگر امامت اسکی صحیح نہیں معتزلہ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ بیعت کا منعقد ہو جانا حصول امامت کا سبب ہے۔ اور امامیہ کے نزدیک صرف بیعت سے امامت نہیں حاصل ہو سکتی۔ اور امامیہ بلکہ تمام شیعہ کہتے ہیں کہ فاضل موجود ہوتے مفضول کی امامت درست نہیں اور اہل سنت میں سے شیخ ابو الحسن کا میلان بھی اسی جانب ہے۔ اور شیخ ابو منصور کا مذہب یہ ہے کہ امامت مفضول کی فاضل کے وجود

لہ شرح مقاصد میں ہے۔ قال بغیر الصاحیۃ من الزیدیۃ ۱۲ منہ

لہ دیکھو شرح مقاصد و نہایتہ العقول ۱۲

ہوئے ہوئے منعقد ہو جاتی ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ خلافت جامع و شامل ہے
امامت اور سلطنت کو خواہ حقیقت کے ساتھ ہو۔ جیسے حضرت علی کی خلافت کہ
وہ امامت و سلطنت و حقیقت تینوں باتوں کو جامع تھی یا صرف علیہ اور سلطنت
کے ساتھ ہو۔ جیسے خلافت خلفائے ثلاثہ کی۔ کہ وہ حقیقت کے ساتھ نہ تھی۔ اور نہ
نہ وہ امامت کو جامع تھی۔ اور امامت خاص ہے یعنی صرف نبی کی نیابت
بدون سلطنت و امارت و حکومت کے اسی لئے شدید خلفائے ثلاثہ کو ایام نہیں
جانتے۔ اور ائمہ اثنا عشر کو امام مانتے ہیں۔ اور محققین اہل سنت خلافت عامہ
اور امامت دونوں کو مترادف جانتے ہیں۔ اور دونوں کے معنی پادشاہی کے
لیتے ہیں۔ جو واسطے انتظام دین اسلام کے پیغمبر علیہ السلام کی نیابت میں ہو
اور کہتے ہیں کہ جب خلیفہ میں دین اسلام کا انتظام کرنے کے صفات ہوں
اور حکم اسکا جاری ہو۔ تو یہ پادشاہی اسکے لئے موجب گناہ نہیں۔ افضل
امت ہو یا نہ ہو اور امامیہ کہتے ہیں کہ افضل امت ہو کہ حکم الہی میں اسکی اطاعت تمام امت پر واجب پادشاہ
اور فرمانروا ہو یا نہ ہو۔ پس امامیہ کہتے ہیں کہ امامیہ نزدیک نام کا معصوم ہونا واجب اور معتزلہ نے بھی
امام کا معصوم ہونا واجب قرار دیا ہے بلکہ معتزلہ کے نزدیک نام نماز کا بھی معصوم ہونا واجب ہے
اگر معصوم نہ ہوگا۔ تو اسکے پیچھے نماز ناجائز ہوگی۔ بگیر اسمی کا یہ قول غلط ہے
نہایت العقول میں امام رازی نے لکھا ہے کہ تمام امت میں سوائے ملاحدہ اور
امامیہ کے کوئی بھی امام کے لئے عصمت شرط نہیں قرار دیتا۔ بلکہ اربعین میں تو
امام صاحب نے صاف الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ اہل سنت اور معتزلہ اور زید یہ
اور خوارج کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب نہیں۔ اسماعیلیہ اور اثنا عشریہ
کے نزدیک معصوم ہونا واجب ہے۔ معارف صحائف میں بھی کہا ہے کہ اہل
سنت اور معتزلہ اور زیدیہ عصمت امام کے منکر ہیں۔ ان کے نزدیک عدالت
بلکہ دیکھو عتقاد ۱۲۰ ائمہ احناف المرید شرح جوہرۃ التوہید میں مذکور جوہرۃ اطلعت اکراما
الصرف للخلافة و دیانتہ حاتمہ فی امور الدین والذیابنیابنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ظاہری کافی تھا یا مہیہ کہتے ہیں کہ عصمت ایک ایسی صفت ہے کہ جس میں وہ
 ہوتی ہے اس شخص سے گناہ نہ عہد آسرد ہوئے ہیں نہ سہو آنہ خطا اور نہ
 اس سے حکم شرعی میں خطائے اجتہادی واقع ہو سکتی ہے اور اس وجہ سے ائمہ کا
 قول مثل قول انبیاء کے واجب الاتباع ہے۔ اور انکا ارشاد عین الدکافران
 ہے۔ اور انکی نسبت آنحضرت کے ساتھ ایسی ہے جیسے اور انبیاء کی حضرت
 موسیٰ کے ساتھ تھی جو تورات پر عمل کرنے کے لئے منجانب اللہ مامور تھے
 اور اہل سنت کے نزدیک ایسی عصمت انبیاء سے خصوصیت رکھتی ہے خاص
 ان امور میں جنکی خبر وحی کے ذریعہ سے انکو حاصل ہوتی ہے اور انپر وہ مستقر
 ہوتے ہیں ائمہ اہل بیت کا حال دوسرے مجتہدین کا سا ہے۔ ان کے اجتہاد
 میں خطا جائز ہے جبکہ انبیاء سے اجتہادات میں خطائیں سرزد ہوئیں تو ان
 سے کیونکر سرزد نہیں ہو سکتیں۔ اور اہل سنت کے نزدیک مسئلہ افضلیت قطعی ہے
 اسکی قطعیت پر کوئی دلیل قائم نہیں اور پیشہ ترتیب خلافت پر متفرع نہیں اور
 نہ ترتیب خلافت پر موقوف ہے۔ اگر فرض کیا جائے کہ خلافت اس ترتیب پر نہ
 ہوتی تب بھی ترتیب افضلیت اسی نہج پر ہوتی کہ سب اصحاب رسول میں
 سے افضل ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم تمام اہل
 سنت و جماعت اور تہذیب کے معتزلہ اسی مذہب پر ہیں اور خوارج اور فوج
 کے نزدیک بھی صرف حق شیخین میں یہی ترتیب ہے اور خطا مہیہ کے نزدیک
 سب سے افضل حضرت عمر ہیں۔ اور فرقہ عجمیہ جو امامت حضرت عباس
 اور انکی اولاد کا قائل ہے افضل اصحاب عباس بن عبد المطلب کو جانتا
 ہے۔ اور شیعہ تمام علی الاطلاق حضرت علی کو سب سے افضل کہتے ہیں۔ اور
 معتزلہ متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے

لوگوں نے امام میں بعد سرور کائنات کے اختلاف کیا ہے جہو کا مذہب

یہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ میں عیسیٰ کا مذہب یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلب
 ہیں اس لئے کہ وہ حضرت کے چچا اور وارث تھے۔ تو وہ ابن عم سے زیادہ حقدار
 ہیں۔ اور کشف الغم عن افتراق الامم میں لکھا ہے کہ یہی مذہب ربوبد یہ کا
 ہے جو ابو ہریرہ ربوبدی یا عباس ربوبدی کے اصحاب ہیں۔ اور شرح مقاصد
 میں ربوبد یہ کی جگہ رونڈیہ سپردان قاسم بن رونڈ لکھا ہے۔ اور عثمانیہ اور
 بنو امیہ نے کہا حضرت عثمان بن عفان ہیں و خشویہ نے کہا کہ سوائے بنی
 امیہ کے اور کوئی امام نہیں۔ پھر اوروں نے کچھ اور کہا شیعوں کا قول ہے کہ
 حضرت علی بن ابی طالب امام ہیں۔ پھر شیعوں کے یہاں امامت میں ایک
 بڑا اختلاف پڑا یہاں تک کہ اس باب میں تین سو فرقتے ہو گئے۔ شیعوں میں
 سے بعض فرقتے امامت حضرت ابو بکر کے مقرر ہیں۔ جمہور اہل سنت اور متقلد
 اور خوارج اور مرجیہ کا یہ مذہب ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنے بعد کسی کے امام
 ہونے کی نسبت نص نہیں کی تھی۔ ان کے سوا اسلام کے اور فرقے قائل ہیں۔
 اس بات کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کی ہے پھر اس میں اختلاف
 ہے کہ نص کس شخص کے لئے کی ہے بلکہ یہ یا ابو بکر یہ کہتے ہیں کہ حضرت
 ابو بکر کے لئے نص کی ہے پھر اس فرقے میں بھی باہم اس بات کا اختلاف ہے
 کہ بعض حضرت سے نص حضی ثابت کرتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری کے ایام میں حضرت ابو بکر کو امام نماز
 بنایا تھا۔ اور یہ حسن بصری کی رائے ہے۔ بعض اہل حدیث نص جلی کے
 قائل ہیں اور وہ یہ ہے ایتونی بقرطاس الکتب (ابا بکر کتابا لا یختلف فیہ
 انسان) کنانی **کھایۃ القول** یعنی لاؤ گا غنہ تاکہ
 میں تم کو ابی بکر کے لئے ایک تحریر کر دوں۔ کہ پھر اس میں دو شخصوں کو کبھی
 خلافت کرینا کا موقع نہ ملے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بلکہ یہ لفظ شرح عقائد بلالی میں لکھا ہے ۱۲ منہ لکے یہ لفظ شرح الشرح عقائد بلالی میں ہے ۱۱

نے مرض الموت میں نبی بی عائشہ سے فرمایا۔ ادع علی ابابکر ابائک ولخاک
حتی اکتب کتابا فانی لخاف ان یتنی متعن فیقول قائل انا اولک یابی
اللہ والمسلمون الہابی بکر کن انی صحیح المسلم یعنی تم اپنے والد ابو بکر اور
اپنے بھائی کو میرے پاس بلا لو تاکہ ایک کاغذ لکھ دوں۔ کیونکہ میں اس سے
ڈرتا ہوں۔ کہ آرزو کرنے والا یہ آرزو کرے اور کوئی کہنے والا یہ کہے کہ میں مستحق
ہوں۔ حالانکہ وہ مستحق نہ ہو گا۔ اور مسلمان انکار کرتے ہیں مگر ابو بکر سے کسی
کو انکار نہیں۔ شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے حق
میں نص کی تھی۔ اور تمام شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جناب امیر کی امت
کے باب میں نص خفی ثابت ہے۔ اور نص خفی اسے کہتے ہیں۔ کہ جس سے مراد
بالبدایت نہ معلوم ہوتی ہو۔ اور نص جلی جناب امیر کے حق میں وارد ہونے
کے زید یہ تو منکر ہیں۔ اور امامیہ اسکے قائل ہیں۔ وہ نص یہ ہے کہ آنحضرت
نے صبی بہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا تھا سلوا علی باقر المومنین واسمہ علی
واطیعوا لہ بقلوبکم و بقلوبکم یعنی سلام کرو علی کو بطور اسیر المومنین کے اور
سنو اس سے اور اطاعت کرو اسکی اور سیکھو اس سے اور نہ سکھالو اسے
اور جناب رسالت آپ نے حضرت علی سے مخاطب ہو کر فرمایا علی انت
اخى وانت وارث على وانت الخليفة من بعدى وانت قاضى دينى ۛ
یعنی اسے علی تم میرے بھائی ہو۔ اور تم میرے علم کے وارث ہو۔ اور تم میرے
بعد خلیفہ ہو۔ اور تم میرے قرض کے ادا کرنے والے ہو۔ اور جو لوگ عباس بن عم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امامت کے قائل ہیں۔ انہوں نے نص کا ذکر
نہیں کیا۔ مگر انکے امام ہونے کے باب میں آنحضرت کے ایسے اقوال کا ذکر
کرتے ہیں جن سے سمجھا جاتا ہے۔ کہ انہوں کی بہ نسبت خلافت کے لئے وہی
حق ہیں۔ لکن یہ سب میں لکھا ہے کہ بعض اہل حدیث کا یہ قول ہے کہ حضرت
سید عالم نے اپنے چچا عباس کی امامت کے لئے گواہ دیا تھا۔ اور عمرہ نفعی میں

مذکور ہے کہ بعض راوندیہ یہ کہتے ہیں کہ امامت کا ثبوت وراثت کے ساتھ ہے صناجہ الطرب میں بیان کیا ہے کہ خراسانی بنی عباس کے شیوخ کا گروہ راوندیہ کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ ان لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امامت کا استحقاق سب سے زیادہ انکے چچا عباس کو تھا کیونکہ وراثت بھی وہی تھی۔ اور انکی وفات کے وقت زندہ بھی تھے اور اپنی سند میں یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ **وَالْوَاكِلَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ** جسکے معنی یہ ہیں کہ بعض قربت دار بعض قربت داروں سے زیادہ استحقاق رکھتے ہیں مگر لوگوں نے انکو امام نہ ہونے دیا۔ اور انکا حق عصب کیا۔ یہاں تک کہ خدا تعالیٰ نے وہی حق انکی اولاد تک پہنچا دیا یہ لوگ ابو بکر اور عمر اور عثمان کو خلیفہ نہیں مانتے اور بالکل ان سے بری ہوتے ہیں مگر حضرت علی کی بیعت کو جائز سمجھتے تھے اس سبب سے کہ عباس نے ان سے کہا تھا کہ اے میرے بھتیجے آؤ میں تم سے بیعت کروں تاکہ کوئی شخص تمہاری امامت میں اختلاف نہ کرے۔

ہدایہ فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ اکثر مشائخ نے کہا ہے کہ طریق اثبات امامت کا ارشاد ہے۔ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ خلافت اور امامت کا وجود ان دو طور سے ہوا ہے ایک اہل صل و عقد کی بیعت سے دوسرے اختلاف سے انکے نزدیک امامت کا سارا بحث مسائل فقہیہ سے ہے اس لئے کہ امام کا مقرر کرنا امامت پر بدیل سمعی واجب ہے پس یہ حکم مکلف سے متعلق ہے جو ثقہ کا موضوع ہے مگر اہل سنت اور غیر اہل سنت کا اختلاف کھول دینے کی غرض سے علم کلام میں لے آئے ہیں۔ اور امامیہ مسئلہ امامت کو اصول عقائد سے علانیہ نہیں لے لے اپنی جانوں کو امامیہ کہتے ہیں۔ اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ زائد علیہ امام فاطمی سے خالی نہیں ہوتا۔ اور امامت اولاد بی بی فاطمہ میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نص کی وجہ سے اور قدر مشترک انکے سارے فرقوں میں یہی

عقیدہ ہے۔ اور انکے نزدیک سارے صحابہ مرتد ہو گئے مگر حضرت علی اور ان کے
 دونوں صاحبزادے امام حسن و امام حسین اور ابوذر غفاری اور سلمان فارسی اور
 کچھ اور تھوڑے سے لوگ ارتداد سے بچ گئے۔ ان کے نزدیک امام وہ شخص ہے
 کہ معصوم ہو، گناہان صغیرہ و کبیرہ سے اور خطا و غلطی سے مثل نبی کے اور محنت
 ہو یعنی ملک نے اس سے کلام کیا ہو۔ بغیر اسکے کہ ملک اسکے سامنے ظاہر ہو اور
 ہاں پیام الہی اور سکوت پہنچا یا ہو۔ امامیہ کے نزدیک مثل پیغمبر کے امام کی اطاعت
 خلائق پر واجب ہے اور تحریم و تحلیل وغیرہ تمام امور دینی اسی پر فوض ہوتے
 ہیں جو چاہے کرے۔ اور جو تصرف چاہے عمل میں لائے اور کسی کو اس کے
 قول و فعل پر مجال دم زدن نہیں ہوتی۔ نہ بارائے عدم فرماں بری چہ جائے
 اعتراض و محمل سخن اور امام کے لئے و عوے امامت اور اظہار مجتہد مشروط گردانے
 ہیں۔ اور انکے نزدیک امام کا مقرر کرنا لطف ہے اور لطف الہی واجب ہے
 پس امام کا مقرر کرنا الہی واجب ہے۔ اور انکے نزدیک امامت کا ثبوت نص
 سے ہو تا ہے بدول نص رسول کے یا نص امام سابق کے لاحق کے لئے امامت
 مسلم نہیں سب سے پہلے جس سے مذہب امامیہ میں کلام کیا۔ علی بن اسماعیل
 بیہم تھا اور ہشام بن الحکم اور ہشام بن سالم جو ایچی و محمد بن علی بن نعمان کو فی
 و زرارہ بن اعین کو فی ہیں۔ کہ بعد قتل زید شہید کے ان لوگوں نے شیعہ کیساتھ
 مختاریہ کو امام محمد باقر و امام جعفر صادق کی امامت کی طرف دعوت کرنا شروع کی
 اور انکے گروہ بڑھ گئے اور اپنے واسطے خاص امامیہ کا لقب اختیار کر لیا۔ اور
 زید شہید کے اتباع کو زید یہ کہنے لگے۔ اور ان دعاۃ امامیہ نے اپنے نفول کو
 امام زین العابدین اور انکی اولاد کی طرف منسوب کیا۔ اور محمد بن حنفیہ و انکی
 اولاد کی امامت سے انکار کرنے لگے جس قدر مختاریہ رہ گئے تھے۔ وہ اور جماعت
 تقصیلیہ ان میں مل گئی۔ اور مذہب امامیہ کی صورت پیدا ہو گئی یہی لوگ مذہب
 امامیہ کے پیشوا اور اسلاف ہیں۔ اور انکے مذہب کے راوی بھی یہی ہیں انہیں سے

امامیہ نے اپنے دین و مذہب کو لیا ہے۔ اور ان کے قول و فعل پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور زاہد بن اعین اور بکر بن اعین و سلیمان جعفری و محمد بن مسلم وغیرہ کو عبید بن الطائف و وجہ الطائف کہتے ہیں حالانکہ یہ محمد بن ابی اسحق و اس کے معبود مہوم فہنی تراش کے اسکے واسطے جسم اور صورت اور جہت ثابت کرتے ہیں چنانچہ علی بن اسماعیل میثم اور ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم اور محمد بن علی بن نعمان کو فنی متفقاً یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول کرتا ہے۔ تو ملائکہ اسکا نہاٹے بالا اور حاملان عرش و کرسی اور ساکنان جنت اس کے اوپر ہو جاتے ہیں۔ پس ان کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ جہت تحت میں ہوتا ہے اور جن المائے کہ یہ داعی بننے کے مدعی تھے۔ وہ ان باتوں سے متغیر تھے شرح مسلم الثبوت میں لکھا ہے کہ امامیہ کے نزدیک حسن قبیحی اللہ کی طرف سے حکم کا موجب ہوتا ہے پس اگر شرع نہ ہوتی۔ اور اللہ افعال ایجاد کرتا۔ تو احکام اسی طرح واجب ہوتے جیسا کہ اب شرع میں واجب کئے گئے ہیں۔ اور ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے۔ اور اسکا ارادہ سارے موجودات پر عام و محیط نہیں۔ بلکہ بہت سے موجودات اس کے بلا ارادہ پیدا ہو گئے ہیں جیسے اور آفت و کفر اور مصیبت اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ بعض بندوں کی ہدایت کا ارادہ کرتا ہے مگر شیطان و مغویاں بنی آدم اسے گمراہ کر دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان کے سامنے نہیں چل سکتا۔ اور کہتے ہیں تکلیف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔ اور امامیہ اکثر صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں کہ انہوں نے حق حضرت علی کو چھین لیا۔ اور چھپا۔ اور ان فرقیہائے امامیہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم میں وہ فرقے ہیں جو جناب امیر کے بعد حضرت امام حسن اور انکی اولاد میں امامت کو منحصر سمجھتے ہیں دوسری قسم میں وہ فرقے ہیں جو حضرت امام حسن کے بعد حضرت امام حسین کو امام جانتے ہیں۔ اور ان کے بعد انکی اولاد کو

وہ فرمے جو حضرت حسن اور انکی اولاد میں امامت کو منحصر سمجھتے ہیں

ایک حنفیہ ان کا ظہور ۹۵ حصہ میں ہوا ان کا اعتقاد یہ ہے کہ جناب امیر کے بعد حضرت حسن مجتبیٰ کو امامت پہنچی پھر انکے بیٹے حسن مشنئے کو امام حسن کی وصیت سے امامت پہنچی۔ ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ یہ حسن مشنئے حدیث سن کر نہت مولانا علی مولانا ذہبی میں جسکا ہوں۔ اسکا علی مولانا ہے، کو حضرت علی کی خلافت پر رض نہیں مانتے تھے اور کہتے تھے کہ حضرت صل اللہ علیہ وسلم اس قول سے خلافت کا ارادہ رکھتے تھے تو مسلمانوں کے سمجھنے کے لئے واضح کر کے بیان کرنے اس لئے کہ حضرت تمام آدمیوں سے زیادہ فصیح اور تمام آدمیوں سے زیادہ صاف بولنے والے تھے۔ تو ضرور تھا کہ فرماتے یا ایہا الناس ہذا اولی الامر والفاطم علیکم بعلی فاسمعوا واطیعوا یعنی اے لوگو یہ والی میرے امر کا اور قائم مقام تم میرے بعد ہے۔ سو تم اس کے حکم کو سنو اور اسکی اطاعت کرو پھر انہوں نے کہا کہ خدا کی قسم اگر اللہ اور اسکا رسول حضرت علی کو اس کام کے لئے اختیار کرتا۔ اور حضرت علی اسکی تعمیل کرتے۔ اور اس کام میں بیش قدمی نظر ملے تو ضرور فرمان الہی اور فرمان حضرت رسالت پناہی کے ترک کرنے کی وجہ سے بڑے خطا وار لوگوں میں ہوتے۔ ایک آدمی نے حسن مشنئے کا یہ کلام سنا کہ کہا کہ کیا جناب سرور کائنات نے یہ نہیں فرمایا ہے من کنت مولاه فعلی مولاه حسن مشنئے نے جواب دیا۔ آگاہ ہو کہ خدا کی قسم رسول خدا اگر اس قول سے خلافت کا ارادہ کرتے تو وہ اپنی مراد کو خوب کھول دیتے اور تصریح کر دیتے جس طرح نماز اور زکوٰۃ کو صاف صاف بیان کیا ہے حسن مشنئے کے بعد انکے بیٹے عبد اللہ محض امام ہوئے۔ اور ان عبد اللہ کے ساتھ امام جعفر صادق کا منہ قشہ طول طویل اور اس میں بہت کچھ رد و بدل واقع ہوا تھا جو کتب اثنا عشریہ میں مذکور ہے اور ایک تقریباً سے ملا رافع واعضائے بھی ابواب الجنان میں کلینی سے نقل کیا

منصور خلیفہ بغداد نے عبداللہ محض کو قید کر دیا۔ وجہ اسکی یہ ہوئی کہ انکے دو بیٹے
 محمد اور ابراہیم منصور سے چھپ گئے تھے۔ منصور کو یہ خیال ہوا کہ کہیں یہ امامت
 کا دعویٰ کر کے خروج نہ کر دیں۔ منصور نے عبداللہ محض کو محمد کے حاضر کرنے پر مجبور
 کرنا شروع کیا۔ عبداللہ نے سلیمان بن علی سے اسکی بابت مشورہ کیا۔ سلیمان نے
 کہا اگر منصور درگزر کر نیک ادا دی ہو تا تو اپنے چچا عبداللہ بن علی سے درگزر
 کرتا۔ عبداللہ یہ سنکر متنبہ ہو گئے۔ اور اس وقت سے برابر اپنے بیٹوں کے چھپانے
 میں سعی بلیغ کرنے لگے۔ منصور نے جاسوسوں کو حجاز کے تمام جنگلوں میں محمد
 کی جستجو کے لئے پھیلا دیا۔ کوئی چشمہ کوئی مقام ایسا نہیں تھا جہاں پر منصور کے
 جاسوس نہ رہتے ہوں۔ جب اس میں بھی منصور کو کامیابی نہ ہوئی۔ ایک بار منصور
 نے عقبہ بن سالم ازدی کو بلا کے ایک خط محمد کے ہوا خواہان خراسان کی جانب
 سے لکھ کے دیا۔ اور بہت سال اسباب دیکر عبداللہ محض کے پاس روانہ
 کیا۔ جوں ہی عقبہ نے عبداللہ کے پاس پہنچ کے ہوا خواہان خراسان کا جعلی
 خط اور مال اسباب دیا۔ عبداللہ نے خطا پھینک دیا۔ جھڑک کے بولے میں ان
 لوگوں کو نہیں جانتا تم میرے پاس سے چلے جاؤ اس وقت تو عقبہ چلا آیا لیکن
 وقتاً فوقتاً آتا جاتا رہا۔ یہاں تک کہ عبداللہ اس سے مانوس ہو گئے۔ اور اپنے دلی
 حالات کہنے لگے۔ عقبہ نے عرض کیا اس خط کا جواب لکھ دیجئے عبداللہ نے جواب
 دیا خط کا جواب تو نہ لکھو گا۔ مگر ان لوگوں سے میرا سلام کہہ دینا۔ اور یہ کہہ دینا کہ
 میرے دونوں بیٹے فلاں وقت خروج کرینگے۔ عقبہ لوٹ کے منصور کے پاس آیا
 اہل حالات عرض کئے۔ منصور نے بقصد حج کوچ کر دیا۔ یکہ ہنچا بنو حسن طے کر آئے
 عبداللہ بھی انکے ساتھ تھے۔ منصور نے عبداللہ سے خطاب کر کے کہا کہ کیوں
 صاحب آپ نے قوا قرار کیا تھا کہ ہم کبھی مخالفت نہ کریں گے۔ عبداللہ بولے میں اس
 وقت تک اسی اقرار پر ہوں۔ منصور نے عقبہ سے مقابلہ کرایا۔ عقبہ نے عبداللہ
 کے سامنے ایک ایک بات بیان کی۔ منصور نے یہ باتیں سنکے عبداللہ کے قید

کا حکم دیدیا پھر ۴۰ سالہ میں منصور حج کرنے کو آیا۔ اور عبداللہ کو انکے دونوں بیٹوں محمد و ابراہیم کے حاضر کرنے پر مجبور کیا۔ زیاد عامل مدینہ نے ضمانت کی تو غریب کی جان بچھی۔ ۴۵ سالہ میں رباح بن عثمان بن حیان فرنی کو مدینہ منورہ پر مقرر کر کے روانہ کیا اس نے مدینہ میں پہنچ کے عبداللہ کو لڑکوں کے نہ حاضر کرنے پر دہسکی دی عتاب شاہی سے ڈرایا عبداللہ نے کہا والدہ قواچ ایسا قسی القاب ہو رہا ہے جیسا کہ قصاب بکری کے فوج کرنے کے وقت ہو جاتا بعد اسکے رباح نے بنو عمن کو گرفتار کر کے قید کر دیا۔ جتنکے اسماء تھے عبداللہ بن حسن مثنیٰ بن حنظلہ بن امیہ المومنین علی بن ابراہیم و جعفر پسران حسن مثنیٰ سلیمان عبداللہ پسران داؤد بن حسن مثنیٰ محمد اخیل مثنیٰ پسران ابراہیم بن حسن مثنیٰ عباس بن حسن مثنیٰ موسیٰ بن عبداللہ بن حسن مثنیٰ ابی کبیر بن حسن بن حسن بن علی العابد نہ تھے۔ اگلے دن رباح کے پاس گئے۔ فرمایا میں تیرے پاس اس عرض سے آیا ہوں کہ تو مجھ کو لکھی میری قوم کے ساتھ قید کرنے رباح نے انکو لکھی انہیں لوگوں کے ساتھ قید کر دیا منصور کو اسکی اطلاع دی گئی تو اس نے لکھا کہ انہیں لوگوں کے ساتھ محمد بن عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان معروف بہ دیساج کو لکھی قید کر دو۔ یہ عبداللہ محض کے اخیا فی بھائی تھے کیونکہ ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت احمین ہیں۔ رباح نے اس فرمان کے مطابق محمد بن عبداللہ کو پکڑوا کے قید کر دیا۔ انہیں ایام میں گورنر مصر نے علی بن محمد بن عبداللہ محض کو گرفتار کر کے منصور کے پاس بھیج دیا تھا۔ انکا و انکے باپ نے دعوت دینے کی عرض سے مصر بھیجا تھا۔ بعض کا بیان ہے کہ پہلے عبداللہ محض قید کئے گئے تھے۔ اور ایک مدت تک قید میں رہے بعد چندے منصور کے مشیروں نے بقیہ اولاد حسن مثنیٰ بن حسن سبط کے قید کر دینے کی رائے دی چنانچہ سب کے سب گرفتار ہو کے قید خانہ بھیج دیئے گئے۔ اس واقعہ کے بعد ۴۷ سالہ میں منصور حج کر نیکو گیا۔ کہ عظیم پہنچا عبداللہ محض نے ماضی کی اجازت طلب کی منصور نے کہا والدہ میری آنکھیں اُسکو اس وقت تک نہ

دیکھیں گی جب تک وہ اپنے دونوں بیٹوں کو میرے پاس حاضر نہ کر لگا عبد اللہ
محض نہایت محسن مقبول خلائق اور سچی خلیق تھے جس سے جو کچھ کہتے تھے وہ
قبول کر لیتا تھا۔ اوائے حج کے بعد منصور زبذہ کی طرف روانہ ہوا۔ ریح بھی
بنظر مشاہدت کے ساتھ ساتھ آیا۔ منصور نے اولاد حسن کو مع ان لوگوں کے
جو ان کے ساتھ تھے عراق بھیج دینے کا حکم دیا۔ چنانچہ ریح نے ان لوگوں کو
قید خانے سے نکال کے ہتکڑیاں، طوق اور سیریاں پہننے کے بغیر کچا دے کے
ہوٹیوں پر سوار کر کے عراق کی جانب روانہ کر دیا۔ جعفر الصادق پر دے
کی آڑ سے یہ سب معاملات دیکھتے جاتے تھے۔ اور آنکھوں سے آنسو جاری
تھے۔ دور ان سفر میں محمد و ابراہیم بدوول کے لباس میں اپنے باپ عبد اللہ
کے پاس اکثر آیا کرتے تھے۔ اور خروج کی اجازت چاہتے تھے۔ عبد اللہ محض
کہا کرتے تھے۔ میرے نور نظر و محبت نہ کرو جب تک منار ب موقع ہاتھ نہ آئے
اگر ابو جعفر منصور تمہاری کرسیمانہ زندگی کا مخالف ہو۔ تو تم لوگ اس سے باز
نہ آنا۔ کہ کرسیمانہ موت مرو۔ ربذہ پہنچا۔ تو منصور کی خدمت میں محمد بن عبد اللہ
عثمانی پیش کئے گئے۔ منصور سخت کلامی سے پیش آیا گالیاں دیں۔ اسپر بھی
سبر نہ آیا تو ایک سو پچاس درے لگوائے۔ بعضوں کا بیان ہے کہ ریح نے منصور
کو اس جبر و قہری پر آمادہ کیا تھا۔ اور یہ ظاہر کیا تھا۔ کہ اہل شام انکے ایسے
ہواہ خواہ ہیں۔ کہ ان میں سے ایک بھی انکی مخالفت نہ کرے لگایا اس واقعہ کے بعد
ابو عون گور زخراسان نے منصور کے پاس ایک عرضداشت بایں مضمون روانہ
کی۔ کہ اہل خراسان میں اندرونی سازشیں بہت ہو رہی ہیں۔ اور یہ لوگ محمد
بن عبد اللہ کے خروج کا انتظار کر رہے ہیں۔ منصور نے اس مطلع ہوتے ہی محمد بن
عبد اللہ عثمانی کو قتل کی غرض سے جلا دے حوالہ کر دیا۔ اور سراد ترو کے خراسان
بھیج دیا اس سر کے ساتھ چند آدمی ایسے بھیجے گئے تھے جنہوں نے خراسان
بھیج کے قسم کھائی تھی۔ کہ یہ سر محمد بن عبد اللہ محض کا ہے۔ اور انکی وادی کا نام

فاطمہ بنت رسول صل اللہ علیہ وسلم تھا۔ پھر منصور ربذہ سے روانہ ہوئے کوہ ہنجا اور بنو حسن کو قصر ابن ہبیرہ میں قید کر دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ پہلے ان میں سے محمد بن ابراہیم بن حسن مثنیٰ شہید کئے گئے۔ اس طرح پر کہ زندہ سٹون میں چنٹے گئے بعد ازاں عبداللہ محض بن حسن مثنیٰ بن علی بن حسن مثنیٰ نے وفات پائی کہا جاتا ہے کہ منصور کے حکم سے یہ لوگ شہید کئے گئے۔ ان میں بجز سیامان عبداللہ پسران داؤد اور اسحاق و اسماعیل پسران ابراہیم بن حسن اور جعفر بن حسن کے اور کوئی جانبر نہ ہوا۔ سب کے سب کمال سبکی سے منصور کے پنجہ ظلم کے نذر ہو گئے۔

عبداللہ محض کے بعد ان کے بیٹے محمد الملقب بہ ہمدی جن کا سرن نقش زکریہ ہے۔ امام ہوئے۔ ریحاح حاکم مدینہ انکی تلاش میں سرگرمی سے کام لینے لگا۔ اور یہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں چھپتے پھرتے تھے۔ اس نیشی اور اختفا کی نوبت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ ایک دفعہ کنوئیں میں ڈول کی طرح لٹک کے جان بچائی۔ اسی ٹنگ ردو میں ایک پہاڑ پر سے انکی بیوی گر پڑی۔ جسکے صدمے سے حمل ساقط ہو گیا۔ غرض ریحاح ہر وقت محمد کی جستجو و تلاش میں رہتا تھا۔ اور یہ چھپتے پھرتے تھے۔ جب بھاگنے اور پھپھنے سے تنگ آ گئے تو بصلاح و شورے اپنے ہمراہیوں کے خروج کا قصد کر دیا۔ اور نذا مقام سے ایک سو سچاس آدمیوں کی جمیعت سے ۴۵۰ سالہ میں خروج کر دیا۔ انکے ساتھی کہیں کہتے جاتے تھے۔ قید خانے کی طرف آئے قیدیوں کو رہا کیا۔ دارالارباب پر پہنچے اپنے ہمراہیوں کو نذا کرتے جاتے تھے کہ کسی کو قتل نہ کرنا۔ وہاں نزل ہوئے ریحاح اور اسکے بھائی عباس اور ابن مسلم بن عقبہ کو قید کر دیا۔ بعد ازاں مسجد کی طرف آئے۔ جمہور پر چڑھ کے خطبہ دیا جس میں منصور کی ان عادات شنیعہ و خصائل رذیلہ کا ذکر کیا۔ جسکا وہ خوگر ہو گیا تھا۔ اور لوگوں کے ساتھ انصاف کے برتاؤ کو نیکا وعدہ کیا۔ اور ان سے امداد کے خواستگار ہوئے۔

مدینہ منورہ کے انتظام سے فارغ ہونے کے لیے کی جانب روانہ ہوئے۔ بوقت خروج
 اہل مدینہ نے امام مالک سے محمدؐ کے ساتھ خروج کر نیکی بابت باطلہا راس امر کے
 استفسار کیا تھا کہ ہماری گردنوں میں منصور کی بیعت کا بار پڑا ہوا ہے۔ امام
 مالک نے جواب دیا کہ منصور نے تم سے جبراً بیعت خلافت لی ہے۔ اور مجبور پر
 یمن نہیں ہے۔ اس سے لوگوں کے خیالات بدل گئے۔ اور یہ طیب خاطر
 محمدؐ کے اخوان و انصار میں شامل ہو گئے۔ منصور اس وجہ سے امام مالک سے
 ناراض ہو گیا۔ مگر امام مالک نے اپنا مکان نہ چھوڑا۔ اور امام ابو حنیفہؒ نے بھی
 مسلمانوں کو فتوے دیا۔ کہ اُنکے ساتھ خروج کریں۔ محمدؐ مہدی نے اسماعیل بن
 عبداللہ بن جعفر کو بھی بیعت کرنے کے لئے طلب کیا تھا۔ یہ ایک معمر شخص تھے
 انہوں نے کہا ہاں بیچاؤں بیعتی والد تم مائے جاؤ گے۔ میں تمہاری بیعت کیسے
 کروں۔ تھوڑے سے آدمی اس جواب کو سنکے پھر گئے۔ اور بنو معاویہ بن جعفر نے
 محمدؐ مہدی کا ساتھ دینے میں عجات کی حمادہ بنت معاویہ نے اپنے چچا اسماعیل
 بن عبداللہ کے پاس حاضر ہو کر اپنے بھائیوں کی شکایت کی۔ کہ اے چچا جان
 آپ کے اس کلام سے کچھ لوگ محمدؐ سے جدا ہو گئے ہیں۔ اور بنو مزینہ نے بھائی
 انہیں کے ہمراہ ہیں۔ مجھے خوف ہے کہ مبادا یہ لوگ بھی مالے نہ جائیں اسماعیل
 نے حمادہ کو ناکام لوٹا دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے حمادہ کو عداوت پیدا
 ہو گئی۔ چنانچہ موقع پائے اس نے اسماعیل کو قتل کر ڈالا۔ محمدؐ مہدی کے ظہور
 کے نوے دن ایک شخص آل ادیس بن ابی سرح سے جکانام حسین بن صخر تھا
 طے مسافت کر کے منصور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان واقعات سے اُس کو
 آگاہ کیا۔ منصور بولا تو نے اُس کو دیکھا ہے۔ عرض کیا۔ ہاں میں نے پچشم خود دیکھا
 ہے۔ ممبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر میں نے اُن سے باتیں کی ہیں۔ منصور کو
 یہ اسحاق الراغبین میں ابراہیم کے حالات میں لکھا ہے۔ دوحی ان الامام ابو حنیفہؒ
 با بعد و افق الناس بالخریج معہ و معہ اخیر محمدؐ ۱۲

اسکے کہنے کا یقین نہ آیا۔ اگلے دن سے مہدی کے خروج کی متواتر خبریں آنے لگیں۔ رتبہ تو منصور کو خوف و ہراس پیدا ہوا اور کو فیہیج کے قطع حجت کے خیال سے محمد مہدی کے پاس ایک خط مشعر امان لکھ کے روانہ کیا۔ محمد نے اُس کے اقوال کو رو کیا۔ اور اپنے شریف النسب ہونے پر فخر کیا۔ اور لکھا کہ ہمارا باپ علی دمی اور امام تھا۔ پس تم کیسے اُنکی ولایت کے وارث ہو گئے۔ حالانکہ اُن کے بیٹے بعید حیات ہیں میں اُسکا بیٹا ہوں جسکا جنت میں سب سے بڑا درجہ ہو گا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بیٹا ہوں اُسکا جس پر دوزخ میں کتر عذاب ہو گا۔ اور اس سے ابو طالب ہے منصور نے اُنکے خط کا جواب دیا یہی ترکیب تیر کی دیا جبکہ انہوں نے لکھا تھا۔ جسکے بعض فقرات کا ترجمہ یہ ہے۔ تمہارے فخر کا دار عورتوں کی قرابت پر ہے جس سے جہاں اور باندازی دہو کا لکھا سکتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عورتوں کو سچاؤں۔ باپوں۔ عصبہ اور ولیوں کی طرح نہیں بنایا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سچا کو باپ کا قائم مقام بنایا اور اگر اللہ تعالیٰ عورتوں کی قرابت کا لحاظ و پاس کرتا۔ تو آمنہ و مادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے نہایت قریب عزیز اور بڑی حق والی ہوتیں اور جنت میں داخل ہونے والوں سے اولے ہوتیں۔ اور تم نے جو فاطمہ ام ابو طالب اور اُس سے پیدا ہونے کا ذکر کیا ہے۔ تو اسکی حالت یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکے کسی لڑکے اور کسی لڑکی کو اسلام نصیب نہیں کیا۔ اور اگر اللہ تعالیٰ مردوں میں سے کسی کو بوجہ قرابت دائرۃ اسلام میں داخل کرتا تو عبد اللہ کو کرتا۔ اور وہ بیشک ہر طرح سے دنیا و آخرت میں بہتر تھے۔ اللہ تعالیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا۔ اور اس وقت آپکے چار چچا تھے۔ پس اللہ عز و جل نے آیہ کریمہ و اندر عشر تک الا قرین یعنی دُرا تو اپنے قریب ترین عزیزوں کو تازی فرمائی۔ چنانچہ اپنے اُن لوگوں کو عذاب الہی سے ڈرایا۔ دین حق کی طرف بلایا۔ ان میں سے دو نے اس دین کو قبول کر لیا۔ ازاں جملہ ایک میرا باپ تھا

یعنی عباس اور دوسرے حمزہ اور دولے دین حق قبول کرنے سے انکار کیا
ان میں سے ایک تمہارا باپ تھا یعنی ابوطالب اور دوسرا ابولہب اس وجہ
سے امدت والے نے ان دونوں کا سلسلہ ولایت آپ سے منقطع کر دیا۔ اور
آپ میں اور ان دونوں کوئی ذمہ و میراث نہ قائم کی۔ اور یہ کہنا کہ تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لڑکے ہو۔ سو امدت والے تو اپنی کتاب میں یوں ارشاد
فرماتا ہے ما کان محمد اباً احدا من بچاکم، محمد تم لوگوں میں سے کسی کے
باپ نہیں، لیکن تم لوگ انکی بیٹی کے بیٹے ہو۔ اور یہ بیشک قرابت قریبہ ہے
گمراہ کو میراث نہیں پہنچ سکتی۔ اور نہ یہ ولایت کی وارث ہو سکتی ہے۔ اور نہ
اسکو امامت جائز ہے۔ پس کیونکہ اس قرابت کے ذریعہ سے تم وارث ہو سکتے ہو
اور تمہارے باپ نے ہر طرح اسکی خواہش کی تھی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دن
میں نکالا۔ اور دیر پردہ انکو بیمار کیا۔ اور رات کے وقت دفن کیا۔ باوجود اس کے
لوگوں نے سوائے شیخین (ابوبکر و عمر) کے کسی کو منظور نہ کیا۔ اور جو تم نے علی
رضی اللہ عنہ، اور انکے سابق الاسلام ہونے کی وجہ سے فخر کیا۔ تو اسکا جواب
یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوقت وفات دوسرے کو نماز پڑھانے کا
حکم دیا تھا۔ بعد ازاں لوگ ایک کے بعد دوسرے کو امام بناتے گئے۔ اور ان کو
منتخب نہ کیا۔ حالانکہ یہ بھی اُن چھ بزرگوں میں تھے لیکن یہوں نے اُن کو اک
ابر کے قابل نہ سمجھے کہ چھوڑ دیا۔ اور اُن لوگوں نے اس میں اُنکو حق دار خیال
کیا۔ اور عبد الرحمن نے تو انہیں عثمان کو مقدم کر دیا۔ اور وہ اس معاملہ میں متہمم بھی
ہیں۔ اور طلحہ و زبیر ان سے لڑے۔ اور یہ حد نے انکی بیعت سے انکار کیا۔ دروازہ
بند کر لیا۔ بعد ازاں معاویہ کی بیعت کی۔ بعد اسکے تمہارے باپ نے خلافت کی
پھر تمنا کی اور لڑے۔ اور ان سے انکے صاحبین علیحدہ ہو گئے۔ اور قبل حکم مقرر
کرنے کے اُنکے ہوا خواہ اُن کے مستحق ہونے کی بابت منسوک ہوئے۔ پھر انہوں
نے دو شخصوں کو برضا حکم مقرر کیا۔ اور اُنکو امد کا عہد پیشق دیا۔ ان دونوں

شخصوں نے انکی مغزولی پر اتفاق کر لیا۔ پھر حسن خلیفہ ہوئے۔ انہوں نے حکومت و خلافت کو معاویہ کے ہاتھ کپڑوں اور دراہم کے بدلے فروخت کر ڈالا اور حجاز چلے آئے۔ اور اپنے ہوا خواہوں کو معاویہ کے سپرد کر دیا اور حکومت کو نااہل کے حوالے کر دیا۔ پس اگر تمہارا کچھ حق بھی تھا تو اسکو تم نے فروخت کر ڈالا۔ اور قیمت وصول کر لی۔ شاید تم نے یہ گمان کیا ہے کہ تمہارے باپ کو حمزہ عباس اور جعفر پر مقدم ہونے کی وجہ سے ہم ذکر کیا کرتے ہیں حالانکہ یہ ایسا نہیں ہے جیسا کہ تمہارا گمان ہے۔ البتہ یہ لوگ دنیا سے ایسے صاف گئے ہیں۔ کہ سب لوگ انکے مطیع اور انکے افضل ہونے کے قائل تھے اور تمہارا باپ جدال و قتال میں مبتلا گیا۔ بنو امیہ انپر لعنت و لیس اسی کرتے تھے جیسا کہ کفار پر نماز فرائض میں کی جاتی ہے۔ پس ہم نے جمعہ کا کیا۔ ان کے فضائل بیان کئے۔ بنو امیہ پر سختی کی۔ اور بوجہ حرکات ثنائتہ کے ہم انکی پستی کی۔ محمد بن عبداللہ کو دعوے تھا۔ کہ وہ مہدی موعود ہیں۔ اور اپنے دعوے پر وہ اس حدیث کو سند سمجھتے تھے۔ کہ آنحضرت نے فرمایا ہے ان المہدی من ولدی اسمہ اسمی واسم ابیہ ابی یعنی مہدی میری اولاد میں سے ہوگا جسکا اپنا نام میرے نام کے مطابق ہوگا اور اسکے باپ کا نام میرے باپ کے نام کے موافق اور نفس زکیہ انکو اسلئے کہتے ہیں۔ کہ جب وہ فتح سے یا یوس ہوئے تو وہ رجسٹر جس میں ان سے بیعت کرنے والوں کے نام تھے جلو دیا۔ تاکہ کوئی انہیں جان نہ لے۔ پس وہ اس حدیث رسول خدا کا مصداق ہو گئے۔

لَقَتْلُ يَاحْيَا وَالزَّهْرُ مِنْ دَلْدِ النَّفْسِ كَيْتُ يَعْنِي مِيرَے فرزندوں میں سے نفس زکیہ احبار زیت میں مقبول ہوگا۔ اور وہ قتل بھی اسی مقام پر ہوئے تھے جتنے ہیں۔ کہ نفس زکیہ امام جعفر صادق سے موافق نہ تھے۔ منصور نے علی بن موسیٰ بن علی بن عبداللہ بن عباس کو مہر سے جنگ کرنے کے لئے مدینہ کو روانہ کیا۔ روانگی کے وقت منصور نے یہ ہدایت کی تھی۔ کہ اگر تم کو نیکو کامیابی

حاصل ہو جائے۔ تو اپنی تلوار کو میان میں کر لینا۔ امان دیدینا۔ اگر مجھ پر پوش
 ہو جائیں۔ تو اہل بدینہ کو گرفتار کر لینا۔ یہ اگلے حالات کو جانتے ہیں یا ورنہ ابو
 طالب میں سے جو شخص تم سے ملاقات کرے۔ اس کا نام میرے پاس لکھ بیٹھنا
 اور جو شخص نہ ملے اس کا مال و اسباب ضبط کر لینا۔ چنانچہ جعفر صادق منجھلاؤں
 لوگوں کے تھے۔ جو روپوش ہو گئے تھے۔ پس عیسیٰ بن موسیٰ نے اگلے مال اسباب
 کو ضبط کر لیا۔ الغرض عیسیٰ نے مدینے کے قریب پہنچ کے چند لوگوں کی طلبی کے
 خطوط روانہ کئے۔ پس عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب مع اپنے
 بھائی عمر اور ابو عقیل محمد بن عبداللہ بن محمد بن عقیل کے مدینے سے
 نکل آئے۔ مہدی کو عیسیٰ بن موسیٰ کے آنے کی خبر ملی۔ تو مدینے میں قیام کے
 خندق کھودنے کا حکم دیا۔ اور اسی خندق کو کھود دیا جس کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے غزوہ احزاب میں کھود دیا تھا۔ پھر عیسیٰ نے مدینے سے چار میل
 کے فاصلے پر پہنچ کر پڑاؤ کیا۔ اور فوج کا ایک دستہ مکے کے راستے کی طرف بھیجا
 تاکہ بوقت ہزیمت محمد کو نہ جانے سے مانع ہو اور مہدی کے پاس کہلا بھیجا
 کہ خلیفہ منصور تم کو امان دیتے ہیں یا ورنہ کتاب و سنت کی طرف تم کو مائل نہیں
 اور اس انجام کار بغاوت سے ڈراتے ہیں نہ مہدی نے جواب دیا میں ایک ایسا
 شخص ہوں۔ جس نے قتل کے خوف سے فرار کیا ہے۔ عیسیٰ یہ سیکھ خاموش
 ہو رہا۔ سو اہلویں رمضان سال ۱۷۱ کو عیسیٰ نے بقصد جنگ اطراف مدینہ میں اپنے
 سپہ سالاروں کو پھیلادیا۔ محمد مہدی بھی مع اپنے ہمراہیوں کے میدان جنگ
 میں آئے۔ پھر یرہ عثمان بن محمد بن خالد بن زبیر کے ساتھ تھا اور ان کا شمار
 اصحاب تھا۔ محمد مہدی نے اس معرکہ میں بہت بڑی مردانگی سے کام لیا۔ بڑے
 بڑے فرخیں میں مبتلا ہوئے۔ رشتہ آدمی اگلے ہاتھ سے مارے گئے۔ عیسیٰ کے حکم
 سے حمید بن قحطیبہ ایک سو پادوں کے ساتھ اڑا بھڑک کر خندق کو پہنچ کر کے
 محمد کے ہمراہیوں سے لڑنے لگا۔ عصر کے وقت تک برابر لڑتا رہا۔ ہنوز جنگ کا

بازار گرم ہی تھا کہ عیسیٰ کی رکاب کی فوج بڑھی خندق اسباب سے باٹ کر اسے
 بنا دئے سواران لشکر عبور کر کے محمد مہدی کے لشکر میں جا بھڑے ٹھس لٹائی
 ہونے لگی محمد نے میدان جنگ سے واپس آکر غسل کیا پھر میدان جنگ کی
 طرف لوٹے عبداللہ بن جعفر لوٹے اپنے بڑی غلطی کی اس عظیم الشان کامقابلہ
 کرنا آپ کی طاقت سے باہر ہے۔ کاش کے چلے گئے ہوتے جواب دیا میں اہل
 مدینہ کو اس حالت میں نہیں چھوڑ سکتا۔ واللہ میں یہ فعل نہ کروں گا اس سے
 زیادہ نہیں کہ مارا جاؤں گا اور تم کو بہ نسبت میرے آسانی ہے جہاں جاؤ چلے
 جاؤ عبداللہ بن جعفر تھوڑی دور تک ساتھ رہے پھر لوٹ آئے۔ اسی طرح تقریباً
 کل ہمراہی منتشر و متفرق ہو گئے۔ صرف تین سو آدمی باقی رہ گئے ہمراہیوں میں
 سے کسی نے کہا آج ہم لوگوں کی وہی تعداد ہے جو اہل بدر کی تعداد تھی عیسیٰ
 بن حذیفہ مہدی کے ہمراہیوں میں سے بصرہ یا اور کسی شہر کی طرف چلے جانے
 کو بار بار کہتا تھا۔ اور مہدی یہی جواب دیتے تھے۔ واللہ تم لوگ میرے ساتھ
 مبتلا ہے بلانہو جب طرف تمہارا جی چاہے۔ بعد اسکے مہدی کے ظہور ادا کیں
 عیسیٰ بن حذیفہ دیوان کی طرف چلا گیا اور اس رجسٹر کو جلا دیا جس میں بیعت
 کرنے والوں کے اسمائے محمد بطن سلج کی طرف بڑھے۔ انکی رکاب میں بنو غلام
 کی جماعت تھی۔ ان لوگوں نے اپنی سواروں کے پاؤں کاٹ ڈالے۔ اور
 تلواروں کے میان توڑ کے مر جائے پر عہد و پیمان کر کے بھڑکے۔ عیسیٰ کی فوج
 کو دو یا تین بار ہزیمت دی۔ کچھ لوگ اسکے ہمراہیوں میں سے پہاڑ پر چڑھ
 گئے۔ اور دوسری جانب سے اتر کے مدینے میں آئے۔ اور ایک عباسی عورت
 کی سیاہ اور ٹہنی لیکر منارہ مسجد پر پھر سے کی طرح سے اٹھا دیا محمد کے ہمراہیوں
 کے جو اس وقت کمال مردانگی سے لڑ رہے تھے۔ اس واقعہ کے دیکھنے سے جھکے
 پھوٹ گئے۔ اور یہ سمجھ کر کہ عیسیٰ کے لشکر نے مدینے پر قبضہ کر لیا بھاگ کھڑے
 ہوئے۔ طرہ اس پر یہ ہوا کہ بنو غفار نے بھی عیسیٰ کے ہمراہیوں کو اپنی جانب سے

راستہ دیدیا۔ عیسیٰ کے لشکری مدینہ ہو گئے محمدؐ کے لشکریوں کے سامنے پہنچے
محمدؐ نے حمید بن عتبہؓ کو لاکھارا حمید نے مقابلہ پر آنے سے انکار کیا اور عیسیٰ بن
حضیر کو پکار کے بولا تم جنگ نہ کرو میں تم کو امان دیتا ہوں۔ ابنِ حضیر اس پر
ملفت نہ ہوا برابر لڑتا رہا۔ یہاں تک کہ لڑتے لڑتے زخموں سے چور ہوئے کہ گڑھا
محمدؐ اسی کے لاشے پر لڑ رہے تھے عیسیٰ کے لشکری چاروں طرف سے ان پر حملہ
کر رہے تھے اور محمدؐ کمال استقلال سے لاکھارا لاکھارے ان حملوں کا جواب
دیتے جاتے تھے۔ ایک شخص نے ایک کے پشت پر نیزہ مارا صدر زخم سے چل
سہی جھکے حمید بن عتبہؓ نے بڑھ کر بیٹھنے پر ایک برچھا رسید کیا۔ تیور کے گر پڑے
ابنِ عتبہؓ نے گھوڑے سے اتر کے سر اٹا لیا اس وقت محمدؐ کی عمر ۴۰ سال
کی تھی عیسیٰ نے محمدؐ کے سر کو منصور کے پاس بھیج دیا اور زمانہ بشارت فتح قاصد
بن حسن بن علی بن ابی طالب کے گئے۔ اس واقعہ محمدؐ مہدی کے قبضے میں
ذوالفقار علی نقی جبکہ انہوں نے بغوض ایک مطالبے کے جو ان پر واجب الاء
تھا ایک تاجر کو دیدیا تھا پس جب جعفر بن سلیمان والی مدینہ منورہ ہو کے
آیا۔ تو اُس نے اس مطالبے کو ادا کر کے ذوالفقار علی تاجر سے لے لی خلیفہ مہدی
کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے جعفر بن سلیمان سے لے لی۔ چونکہ اسکی پشت
مہروں کی قطار بنی ہوئی تھی۔ اسلئے ذوالفقار کہتے تھے یہ مہرے اہرے ہوئے
نہ تھے۔ اور تعداد میں اٹھارہ تھے۔ اور اُس زمانے میں جو ذوالفقار کی نقل
دو زبان والی شمشیر کی اُتار تے ہیں یہ تحقیق کے خلاف ہے بعض متاخرین
نے اپنے تخیلات سے یہ بات پیدا کر لی ہے۔ محمدؐ مہدی کے ساتھ اس جنگ
میں مشاہیر بنی ہاشم سے محمدؐ کا بھائی موسیٰ بن عبداللہ حمزہ بن عبداللہ بن
محمدؐ بن علی بن حسین۔ اور حسین و علی پسرانِ زید بن علی بن حسین لھے منصور
حسین و علی کے نام پر کہا کرتا تھا کہ میں نے تو انہیں دونوں کے باپ کا بدلہ لیا
ہے پھر انہوں نے کیوں محمدؐ کی اعانت کی۔ علی و زید پسرانِ حسن بن زید بن

حسن تو محمدؐ کے ساتھ تھے۔ اور ان دونوں کے باپ حسن بن زید منصور کے ہمراہ تھے۔ اور حسن و زید و صالح پسران معاویہ بن عبدالمدین جعفر قاسم بن اسحاق بن عبدالمدین جعفر اور علی بن جعفر بن اسحاق بن علی بن عبدالمدین جعفر محمد کے معین و مددگار تھے۔ اور ان کا باپ منصور کے لشکر میں تھا۔

محمدؐ بغضِ زکیہ کے ظہور کے بعد انکے بھائی ابراہیم نے جنکا عرف امیر المؤمنین تھا علمِ امامت بلند کیا۔ انکی جستجو پانچ برس سے برابر ہو رہی تھی۔ اور ابراہیم ہمیشہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل ہوتے رہتے تھے۔ گاہے فارس گاہے کرمان گاہے جبل گاہے حجاز گاہے یمن اور کبھی شام میں بھی جا پہنچتے تھے۔ ایک بار موصل میں منصور کے دسترخوان پر حاضر ہوئے تھے۔ اور دوبارہ بغداد میں منصور کو اس کی خبر لگ گئی۔ فوراً آدمیوں کو انکی گرفتاری پر مامور کر دیا۔ ابراہیم لوگوں میں ایسے چھپ رہے کہ وہ لوگ بے نیل ام واپس گئے۔ یحییٰ بن زیاد بن حیان بظلی نے انکو بصرے میں بلایا اور اپنے مکان میں ٹھہرایا۔ اور لوگوں کو انکے بھائی کی بیعت کی طرف بلائے لگا۔ لوگوں میں انکی دعوت پھیل گئی۔ ایک جماعت کثیر قضاۃ و اہل علم کی مجتمع ہو گئی۔ چار ہزار آدمیوں نے بیعت کر لی۔ بصرے کے ہر گلی کوچے میں ابراہیم کے کام کی شہرت ہو گئی۔ ان دونوں منصور کو فتنے کے باہر پڑا ہوا تھا۔ اور چند سہ سالاروں کو سفیان کے پاس بھیجا تھا۔ اور یہ ہدایت کر دی تھی کہ بر وقت ظہور ابراہیم سفیان کی مدد کرنا۔ پہلی رمضان ۴۵ھ کو ابراہیم نے بقصد خروج ظہور کیا۔ جامع مسجد میں آئے۔ نماز صبح ادا کی۔ پھر مسجد سے نکل کے دارالامارت میں داخل ہوئے۔ سفیان کو مع ان سہ سالاروں کے جنکو منصور نے اسکی کمک پر بھیجا تھا قید کر دیا۔ جعفر و محمد پسران سلیمان بن علی یہ خبر پا کے چھ سو آدمیوں کی جمیعت سے دوڑ پڑے۔ ابراہیم نے معین بن قاسم جزی کو سپاس آدمیوں کے ساتھ مامور کر دیا۔ اس نے ان دونوں کو بھگا دیا۔ جعفر و محمد کی ہریمت اور دارالامارت

پر قبضہ کرنے کے بعد ابراہیم نے امان کی مناد کی کرا دی۔ اور بیت المال سے
 بیس لاکھ درم برآمد کر کے سچاس سچاس اپنے ہمراہیوں میں تقسیم کر دئے۔ بعد اسکے
 ابوہاز اور فارس اور واسط کی طرف فوجیں بھیجیں۔ ابوہاز اور فارس پر
 قبضہ حاصل ہو گیا۔ اور واسط پر پوری پوری کامیابی کا پھریرا نہیں اڑ سکا
 اسکے بعد ہی محمد مہدی کے لئے جانے کی خبر ابراہیم کے پاس قبل عید الفطر
 پہنچی۔ لوگوں کے ساتھ نماز عید ادا کی۔ اور ان لوگوں کو اس حادثہ جانکاہ
 سے مطلع کیا۔ شکر یوں اور عوام الناس کو منہ زور سے اور زیادہ نفرت بڑھ گئی
 ابراہیم چونکہ شجاعت اور دلیری کے ساتھ بہت بڑے عالم اور مقتدر عالم تھے
 انکی دعوت خلافت پر ہر طرف سے لبیک کی صدائیں بلند ہوئیں۔ خاص کئے
 میں کم و بیش لاکھ آدمی انکے ساتھ جان دینے کو تیار ہو گئے۔ اور پیشوایان مذہب
 کے ساتھ امام ابوحنیفہ نے بھی انکی تائید کی۔ اور امام صاحب علانیہ ابراہیم کے
 طرفدار تھے۔ اور بھڑا سکے کہ خود شریک جنگ نہ ہو سکے اور ہر طرح پرانگی بدو کی
 اور انکی بیعت کی۔ اور مسلمانوں کو انکی شرکت کے لئے فتوے دیا۔ امام ابوحنیفہ
 نے ابراہیم کو خط بایں الفاظ لکھا تھا۔ اصابعد فانی قدارسلت الیک اربعة
 الاف درهم لم یکن عندی غیر ہا ولولا امانات للناس عندی للحقت
 بک فاذا القیت القوم و نظرت فافعل کما فعل ابوک فی اهل السفین اقل
 صد برہم فاجہن علی جریحہم ولا تفعل کما فعل ابول فی اهل الجبل فان القوم ام فیہ
 یعنی چار ہزار درم حاضر تھے۔ وہ تھا بے واسطے پہنچتا ہوں اس وقت اس
 سے زیادہ پاس نہ تھا۔ اگر میرے پاس لوگوں کی امانتیں نہوتیں۔ تو خود بھی
 تمہارے لشکر میں پہنچتا۔ اور جبکہ تم سپاہ دشمن کو دیکھو۔ اور اس پر فتح پالو تو انکے
 ساتھ وہ کام کرنا جو تمہارے باپ حضرت علی نے اہل صفین کے ساتھ کیا تھا۔
 دبر کو مار ڈالو۔ اور رزخی کو بھی زندہ نہ چھوڑو۔ اور ایسا کرتے کیجیو جیسا کہ تمہارے

ہا پہلے جنگ جمل میں کیا تھا کہ انہوں نے اپنے لشکر کو حکم دیدیا تھا کہ چھیون
تکلیف نہ دیں۔ اور مقتولین کی عیال کو قید نہ کریں۔ اور انکا مال نہ لوٹیں
، سنے کہ یہ قوم لایق ایسے ہی معاملے کے ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ مکتوب منصور کے
ہاتھ لگ گیا اور اسکو امام ابوحنیفہ کی طرف سے بید عداوت پیدا ہو گئی۔
نامہ دانشوراں میں ابراہیم کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ اصول عقائد میں
معتزلہ کے آئین پر تھے۔ اور جلد پنجم ناسخ التواریخ حالات حضرت امام حسن میں
بھی یہی لکھا ہے۔

کوفیوں کے اصرار سے ابراہیم نے کوفے پر چڑھائی کی منصور نے انکے
مقابلے کے واسطے عیسیٰ بن موسیٰ کو عجلت کے ساتھ بلا لیا۔ اور کئی سپاہ لارہ
کو ابراہیم کی طرف بڑھتے کو تحریر کیا منصور نے نہایت خرم و احتیاط سے ہر
سمت کی محافظت پر فوجیں روانہ کیں۔ اور ہر فساد کے دروازے کو نہایت
ہوشیاری سے بند کیا۔ پچاس روز تک مصلے پر بیٹھا رہا اور اس اضطراب
میں دو مہینے تک کپڑے نہیں بدلے سربازوں سے تکیہ اٹھا لیتا تھا۔ اور کہتا
تھا کہ میں نہیں جانتا۔ یہ تکیہ میرا ہے یا ابراہیم کا جب کسی ضرورت سے باہر
آتا تھا۔ تو شاہی سیاہ کپڑے پہن لیتا تھا۔ اور جس وقت اندر پہنچتا تھا۔ اتار
ڈالتا تھا۔ انہیں دنوں مدینہ منورہ سے دو عورتیں فاطمہ بنت محمد بن عیسیٰ
بن طلحہ بن عبید اللہ اور امۃ الکرم بنت عبد اللہ (خالہ بن اسید کی نسل سے)
تختہ پہنچی گئی تھیں۔ مگر منصور نے ان کے ساتھ خلوت نہ کی۔ اور یہ کہا کہ زیادہ
مہر تو ان کے ساتھ لہو و لعب کرنے کے نہیں ہیں جب تک میں ابراہیم کا سر اپنے
روہو نہ دیکھ لوں۔ یا ابراہیم کے سلسلے میں اسر نہ دیکھا جائے۔ جوں سی عیسیٰ
بن موسیٰ دار الخلافہ میں حاضر ہوا۔ پندرہ ہزار فرج کے ساتھ ابراہیم کی جنگ
پر پہنچ دیا۔ اس کے مقدمہ الجیش پر حمید بن قحطبہ تین ہزار کی جمیعت سے تھا
ابراہیم بصرے سے ایک لاکھ فرج لے کے آئے ہوش تھے۔ اور عیسیٰ بن موسیٰ

کے مقابلے پر کوفے سے سولہ فرسنگ کے فاصلے پر پڑا دیکھتے ہوئے تھے مسلم بن قیس نے کہلا پیجا کہ اپنے ارد گرد خندق کھود لو۔ ابراہیم کے ہمراہیوں نے نہ مانا۔ اور کہا بفضلہ ہم غالب ہیں۔ اور ابو جعفر کو یہاں سے قبضے میں لے آئے۔ دن بہ قصد جنگ صاف آرائی شروع کی۔ لڑائی تیزی کے ساتھ شروع ہو گئی حمید بن قحطبہ مع اپنی رکاب کی فوج کے بھاگ کھڑا ہوا۔ اسکے ساتھ اکثر لشکر بھاگ گئے۔ عیسیٰ کے پاس ایک جماعت قلیل باقی رہ گئی۔ مگر یہ سب نہایت استقلال کے ساتھ مرنے پر تیار ہوئے لڑ رہے تھے کہ اس اثنا میں جعفر و محمد پسران سلیمان بن علی ایک لشکر لے ہوئے ابراہیم کے لشکر کے پیچھے سے آ پہنچے۔ ابراہیم کے ہمراہی اس اچانک حملے سے گھبرا کے انکی جنگ و مقاومت کی طرف متوجہ ہوئے۔ تو عیسیٰ کے لشکریوں نے ان کا قاتل کیا۔ منہر میں یہ رنگ دیکھ کے سب کے سب لوٹا پڑے درمیان میں ابراہیم کا لشکر تھا۔ نہ تو آگے بڑھ سکتا تھا۔ اور نہ چاروں طرف سے گھر جانے کی وجہ سے جی کھول کے مقابلہ کر سکتا تھا۔ مجبور ہو کے بے ترتیبی کے ساتھ بھاگ کھڑے ہوئے۔ صرف چھ سو یا چار سو فوج باقی رہ گئی حمید برابر حملے پر حملہ کر رہا تھا۔ اتفاق سے ایک شیر ابراہیم کے گلے میں آ کے ترازو ہو گیا۔ شیر اس نے گھوڑے سے اتار لیا۔ اور چاروں طرف سے حملہ کر کے اپنے حریف کے حملوں کا جواب دینے لگے حمید نے اپنی رکاب کی فوج کو مجموعی ہتھ سے جدا کر نیک حکم دیا۔ ان لوگوں کا حملہ کرنا تھا۔ کہ ابراہیم کے ہمراہی بدحواس ہو کر منتشر ہو گئے۔ حمید کے لشکریوں نے ابراہیم کا سر آٹا کے عیسیٰ کے رو برو لاکے رکھ دیا۔ یہ واقعہ پچیسویں ذیقعدہ ۴۵ھ کا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ذی الحجہ میں لڑے گئے۔ ۴۸ برس کی عمر تھی۔ اور یہ فرقہ عینیہ کے چھٹے امام تھے امام ذوال

حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حسن شیعہ امام چہارم عبداللہ محض امام پنجم محمد نفس زکیہ امام ششم ابراہیم

منصور نے بعد اسکے یہ ارادہ کر لیا کہ جہان شک ہو سکے علویوں کو
 ذلیل کرو اور جو کوئی جاندار اور حیوان نظر آئے اسکو مار ہی ڈالو ایسا نہ ہو
 کہ میری سلطنت میں مزاحمت کرے منصور کے بعد جتنے خلفا ہوئے ان سب
 نے یہی رسم جاری رکھی کہ جہان شک ہو سکے سیدوں کو قتل کرو
 جب منصور کی خلافت کا زمانہ آیا تو اس نے اپنے گورنر مصر کو لکھ بھیجا کہ خبر دو
 کوئی سید علوی کسی کا ہر یہ نہ قبول کرتے پائے نہ کبھی گھوڑے پر سوار ہو نہ
 اپنے جیسے کسی طرف سفر کرنے نکلے ایک غلام سے زیادہ غلام نہ خریدے
 اگر کسی قوم کا جھگڑا ہو تو سیدوں کو ترجیح دیجائے اور جو کوئی رسول کے
 انوسل کا نام لیکر قریاد کرے اسے سخت سزا دو اور بہت بری طرح مارو
 دوسرے فقہیہ یہ فرقہ بھی حنفیہ میں سے ہے مگر اس بات میں اس
 سے جدا ہے کہ اسکا اعتقاد یہ ہے کہ نفوس زکیہ پائے نہیں گئے بلکہ نائب الہ
 محض ہیں اور جو صے کے بعد ظہور کریں گے اسی لئے ان لوگوں کا نام فقہیہ نہیں
 فقہیہ محمدیہ اس فرقے کا عقیدہ یہ ہے کہ امام قائم محمد معروف بہ
 نفوس زکیہ بن عبداللہ بن حسن شافعی بن امام حسن بن علی بن ابی طالب
 ہیں اور انہوں نے ابو منصور کی طرف امامت کی وصیت کی تھی نہ بنی
 ہاشم کی طرف جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شفیع یوشع بن یون کے لئے وصیت
 کی تھی اور اپنے بیٹے اور پیچھے کے لئے وصیت نہ کی تھی
 چوتھے حنفیہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ نفوس زکیہ کی وصیت سے ابو منصور
 کو امامت پہنچی اور ابو منصور نے اپنے بیٹے حسین کے لئے امامت کی وصیت
 کی تھی یا سنی ابو منصور کے بعد وہ امام ہوئے
 قائمہ چلیا محمد نفوس زکیہ اور اسکے بھائی ابراہیم فرقہ زید کے نام
 میں بھی شمار ہوتے ہیں اس لئے کہ زید یا سکہ ایک گروہ کا اعتقاد یہ ہے کہ
 مگر دیکھو غنیہ الطالیان ۱۲۱۱۵ دیکھو غنیہ الطالیان ۱۲۱۱۵

یحییٰ بن زید شہید نے جو زیدیہ کے چھٹے امام ہیں۔ اپنے بعد نفس زکیہ کی امامت کے لئے وصیت کی تھی۔ اور نفس زکیہ نے ابراہیم کی امامت کے لئے وصیت کر دی تھی۔

وہ فرقے جو حضرت حسن مجتبیٰ کے بعد حضرت حسین شہید کربلا اور ان کی اولاد میں امامت مانتے ہیں

وہ امامیہ جو حضرت علی کے بعد حضرت حسن کو اور ان کے بعد حضرت حسین کو اور ان کے بعد ان کی اولاد کو امام مانتے ہیں۔ ان سب کا طریقہ امامت میں امام محمد باقر تک اتفاق ہے۔ پھر ان کے اختلاف کرتے ہیں۔ ان میں سے بعض فرقے امام جعفر صادق تک امامت کو نہیں پہنچاتے ہیں۔ باقی سب فرقے جعفر صادق کی امامت کے معاملے میں مشترک ہیں۔

وہ فرقے جو محمد باقر کے بعد جعفر صادق کو امام نہیں مانتے اول باقر یہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امام حسن کے بعد امام حسین کو امامت پہنچی۔ ان کے بعد علی زین العابدین کو ان کے بعد محمد باقر کو اور محمد باقر کے بعد نہیں زندہ ہیں۔ اور مہدی منتظر ہیں۔

دوم حاصریہ۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد باقر کے بعد ان کے بیٹے ذکر کیا گیا ہے۔ اور وہ کہ حاصر میں چھپے ہوئے ہیں۔ جب ان کو اند حکم دیا تو نکل گئے۔ وہ فرقے جو جعفر صادق تک امامت کے معاملے میں مشترک ہیں اور جو ان کے بعد امام ہیں اختلاف کرتے ہیں

۱۔ پیشینہ۔ یہ فرقہ علی بن اسماعیل بنیم شمار کی طرف منسوب ہے جو حضرت علی کے اصحاب سے تھا۔ جیسا کہ مجمع البحرین کی جلد دوم میں لکھا ہے۔ کتاب خراج الجراثیم میں ہے کہ بنیم شمار ایک عورت کا اہل کو قذ میں سے غلام تھا جناب امیر نے اسے خرید کر کے آزاد کر دیا۔ اور علی نے اسے کتاب خلاصہ لہ اس لفظ میں اول یہم ہے۔ اس کے بعد اسے تختانی سا کن اس کے بعد ثنائے شامی ۲۵۰ کہانی منقول ہے

میں متقدمین میں ذکر کیا ہے۔ اور مختار گشتی میں مذکور ہے کہ اسکا خاندان بیت القمارین کے نام سے مشہور تھا۔ اس فرقے کا قول یہ ہے کہ حضرت علی کے بعد امام حسن رضی اللہ عنہ کو امامت پہنچی پھر امام شیعینہ کو پھر علی بن حسین کو پھر محمد باقر کو پھر جعفر صادق بن محمد کو پھر اس کے بیٹے موسیٰ کاظم کو اور مہتمم کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے۔ اور اس کے لئے اعضا ہیں۔

(۲) حکیمہ ہشام بن حکم کندی شیبانی کوئی کے اصحاب ہیں۔ انکو مشاہیر بھی کہتے ہیں ہشام کا قول ہے کہ صانع اور مصنوعات کے درمیان کوئی شبہات ضروری ہے۔ ورنہ مصنوعات صانع پر دلالت نہیں کر سکتے۔ اور اسکا قول یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ محدود ہے۔ اور چاندی کے ٹکڑے کی طرح سفید اور گھٹا اور سنہرا ہے۔ اور ہر طرف سے چمکتا اور روشن ہے اور انسان کی صورت پڑیل و عریض و عمیق ہے۔ طول اسکا مثل عرض کے اور عرض اسکا مثل عمق کے ہے اور اپنے بالشت سے سات بالشت ہے۔ اور رنگ اور مزہ اور بور رکھتا ہے۔ اور یہ تمام صفات اسکی ذات کے مغائر نہیں ہیں۔ اور کھڑا ہوتا اور بیٹھتا اور بٹاتا اور ٹھیرتا اور چلتا پھرتا بھی ہے۔ اور ماتحت الشریع کو بذریعہ شیعہ نوی کے جانتا ہے جو اس کے جسم سے نکل کر اس طرح پڑتی ہے۔ اور عرش پر رہتا ہے جب اس کے لوگوں نے یوچھا تیرا اللہ کون ہے یا کوہ احد تو کہا کہ وہ احد علیہ مصطفیٰ بن سلیمان پر طعن کرتے ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ گوشت و خون رکھتا ہے۔ اور ہشام کہتا ہے۔ ارادہ الہی ایک حرکت ہے۔ جو نہ اسکی عین ہے اور نہ غیر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا علم اسکی پیدا ہو جانے کے بعد حاصل ہے۔ قبل اسکے وجود کے وہ انہیں نہیں جان سکتا۔ اور اسکا علم تقدیم ہے اور نہ تأخر ہے۔ اور کلام اسکی صفت ہے۔ جو نہ مخلوق ہے۔ اور نہ غیر مخلوق اور اللہ تعالیٰ پر اعراض دلالت نہیں کر سکتے۔ بلکہ اجسام اور سیر دلالت کرتے ہیں

کیونکہ اجسام کے ساتھ اسکو شاپہت ہے۔ اور یہ شخص اللہ تعالیٰ پر بد بھری توجہ کرتا تھا اور اسکے زعم میں امام پر عصیت جائز نہیں ہے۔ اور انبیاء پر جائز ہے اور کوتاہ تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ لینے میں اسیران بدر سے عساکر خدا کا کیا تھا۔ مختار کشی میں ہشام کے چچا عمر بن زید سے منقول ہے کہ وہ اہل میں جہم بن صفوان کے مذہب پر تھا۔ پھر امام جعفر صادق کی ہدایت سے شیعہ جعفر بن میں داخل ہو گیا۔ ہشام کی تالیفات سے بہت سی کتابیں میں مختلف بیانیوں میں جیسے توحید اور حدود اجسام اور جبر و قدر اور امامت اور ابطال امامت منقول اور رد معتزلہ اور روزنا وقہ اور رد طلحہ و زبیر اور استقامت وغیرہ میں اور اس سے ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی جمیعت کے بیان میں لکھی ہے۔ ہشام کا قول یہ بھی ہے کہ اہل جنت و دوزخ کی یہ نوبت پہنچے گی کہ وہ اپنی حالت میں مدبوش اور مدبوش ہو جائیں گے۔ اپنی جانوں پر انکو قابو نہ ہوگا۔ جیسے کسی نشہ ہوتا ہے۔ ایسے متوالے ہو جائیں گے۔ فرقہ حکمیہ کا ظہور سنہ ۱۹۸ میں ہوا تھا۔ ابن حزم وغیرہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے اول دین اسلام میں یہ بات کہی وہ پہلی ہشام بن حکم ہے۔

(۱) جو اقلیہ ہشام بن سالم جو بائنی کوئی کی طرف منسوب ہیں جو بشر بن مردائی بن حکم کا غلام تھا۔ اسکا قول یہ تھا کہ اللہ ان کی صورت پر ہے نصف اعلیٰ اسکا محو ہے یعنی خالی اور نصف سمت یعنی وہ جس اللہ کے سر کے بال کاٹے ہیں اور وہ گوشت اور خون نہیں کھاتا بلکہ ایک چمکا توڑا اس کے حواس خمسہ مثل حواس انسان کے ہیں۔ اور حواس اس کے باہر خارج ہیں۔ اس طرح کہ جس جس سے مثلاً سنتا ہے۔ وہ وہ نہیں ہے جس سے

۱۲ دیکھو مباحس المؤمنین ۱۲ دیکھو غنیۃ الطالبین ۱۲ دیکھو میسر ۱۲۔ ۱۳ یہ بات جلد اول مختصر منہاج السنۃ میں لکھی ہے کتاب مذکور کی عربی عبارت یہ ہے وقال ابو جہل بن حزم وغیرہ اول من قال فی الاسلام ان اللہ جسم ہشام بن حکم مراد

دیکھتا ہے ہاتھ پاؤں منہ آنکھ کان سب کچھ رکھتا ہے۔ مگر شہر نگاہ اور داڑھی نہیں ہے۔ اس فرق کا ظہور سلسلہ میں ہوا۔ خلاصہ میں مذکور ہے کہ وہ امام جعفر صادق اور موسیٰ کاظم کے اصحاب سے تھا۔ اور اس فرق کو سالمیہ بھی کہتے ہیں۔ اور کبھی ہشتامیہ بھی انکو بولتے ہیں

(۴۴) زرارہ بن زرارہ بن اعدین شیبانی کوفی کے تابع ہیں۔ یہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات حادث ہیں۔ اور قبل حدوث کے اللہ نہ عالم تھا۔ اور نہ سمیع اور نہ بصیر اور نہ قادر اور نہ حی۔ یہاں تک کہ اُس نے اپنے لئے یہ سب کچھ لکھنا کہ اس فرق کا ظہور ۱۵۰ھ میں ہوا۔ زرارہ مسلمانوں میں عجمیہ کے قدم بہ قدم سے جنہیں فسطیہ بھی کہتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں۔ کہ اُس نے یہ رائے ترک کر دی تھی۔ اُس نے عبد اللہ بن جعفر صادق سے مسائل دریافت کئے۔ جب نہ بتائے تو موسیٰ بن جعفر کے پاس چلا گیا۔ یہ شبہ بھی تھا کہ کتابیں داؤد میں تھیں۔ کہ زرارہ امام محمد باقر و امام جعفر صادق و امام موسیٰ کاظم کے راویوں میں سے ہے۔ ۱۵۰ھ میں انتقال کیا۔ اُس نے ایک کتاب تطاعت اور جبر کی تحقیق لکھی ہے کہ میران فریبی میں مذکور ہے کہ ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ زرارہ نے امام محمد باقر سے روایت کی ہے۔ اور سفیان ثوری کہتے ہیں کہ اس نے باقر کو نہیں دیکھا۔

۱۵۰ھ یونسیہ یونس بن عبد الرحمن قصبی کے پیرو ہیں۔ اس کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ عز و جل پر ہے جسکو ملائکہ اٹھائے ہوئے ہیں۔ اور اسکی قوت ملائکہ کی قوت

۱۵۱ھ جلد اول مختصر منہاج السنۃ کی عبارت یوں ہے المشامیۃ اصحاب ہشتام بن ابن سالم الجعفی بزعمون ان منہم علی صلوٰۃ الانسان وینکرن ان یكون لهما ود و ما یقولون ہونہما ساطعا تیل و لا ضیاء و انہ ذوحاں خمس کھا اس لسانہ و یجلی و ید و لفت و لم و عین و انہ سمیع و سمیع بغیر ما یسمی و کذا و سائر حوالہ متعارف عند ہم ۱۵۱ھ دیکھو مجالس المؤمنین ۱۲ ۱۵۱ھ دیکھو مجالس المؤمنین ۱۲

سے زیادہ ہے۔ منتہی المقال میں لکھا ہے کہ یونس امام جعفر سے کوہ صفاد مروہ میں ملا تھا مگر ان سے روایت نہیں کی ہے۔ ابو اسحق موسیٰ کاظم اور ان کے بیٹے علی رضا سے روایت کی ہے اور امام رضا کا وکیل اور مخلص دوست تھا اور کتاب غلام میں مذکور ہے کہ امام رضا اسے اہل علم و فتوے سے شمار کرتے تھے۔ فرقہ و قضیہ نے اسکو بہت کچھ مال و اسباب دینا چاہا کہ ان سے اس بات میں اتفاق کرے کہ امام موسیٰ کاظم پر امامت منتہی ہو گئی۔ مگر اس نے قبول نہ کیا اور مختار میں مذکور ہے کہ فضل شادان کہتا ہے کہ یہ جو شہوت ہے کہ یونس آل یقطین کا غلام ہے۔ یہ غلط ہے۔ اسلئے کہ یونس ہشام بن عبد الملک کے آخر عہد میں پیدا ہوا تھا اور آل یقطین اس عہد میں نہ تھے۔ بلکہ بنی عباس کے زمانے میں گذرے ہیں۔ شہرہ میں یونس فوت ہوا۔ حالت متعسکے باب میں یونس نے ایک کتاب تصنیف کی ہے۔ اور یہ بڑا بھاری مشہ تھا۔ اور بدو کا قائل تھا۔ بدو کے بیان میں اسکی کتاب ہے۔ اور ایک کتاب غلام کے رد میں ہے۔

۱۰) مفوضہ یا تفویضیہ اس فرقے کا ظہور ۳۱۰ھ میں ہوا تھا۔ اسکا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کر کے خالق عالم و تدبیر عالم کو انکے سپرد کر دیا ہے۔ اور جو کچھ دنیا میں ہے۔ ان کے لئے مباح کر دیا ہے۔ پس تمام عالم انہی کا پیدا کیا ہوا ہے۔ اور ان میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کے سپرد فرمایا ہے۔ اور ایک فرقہ ان میں سے یہ کہتا ہے کہ دونوں کے سپرد کیا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سب ائمہ کے سپرد کیا ہے۔ مفوضہ جب بادلوں کو دیکھتے ہیں تو اُسے سلام کرتے ہیں۔ اس گمان سے کہ اس میں علی کرم اللہ وجہہ ہیں۔ ومع الہتوان ترجمہ اردو علماء العیون میں لکھا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق نے فرمایا کہ خدا غالیوں پر لعنت کرے۔ کہ ہم اہل بیت کے حق میں غلو کرتے ہیں۔ اور حد سے گذر جاتے ہیں۔ اور خدا مفوضہ پر لعنت کرے جو کہتے ہیں کہ خدا نے عالم کو ائمہ کے مفوض کیا ہے۔ واضح ہو کہ مفوضہ نے

سے لکھا ہے کیفیت اسلی ابو جعفر اور لقب اس قول ہے اسی لئے ابو جعفر قول
کہلاتا ہے اسکی تالیف سے کئی کتابیں ہیں۔ ایک حضرت علی کی وصیت کے
بیان میں احتجاج نام کتاب ہے۔ اور دوسری خواجہ کے رد میں ہے یہ شخص مشہور
و شیخ دونوں کے مذاہب میں لایا ہوا کہ تاہذا اس کا مذہب یہ تھا کہ اہل
کواشیہ پیدا کرنے سے قبل اسکا علم نہیں ہوتا اگر اہل سندوں کے افعال کا
عالم ہوتا تو یہ بات تحصیل ہوتی کہ ہندوں کا امتحان اختیار کرتا اور اسکا
نظم تھا کہ اہل قوائے ایک اور ہے غیر عربی اور یارود اسکے اس بات کا قائل
کہ اہل قوائے انسان کی عقلی کمزوری اور یہ شخص جو کہ قائل تھا اس قیہ کا ظہور سے پہلے
(۴) بدائیدہ لوگ اسکے قائل ہیں کہ بدائیدہ جاثیہ یعنی جاثیہ یہ
کہ اہل قوائے کسی شے کا ارادہ کیے اور پھر اس سے نیشیان ہو جائے اسلئے کہ اگر
وہ چیز ظاہر ہو جو پہلے سے اسے ظاہر نہ تھی جس طرح کہ آدمی میں تبدیل رائے
ہوتی ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ خدا کا فضلہ رضی اللہ عنہم کی بھی اسی طرح ہوتی
کہ اہل قوائے انہیں خلیفہ بنا کر نیشیان ہوا۔ اور انکی تعریف میں جس قدر آیات
نازل کیں۔ وہ سب آخر کار اسکے واسطے موجب ندامت کا ہوئیں جو انکی
سے معام ہوتا ہے کہ انکا ظہور سے پہلے میں ہوا اور یہ قول مساحت سے خالی
نہیں واسلئے کہ اس سے قبل شیخ کے بعض فرقہ بد کے قائل ہو چکے تھے
چنانچہ کیسا نیک یہ عقیدہ ہے حالانکہ اس فرقے کا ظہور ۱۲۵۰ھ میں ہوا تھا
اور فرقہ جوالیقیہ میں بھی جبکا دوسرا نام سالیہ ہے۔ اس امر کا اعتقاد تھا۔ اس
فرقے کا ظہور ۱۲۵۰ھ میں ہوا جو احنی مجرہ میں ان فرقوں کے سہائے ظہور
کی نسبت بہت کچھ تباہ ہوئے چنانچہ لکھا ہے۔ ثم ظہرت الزماریہ والیویہ
والنہضۃ والکسانیہ والبلالیہ والعمامیہ عنہم وہلوا وثلوا وثلوا فی عبادہ سنۃ
خمس واربعین مہاجرتہ لہذا لکھ انکے ابتدا سے ظہور کے سن میں بڑا افتاد ہے

حکیم اور زراریہ اور دوسرے امامیہ جیسے مالک چینی و دارم بن حکم و ربان بن صلت بھی افسدہ تعالیٰ پر بدو کے قائل ہیں۔ امامیہ اپنے اوپر سے اعتراض اٹھانے کے لئے بدو کے معنی میں تاویلیں کرنے لگے ہیں۔ اور کہتے ہیں جو کچھ اہل سنت نے سمجھا ہے۔ بدو کے امامیہ کے نزدیک وہ معنی نہیں بلکہ اس کے اور معنی ہیں جو لائق انکار نہیں۔ ابو الفتح نے کنز الفوائد میں اسکی تحقیق و تفصیل کی ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کی رائے اور تجویز میں کبھی خطا اور غلطی واقع نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ عواقب امور اور مصالح امور سے بخوبی آگاہ ہے۔ اور کوئی شے اسپر محمول نہیں رہب حال اسپر ظاہر اور ہویا ہے جو وہ کرتا ہے۔ سمجھ کر کرتا ہے نہ غلط سے کہ پشیمان ہو کر رائے اول سے رائے دوسری کی طرف عدول کرے۔ بدو بایں معنی شیعوں کے نزدیک خدائے تعالیٰ پر محال ہے۔ بلکہ شیعہ کی اصطلاح میں بدو عبارت ہے۔ تغیر و تبدل سے احکامات میں بسبب اختلاف مصالح اور اوقات کے یعنی ایک وقت میں باعتبار ایک مصلحت کے ایک حکم دیا۔ دوسرے وقت میں باعتبار دوسری مصلحت کے اس حکم کو بدل ڈالا۔ اسکو نسخ قشر یعنی کہتے ہیں۔ اور تغیر عالم کون میں یعنی وہ تغیرات جو دنیا میں ہوتے ہیں جیسے موجود کرنا اور معدوم کرنا اور زندہ کرنا اور مردہ کرنا اسکو نسخ تکوینی کہتے ہیں۔ پس بدو بایں معنی فرقہ شیعہ کے نزدیک خدائے تعالیٰ پر جائز ہے۔ اس لئے کہ خدائے تعالیٰ ہر وقت ایک شان میں ہے۔ جو مصلحت دیکھتا ہے وہ کرتا ہے۔ اور جس میں مصلحت نہیں دیکھتا اسکو نہیں کرتا۔ کبھی ہارتا ہے کبھی جلاتا ہے کبھی بیمار ڈالتا ہے۔ کبھی صحت دیتا ہے۔ غرض ہر وقت موافق مصلحت کے کام کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے بندوں کی مصلحت سے آگاہ ہے پس یہ معنی صحیح ہیں کہ ان میں کسی طرح کافرا نہیں اور بدو اس معنی میں آیات اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہے۔ اور یہ آیات اور احادیث اسکی دلالت کرتے ہیں کہ خدا اسے دلوں میں پیدا کی ہیں۔ اور ان میں جمیع کائنات اور

حوادث اثبات کو لکھا ہے۔ ایک کا نام لوح محفوظ تھا ہے۔ پس اس لوح میں جو کچھ خدا کے حکم سے لکھا جاتا ہے اس میں کسی طرح کا تغیر واقع نہیں ہوتا اور مطابق علم الہی کے ہوتا ہے اور دوسری لوح کا نام لوح محو و اشبات ہے کہ اس میں موافق مصاحف کے خدا کے حکم بعض چیزیں لکھی جاتی ہیں اور بعض محو کی جاتی ہیں جیسا کہ خدا نے تعالیٰ فرماتے ہیں واللہ ما یلقاؤ ویبشرو عندنا کام الکتاب توضیح اسکی یہ ہے کہ پہلے مثلاً اس لوح میں لکھا کہ زید کی عمر پچاس برس کی ہے یعنی مقضیٰ حکمت یہ ہے کہ عمر اسکی اس قدر ہو جب تک کہ کوئی سبب زیادتی اور نقصان کا اُس سے عمل میں نہ آئے پس جس وقت کہ اس سے کوئی عمل نیک مثل صلہ رحم یا صلہ عورت طلبہ او ذریت اختیار رسول ختمار یا تصدق مساکین مومنین ابرار پر عمل پس آیا اور ان چیزوں میں سے کسی کو بجا لایا تو پچاس سال عمر اسکی محو ہو جاتی ہے اور اسکی عمر ساٹھ برس کی لکھی جاتی ہے۔ اور اگر اُس سے خلاف ان امور کے کوئی عمل بد مثل قطع رحم یا ترک صلہ سادات مومنین کے ظہور میں آیا تو اسکی عمر پچاس برس کی جگہ چالیس برس لکھی جاتی ہے۔ اور دس برس کم ہو جاتے ہیں۔ اور لوح محفوظ میں اول امر سے لکھا جاتا ہے کہ زید صلہ رحم بجالائیکا اور عمر اسکی اس وجہ سے ساٹھ برس کی اند کی طرف سے متعین ہوئی ہے یا اسکی عمر اس وجہ سے کہ وہ قطع رحم یا اسی طرح کا کوئی اور برا کام کرینگا چالیس برس کی مقرر ہوئی ہے جیسا کہ طبیب ماذن کو کسی شخص کے مزاج کا حال معلوم ہو جائے تو وہ حکم کر سکتا ہے کہ عمر اسکی ساٹھ ہوگی پس اگر اس نے تم رکھا لیا یا کسی نے اسکو قتل کر دیا اور عمر اسکی ساٹھ برس سے کم ہو گئی یا مثلاً اُس نے کوئی دوائے مقوی رکھائی اور اسکی عمر ساٹھ برس سے بڑھ گئی تو یہ نہ کہیں کہ طبیب نے غلطی کی پس بد و عبارت ہے بغیر تقدیر سے لوح محو و اشبات میں اور عرض لوح محو و اشبات سے یہ ہے کہ بنذریہ بسبب خبر دینے ابنیا اور اصحاب

اس لوح سے یہ جان لیں کہ اعمال حسنہ انکے کاموں کی اصلاح میں تاثیر رکھتے ہیں۔ تاکہ اعمال نیک کی طرف راغب ہوں اور اعمال بد سے باز رہیں۔ کتاب توحید اور عمیون اخبار الرضا میں روایت کی ہے کہ امام رضا نے فرمایا کہ اے سلیمان تو کیوں بد و کافرا کرتا ہے حالانکہ خدا نے تعالیٰ نے فرمایا: **اولہیر الانسان انا خلقناہ من قبل ولہدیل**۔ **ش**۔ **ع**۔ آری ہمیں دیکھتا انسان کہ ہم نے پیدا کیا اُسکو پہلے سے اور وہ کوئی چیز نہ تھا غرض کہ بد و شیعہ کے نزدیک مخلوقات ہے نہ بدلنا راستے کا دوسری راہ کی طرف پشیمان ہو کر واپس یہ کہتے ہیں کہ یہ امر محال ہے کہ خدا اول کسی امر کو نہ جانے اور پھر اس پر ظاہر ہو جائے یا اپنے ارادے سے پشیمان ہو۔ امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ جو کوئی ایسا اعتقاد کرے کہ خدا نے تعالیٰ نے کل ایک کام کیا اور کل اُسکی برائی کو نہ جاننا اور آج اسکی برائی کو نہ جاننا کہ یہ کام چھپیں نے کیا تھا براعتقاد اور اس کام کے کرنے سے آج پشیمان ہوا۔ تو ہم ایسے شخص سے سیراز ہیں۔ اور اس قسم کے اعتقاد کرنے والے کو اپنے کافر فرمایا ہے۔ رسالہ اعتقاد یہ میں بیان کیا ہے کہ امام جعفر صادق فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو کبھی ایسا بد نہیں ہوا جیسا کہ میرے بیٹے اسماعیل کے باب میں اُسکو بد ہوا۔ آپ فرماتے ہیں کہ اللہ پاک کو کوئی امر کسی شے میں ایسا ظاہر نہیں ہوا جیسا کہ میرے بیٹے اسماعیل سے باب میں ظاہر ہوا۔ کہ اُنکو مجھ سے پہلے مارا تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ میرے بعد امام نہیں ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ بد و امور تکوینی میں مثل نسخ کے ہے احکام شرعی میں۔ اور نسخ یہ ہے کہ شایع کا ایک حکم پہنچا۔ اور ہم نے گمان کیا کہ وہ ہمیشہ رہیگا اور ابد اسکے وہ حکم منوف رہیگا۔ اور دوسرا حکم مقرر ہوا۔ اور یہی حال امور تکوینی میں ہے مثلاً ایک کام طلل اور اسباب اور قرائن حال کی وجہ سے ایسا معلوم ہوا کہ ہمیشہ رہیگا اور بن۔ اسکے وہ امر جاتا رہا۔ اور دوسری طرح پر ہوا۔ اُسکو بد کہتے ہیں۔ جیسے اسماعیل

کہ امام جعفر صادق کے بڑے بیٹے تھے۔ اور آدمیوں کو بظاہر حال یہ گمان تھا کہ امام موصوف کے بعد وہی امام ہونگے پھر جبکہ انہوں نے وفات پائی تو آدمیوں نے جانا کہ امامت انکی جو گمان کی گئی تھی برطرف ہوئی۔ اور امامت موسیٰ کاظم کے لئے ثابت ہوئی۔ اور کہتے ہیں کہ اسکو بدو اسلئے کہتے ہیں کہ انپر وہ امر ظاہر ہوا کہ پہلے اس سے ظاہر نہ تھا۔

نور السد شستری نے جو اس باب میں مجالس المؤمنین میں لکھا ہے انکے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ ظاہر میں لفظ بدو سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حکم دینے کے بعد اسکے وقت مقررہ پروا تھ ہونے سے قبل ممانعت کر دے۔ اور اس سے جہل و بے ایمانی اللہ پر لازم نہیں آتی۔ اور نہ اسکی خطا ثابت ہوتی ہے اسلئے مطلب اس قول سے یہ ہے کہ کبھی آقا کو اپنے نوکر کی اطاعت و تابعداری وہ ضرور پہنچا کر کرنی ہوتی ہے۔ تو ایک مشکل کام کا حکم فرماتا ہے۔ اور جب یہ شخص وہ کام شروع کرتا ہے تو منع کر دیتا ہے۔ بعد ازاں اسکا براہیم کا قصہ ہے کہ انکو اپنے بیٹے اسماعیل کے قہقہہ کا حکم دیا اور جب وہ تعمیل کو آمادہ ہوئے۔ اور دونوں نے حکم الہی پر جبر و رضا سے راضی ہو کر منع کر دیا۔ اور اجماع الکام المضاہف کر دیا۔

(۴) ناؤ سیہ۔ یہ عبد اللہ بن ناؤس بصری کے متبع ہیں۔ یہ چھ شخصوں کی امامت کا قائل ہیں۔ حضرت علی سے جعفر صادق تک اسکا عقیدہ یہ تھا کہ امام جعفر صادق زندہ ہیں اور غائب ہو گئے ہیں۔ اور وہی امام ہدی موعود ہیں۔ اور بعض ناؤسیہ کہتے ہیں کہ بعض شیعہ مصداق کبھی کبھی خلوت میں نکو دیکھ بھی لیتے ہیں۔ انکا ظہور ۱۲۵۰ھ میں ہوا۔ یہ لوگ بغداد میں تھے۔ ماکر سنہ ۱۲۵۰ھ میں پھر تاتاریوں کی یورش کی وجہ سے تباہ ہو گئے۔ ناؤسیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جو اپنے نفس کو غیر بر فضیلت سے وہ کافر ہے۔

۱۲۵۰ھ دیکھو صواعق محرقة ۱۲۵۰ھ دیکھو مبداء الفاضل ۱۲۵۰ھ

(۱۰) عماریہ کہ عمار کے متبع ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ امام جعفر صادق نے وفات پائی۔ تو ان کے بیٹے محمد نامی امام ہوئے۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عماریہ میں سے ایک گروہ کا عقیدہ یہ ہے کہ امامت بعد محمد بن جعفر کے انکی اولاد میں نہی۔ اس گروہ کو شیعہ طایفہ کہتے ہیں۔

(۱۱) عمامہ شیعہ لوگ عبداللہ بن عمار کے یار ہیں۔ اور سات شخصوں کی امامت کے مقرر ہیں۔ حضرت علی بن ابی طالب سے جعفر صادق تک اور ان کے بعد عبداللہ بن جعفر صادق کو امام جانتے ہیں۔ ان عبداللہ کا لقب افطح تھا۔ الفطحی اور فاطمی سکون اور سلامت کے فقہ اور حائے خطی کے سکون سے انکو افطح اسلئے کہتے تھے۔ کہ ان کے دونوں پاؤں جوڑے تھے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سر جوڑا تھا۔ اور یہ افطح اسماعیل بن جعفر کے حقیقی بھائی تھے۔ عمامہ کہتے ہیں کہ افطح چونکہ لادہ مرے ہیں۔ اور امامت کا سلسلہ انکی نسل میں جاری نہیں ہے۔ اسلئے پھر دنیا میں آئینکے اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ افطحی عمامہ ہیں۔ عمامہ بھی کہتے ہیں۔ عبدالرحمن بن عمر کے اصحاب ہیں۔ حبیب السیر بن بیان کیا ہے کہ عبداللہ بن جعفر سب بھائیوں میں بڑے تھے۔ باپ کی وفات کے بعد امامت کے مدعی ہوئے۔ بہت سے شیعہ نے انکی متابعت کی۔ لیکن بالآخر ان میں سے بہت سے منحرف ہو کر امام موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہو گئے۔ اور جو لوگ عبداللہ کی امامت کے معتقد رہے۔ وہ افطحی مشہور ہو گئے۔ اسلئے کہ انکا داعی عبداللہ بن افطح تھا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خود عبداللہ بن جعفر کا عرف افطح تھا۔ اور شیخی النقال سے معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ افطح کی امامت کے جو لوگ قائل ہیں۔ وہ افطحی کہلاتے ہیں۔ اور یہ فطیمہ امہ اثناعشر کی امامت کے مقرر ہیں۔ اور شیعہ سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ افطح کی امامت کے امام موسیٰ کاظم اور امام علی رضا کے درمیان میں قائل ہیں۔ توضیح النقال میں لکھا ہے کہ بعض کی اسلئے یہ ہے کہ یہ فرقہ فطیمہ اسلئے کہلاتا ہے کہ سر گروہ اسکا عبداللہ افطح

کو فی تھا۔ اسی کی طرف یہ مشوب ہیں۔ نامہ دانشوراں میں ابن قبیہ کے حالات میں ہے کہ زید علوی کا قول ہے کہ اب فرقة فطیہ کو اسماعیلیہ کہتے ہیں اسلئے کہ ان لوگوں میں سے جو عبد اللہ افطح کی امامت کے معتقد تھے۔ کوئی باقی نہیں رہا۔ یہ عبد اللہ بن جعفر کم علم تھے۔ کتاب جہرة النیب میں مذکور ہے کہ زرارہ بن اعین کو فی بھی اول اول عبد اللہ افطح کی امامت کا معتقد تھا جب دیکھنے کو گیا۔ تو عبد اللہ افطح کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور ان سے اس فقیر کا سوال کیا۔ عبد اللہ نے جو جواب دئے ان سے نہایت جہل ثابت ہو بعض کتب میں لکھا ہے کہ اسٹل نے عبد اللہ سے دریافت کیا کہ وہ سودرم پر کس قدر زکوۃ واجب ہے۔ پوچھے پانچ درم پھر سائل نے کہا سودرم پر کس قدر ہے قیاس لگا کر کہا اڑھائی درم اور یہ امامیہ کے مذہب کے خلاف ہے اسلئے کہ سودرم پر زکوۃ نہیں چنانچہ نصاب دو سودرم ہے اس سے کم پر زکوۃ نہیں الغرض زرارہ افطح کی امامت سے پھر گیا۔ اور جب کوفے کو واپس آیا تو اس کے دوست ملنے کو آئے۔ اور امام کا حال دریافت کیا۔ اس وقت زرارہ کے پاس قرآن رکھا ہوا تھا اس نے قرآن کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ میرا توبہ نام ہے۔ اسکے سوا میرا کوئی امام نہیں۔ پس شیخ افطح اپنے امام سے پھر گئے۔ (۱۱۲) اسحاق فقیہ۔ یہ کہتے ہیں کہ اسحاق بن جعفر اپنے باب کے بعد امام ہیں۔ اور یہ اسحاق نہایت متقی اور علو درجے کے عالم تھے۔ ثقات محدثین نے ان سے روایات نقل کی ہیں۔ جیسے سفیان بن عیینہ وغیرہ۔

(۱۱۳) یحییٰ بن یحییٰ بن عقیل نے اسحاق فقیہ اور سفیان کے درمیان میں اس فرقے کو لکھا ہے۔ یہ ابن ابی یحییٰ کے اصحاب ہیں۔ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ انبیاء سے گناہوں کا قصد و رجاء نہیں ہے۔

(۱۱۴) مقصیہ۔ یہ اصحاب ابو الفضل بن عمر کے ہیں کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم امام ہوئے۔ کیونکہ جعفر نے اُن کے واسطے نام لیکر

نص گردی تھی اس طرح کہ ساتواں تمہارا کہ قائم دامام تمہارا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں یوں کہا تھا کہ صاحب کہ قائم تمہارا ہے آگاہ ہو کہ وہ مہنام صاحب تویت ہے۔ اور یہ لوگ انکی وفات کے قائل ہیں۔ انکو قطعہ بھی کہتے ہیں۔ اسلئے کہ انکی موت کو قطعہ جانتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ مصلیٰ وہ فرقہ ہی جسکا اعتقاد یہ ہے کہ امام موسیٰ کاظم مر گئے۔ اور امامت اُنکے بیٹے محمد کی طرف منتقل ہو گئی۔ اور قطعہ ایک جدا گانہ فرقہ ہے جسکا اعتقاد یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کے بعد امامت علی رضا کو پہنچی۔ پھر انبیر امامت کو قطع کر دیا۔ اور اُنکے بیٹے کی امامت کو بیان نہ کیا اس۔ لہٰذا انکام قطعہ قرار پایا۔ اور قطعہ کے رئیس کا نام یونس بن عبدالرحمن ہے۔

(۱۵) موسویہ۔ انکو امام موسیٰ کاظم کی موت و حیات میں شک ہے اسی واسطے امامت کو انہیں پر مقرر سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اُن کے بعد سلسلہ امامت بند ہو گیا۔ اور کہتے ہیں کہ اگر امامت غیر موسیٰ کاظم کے لئے صحیح ہو۔ تو وہ نافذ ہے

(۱۶) مہدویہ۔ یہ لوگ موسیٰ کاظم کی حیات کے قائل ہیں کہتے ہیں کہ وہ نہیں مرے۔ انہیں کو مہدی موعود امام منتظر جانتے ہیں بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ مہدویہ کو امام موسیٰ کاظم کی موت میں تو قہد ہے۔ انکو مہدویہ اسلئے ہیں کہ ایک بار قطعہ کے ساتھ انہوں نے مناظرہ کیا تھا قطعہ کے رئیس نے جسکا نام یونس بن عبدالرحمن ہے انکو کہا انا نمر اھون عندنا من الکلاب المظور یعنی تم ہمارے نزدیک بارش کے پیچھے ہوئے کتوں سے زیادہ حقیر ہو اس وقت سے یہ لوگ مہدویہ مشہور ہو گئے۔

(۱۷) راجیہ انکو کاظمیہ بھی کہتے ہیں۔ ان کا قول یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کا انتقال ہو گیا۔ لیکن وہ پھر دنیا میں لوٹ کر آئینگے۔ اور چھ نکہ تینوں فرقے امامت موسیٰ کاظم پر موقوف رکھتے ہیں۔ اور انکو حاکموت سمجھتے ہیں اسلئے

واقفہ بھی کہلاتے ہیں۔ زمانہ دانشوران میں ابن قتبہ کے حالات میں بیان کیا ہے کہ واقفہ بھی مختلف طور پر ہیں بعضے جناب ابو عبد اللہ جعفر صادق پر توقف کرتے ہیں۔ اور ایک گروہ موسیٰ بن جعفر پر توقف کرتا ہے۔ علمائے رجال و محدثین امامیہ کی اصطلاح میں غالباً واقفہ کو سچھلی قسم پر اطلاق کرتے ہیں۔ توضیح المقال میں اختیار سے سلسلہ وار ابو القاسم حسین محمد بن حمزہ بن یزید کے چچا تک روایت کی ہے کہ واقفہ کی ابتدا کی یہ صورت ہے کہ اشاعتیہ کے پاس تیس ہزار دینار بابت زکوٰۃ وغیرہ کے جو کچھ اپنے حجاز تھا جمع ہو گئے۔ انہوں نے وہ دینار امام موسیٰ کاظم کے دکلاء کے پاس بھیج دیے جو کوفہ میں موجود تھے۔ اور یہ دو شخص بھی ایک کا نام حسان سراج ہے۔ اور موسیٰ کاظم اُس زمانے میں ہارون الرشید کے حکم سے بغداد میں مجبوس تھے۔ ان دو کیلوں نے اُن دیناروں سے مکانات اور غلہ وغیرہ اشیا خرید لیں۔ جب موسیٰ کاظم کا ۱۸۳ھ میں انتقال ہو گیا تو یہ دکلاء انکی موت کے منکر ہو گئے۔ اور واسطے دبا لینے اس سوال کے شیعوں میں یہ بات مشہور کر دی کہ وہ نہیں مر گئے۔ فرماتے تھے کہ میں حی الاموت ہوں کیونکہ وہی جہدی ہیں پس بہت سے شیعوں کا اسی پر عقیدہ جم گیا کہ امام موسیٰ کاظم زندہ ہیں۔ اور وہ مال اُن دونوں کیلوں کے پاس دم آخر تک رہا۔ پھر انتقال کے وقت انہوں نے وصیت کر دی کہ امام موسیٰ کاظم کے وراثہ کو دیدیا جائے۔ تب شیعہ واقف ہوئے کہ انہوں نے مال کی حرص سے یہ فقرہ گانٹھا تھا۔ اور کتاب فوائد میں یہ ہے کہ واقفہ کا اطلاق ان لوگوں پر کرتے ہیں جنہوں نے موسیٰ کاظم کے غیر کی امامت پر توقف کیا۔ اور اُنکے بعد پھر کسی کو امام نہ مانا۔ اور جب مطلق واقفہ استعمال کرتے ہیں۔ تو یہی فرقہ سراہوتا ہے جو موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف رکھتا ہے۔ اور جب کہیں واقفہ اور معنی میں آتا ہے۔ تو وہ کسی قریب کے ساتھ ہوتا ہے جن میں سے ایک نے مینہ

یہ ہے کہ جس نے موسیٰ کاظم کو نہ پایا۔ اور ان سے قبل یا ان کے زمانے میں گیا تو یہ واقفی اس وجہ سے ہے کہ امام موسیٰ کاظم کی امامت کا مقرر نہیں ہوا جیسے سماء بن مہران اور علی بن حنان اور یحییٰ بن القاسم اور حقیق یہ ہے کہ واقفیہ دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف رکھتے ہیں دوسرے وہ ہیں جنہوں نے خود موسیٰ کاظم کی امامت میں انہیں کے وقت میں کسی شبہ کی وجہ سے توقف کیا۔ انہیں امام تسلیم نہ کیا

(۱۸) احکامیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ موسیٰ کاظم کے بعد ان کے بیٹے احمد امام ہوئے

(۱۹) جعفریہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جعفر صادق کے بعد موسیٰ کاظم بن جعفر

امام ہیں۔ پھر علی رضا بن موسیٰ پھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی نقی اور حسن عسکری لاؤلف فوت ہوئے کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔ اور نہ ان کے کوئی بیٹا محمد نامی پیدا ہوا پس یہ محمد زہدی کی ولادت کے منکر ہیں۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ جعفریہ ان کا نام اسلئے ہے کہ ان کے نزدیک حسن عسکری کے بعد ان کے بھائی جعفر امام ہیں بعضوں نے توقف کیا ہے۔ اور محمد تقی کے حال میں شک کرتے ہیں۔

(۲۰) اثنا عشریہ جب لفظ امامیہ مطلقاً بلا قید بولتے ہیں تو یہی فرقہ

مراد ہوتا ہے۔ ابن اثیر نے شرح کتاب جامع الاصول کی بحث نبوت میں کہا کہ

کہ مذہب مشہورہ اسلام میں جن پر تمام عالم کے مسلمانوں کا مدار ہے۔ مذہب

شافعی اور ابو حنیفہ اور مالک اور احمد رضی اللہ عنہم کا اور مذہب امامیہ ہے۔

اور اس بات کی تعیین کی ہے کہ مذہب امامیہ کے محمد و دوسری صدی

ہجری کے ادائل میں امام علی رضا بن موسیٰ کاظم تھے اس لئے کہ گمان اس کا

یہ ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ امد قائل ہر صدی کے آغاز میں ایک ایسا

شخص پہنچتا ہے جو امت مذکورہ کے لئے دین کی تجدید کرتا ہے یعنی دین

کوردشن اور زندہ کرتا ہے پس ایسا مجدد کسی ایک مذہب سے نہ ضرورت

نہیں رکھتا ہے۔ بلکہ ہر ایک مذہب کا ہر صدی کے اول میں ایک مجدد ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ اثناعشریہ کا ظہور ۵۷۲ھ میں ہوا ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ جب امام حسن عسکری بن علی نقی نے وفات پائی تو پانچ برس کا ایک لڑکا محمد نامی سو سٹھ یا زچسٹھ کنیز کے شکم سے جو ۵۷۵ھ شعبان ۱۲ھ میں شب کے وقت پیدا ہوا کہ عبد الوہاب شعرانی نے کتاب یواقیت و جواہر میں بیان کیا ہے پیدا ہوا تھا۔ مہدی موعود اور خاتم الامم بھی ہیں خلیفہ معتز علیہ السلام کے عہد میں بقول ابن وردی نو برس کی عمر میں تہ خانہ سامرہ میں جہاں ایک بڑا شہر ہے تکریت اور بغداد کے درمیان شرقی درجہ پر آباد کیا ہوا معتز کا چھپ گئے۔ اور وقت مخفی ہو نیکاح شعبان ۵۷۵ھ میں اور یافعی کے نزدیک ۵۷۶ھ میں شیخ عبدالحق نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے۔ اول اصحاب ہے۔ ابن بطوطہ نے اپنے سفر نامے میں ذکر کیا ہے کہ میں نے اس سے خلع کدہ آ کر پر سواری اور سواروں کو کھڑے دیکھا ہے اور تحفۃ المستدرک لکھا ہے کہ اول امامت میں کہ سن شریف محمد بن حسن کا پانچ یا چار برس کا تھا خون سے حکام کے وقت غائب ہوئے۔ وہ غیبت صغریٰ تھی۔ سفیر اور نائب حضرت کا ظاہر رہتا تھا پہلی سفیر عثمان بن سعید تھے۔ بعد اُنکے بیٹے اُنکے محمد ہوئے پھر حسین بن روح ہوئے۔ پھر علی بن محمد سیر اُنکے بعد غیبت کبریٰ ہوئی نائب ظاہر کوئی نہ رہا۔ مدت غیبت صغریٰ کی چوبیس برس تقریباً رہی محمد بن صواعق محررہ میں مرقوم ہے وبلد ظہورہم کان فی حدود بغداد سن۶۵۲ وخصان وصالہین ۱۲۰۲ھ دیکھو مقدمہ کتاب فتہی المقال فی اسماء الرجال ۱۲۰۲ھ دیکھو تقصیر جود الاحرار ۱۲۰۲ھ دیکھو عمدة الطالب در انساب آل ابی طالب ۱۲۰۲ھ کتاب اصول کافی کلینی کے مولد صاحب الزمان میں بھی یوں ہی ہے۔ اور کشف الغمہ فی معرفۃ الامم میں لکھا ہے کہ ۱۳ رمضان ۵۷۵ھ میں پیدا ہوئے۔ ۱۲۰۲ھ ابن بطوطہ کا سفر ۲ رجب ۵۷۵ھ سے شروع ہو کر ۳ ذیقعدہ ۵۷۵ھ کو ختم ہوا۔ ۱۲۰۲ھ

بن حسن عسکری کے ہانتے والے کہتے ہیں کہ امام بارہ میں ایسی لئے اُن کا لقب اثنا عشری ہو گیا ہے۔ اُنکے نزدیک ایمان لانار حجت پر واجب ہے یعنی جناب محمد مہدی صاحب الامر ظہور اور خروج فرمائینگے۔ اس وقت مومن خاص اور کافر و منافق مخصوص سب زندہ ہونگے، عالم کو پُر از عدل و داد کرینگے ہر ایک اپنی داد و انصاف کو پہنچے گا اور ظالم سزا پائینگے۔

یاد رکھو کہ چہار وہ معصوم کی ترتیب اس طرح مشہور ہے محمدؐ علیؑ فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ علی زین العابدینؑ محمد باقرؑ جعفر صادقؑ موسیٰ کاظمؑ علی محمد تقیؑ علی نقیؑ حسن عسکریؑ محمد مہدی علیہم السلام۔ نسخ التواریخ کی کتاب دوم کی جلد پنجم میں جہاں چہار وہ معصوم کے کھن و دوشن میں ملائکہ کے مدد دیئے کا ذکر کیا ہے اس بیان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ چہار وہ معصوم انہیں سے مراد ہے۔ اور تحفۃ العوام میں لکھا ہے کہ جناب علی بن ابی طالب سے حضرت امام محمد مہدی تک یہ بارہ امام معصوم ہیں۔ اور جناب رسالت آب اور جناب فاطمہ زہرا وہ معصوم ہیں۔ انہیں کو چہار وہ معصوم کہتے ہیں۔ لیکن مولوی قدرت اللہ نے جام جہاں نما میں لکھا ہے کہ عوام کے نزدیک چہار وہ معصوم بارہ اماموں اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور بی بی فاطمہ زہرا سے چہار تہ ہے۔ اور یہ غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ چہار وہ معصوم یہ ہیں (۱) حسن بن علی کرم اللہ وجہہ جو بی بی فاطمہ علیہا السلام ہیں۔ انکی قبر جنت البقیع میں ہے۔ (۲) امیر آفتاب نما میں لکھا ہے کہ محسن ایام حمل میں شکم سے ساقط ہو گئے تھے۔ حضرت رسالت پناہ نے ساقط ہونے سے قبل انکا نام محسن رکھا تھا۔ (۳) عبداللہ بن امام حسن یہ سات برس کی عمر میں طاحہ بن عامر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ انکی قبر جنت البقیع میں ہے۔ (۴) جعفر بن حسین یہ تین برس کی عمر میں تشنگی سے جان بحق تسلیم ہوئے۔ انکی قبر کربلا میں ہے۔ (۵) قاسم بن امام حسن انکی قبر کربلا میں ہے۔ (۶) حسین بن امام زین العابدین

یہ تین برس کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر رے میں ہے (۹)۔
 صالح بن امام محمد باقر اور بعض نزدیک قاسم بن امام زین العابدین یہ تین برس
 کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر بھی رے میں ہے (۱۰) اعلیٰ اطہر بن
 امام محمد باقر آٹھ برس کی عمر میں احمد بن منصور کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی شام
 میں ہے (۸) عبداللہ بن امام جعفر صادق یہ دو برس کی عمر میں خلیفہ بغداد کے
 سامنے عبداللہ بن محمد کو فی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ انکی قبر بغداد میں ہے (۱۹)۔
 یحییٰ بن امام جعفر صادق تین برس کی عمر میں باسلطان کے درمیان شہید ہوئے
 قبر انکی باسلطان میں ہے (۱۱) صالح بن امام موسیٰ کاظم تین برس کی عمر میں یوسف
 بن ابراہیم بن احمد دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر انکی رے میں ہے (۱۱)۔
 طیب بن امام موسیٰ کاظم سات برس کی عمر میں یحییٰ دمشقی کے ہاتھ سے شہید
 ہوئے قبر انکی شیراز میں ہے (۱۲) جعفر بن امام محمد تقی چار برس کی عمر میں یوسف
 بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر کو فے میں ہے (۱۳) جعفر بن
 امام حسن عسکری یہ بھی یوسف بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ ان کی
 قبر رے میں ہے (۱۴) قاسم بن محمد ہدی تین برس کی عمر میں منصور بن ناصر بن
 ابراہیم کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر شیراز میں ہے۔ مرآت آفتاب نما میں بھی
 چہارہ معصوم کی تفصیل اسی طرح لکھی ہے لیکن بعض باتوں میں اختلاف کیا ہے
 جسکی صورت یہ ہے (۱۵) عبداللہ بن امام حسین یہ دو برس کی عمر میں عبید بن
 زیاد ازرق دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے (۱۶) قاسم بن امام حسن تین سال
 کی عمر میں تشکی سے مرے قبر کربلا میں ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ وہ عمر بن سعد بن نفیل
 کے ہاتھ سے میدان کربلا میں شہید ہوئے۔ اور انکی اس وقت نو سال کی تھی ناسخ
 التواریخ کی چھٹی جلد میں تذکرۃ الامت سے اسی طرح نقل کیا ہے (۱۵) حسن بن امام
 زین العابدین یہ چھ برس کی عمر میں منصور بن احمد کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر کو فے
 میں ہے (۱۶) قاسم بن امام زین العابدین یہ دو سال کی عمر میں عدوان بن یزید

کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر بصرے میں ہے (۷) علی بن امام محمد بن باقر وصال
کی عمر میں منصور دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر ساوہ میں ہے (۸) عبداللہ
بن امام جعفر صادق یہ پانچ سال عمر میں دامن و بطام کے درمیان شہید ہوئے
قبر بطام میں ہے (۹) یحییٰ بن ہادی بن جعفر صادق دو سال کی عمر میں عبداللہ
بن محمود کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ قبر بغداد میں ہے (۱۱) طیب بن موسیٰ کاظم غمان
بن محمود کے ہاتھ سے شیراز میں شہید ہوئے تھے (۱۲) جعفر بن تقی کی قبر قم میں
ہے (۱۳) جعفر بن امام حسن عسکری ایک سال کی عمر میں منصور بن ناصر بن
ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر بصرے میں ہے (۱۴) قاسم بن محمد بن حسن
عسکری یہ بھی منصور بن ابراہیم دمشقی کے ہاتھ سے شہید ہوئے قبر خراسان میں
اور بعض کے نزدیک ہرات میں ہے۔

ائمہ کی ترتیب

شفیع اثنا عشری کہتے ہیں کہ انبیاء کی طرح امام بھی منصوص من اللہ ہیں۔ یعنی
خدا کی جانب سے مقرر ہوتے ہیں۔ اور ان کے ہاں ائمہ کی ترتیب اس طرح ہے۔
امام اول حضرت علی بن ابی طالب ہیں جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
چچا زاد بھائی تھے جمعہ کے روز ۱۳ رجب کو اور بنا بر روایت جعفر صادق کے
ساتویں شعبان کو ہجرت سے ۲۳ سال قبل بیت الاحرام میں فاطمہ بنت اسد سے
متولد ہوئے۔ اسحاق الراغبین اور ابوالفدا وغیرہ میں ہے کہ ۷ رمضان سنہ
چالیس ہجری میں جمعہ کی صبح کو عبد الرحمن بن ملجم کے ہاتھ سے زخمی ہوئے رشب
یکشنبہ کو ۳۴ سال کی عمر میں انتقال فرمایا روضۃ الصفا میں ناصری میں لکھا ہے
کہ ارباب اخبار کی ایک جماعت کہتی ہے کہ ۲ رمضان کو انتقال فرمایا۔ اور ایک
گروہ کہتا ہے کہ ۷ رمضان کو فوت ہوئے۔ اور ایک گروہ بیان کرتا ہے کہ ۱۴ ماہ ذکاء
کو رگہ رگہ عالم بقا ہوئے۔ مشہور یہی ہے کہ تین کپڑوں کے اندر مقام غری یعنی نجف

میں یا مسجد کوفہ میں قبلہ رو یا قصر الامارۃ کوفہ میں دفن ہوئے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت امام حسن نے انکو مدینے میں لیجا کر بقیع میں حضرت فاطمہ زہراؑ کی قبر کے پاس دفن کیا۔ قبر انکی غارِ ج کے کھودنے کے خوف سے مخفی رکھی گئی۔ تاریخ التواریخ کی کتاب دوم کی جلد سوم کے صفحہ ۲۴۴ میں مذکور ہے۔ کہ جب حضرت امام حسن نے انکے دفن کرنے کے لئے زمین کھودی۔ تو وہاں قبر اور لحد اور چند اینٹیں ملیں۔ اور ایک تختی بھی تھی جس میں بخط سربانی دو سطر میں لکھی ہوئی تھیں جسکا ترجمہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ قبر ہے جسکو نوح نے علی وصی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے طوفان سے سات سو برس قبل کھودا ہے۔ ہر صورت ہارون کے زمانے تک انکی قبر کا حال سوائے ائمہ اہل بیت کے دوسرا شخص نہیں جانتا تھا۔ آپکی مہر پر یہ کندہ تھا۔ الملک لله الواحد القہر

امام دوم حضرت حسن بن علی علیہما السلام ہیں۔ سہ شنبہ ۱۵ ماہ رمضان سنہ ۱۱۰ یا سنہ ۱۱۱ء میں پیدا ہوئے تھے۔ انکی کنیت ابو محمد ہے۔ اور لقب تقی اور زکی اور سبط اور ولی ہے۔ اور ان میں اشہر تقی ہے۔ اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سید لقب عطا کیا تھا۔ انکی عمر حضرت علی کی وفات کے وقت ۱۲ سال کی تھی صاحب کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ نے لکھا ہے۔ کہ ۶ ماہ اور تین دن تک کار خلافت میں داخل دیا۔ اور سنہ میں نصف جمادی الاولیٰ کو معاویہ کو کار خلافت سپرد کر کے صلح مکملی۔ اور ایک لاکھ دس سالانہ معاویہ نے انکے مقرر کردئے شیعہ کو اس سے بھی پیدا ہوئی رخصیہ طور سے استحقاق اہل بیت اور انکی امداد کے مشورے کرنے لگے اور امام حسن سے بھی اسی وجہ سے ناراض ہو گئے۔ امام حسین کو طبعی کا خطا لکھا۔ اپنے سردست آنے سے انکار کر دیا۔ مگر یہ وعدہ کر لیا کہ معاویہ کے مرنے کے بعد اس اقرار کو پورا کرونگا۔ اعلام الوری میں طبری نے لکھا ہے کہ وہ صلح کے بعد مدینے میں دس سال تک زندہ رہے۔ پھر انکی زوجہ جعدہ بنت اشعث بن قیس کنزی لہ ویکھو اسحاق بن عیینہ فی سیرۃ المصطفیٰ و اہل بیت الطاہرین ۱۲۰ھ ویکھو تاریخ ابن خلدون

نے معاویہ کے کہنے سے اور بقولے مروان کی ترغیب سے زہر دے دیا جس سے
پانچویں یا ساتویں ربیع الاول ۴۰ھ یا ربیع الاول ۴۱ھ یا ۴۲ھ یا ۴۳ھ
میں ۴۶ برس اور چند ماہ کی عمر میں انتقال فرمایا معاویہ نے یہ خبر سنی تو سجدہ
میں گر گئے اور بعض کہتے ہیں کہ نیرید کے بہکانے سے کہ میں تجھ سے بعد امام بن
کے نکاح کروں گا۔ زہر دیا مگر نیرید نے بھی اس سے نکاح نہ کیا۔ امام حسن بقیع میں
مدفن ہوئے۔ زمان امامت حقیقت میں ۹ سال ہیں بغضاب سیاہ کرتے
تھے۔ سلسلہ حنفیہ انہیں سے مخصوص ہے۔ اور بعض اور سلسلے بھی حسن شیعہ
کے ذریعہ سے ان سے ملتے ہیں۔ ایک مہر یہ کہندہ تھا۔ "الفرة لہ"

امام سوم حضرت حسین بن علی بن ابی طالب ہیں جو پنجشنبہ اور بقولے شنبہ
تیسری یا چوتھی یا پانچویں شعبان اور بقولے آخر ماہ ربیع الاول اور بقولے تیسویں
ماہ رمضان ۴۰ھ اور بقولے ۴۱ھ میں پیدا ہوئے۔ انکی کنیت ابو عبد اللہ
ہے اور القاب رشید و طیب و زکی و دینی و سید و مبارک و تابع لرضا اللہ و بطام صفر
ہیں۔ اور ان میں بہت شہور زکی ہے۔ انکی عمر حضرت علی کی وفات کے وقت
۲۶ سال کی تھی۔ اور حضرت امام حسن کے انتقال کے وقت ۴۶ سال کی عمر
تھی مگر بلا میں دو شنبہ یا جمعہ یا شنبہ دہم محرم ۴۱ھ کو ۵۸ سال کی عمر میں شہید
ہوئے۔ سنان بن انس شخصی خاص انکا قاتل ہے۔ انکی مہر یہ کہندہ تھا۔
نکل اجل کتاب۔ ویرتوان اللہ بالبع آؤں۔ ... نقش نگین تھا بچھائی کے بچہ کچھ
کم دس سال تک امامت کی ناسخ التواریخ کی جلد حالات حسین علیہ السلام صفحہ ۱۵
سطر ۲ مطبوعہ ایران میں ذکر فضل حسین و محبت رسول خدا با آنحضرت میں
لکھا ہے۔ علی علیہ السلام نے فرمایا ان اللہی کشف عن اریة الحسین فقبل
زہہ و قام فہ علی من یخفی انت بنتی ضاعہ ہا
یعنی رسول خدا از فرد ناف تا زانو سے حسین علیہ السلام را از جامہ باز کرد و

زید دھڑکرا اور ابوسیدہ بر خاست و نماز گذاشت بے آنکہ وضو سازد اُن کے سر کے باب میں تین قول ہیں (۱) بعض کہتے ہیں کہ زید نے حکم دیا کہ اسکو تمام ملکوں میں پھراناجا ہے۔ اُسکے حکم کی تعمیل ہوئی تا اور جب عسقلان میں پہنچا۔ تو وہیں دفن کرادیا گیا پھر خلفائے فاطمیین کے ایک وزیر نے جبکانام صابح ہے اُسے عسقلان سے مصر میں منگا کر دفن کرایا۔ قاہرہ میں خان خلیلی کے پاس وہ مقام ہے۔ جہاں یہ سردفون ہے۔ (۲) بقیع میں امام حسن کی قبر کے پاس مدفون ہے (۳) اناسیہ کہتے ہیں کہ شہادت سے چالیس دن کے بعد کربلا میں اُسے جثہ مبارک کے ساتھ دفن کیا تھا۔ سحار الانوار کی دسویں جلد میں علل الشرائع سے نقل کیا ہے کہ حضرت امام جعفر صادق نے عبد اللہ بن فضل ہاشمی سے فرمایا کہ ایک جماعت کا بیان ہے کہ وہ ہمارے محب کہلاتے ہیں۔ اور وہ ہماری امامت پر اعتقاد رکھتے ہیں کہ امام حسین علیہ السلام شہید نہیں ہوئے۔ بلکہ نظر مردم میں ایسا ظہور ہوا کہ وہ شہید ہوئے جس طرح کہ عیسیٰ بن مریم نظر مردم میں قتل ہوتے دکھائی دئے۔ اور فی الواقع قتل نہیں ہوئے۔ پس اس قول کے بموجب چاہئے کہ کچھ عقائد و ملامت و عذاب بنی امیہ پر نہو۔ لے پس عجم جو کوئی دعویٰ کرے کہ امام حسین شہید نہیں ہوئے۔ پس اُس نے رسول خدا اور ائمہ کی تکذیب کی ہے جنہوں نے حضرت امام حسین کے شہید ہونے کی خبریں دی ہیں۔ اور جو کوئی رسول خدا اور ائمہ کی تکذیب کرے۔ وہ کافر ہے جو کوئی جس شخص سے ایسا سنے اسکو اُس کا خون سباج ہے پھر عبد اللہ بن فضل نے کہا یا بن رسول اللہ آپ شیعوں کی اس جماعت کے باب میں کیا فرماتے ہیں۔ جنکو یہ اعتقاد ہے۔ حضرت نے فرمایا وہ ہمارے شیعہ نہیں ہیں۔ میں اُن سے سیرار ہوں۔ ومع الہتون میں لکھا ہے کہ ابن بابویہ نے یہ سند معتبر روایت کی ہے۔ کہ ابو الصلت ہروزی نے امام رضا کی خدمت میں عرض کیا کہ ایک جماعت کو نے میں ہے۔ وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ امام حسین شہید نہیں ہوئے۔ اور خدا نے شاہد اُنکے حسن علی بن اسحاق شامی کو

مکو دکھایا اور امام حسین کو آسمان پر لے گیا جس طرح عیسیٰ کو آسمان پر لے گیا۔
 امام چہارم علی بن حسین شہید ہیں جسکا لقب زکی و امین و سجاد و
 زین العابدین اور کنیت ابو الحسن و ابو محمد ہے اور علی اصغر نام ہے ناسخ التواریخ
 سے معلوم ہوتا ہے کہ انکا نام علی اوسط ہے۔ اور علی اصغر معرکہ کربلا میں زخم تیر
 سے شہید ہوئے تھے۔ اور صحیح یہ ہے کہ امام حسین کے تین بیٹوں کے نام علی ہیں
 اول علی اکبر شہید جو یہ دختہ عروہ بن مسود ثقفی سے پیدا ہوئے تھے دوسرا
 علی امام اور علی اوسط تیسرے علی اصغر ان دونوں کی ماں کا نام شہر بانو اور
 لقب شاہ زنانہ ہے۔ یزدجرد شاہ ایران کی بیٹی تھیں۔ اسیر ہو کر آئی تھیں
 اسلئے بعض نے انہیں ام ولد کہا ہے۔ اور کنیزوں میں شمار کیا ہے۔ اور یہ شاہان
 نہ تھا۔ لواحق الانوار فی طبقات الاخبار میں امام حسین کے حالات میں لکھا ہے
 کہ انکے تین فرزند تھے۔ علی اکبر علی اصغر جنکی نسل سے یہاں سادات کے خاندان
 ہیں تیسرے جعفر اور دو دختر فاطمہ اور سکینہ اور اسحاق البرغین میں لکھا ہے کہ
 انکے چھ بیٹے اور تین بیٹیاں تھیں ۱۱ علی اکبر ۱۲ علی اوسط ۱۳ علی اصغر ۱۴
 عبداللہ ۱۵ محمد ۱۶ جعفر ۱۷ زینب ۱۸ فاطمہ ۱۹ سکینہ کشف الغمہ فی معرفۃ
 میں بھی بیٹوں کے یہی چھ نام گناے ہیں۔ ان میں سے علی اصغر و عبداللہ معرکہ
 کربلا میں باپ کی گود میں زخم تیر سے شہید ہوئے۔ اور علی اکبر بھی اسی محلے
 میں شہادت کو پہنچے۔ علی اوسط زین العابدین کے لقب سے لقب ہوئے
 اور پھر بھی علی اکبر کے نام سے مشہور ہو گئے۔ ناسخ التواریخ کی کتاب دوم کی
 چھٹی جلد میں لکھا ہے کہ نہایت تحقیق کے بعد ثابت ہوا۔ کہ انکے چار بیٹے تھے
 علی اکبر علی اوسط جو زین العابدین کے لقب سے مشہور ہوئے۔ اور علی اصغر اور
 ان کے نام میں اختلاف ہے۔ کسی نے شہر بانو کسی نے شہر بان کسی نے شاہ زنانہ
 اور کسی نے سلامہ اور کسی نے غزالہ اور کسی نے خولہ لکھا ہے بہر صورت
 شاہ زنانہ انکا نام امیر المؤمنین نے رکھا تھا ۱۴

عبداللہ اور دو بیٹیاں تھیں۔ فاطمہ و سکینہ چونکہ علی اکبر علی الاعظم و عید الیکباب
عین شہید ہو گئے اسلئے امام حسین کی نسل امام زین العابدین سے باقی ہے
یہ شنبہ اور بقولے مجدد اور بروائی پختنبہ پانچویں شعبان اور بقولے پندرہویں
مجاہدی والاخری اور بقولے پندرہویں مجاہدی الاولے شعبہ میں شنبہ کے وقت
پیدا ہوئے تھے اور بعض نے سال ولادت شعبہ اور بعض نے شعبہ لکھا
ہے اور واقعہ کہ بلا میں ۲۲ سال کی عمر رکھتے تھے جیسا کہ مجمع البحرین میں مذکور
ہے اور حبیب السیر میں ۲۳ سال کی عمر لکھی ہے۔ مرئض ہونے کی وجہ سے
قتل ہونے سے بچ گئے۔ اس حادثے کے بعد ۴ سال اور زندہ رہے۔ ایک بار
محمد بن حنفیہ نے اُن سے کہا کہ میں حضرت علی کا صلیبی بیٹا ہوں اسلئے بہ نسبت
تمہارے امامت کا میں مستحق ہوں۔ پس حضرت رسول کے تیار میرے پاس
رہنا چاہیں۔ زین العابدین نے فرمایا اے چچا خدا سے ڈرو اور جو چیز آپ کا حق
نہیں۔ اُسے طلب نہ کرو۔ محمد بن حنفیہ نے اصرار کیا۔ زین العابدین نے فرمایا
کہ آؤ حجر اسود کے پاس چلیں۔ اور اس سے دریافت کریں کہ امام زمان کون ہے
محمد اسپر راضی ہوئے۔ اور دونوں حجر اسود کے پاس گئے۔ زین العابدین کے
کہنے سے محمد بن حنفیہ نے اُس سے پہلے سوال کیا اور اللہ سے استدعا کی تاکہ
حجر اسود انکی امامت پر شہادت دے لیکن اس سے جواب نہ ملا۔ پھر زین العابدین
نے کہا اے حجر خدا کے واسطے تو ہم کو عربی میں خبر دے کہ دھی و امام بعد حسین
کے کون ہے حجر ملا اور نہایت فصیح عربی میں جواب دیا کہ امام حسین کے بعد
امامت اور وصیت علی بن حسین کا حق ہے۔ اور امام زمان وہی ہیں محمد نے
یہ دیکھ کر انکی امامت تسلیم کر لی۔ بقول ابن صباح مالکی صاحب فصول مہر ولید
بن عبد الملک کے زہر دلوانے سے یوم شنبہ یا یثویں محرم اور بقولے بارہویں یا
اٹھارہویں یا پچیسویں ماہ مذکور ۹۴ھ یا ۹۵ھ یا ۹۶ھ یا ۹۷ھ یا ۹۸ھ یا ۹۹ھ یا ۱۰۰ھ یا ۱۰۱ھ یا ۱۰۲ھ یا ۱۰۳ھ یا ۱۰۴ھ یا ۱۰۵ھ یا ۱۰۶ھ یا ۱۰۷ھ یا ۱۰۸ھ یا ۱۰۹ھ یا ۱۱۰ھ یا ۱۱۱ھ یا ۱۱۲ھ یا ۱۱۳ھ یا ۱۱۴ھ یا ۱۱۵ھ یا ۱۱۶ھ یا ۱۱۷ھ یا ۱۱۸ھ یا ۱۱۹ھ یا ۱۲۰ھ یا ۱۲۱ھ یا ۱۲۲ھ یا ۱۲۳ھ یا ۱۲۴ھ یا ۱۲۵ھ یا ۱۲۶ھ یا ۱۲۷ھ یا ۱۲۸ھ یا ۱۲۹ھ یا ۱۳۰ھ یا ۱۳۱ھ یا ۱۳۲ھ یا ۱۳۳ھ یا ۱۳۴ھ یا ۱۳۵ھ یا ۱۳۶ھ یا ۱۳۷ھ یا ۱۳۸ھ یا ۱۳۹ھ یا ۱۴۰ھ یا ۱۴۱ھ یا ۱۴۲ھ یا ۱۴۳ھ یا ۱۴۴ھ یا ۱۴۵ھ یا ۱۴۶ھ یا ۱۴۷ھ یا ۱۴۸ھ یا ۱۴۹ھ یا ۱۵۰ھ یا ۱۵۱ھ یا ۱۵۲ھ یا ۱۵۳ھ یا ۱۵۴ھ یا ۱۵۵ھ یا ۱۵۶ھ یا ۱۵۷ھ یا ۱۵۸ھ یا ۱۵۹ھ یا ۱۶۰ھ یا ۱۶۱ھ یا ۱۶۲ھ یا ۱۶۳ھ یا ۱۶۴ھ یا ۱۶۵ھ یا ۱۶۶ھ یا ۱۶۷ھ یا ۱۶۸ھ یا ۱۶۹ھ یا ۱۷۰ھ یا ۱۷۱ھ یا ۱۷۲ھ یا ۱۷۳ھ یا ۱۷۴ھ یا ۱۷۵ھ یا ۱۷۶ھ یا ۱۷۷ھ یا ۱۷۸ھ یا ۱۷۹ھ یا ۱۸۰ھ یا ۱۸۱ھ یا ۱۸۲ھ یا ۱۸۳ھ یا ۱۸۴ھ یا ۱۸۵ھ یا ۱۸۶ھ یا ۱۸۷ھ یا ۱۸۸ھ یا ۱۸۹ھ یا ۱۹۰ھ یا ۱۹۱ھ یا ۱۹۲ھ یا ۱۹۳ھ یا ۱۹۴ھ یا ۱۹۵ھ یا ۱۹۶ھ یا ۱۹۷ھ یا ۱۹۸ھ یا ۱۹۹ھ یا ۲۰۰ھ یا ۲۰۱ھ یا ۲۰۲ھ یا ۲۰۳ھ یا ۲۰۴ھ یا ۲۰۵ھ یا ۲۰۶ھ یا ۲۰۷ھ یا ۲۰۸ھ یا ۲۰۹ھ یا ۲۱۰ھ یا ۲۱۱ھ یا ۲۱۲ھ یا ۲۱۳ھ یا ۲۱۴ھ یا ۲۱۵ھ یا ۲۱۶ھ یا ۲۱۷ھ یا ۲۱۸ھ یا ۲۱۹ھ یا ۲۲۰ھ یا ۲۲۱ھ یا ۲۲۲ھ یا ۲۲۳ھ یا ۲۲۴ھ یا ۲۲۵ھ یا ۲۲۶ھ یا ۲۲۷ھ یا ۲۲۸ھ یا ۲۲۹ھ یا ۲۳۰ھ یا ۲۳۱ھ یا ۲۳۲ھ یا ۲۳۳ھ یا ۲۳۴ھ یا ۲۳۵ھ یا ۲۳۶ھ یا ۲۳۷ھ یا ۲۳۸ھ یا ۲۳۹ھ یا ۲۴۰ھ یا ۲۴۱ھ یا ۲۴۲ھ یا ۲۴۳ھ یا ۲۴۴ھ یا ۲۴۵ھ یا ۲۴۶ھ یا ۲۴۷ھ یا ۲۴۸ھ یا ۲۴۹ھ یا ۲۵۰ھ یا ۲۵۱ھ یا ۲۵۲ھ یا ۲۵۳ھ یا ۲۵۴ھ یا ۲۵۵ھ یا ۲۵۶ھ یا ۲۵۷ھ یا ۲۵۸ھ یا ۲۵۹ھ یا ۲۶۰ھ یا ۲۶۱ھ یا ۲۶۲ھ یا ۲۶۳ھ یا ۲۶۴ھ یا ۲۶۵ھ یا ۲۶۶ھ یا ۲۶۷ھ یا ۲۶۸ھ یا ۲۶۹ھ یا ۲۷۰ھ یا ۲۷۱ھ یا ۲۷۲ھ یا ۲۷۳ھ یا ۲۷۴ھ یا ۲۷۵ھ یا ۲۷۶ھ یا ۲۷۷ھ یا ۲۷۸ھ یا ۲۷۹ھ یا ۲۸۰ھ یا ۲۸۱ھ یا ۲۸۲ھ یا ۲۸۳ھ یا ۲۸۴ھ یا ۲۸۵ھ یا ۲۸۶ھ یا ۲۸۷ھ یا ۲۸۸ھ یا ۲۸۹ھ یا ۲۹۰ھ یا ۲۹۱ھ یا ۲۹۲ھ یا ۲۹۳ھ یا ۲۹۴ھ یا ۲۹۵ھ یا ۲۹۶ھ یا ۲۹۷ھ یا ۲۹۸ھ یا ۲۹۹ھ یا ۳۰۰ھ یا ۳۰۱ھ یا ۳۰۲ھ یا ۳۰۳ھ یا ۳۰۴ھ یا ۳۰۵ھ یا ۳۰۶ھ یا ۳۰۷ھ یا ۳۰۸ھ یا ۳۰۹ھ یا ۳۱۰ھ یا ۳۱۱ھ یا ۳۱۲ھ یا ۳۱۳ھ یا ۳۱۴ھ یا ۳۱۵ھ یا ۳۱۶ھ یا ۳۱۷ھ یا ۳۱۸ھ یا ۳۱۹ھ یا ۳۲۰ھ یا ۳۲۱ھ یا ۳۲۲ھ یا ۳۲۳ھ یا ۳۲۴ھ یا ۳۲۵ھ یا ۳۲۶ھ یا ۳۲۷ھ یا ۳۲۸ھ یا ۳۲۹ھ یا ۳۳۰ھ یا ۳۳۱ھ یا ۳۳۲ھ یا ۳۳۳ھ یا ۳۳۴ھ یا ۳۳۵ھ یا ۳۳۶ھ یا ۳۳۷ھ یا ۳۳۸ھ یا ۳۳۹ھ یا ۳۴۰ھ یا ۳۴۱ھ یا ۳۴۲ھ یا ۳۴۳ھ یا ۳۴۴ھ یا ۳۴۵ھ یا ۳۴۶ھ یا ۳۴۷ھ یا ۳۴۸ھ یا ۳۴۹ھ یا ۳۵۰ھ یا ۳۵۱ھ یا ۳۵۲ھ یا ۳۵۳ھ یا ۳۵۴ھ یا ۳۵۵ھ یا ۳۵۶ھ یا ۳۵۷ھ یا ۳۵۸ھ یا ۳۵۹ھ یا ۳۶۰ھ یا ۳۶۱ھ یا ۳۶۲ھ یا ۳۶۳ھ یا ۳۶۴ھ یا ۳۶۵ھ یا ۳۶۶ھ یا ۳۶۷ھ یا ۳۶۸ھ یا ۳۶۹ھ یا ۳۷۰ھ یا ۳۷۱ھ یا ۳۷۲ھ یا ۳۷۳ھ یا ۳۷۴ھ یا ۳۷۵ھ یا ۳۷۶ھ یا ۳۷۷ھ یا ۳۷۸ھ یا ۳۷۹ھ یا ۳۸۰ھ یا ۳۸۱ھ یا ۳۸۲ھ یا ۳۸۳ھ یا ۳۸۴ھ یا ۳۸۵ھ یا ۳۸۶ھ یا ۳۸۷ھ یا ۳۸۸ھ یا ۳۸۹ھ یا ۳۹۰ھ یا ۳۹۱ھ یا ۳۹۲ھ یا ۳۹۳ھ یا ۳۹۴ھ یا ۳۹۵ھ یا ۳۹۶ھ یا ۳۹۷ھ یا ۳۹۸ھ یا ۳۹۹ھ یا ۴۰۰ھ یا ۴۰۱ھ یا ۴۰۲ھ یا ۴۰۳ھ یا ۴۰۴ھ یا ۴۰۵ھ یا ۴۰۶ھ یا ۴۰۷ھ یا ۴۰۸ھ یا ۴۰۹ھ یا ۴۱۰ھ یا ۴۱۱ھ یا ۴۱۲ھ یا ۴۱۳ھ یا ۴۱۴ھ یا ۴۱۵ھ یا ۴۱۶ھ یا ۴۱۷ھ یا ۴۱۸ھ یا ۴۱۹ھ یا ۴۲۰ھ یا ۴۲۱ھ یا ۴۲۲ھ یا ۴۲۳ھ یا ۴۲۴ھ یا ۴۲۵ھ یا ۴۲۶ھ یا ۴۲۷ھ یا ۴۲۸ھ یا ۴۲۹ھ یا ۴۳۰ھ یا ۴۳۱ھ یا ۴۳۲ھ یا ۴۳۳ھ یا ۴۳۴ھ یا ۴۳۵ھ یا ۴۳۶ھ یا ۴۳۷ھ یا ۴۳۸ھ یا ۴۳۹ھ یا ۴۴۰ھ یا ۴۴۱ھ یا ۴۴۲ھ یا ۴۴۳ھ یا ۴۴۴ھ یا ۴۴۵ھ یا ۴۴۶ھ یا ۴۴۷ھ یا ۴۴۸ھ یا ۴۴۹ھ یا ۴۵۰ھ یا ۴۵۱ھ یا ۴۵۲ھ یا ۴۵۳ھ یا ۴۵۴ھ یا ۴۵۵ھ یا ۴۵۶ھ یا ۴۵۷ھ یا ۴۵۸ھ یا ۴۵۹ھ یا ۴۶۰ھ یا ۴۶۱ھ یا ۴۶۲ھ یا ۴۶۳ھ یا ۴۶۴ھ یا ۴۶۵ھ یا ۴۶۶ھ یا ۴۶۷ھ یا ۴۶۸ھ یا ۴۶۹ھ یا ۴۷۰ھ یا ۴۷۱ھ یا ۴۷۲ھ یا ۴۷۳ھ یا ۴۷۴ھ یا ۴۷۵ھ یا ۴۷۶ھ یا ۴۷۷ھ یا

فوت ہو کر اپنے حیا حسن بطن کی قبر کے پاس مدفون ہوئے۔ ۳۲۷ سال امامت کی مروانی اور عبدالملک اور اس کا بیٹا ولید اس کے ہم عصر تھے۔ انکی مہر پر یہ کندہ تھا۔ و ما توفیتی الا بائسہ اور بعض نے نقش نگین لکھا ہے جسکی شکل ہم۔ امام پنجم محمد بن علی ہیں۔ یہ ایسے ہاشمی ہیں کہ دو ہاشمی سے متولد ہوئے اور ایسے علوی ہیں کہ دو علوی سے متولد ہوئے۔ کیونکہ باپ امام زین العابدین بن حسین ہیں۔ اور ماں فاطمہ بنت امام حسن ہیں۔ مدینے میں شنبہ یا جمعہ یا دو شنبہ پہلی ماہ رجب یا سوم صفر شہر میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ غرہ رجب سنہ مذکور میں پیدا ہوئے۔ لقب انکے باقر و شاکر و ہادی ہیں۔ اور کنیت ابو جعفر ہے۔ باپ کی وفات کے وقت ۳۳ سال کی عمر تھی۔ روز و شنبہ تاریخ ساتویں ذی الحجہ اور بقولے ربیع الاول ۳۳ سال میں انتقال فرمایا اس روایت کے بموجب کہ نہایت صحیح ہے، ۵۷ سال کی عمر پائی۔ اور ۹ برس امامت کی راہ بقول مولف نور الابصار تیرہ سٹھ سال یا اٹھاون سال کی عمر میں ۳۳ سال میں فوت ہوئے۔ درر الاصداف میں ہے کہ انکو بھی زہر دیا گیا تھا تاریخ گنبدہ میں مسموم ہے کہ شام بن عبدالملک بن مروان نے زہر دلوا یا تھا اور رسالہ اعتقاد یہ میں ہے کہ ابراہیم بن ولید نے زہر دلوا یا تھا۔ مگر یہ قول تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ بیسویں ذی الحجہ ۳۴ھ کو زید بن ولید نے انتقال کیا۔ تو اس کا بھائی ابراہیم بن ولید خلیفہ مقرر ہوا تھا جس نے چار مہینے اور بعض کے نزدیک ستر دن تک خلافت غیر مستقل کی اور ۳۵ھ میں مروان بن محمد کے ہاتھ سے معزول ہوا۔ البتہ شام بن عبدالملک انکی وفات کے وقت سر خلافت پر متکون تھا جو ۳۵ھ میں زید بن عبدالملک کے بعد سترین ہو کر ربیع الاول ۳۵ھ میں فوت ہوا ہے۔ بقیع میں قبۃ العباس کے اندر دفن ہوئے انکی مہر پر رب لا تذر فی فردا کندہ تھا۔ امام ششم جعفر بن محمد ہیں جنکے لقب صادق و فاضل و طاہر ہیں۔ اور

کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ اکثر علما نے کہا ہے کہ مدینے میں دو شنبہ شہرہ میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ جمعہ کے دن پہلی رجب کو پیدا ہوئے تھے اور بخاری نے اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے کہ ماربع الاول شنبہ میں ام فرزدہ و جعفر قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق سے پیدا ہوئے۔ اور قاسم کی ماں عبد الرحمن بن ابوبکر کی بیٹی ہیں۔ اسی لئے کہا کرتے تھے ولد فی صدیق مرثیہ اور بعض نے کہا ہے کہ یوں فرمایا کرتے تھے ولد فی ابوبکر مرثیہ علم حدیث اپنے باپ اور ام بن محمد بن ابی بکر اور عروہ اور عطا اور نافع اور زہری سے حاصل کیا اور ان سے سفیان بن عیینہ اور سفیان ثوری اور مالک اور یحییٰ بن سعید انصاری اور شعبی اور یحییٰ بن سعید القطان اور عقیبہ نے سیکھا روایت اول کے بموجب اپنے والد کی وفات کے وقت انکی عمر ۲۷ سال کی تھی اور دوسری روایت کے بموجب ۳۳ سال کی انکی مہر پر کندہ تھا۔ اشار اللہ ولا قوۃ الا باللہ اور بعض نے بیان کیا ہے کہ انکی مہر پر اللہ خالق کل شئی اور بعض نے کہا ہے انت لقتنی ققتی ثم خلقتک کندہ تھا۔ ابو جعفر منصور انکا معاصر تھا بقول نور الابصار شوال میں اور بقول بعض ۵ رجب روز دو شنبہ کو ۳۳۱ھ میں منصور کے عہد میں وفات پائی۔ اور اپنے باپ دادا کے مقبرے میں مدفون ہوئے ۳۴۷ سال ان کی پہلی روایت کے بموجب اسٹھ سال کی عمر پائی۔ اور دوسری روایت کے بموجب ۵۵ سال کی تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے کہ علما اسے شیعہ سمجھتے تھے یہ ہے کہ انکو منصور دوانیقی نے زہر دلوایا تھا۔

امام ہفتم موسیٰ بن جعفر ہیں جنکا لقب صابر و صالح و امین ہے۔ اور زیادہ مشہور کاظم ہے۔ اور کنیت ابو الحسن اور ابو اسماعیل ہے۔ انکے معاصر مشہور دو ائمہ تھے اور مہدی اور ہادی اور ہارون الرشید تھے۔ اہل عراقی انہیں باب تضام الحوائج کہتے تھے۔ اسلئے کہ ان سے کام بہت نکلتے تھے۔ اسلئے کہ ہر شے کے تمام ابواء میں کہیں اور مدینے کے درمیان میں رہتے۔ ایک شہر ساتریں اور

سترہویں صفر ۱۲۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے سال ولادت ۱۲۰۱ھ لکھا ہے
 جعفر صادق کی وفات کے وقت بیس سال کی عمر رکھتے تھے۔ ہارون جس سال
 حج کو گیا۔ تو مدینے کو بھی گیا۔ اور انکو قید کر کے بصرے کو بھیجا۔ عیسیٰ بن جعفر
 بن منصور دہاں کا حاکم تھا۔ اسکے پاس ایک سال تک فوجوں سے بھر ماروں
 انکو بندہ کو لے گیا۔ اور سندھی بن شاہک یا یحییٰ بن خالد نے ہارون کے حکم سے
 انکو خرموں میں زہر دیدیا۔ اور تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے۔ کہ گرم سیدہ اُن سے
 حلق میں پلایا۔ ۲۵ رجب یا ۱۱ یا ۱۲ یا ۲۳ یا ۲۴ ماہ مذکور ۱۲۸۳ھ یا ۱۲۸۴ھ یا ۱۲۸۵ھ
 میں ۵۵ سال اور چند ماہ کی عمر پا کر وفات پائی۔ بغداد میں باب التین کے
 اندر دفن ہوئے۔ ۳۵ سال امامت کی۔ انکی ہر پر یہ کندہ تھا الملک المدوحہ
 امام ہشتم علی بن موسیٰ ہیں۔ اکثر علما کے نزدیک ۱۱ویں حج ۱۵۳ھ کو
 پیدا ہوئے۔ اور بعض نے لکھا ہے کہ ۱۱ یا ۱۲ ذی قعدہ اور بقولے ۱۱ ربیع الاول
 روز پنجشنبہ ۱۵۳ھ یا ۱۵۴ھ میں پیدا ہوئے۔ انکی ماں کے نام میں اختلاف
 ہے۔ شواہد النبوة میں ہے۔ کہ اُنکے بہت سے نام ہیں اُردی اور بنجہ اور سمانہ
 اور ام البنین اور کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ میں ہے۔ کہ سکنہ فہمیت نام تھا۔ اور بعض
 کے نزدیک خیزران مرسیہ اور بعض نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ مکتم نام تھا۔ اور
 شغری لقب ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ اُردی نام تھا اور ام البنین کہا کرتے تھے
 یہ اُردی ام ولد تھیں۔ اول روایت کے بموجب موسیٰ کاظم کی وفات کے وقت
 بیس سال کی عمر رکھتے تھے۔ رضا و صابر دلی و مرتضیٰ دوفی اُنکے لقب ہیں
 مگر رضا زیادہ مشہور ہے۔ اور کنیت ابو الحسن ہے۔ ان کا رنگ سیاہ تھا۔ مگر عدل
 کے ساتھ اسلئے کہ انکی ماں سیہ نام تھیں۔ انکی ہر پر سی الد اور بروثی ماشاء اللہ
 دلاوة الالباء کندہ تھا۔ امین اور مامون اُنکے معاصر تھے۔ ۱۲۸۳ھ میں جب انکی
 عمر ۴۲ سال کی تھی۔ انکو امول نے اپنا ولی عہد بنایا۔ اور اپنی بیٹی ام الفضل کا
 نکاح اُنکے بیٹے محمد تقی کے ساتھ کر دیا۔ مگر غلام شیعہ عباسیہ کو جب بغداد میں

نہایت غلبہ تھا یہ بات ناگوار گذری۔ اور انہوں نے اس دلی عہد سی کی خبر
 سنکر مامون کو برا کہنا شروع کیا کہنے لگے کہ اگر وہ رشید کا فرزند ہوتا تو اسکی اولاد
 کو خلافت سے کیوں محروم کرتا۔ کئی سال کے بعد مامون نے علی رضا کو مرد ڈالا
 وجہ اسکی یہ ہوئی کہ یہ ہمیشہ مامون کو نصیحت کرتے رہتے تھے جو اسکو ناگوار ہوتی
 تھی۔ آخر کار اسکا دل ان سے مکر ہو گیا۔ اور یہ کدورت یہاں تک بڑھی کہ
 سہ شنبہ یا جمعہ ۳ ذیقعدہ یا ۱۱ یا ۱۲ رمضان یا سترہ صفر سن۳۸۵ میں اور
 سن۳۸۶ میں اور بروایتی سن۳۸۷ میں موضع سنا باد علاقہ طوس ملک خراسان میں
 مامون نے انکو زہر دلوا دیا۔ وہیں انتقال فرمایا۔ صحیح یہ ہے کہ سیاس سال کی
 عمر پائی بیس سال امامت کی موضع سنا باد میں قبر مارون الرشید کے پاس دفن
 ہوئے۔

امام نہم محمد بن علی رضا ہیں جنکا لقب تقی رتائے فوقانی سے اجداد
 وقائع و مرتضیٰ ہے۔ اور کنیت ابو جعفر ہے۔ اور انکو ابو جعفر ثانی بھی کہتے ہیں۔ اکثر
 فضلاء کی روایت کے موافق مدینے میں جمعہ کے دن ۷ رمضان کو سن۱۹۵ میں
 سکینہ مرلیہ سے جو ام ولد تھیں پیدا ہوئے۔ اور بعض نے تاریخ ولادت ۱۹ رمضان
 اور بعض نے ۱۹ رمضان اور بعض نے ۱۰ رجب سنہ مذکور لکھی ہے بعض نے
 انکی باکی نام خیراں اور بعض نے بیضا اور بعض نے سبیکہ بھی لکھا ہے۔ اپنے والد کی وفات کے
 وقت سات برس اور چند ماہ کی عمر رکھتے تھے۔ نعم القادر بروایتی المصمیم عضد
 انکی مہر پر کندہ تھا۔ مامون و معتصم انکے معاصر تھے۔ بغداد میں ۱۰ رجب ذیقعدہ
 ۱۱ ذیقعدہ اور بروایتی ۶ یا ۷ ذیحجہ سن۳۸۷ انتقال فرمایا۔ بنی ہاشم کے مقبرے
 میں موسیٰ کاظم کی قبر کے پاس دفن ہوئے۔ اس مقام کو اب کاظمین کہتے ہیں
 ۳۵ سال کی عمر پائی ۷ سال امامت کی بعض علماء شیعہ اور اہل سنت کہتے
 ہیں کہ معتصم خلیفہ بغداد نے زہر دلوا دیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ اپنی اہل طبعی
 سے مرے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ انکی زوجہ ام الفضل بنت مامون تھی

اپنے باپ کے اشارے سے زہر دیا تھا۔ یہ انکی غلطی ہے اسلئے مامون سلاطہ
میں اٹھا رہے ہیں رجب کو فوت ہوا۔

امام وہم علی بن محمد ہیں۔ جنکے لقب ہادی و طیب ہیں اور ابو الحسن
کنیت ہے اور عرف نفی رون سے ہے اور عسکر بھی کہلاتے ہیں۔ جمعہ یاشنبہ
۱۳ یا ۱۴ رجب یا ۱۵ یا ۱۶ ذی الحجہ ۲۱۲ھ میں مدینہ کے اندر سمانہ مغربیہ یا المفضل
بنت مامون سے پیدا ہوئے سمانہ مغربیہ ام ولد تھیں۔ اور بعض کے نزدیک
۲۱۲ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ باپ کی وفات کے وقت چھ سال کے تھے متوکل
نے اپنی حکومت کے زمانے میں یحییٰ بن ہرثمہ بن اعبین کو بھیجا کہ انہیں مدینہ
سے بلا لیا اور سرمن ائے ہیں کہ اب سامرہ کے نام سے مشہور ہے رکھا۔ انکی
مہر باللہ ربی وہی عصمتی من خلقہ اور بقی الملوک و حفظہ العیود متوفی تھا سامرہ میں
برس رہ کر روز شنبہ یا دوشنبہ ۳ رجب اور بروایتی ۲۴ یا ۲۵ جمادی الاخری
۲۱۲ھ وفات پائی ۱۲۰ سال کی عمر پائی۔ ۳۳ سال اور چنڈاہ امامت کی اور
اپنے مکان ہی میں دفن ہوئے۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ وہ اپنی اجل طبعی سے
مرے ہیں۔ اور شیخہ کا عقیدہ یہ ہے کہ انکو زہر دلوایا گیا تھا جس نے زہر دلوایا
اسکے نام میں اختلاف کرتے ہیں۔ اعتقاد یہ ہیں لکھا ہے کہ متوکل عباسی نے زہر
دلوایا تھا۔ اور احتمال الصاحبین میں بیان کیا ہے کہ زہر دلوانے والا معتبر تھا
ان میں سے مولف اعتقاد کے قول کے غلط ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں اسلئے
کہ جب حضرت علی نفی نے انتقال فرمایا تو متوکل زندہ نہ تھا کیونکہ وہ امضات
اور بقولے ۱۲ شوال ۲۱۲ھ کو مار ڈالا گیا تھا البتہ معتبر بالمداس وقت برسر
حکومت تھا جو ۶ محرم ۲۱۲ھ کو زند نشین ہو کر ۲۴ رجب ۲۱۲ھ کو مغرول کیا گیا تھا
جیسا کہ تاریخ ابو الفدا حبیب السیر جنات الفردوس اور مفتاح التواریخ وغیرہ میں
آہ و بیکہ کتاب موالید اہل بیت مولف ابن خشاب اور نیشاد اللغات میں لکھا ہے کہ عسکر کی کنایہ نام
علی نفی عسکر اور امام حسن عسکر سے ہے سرمن ائے کو عسکر بھی کہتے ہیں کہ نیکو دیاں شکر دہتا تھا

نذکر رہے ہیں۔ اگر زہر دلوایا ہے تو اسی نے دلوایا ہے۔
 امام یازدہم حسن بن علی ہیں جنکا لقب خالص و زکی و سراج اور
 کنیت ابو محمد اور عرف عسکری ہے۔ مدینے میں جمعہ یاد و شنبہ یا سہ شنبہ ۲۷ یا ۲۸
 ۱۰ ربیع الثانی ۳۲۲ھ یا ۳۲۳ھ میں پیدا ہوئے تھے۔ ماں انکی ام ولد تھیں
 حدیث یا سوسن یا عصفان یا حسنة نام تھا۔ باپ کی وفات کے وقت ۳۳ یا ۳۴ سال
 تھے اور معتز خلیفہ بغداد کے عہد میں مقام سامرہ میں جمہ اور بقولے دوشنبہ
 اور بدویتی شنبہ ۸ ربیع الاول ۳۲۲ھ کو انتقال فرمایا۔ اور بعض علما کے نزدیک
 ماہ ربیع الثانی سنہ مذکور میں اور بعض کے نزدیک ۲۳ رمضان سنہ مذکور
 انتقال فرمایا۔ باپ کی قبر کے پاس مدفون ہوئے ۲۹ یا ۳۰ برس کی عمر پائی۔
 ۱۰ یا ۱۱ سال امامت کی شیخان میں کہ مقالیہ السمویت والاکحض اور
 بروایتی اناشد شہید انکی خاتم پر کندہ تھا۔ معتز اور ہندی اور معتز انکے معاصر
 تھے۔ طبری نے کہلے کہ ہالنے اکثر اصحاب کہتے ہیں کہ انکو زہر دیا گیا تھا
 رسالہ اعتقاد یہ میں ہے کہ انکو معتز نے زہر دلوایا تھا۔

امام دوازدہم محمد بن حسن خالص ہیں جنکی کنیت ابو القاسم ہے۔
 اور القاب مہدی و منتظر و خلف الصدق و صاحب الزمان و حجت قائم ہیں
 اور مشہور زیادہ مہدی ہے۔ اور یہی امام منتظر ہیں۔ انکو پچھلی اور اگلی باتوں
 کا علم بخوبی حاصل ہے انکو زندہ غیر مردہ بتاتے ہیں۔ ہر قسم میں نہ خون اعدائے
 غائب ہو گئے ہیں۔ ظاہر ہو کر زمین کو عدل سے بھر دیں گے جس طرح کہ جوہر سے
 بھر گئی ہے۔ مگر انکی غیبت کے وقت اور سنہ و سال میں بہت اختلاف کر کے چند
 فرقے بن گئے ہیں۔ بلکہ بعض کہتے ہیں کہ وہ مر گئے ہیں پھر لوٹ کر دنیا میں
 آئیں گے کہتے ہیں۔ انکی مہر پر یہ کندہ تھا انا حجتہ اللہ وخا صیہ

باب

حضرت محمد مہدی کی غیبت صغریٰ کے بعد دعا کا سلسلہ بند ہو گیا۔ ہاں بعض یہ دعوے کرتے کہ ہم امام غائب اور امامیہ کے درمیان میں سفارت کرتے ہیں۔ اور پھر یہ سفیر اپنی وفات کے وقت جانفشیں کر دیتے اور یہ سلسلہ ^{۱۷} سال سے شروع ہوا۔ وکیل اول عثمان بن سعید عمری اسدی تھے۔ ان کے بعد ان کے بیٹے ابو جعفر محمد وکیل ہوئے۔ یہ قریب پچاس سال کے وکیل رہے۔ ان کے بعد ابو القاسم حسین بن روح وکیل ہوئے۔ انہوں نے اپنے بعد علی بن محمد کبریٰ کے لئے وصیت کی۔ یہ علی بن محمد ^{۳۱۷} سال میں سفیر ہوئے۔ اور ^{۳۱۸} سال میں فوت ہوئے۔ ان کے بعد سے سفارت کا سلسلہ بند ہو گیا۔ اور وہ خاتم السفر سمجھے جاتے ہیں۔ اور ان کے بعد امام کی جانب سے کوئی سفیر نہیں آیا۔ اور امام نے غیبت کبریٰ اختیار کر لی۔ شریف مرتضیٰ کہتے ہیں کہ ابتدائے زمانہ غیبت میں صاحب الزمان اپنے دوستوں پر ظاہر ہوتے اور دشمنوں سے مخفی رہتے تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ میری تلاش میں مخالفین و موانع بن نہایت مصروف ہیں۔ تو دوستوں کی نظروں سے بھی غائب ہو گئے۔ اس لئے کہ نادان دوست انکی خبر کو مشہور کر دیتے۔ اور دشمن اس شہرت سے دُعا کر زیادہ دیر ہو جاتے تھے۔ صاحب الزمان حضرت عیسیٰ کے نزول تک زندہ رہینگے۔ اکریم عالم کے مالک ہینگے۔ اور نماز میں حضرت عیسیٰ کی امامت کریں گے۔ اور آدمیوں کو خدا کی عبادت پر طوعاً و کرہاً مانگیں گے۔ اور انتقام و احیٰ اپنے اور اپنے اسلاف کے دشمنوں سے لینگے۔ بعد اسکے خود بخود مر جائیں گے۔ اثنا عشر یہ کہتے ہیں کہ ائمہ کا لوگوں سے مخفی ہونا اپنی جانوں کے خوف سے تھا کہ لوگوں نے انکو اتنا ڈرایا کہ ہکا یا کہ وہ چھپ رہے۔ اور اظہار امامت سے جان چرائی۔ رفتہ رفتہ امام وقت محمد ابو القاسم مہدی منتظر نے ^{۳۲۹} سال سے بالکل غیبت اختیار کر لی

پس غیبت کبریٰ کی ابتدا ۲۸۴ھ سے ہے جب تک اُنکے پاس سے سفیر آتے رہے۔ وہ غیبت صغریٰ کہلاتی ہے جسکی مدت ۷۲ سال ہے جیسا کہ صاحب کشف الغمہ فی معرفۃ الاممہ نے تصریح کی ہے جلیب السیر میں لکھا ہے کہ غیبت صغریٰ یعنی صفی محمد بن حسن کی ولادت کے زمانے سے اُنکی سفارت کے انقطاع تک ہے اور غیبت کبریٰ یعنی سفارت کے انقطاع کے زمانے سے اسوقت تک ہے جب تک اُنکے ظاہر ہونے کو مقدر کیا ہے۔ امامیہ سفیر کو امام مخفی کا باپ کہتے ہیں۔ یہ بتاتے ہیں کہ لوگوں نے کذب و افتراء کے طور پر یہ بھی باہریت اور سفارت کا دعویٰ کیا تھا جسکی تکذیب کے باب میں امام مخفی کی طرف سے فرمان کتب امامیہ میں مشہور ہے۔ راسٹر آبادی نے رجال کبیر میں ایسے سفیروں کی ایک مفصل فہرست لکھی ہے۔ اُن میں سے یہ ہیں ابو محمد حسن شریعی اور محمد بن نصیر نمیری اور بن ابی الغزاقر اور احمد بن ہلال اور ابو طاہر محمد بن ہلال وغیرہ۔ مجالس المؤمنین میں لکھا ہے کہ اُنکے زمانے میں ایک دیندار شیعہ جزیرہ اخضر میں کہہ رہا ہے اُنس میں واقع ہے اور صاحب الزمان مع اولاد و اصحاب کے وہاں رہتے ہیں یہ بھی کہتے ہیں کہ اُنکے ظاہر ہونے کا وقت

فرقہ اثنا عشریہ کے ترقی کرنے کی کیفیت

ابتدا میں شیعہ اثنا عشری متفرق طور پر ملک عراق میں رہتے تھے اور اپنے آپکو اہل سنت میں ملائے ہوئے تھے اور تقیہ کی حالت میں دور دورے ملتے تھے جب خلفائے عباسیہ کے زوال اقبال کے آغاز سے قریب قریب تمام شیعہ اثنا عشری میں عراقین اور خراسان میں سلاطین اثنا عشریہ کا روضہ پیدا ہوا تھا۔ قوا اثنا عشریہ نے تقیہ چھوڑ دیا۔ اور ظاہر ہو گئے۔ چنانچہ ایک شخص جو یہودی تھا جسکی کنیت ابو شجاع ہے۔ اور نسب اسکایزدجرد آخری بادشاہ ملک فارس ایک اور وہاں سے پشت پرست بہرام گورد تک پہنچتا ہے۔ وہاں گیلان میں سلطنت افلاس رہا کرتا تھا کہ ملک فارس کے انقلاب کے بعد اسکا تختہ پلٹ گیا۔

شریک کرنے سے چھوڑ دیا۔ اور جلد اول نزہت اثنا عشریہ میں منیٰ غضب
فاطمہؑ مذکور ہے کہ منیٰ غضب فاطمہ رضی اللہ عنہا واقع ہے۔ اس تقدیر پر معنی یہ
ہوئے۔ اللہ اس شخص پر لعنت کرے جس نے نبیؐ کی فاطمہ کو غصہ دلایا اور
اس کلام میں ابن حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان اور ام المومنین عائشہ اور
حضرت عمرؓ پر بھی آگیا۔ اس واسطے کہ آنحضرتؐ کے انتقال کے بعد حضرت
ابوبکر صدیقؓ نے فاطمہ علیہا السلام کو باغ فدک میراث میں نہ دیا۔ اور یہ کہا کہ
آنحضرتؐ کا مال میراث نہیں ہو سکتا۔ اسلئے کہ وہ فرما چکے تھے لا اؤتوا
صدقة متفق علیہ یعنی نہیں چھوڑنے ہم یعنی گردہ انبیاء میراث۔ چھوڑ
چھوڑنے میں صدقہ ہے اور جبکہ نبیؐ صاحب نے یہ دعوے کیا کہ یہ باغ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تجھ پر میراث ہے تو ان سے گواہ طلب کئے انکی
طرف حضرت علیؓ اور ام ایمنؓ یہ دو شہادت پیش ہوئے۔ تو انکی شہادت کو
اسلئے قبول نہ کیا کہ ایک مرد اور ایک عورت کی شہادت کافی نہیں بلکہ
ایک اور عورت کی ضرورت تھی۔ اس کا رد انکی کے بعد فاطمہ علیہا السلام حضرت
ابوبکرؓ سے ناخوش ہو گئیں اور ان سے بولنا چاہنا ترک کر دیا حالانکہ وہ روز
بن مخزوم سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے فاطمة لبضعة منی فمن اغضبها اغضبنی یعنی فاطمہ میراث ہے
جس نے انکو غصہ دلایا اس نے مجھکو غصہ دلایا اور امام حسنؓ نے وفات کے
قریب وصیت کی تھی کہ مجھکو میرے نانا کی قبر کے پاس دفن کر دینا جب
انتقال ہوا۔ تو بنی ہاشم نے چاہا کہ نبی علیہ السلام کی قبر کے پاس دفن کریں
معاویہ کی طرف سے مروان بن حکم مدینے کا فرار و اٹھا۔ اس نے منع کیا
قریب تھا کہ بنی امیہ بنی ہاشم میں تلوار چلے۔ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے
کہا کہ یہ مکان میرا ہے۔ میں اجازت نہیں دیتی اسلئے بقیع میں مدفون ہو
اور شیعہ کا قول یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ابوبکرؓ کو مدینے سے زہرہ کو لکھارا

تھا۔ اور جبکہ حضرت عمر کی موت کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے ان چھ شخصوں کو مشورہ خلافت اور کار خلافت کے لئے منتخب کیا تھا۔ حضرت عثمان علی زبیر طلحہ سعد اور عبدالرحمن رضی اللہ عنہم اور حضرت عباس کو چھوڑ دیا تھا۔ پس میں اخرج الباصع الشول سے اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔ رات کو بعض لوگوں نے اس تحریر کو شاہد یا رب وزیر مہلبی کے اشارے اور معزالدولہ کے اذن سے یوں لکھا گیا۔ بعن عبدالنظامین لآل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حکم دیا کہ من میں سوائے معاویہ کے دوسرے کا ذکر نہ کیا جاوے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اس معزالدولہ کو تشیع سے اتنی دلچسپی تھی کہ اس کے میں مہلبی نے ایک قوم تسانخہ کی گرفتار کی۔ جس میں ایک نوجوان تھا کہ اس کو اس بات کا زعم تھا کہ حضرت علی کی روح نے مجھ میں حلول کیا ہے۔ اور اس قوم میں ایک عورت تھی کہ وہ کہتی تھی کہ مجھ میں نبی نبی فاطمہ کی روح نے انتقال کیا ہے۔ اور ایک شخص یہ کہتا تھا کہ مجھ میں جبریل نے انتقال کیا ہے۔ جب ان لوگوں کے یہ کلمات سن کر بیٹا یا تو کہنے لگے کہ ہم محبان اہل بیت ہیں معزالدولہ نے وجہ اس کے خود بھی شیعہ تھا۔ ان کو راہ گرا دیا اثنا عشریہ کو آل بویہ کے عہد میں جنہیں دیالمہ بھی کہا کرتے ہیں بڑی قوت مالک آئی بڑے بڑے علما جمع ہوئے قصاصت سے مذہب کی تائید کی۔ اور بغداد میں اس کے میں شیعہ سنی کے فتنے برپا ہوئے شیعہ نے اصولہ خیر من النوم کی جگہ کھلم کھلا حی علی خیر العمل شروع کیا۔ کمرخ میں اس کا رواج ہو گیا۔

پھر چنگیز خاں تاتاری کی اولاد میں سے سلطان غازان بن ارغون بن القابین پلا کو بن تولی بن چنگیز خاں شیخ صدر الدین ابراہیم خلیفہ شیخ سعد الدین حموی کے ہاتھ پر مسلمان ہو کر سلطان محمود کے نام سے مشہور ہوا اور اس بادشاہ کے ساتھ ایک لاکھ فوج بھی مسلمان ہو گئی اور اس نے

ایک اثنا عشری عالم مسمی تاج الدین کے سمجھانے سے یہ مذہب قبول کیا۔ پھر تمام ملک میں یہ مذہب پھیل گیا۔ بڑے بڑے علما جمع ہوئے۔ چنانچہ ابن مطہر علی بھی ان میں تھے۔ اور اس سلطان کی حیات تک اس فرقہ کا غلبہ بہت ہی بڑھا۔ ابن مطہر نے بڑی بڑی کتابیں تصنیف کیں۔ یہ بادشاہ سترہویں سال ہوا تھا۔ اور سترہویں صدی میں سلطنت ہوا۔ اور اسی سال میں مسلمان ہوا تھا۔ پھر سلطنت ترکمانوں کی جنگی اصل فرقہ اثنا عشری سے تھی دیار بکر اور اسکے گرد و نواح میں جو ولایت ایران میں داخل ہے۔ اور فی الحال سلطان روم کے ماتحت ہے۔ سترہویں قائم ہوئی اور اس فرقے کو از سر نو رونق ہو گئی۔ اور پچاس برس تک اس ریاست میں تبر اور غلو کا غلبہ رہا۔ اور علما اثنا عشری اگر جمع ہو گئے۔ ترکمانوں کی سلطنت کے زوال کے بعد۔

تبر اور غلو

سلطان صفوی

سلطان حسین حیدریہ نے جنہوں نے اپنا لقب صفویہ رکھا۔ سلطنت ایران پر قبضہ کر لیا۔ انکی سلطنت کا بانی شاہ اسماعیل صفوی ہے جسکی شہرت اور عظمت ۹۰۵ھ میں ہوا۔ اور سترہویں تک سب عراق عجم اور ازبکستان و خراسان و تبریز مفتوح ہو گیا۔ یہ شخص محض پیری و مری کی برکت سے اس شوکت و دولت کو پہنچا تھا۔ سلطان حسین صفویہ کو یہاں تک غلو تھا کہ شاہ اسماعیل صفوی مروج طریقہ اثنا عشری نے ایک ٹوپی سرخ رنگ ایجاد کی جسکے بارہ گوشے ہوئے تھے۔ اور ہر ایک گوشہ میں ایک امام ائمہ اثنا عشریہ سے نام لکھا جاتا تھا۔ اور یہ ٹوپی خاص شیعہ اثنا عشری سے اور پہننے کے واسطے بنوائی گئی تھی تاکہ شیعہ اور غیر شیعہ میں فرق ہے۔ اور چونکہ سرخ رنگ کو ترک کی زبان میں قزل کہا کرتے تھے۔ اسلئے اسکے اور پہننے والے قزلباش مشہور ہو گئے۔ پھر فرقہ اثنا عشری کا

لئے دیکھو کتاب وصاف جلد سوم ۱۲۷۵ھ فتوحات اسلامیہ میں کہا ہے کہ شیخ صفی الدین ہر پہلی کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے صفویہ کہتے ہیں جو سنی مذاہب اور مشائخ اہل بکر میں سے تھے۔ انکے سلسلے کا طریق احمد غزالی برادر امام احمد الاسلام غزالی تک پہنچتا ہے۔

زور و شور اور ان میں یہاں تک بڑھ گیا کہ ان میں سے ایک بادشاہ کو علما سے
 اثنا عشری نے صاحب الزمان کا نائب قرار دیکر اس کے لئے رسم سجدہ جاری کر ائی
 اور اس بادشاہ نے زبردستی مخلوق کو اس مذہب میں ڈالا جس نے انکار
 کیا قتل کرایا۔ اہل سنت کے جہد و جماعات روک دئے۔ اور خطبوں میں مہربوں
 پر بی بی عائشہ اور بی بی حفصہ اور بڑے بڑے صحابہ کی علانیہ مذمت بیان کرنا
 شروع کی۔ بلکہ کوچہ و بازار میں اُنہیں لعنت کرانی۔ ہزار اہل علمائے اہل سنت کو
 قتل کرایا۔ انکی مساجد خراب کر دیں۔ اور ان میں سے بڑے بڑے علماء کی
 قبریں ماکھڑا کر پڑیاں چلوادیں۔ جیسے عین القضاۃ سہانی اور قاضی طبرک
 بریضادی وغیرہ اور ہزاروں اہل سنت خانہ بدوش و تنہا و برباد ہو کر تواران
 میں بادشاہان اور انہر کے پناہ گزین ہوئے۔ زوال دولت صفویہ کے بعد
 سلاطین زندہ بھی اسی مذہب پر ہوئے۔ اور زندہ سے سلاطین قاجاریہ
 نے یہ سلطنت چھین لی کہ فتح علی خاں قاجار طہماسپ ثانی کا سپہ سالار تھا ناو
 شاہ نے اسے قتل کر دیا اسکے دو بیٹے تھے۔ محمد حسین خاں۔ محمد حسن خاں
 محمد حسن خاں کے بیٹے آقا محمد خاں نے لطف علی خاں زندہ پر کہ سلاطین زندہ
 کو آخری بادشاہ ہے۔ غلبہ پا کر سلطنت ایران حاصل کی۔ اور سلاطین
 مستقل طور پر سلطنت مذکور کا تخت نشین ہو کر آقا محمد شاہ کے نام سے مشہور
 ہوا اور ۱۲۵۳ھ میں اسکے مقتول ہونے کے بعد اسکا بھائی فتح علی شاہ
 حاکم بن ہوا۔ اور ۱۲۵۹ھ جمادی الاول ۱۲۵۹ھ کو اس نے انتقال کیا تو محمد شاہ
 اولیٰ سلطنت ہوا اور اس نے جب یہاں شوال ۱۲۶۴ھ کو وفات پائی تو اسکا بیٹا
 ناصر الدین شاہ فرمان روا ہوا اب اسکی اولاد میں سے احمد شاہ مالک سلطنت
 ایران ہے۔ اور ان تمام سلاطین قاجاریہ کا مذہب اثنا عشری ہے۔ انکے غلو کا یہ
 معنی ہے کہ نسخ التواریخ میں جہاں جہاں خلفائے ثلاثہ اور بی بی عائشہ صاحبہ
 کے تاریخی حالات تمام کئے ہیں۔ وہاں اُنہیں سطا عن بھی ضرور لکھ دئے ہیں اور

سلاطین زندہ۔ سلاطین قاجاریہ

جو انہوں کو چھوڑ دیا ہے۔ بلکہ کسی طلیل القدر صحابی کو جو انکے چند واجب العظیم صحابہ سے باہر ہے وطن و تشیع سے معاف نہیں رکھا ہے۔ کہیں رنڈو کٹاڑے کے طور پر اور کہیں صاف لفظوں میں ہر ایک کو برا کہا ہے۔ اور عیب نکالا ہے۔ سر جان مالک کی تاریخ میں لکھا ہے کہ مذہب شیعہ کا رواج ایران میں ان کے رہنے والوں میں اتفاق پیدا ہو جانیکا سبب واقع ہوا ہے۔ اور بقدر جب وطن کے دلوں میں راسخ ہو گیا ہے۔ اس زمانے میں ایرانیوں کو وہ تعصب زمینی باقی نہیں رہا جو پہلے تھا۔ اور اسکا سبب یہ نہیں ہے کہ ان میں ترقی و تربیت آگئی ہے۔ بلکہ جو شہ و سیم ہو گیا ہے۔ اہل سنت و جماعت کو کافر نہیں قرار دیتے۔ کہتے ہیں یہ لوگ مسلمان ہیں۔ مگر سون نہیں۔ اسلئے کہ انہوں نے ان لوگوں کی خلافت کو قبول کر لیا ہے جنہوں نے آل رسول کا حق مار لیا اور جو کے ساتھ خلافت چلائی ہیں۔ یہ لوگ اس وجہ سے خطا میں ڈوبے ہوئے ہیں۔

سند ایک ہزار سبھی میں دکن ملک ہندوستان میں سلاطین بہمنیہ اور عادل شاہیہ سلطنت کرتے تھے۔ اور ان سب لوگوں کا مذہب اثن عشری تھا اور تشیع میں بہت غلو رکھتے تھے۔

خاندان بہمنیہ کا بانی اول شاہ علاء الدین حسن کا کنوی بہمنی ہے کہ جو تھی ربیع الاول ۷۵۴ھ میں ملک دکن کا فرمانروا ہوا۔ اور اس خاندان کا آخری شاہ کلیم اللہ بہمنی بن محمد شاہ بہمنی ہے جو اپنے ملک سے بیدخل ہو کر ۹۲۴ھ میں بہمان نظام شاہ کے پاس جا کر رہیں۔ اسی ملک بقاء ہوا۔ اس خاندان نے ۱۰۰۰ھ میں ایک سو بیاسی برس تک سلطنت کی۔ انکا دار السلطنت احمد آباد بید تھا۔

یوسف عادل شاہ جو ۱۵۵۴ھ یا ۱۵۵۶ھ میں بیجا پور واقع ملک دکن کا بادشاہ ہوا تھا۔ اسکی طبیعت میں بھی ایران کے ہمنے پہننے اور شیخ صفی کے شاہ شمس العشریہ میں سہ و درگاہ ملاطبت بہمنیہ و عادل شاہیہ کو نہایت مرتبہ غلو و تشیع و تہذیب و تمدن کا

خاندان بہمنی

شاہ عادل شاہ

خاص خاص معتقدوں کے ملنے جلنے سے تشیع کی گرجوشتی بیٹھ گئی تھی۔ اس نے
اس مذہب کو اپنی سلطنت کا طریقہ ٹھہرایا۔ یعنی اسی مذہب کی تائید و حمایت
کرتا تھا۔ ان عادل شاہیوں سے چوتھا بادشاہ ابراہیم عادل شاہ ۹۵۲ھ میں
تخت نشین ہوا تو اس نے اپنے اسلاف کے مذہب کو ترک کر دیا اور خطبے میں سے
ائمہ اثنا عشر کے نام نکلوادئے۔ اور مذہب حنفیہ کو رواج دیا اور اس نے سرخ ٹوپی
کا اور ٹہنا سوخت کر دیا جو کلام دوازدہ ترک کہلاتی تھی راو رسپاہ شیعہ کی
علامت سمجھی جاتی تھی۔ ۹۶۵ھ میں ابراہیم عادل شاہ کے انتقال کے بعد
اسکا بیٹا علی عادل شاہ مذہب اثنا عشری پر ہوا۔ اسکا مذہب باپ کے سامنے
ہی سے یہ تھا۔ اس نے اپنے اجداد کا مذہب اور جالا اور عالی شیعوں کا طریقہ
اختیار کیا۔ اور خطبے میں ائمہ اثنا عشر کا نام داخل کر دیا۔ اور لفظ علی ولی امکلمات
اذان میں داخل کر دیا اور ابراہیم عادل شاہ کے عہد میں جو شیعہ تھے کرنے
لگے تھے انکو حکم دیدیا کہ علی الاعلان کوچہ و بازار میں اپنے کام میں مشغول رہیں
بھی حال ان فرمانرواؤں کی حکومت میں رہا۔ یہاں تک کہ سکندر شاہ کے ہاتھ
سے ۹۷۵ھ میں قلعہ سیجا پور نکل گیا۔ اور اسکو قلعہ و دولت آباد میں عالمگیر شاہ نے
نے قید کر دیا۔ پس عادل شاہیوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ اس خاندان میں
دس آدمی دو سو برس تک فرماں روا رہے۔

نظام شاہیہ خاندان میں جسکی بنیاد احمد شاہ نومسلم نے ڈالی تھی اسکا
پیٹا بران نظام شاہ تخت احمد نگر پر بیٹھا۔ تو اس نے ۹۷۵ھ میں شاہ ظاہری
ہدایت سے مذہب اثنا عشری کو رواج دیا۔ ائمہ اثنا عشر کے نام سکے اور خطبے میں
نکلوادئے۔ اور باقی صحابہ کے نام خارج کر دئے۔ ۹۹۷ھ میں میراں حسین پانچویں
بادشاہ کے مارے جانے سے مذہب کا بدل واقع ہوا۔ اور سنی غالب
آئے۔

ملک تلنگ واقع دکن میں قطب شاہی بھی اثنا عشری تھے پہلا شخص جس نے
 یہ خود مختار حکومت قائم کی سلطان قلی ہے جو سلطان محمود ہمنی کے عہد میں مرتبہ امارت
 کو پہنچا اور قطب الملک خطاب پایا اور ۱۵۱۹ء میں امارت و سپہ سالاری سے نکل کر
 بادشاہت قائم کی اور اپنا نام قطب شاہ رکھا اس نے اپنی سپہ سالاری اور امارت کے
 زمانہ ہی سے اثنا عشر کے نام خطبوں میں ڈلواد سے تھے اور جب بادشاہ بنا اور
 اسکو یہ خبر پہنچی کہ شاہ اسماعیل صفوی ایران کے تخت پر بیٹھا تو اسکی تقلید سے کیونکہ
 اسکو اپنا سر شذادہ جانتا تھا اصحاب ثلثہ کے نام خطبوں میں سے نکلا ڈالے۔ جبکہ
 برہان نظام شاہ نے شاہ طاہر کی ہدایت سے احمد نگر میں بطور شیعوں کے خطبہ پڑھا
 تو قطب شاہ نے بھی اسکی حمایت کے بہرہ سے پرندہ ب تشیع کے سر اسم احکام برنما
 جاری کر لئے۔ اور اب شیوا اصحاب ثلثہ کو علانیہ بے ادبی کے ساتھ یاد کرنے لگے اور
 قطب شاہ کی اولاد کے عہد میں یہ بات چل رہی رہی ریاست حیدر آباد میں فعل
 صاحب کی درگاہ مشہور ہے اور عشرہ محرم میں دہاں مجمع کثیر رہا کرتا ہے۔ امیر فریم
 کی نذر و نیاز اور چڑھا دے لوگ کیا کرتے ہیں۔ وہ ایک گھوڑے کا فعل ہے جسکی نسبت
 مشہور ہے کہ حضرت امام حسین کے گھوڑے کا فعل ہے۔ یہ فعل قطب شاہیوں کے
 زمانے میں اس وقت کے بادشاہ نے ایک سوداگر سے تبرک سمجھ کر خریدا تھا اس فعل کو
 ایک لکڑی پر حکم کی صورت نصب کر کے ایک خاص مکان میں رکھا گیا جو جسے
 فعل صاحب گنی درگاہ کہتے ہیں فعل صاحب پر اس قدر اعتقاد ہے کہ شاید اناسکی
 دوسرے پر نہ ہو گا فعل صاحب کے گروہ معتقدان میں سب سے بڑا نمبر تمام شہر کے
 سانسوں کا ہے۔ حیدر آباد کے سنی شیعہ شریفان و ذیل۔ امیر مغرب غرض ہر جماعت
 اور ہر طبقے کے لوگ اور خاندان کے ممبر اس پر اعتقاد رکھتے ہیں اسنے نام سے تفسیر
 ہیں۔ اور اس قسم کے معتقدوں اور عموماً نذر و نیاز چڑھانے والوں میں مسلمانوں سے
 ہندو اور مردوں سے زیادہ عورتوں کی تعداد ہوتی ہے۔ عشرہ محرم میں نوین تاریخ کی
 رات کو فعل صاحب کی سواری نکلتی ہے جب سب تفریغ سے نکل جاتے ہیں تو فعل صاحب

کی سواری کا شور و غل ہوتا ہے۔ اور بڑی دھوم سے نکلتی ہے شہر کے تمام سائس
سواری کے جلو میں ہوتے ہیں۔ اور ہر سائس ایک بڑی سی مشعل ہاتھ میں لئے
ہوتا ہے اور گھماتا جاتا ہے۔ اور ان سب کے ہاتھ میں لکڑیاں ڈنڈے اور لٹعیاں
رہتی ہیں۔ یہ جماعت کی جماعت مختلف فقرے چلاتی جاتی ہے جنکا نمونہ یہ ہے
۱، دولہ دولہ ۲، دولہ یا علی ۳، نعل صاحب پتھر گھٹی ۴، اس سچا خاصے کہ نعل صاحب
کی درگاہ محلہ پتھر گھٹی میں واقع ہے ۵، کیا خوب چلی دستی ۶، جم جم کے لگانے
اس طور پر اور بھی مہل فقرے ہیں جنکا نہ سر معلوم ہوتا ہے نہ پیر نعل صاحب کی
سواری کے ساتھ سائیسوں کی مشعلوں کے علاوہ خاص ریاست کے صرف سے ہزار
کے قریب مشعلیں روشن رہتی ہیں۔ سرکاری شعلیں معمولی نہیں ہوتیں بلکہ
صرف سے تیار ہوتی ہیں۔ انکا ہینڈل بہت بڑا ہوتا ہے۔ اور اسپر بارک کے پھول
پتے لگے رہتے ہیں۔ نعل صاحب کی مختلف جگہوں پر ڈھٹی بندھتی ہے۔ دوسرا
الفاظ میں ایک نہایت بیش قیمت کپڑا انکی نذر ہوتا ہے۔ وہ جگہیں یہ ہیں۔
۱، نظام حیدر آباد ۲، وزیر اعظم ۳، ڈیوٹی سالار جنگ۔ نعل صاحب کا چکر
صبح آٹھ بجے کے قریب ختم ہوتا ہے۔ نعل صاحب کا حال بطور جملہ معترضہ کے
آگیا تھا۔ اب میں پھر مطلب اصلی کی طرف رجوع کرتا ہوں

ہمایون بن بابر شہنشاہ ہندوستان شیدہ ترکمانوں کی بہت خاطر اور دہجونی
کرتا تھا۔ اور ہمایوں کے بیٹے اکبر کے عہد میں عبدالرحیم خاں خانشاہان وغیرہ امرا کا
مذہب تشیع تھا۔ بلکہ اکبر خود بھی برائے تشیع کا اظہار کرنے لگا تھا۔ اور اسکے بیٹے جہانگیر
کے عہد میں اسکی بیگم نور جہاں اور بیگم کے رشتہ دار جنکا یہی مذہب تھا سلطنت پر
حادی ہو گئے تھے۔ اور انکے پاس عراق اور ایران کے تمام شیدہ اثنا عشری بھرے
پڑے تھے۔

تمام ملک اودہ میں شیعوں کی حکومت رہی۔ ابتدا و الیان اودہ کی برائے
عرف میر محمد امین نیشاپوری سے ہوئی۔ جو امام موسیٰ کاظم کی اولاد سے تھا اور محمد شاہ

بعض نشان مذہب دہی

دلیان اودہ

شہنشاہ ہندوستان نے اسے سوچا اور اودھ کا کپا تھا اور جب اس کے جانشین
مرزا مقیم المخاطب بہ نواب ابوالنصور خاں صفدر جنگ نے احمد شاہ بن محمد شاہ
۱۶۶۷ء میں بمقام دہلی بغاوت کی۔ تو فریقین کے فیض اختلاف مذہب کے غلط و
غضب سے جو گئے ہو گئے۔ چنانچہ سنی شیعوں کے لڑنے والوں کا لقب اور ماہ الاہواز
انکی ایک آواز تھی یعنی سنی دم چار بار اور شیعہ دم پختن کہتے تھے۔ اور صفدر جنگ
کے جانشین نواب شجاع الدولہ نے شالہ میں قصبہ جلالی ضلع علیگڑھ میں جو کہ
شیعوں کی بستی ہے۔ نواب مظفر جنگ ابن نواب احمد خاں بگش والی فرخ آباد کو
شیعہ کیا اور شجاع الدولہ کے جانشین آصف الدولہ کی ہدایت سے شالہ میں
نواب محمد علی خاں ابن نواب فیض الدولہ والی رام پور نے ملت اثنا عشری
اختیار کر لی تھی فقیر بیگ نام ایک شخص نواب آصف الدولہ کے عہد میں لکھنؤ
میں تھا اس نے ایک علم درپائے گومتی کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور شہر کے
لوگوں سے یہ بات کہی کہ مجھ کو خواب میں یہ الہام ہوا ہے کہ حضرت عباس کے
ہاتھ میں جو علم معرکہ کربلا میں تھا وہ فلاں مقام پر دفن ہے۔ تو اسکو نکال لے اور
اپنے طریق کے چند رفیق جمع کر کے اس مقام پر گیا اور جگہ کہ کھود کر وہ علم نکالا اور
اپنے گھر میں کہ محلہ رستم نگر میں واقع تھا نہایت تعظیم کے ساتھ رکھا۔ اس حکایت
شہرت پائی۔ نواب آصف الدولہ ہزار جان و دل سے شہدائے کربلا کے جان نثار
تھے۔ اس علم کی زیارت کے لئے فقیر بیگ کے گھر پہ گئے۔ اور علم کی زیارت کی
اب اہل شہر بھی جو اس طریق کے تھے۔ جوق جوق آنے لگے شیرینیاں اور نیانہیں
ماہمندوں نے حاضر کرنی شروع کیں جب فقیر بیگ نے قضا کی۔ تو اس کے بیٹے نے
بھی جمعرات کے دن وہ طریقہ بدستور جاری رکھا۔ اور اسکی آمدنی سے اوقات
بسر کرتا تھا۔ عشرہ محرم میں زیادہ روٹی ہوتی تھی۔ پہلے وہ مکان خام تھا پھر
کئی عوض کچھ میل قلعہ عمارت عالی نواب سعادت علی خاں کے عہد میں تعمیر ہوئی
جیسا کہ مفتاح التواریخ میں لکھا ہے اس مکان نام و رنگاہ حضرت عباس علی

اسکی آمدنی کچھ خادموں کے حصے میں آتی ہے اور کچھ سرکار میں داخل ہوتی تھی۔
 رفتہ رفتہ وہاں کی آمدنی لاکھوں روپیہ سالانہ کو پہنچی، ہر جمعرات کو خصوصاً نوچندی
 جمعرات کے دن اس درگاہ میں بڑا جلسہ منعقد ہوتا تھا، زیارت کرنے والوں کے
 سوا ہزاروں تماشائی اور شہر کی پری سیکرٹوائفیس بن ٹھن کر جمع ہوتی تھیں
 سلطنت کے قیام تک یہ جلسہ بڑی دھوم و بام سے رہا، اب شہر اب تک لکیر پٹی
 ہیں۔ اب نہ وہ آمدنی ہے نہ وہ آرائش و زینت۔ ریاست اودہ جب تک قائم رہی
 علانیہ تشیع میں بڑا غلو رہا، اسکا اوٹے نمونہ یہ ہے کہ میر حیدر بخش نائب آفرین ملی
 خاں نے صحابہ کے نام لکھ کر فرش کے تلے چھواٹے تھے۔ تاکہ پائمال ہوں لکھنؤ کی
 کہ بلائے تال کٹورہ میں اب تک یہ بات موجود ہے، معتمد الدولہ وزیر اعظم غازی الدین
 حیدر کے ہاتھ سے میر حیدر بخش بہت خراب ہوا۔ وقائع و لذیر میں مذکور ہے کہ
 بادشاہ بیگم زوجہ غازی الدین حیدر والی اودہ نے اپنی طبیعت سے ایک چھٹی
 صاحب الزمان کے واسطے ایجاد کی چھٹی یہ ہے کہ عورت نہ چہیننے سے چھ دن
 کے بعد مع سچ غسل کرتی ہے اور عمدہ لباس پہن کر جلسہ کرتی ہے۔ بادشاہ بیگم اس
 رسم کو اس امام عالی مقام کی طرف منسوب کر کے ہر سال ماہ شعبان میں ادا کرتیں
 اور بہت سارے پیسے خرچ کرتی تھیں، اور اشرفوں کی دو تیرہ اور خوبصورت لڑکیاں
 روپیہ خرچ کر کے یا کسی دوسری تدبیر سے بہم پہنچا کر ائمہ اثنا عشرہ کی انکو ازواج
 بناتیں۔ اور ان ائمہ کی ازواج کا نام شکر و سہی نام ان لڑکیوں کے رکھتیں۔ اور
 ان لڑکیوں کا لقب اچھوتی مقرر کیا تھا **اچھوتی** اس چیز کو کہتے ہیں جو چھوٹے
 کے قابل نہ ہو، تاکہ اودہ و نجس نہ ہو جائے مگر حضرت فاطمہ زہرا کی پاسداری کی وجہ
 سے حضرت علی کے لئے کوئی عورت تجویز نہیں کرتی تھیں، مگر ان میں سے کوئی
 جوان بیوہ جاتی۔ اور دل اسکا منہ کھٹ کو چاہتا کہ ان میں سے کوئی اور کہتیں کہ بعد
 زوجیت اگر اظہار کے دو سرے کے ساتھ تہیج اور کھٹ کر اودہ اس سے ہم بستر
 ہونا انت پاس و ادب اور رعایت قانون اسلام میں حرام ہے غازی الدین حیدر

کے بعد جب نصیر الدین حیدر زین العابدین ہوئے۔ تو انہوں نے بھی گیارہ ازواج
ائمہ احدى عشر کے لئے جمع کیں۔ اور دوسرے ائمہ کے واسطے بھی اچھوتیاں جمع
کیں۔ جیسے حضرت قاسم اور حضرت عباس وغیرہ کے لئے اور جب کسی امام کی ولادت
کا دن آتا تو بادشاہ اپنے آپکو حاملہ عورتوں کی طرح بہ تصنع دروزہ اور لباس وغیرہ
میں مبتلا کرتے اور بچے کی جگہ ایک مضع گر یا بادشاہ کے سامنے رکھ دی جاتی۔ اور
بادشاہ خود ہی زچہ خانے میں ہتے۔ اور ویسے ہی کھانے کھاتے۔ جیسے زچہ کھاتی
ہے اور چھٹا روز ہوتا۔ تو بادشاہ زچہ کی طرح غسل کرتے اور اس مصنوعی بچے کو گود
میں لیکر ننگڑاتے ہوئے صحن مکان میں نکلتے تاکہ آسمان کے تاروں کو دیکھیں
اس طرح چھٹی بیوی۔ ائمہ احدى عشر میں سے ہر ایک امام کی زوجہ کو طلاق موت
بچے کی دیکھنی تھی۔ اور دوسرے ائمہ کی زوجات کو نفرتی موت دیکھنی تھی اور
جبکہ سوائے ائمہ احدى عشر کے دوسرے کسی امام کی ولادت کا دن آتا تو اسکی
زوجہ خود بطرز معمولی زچہ خانے میں جاتی اور وہی مراسم ادا کئے جاتے تھے جو بادشاہ
کے ساتھ کئے جاتے تھے۔ اور اصطلاح میں اس رسم کو اچھوتہ ہتے تھے۔ امجد علی
شاہ ثریا جاہ کو مذہب اثنا عشریہ میں نہایت غلو تھا۔ انکے عہد میں مذہب شیعہ نے
خوب رونق پائی تھی۔ سنت و جماعت کا شمار ہندو میں تھا۔ اور وہ کبے پچھلے بادشاہ
واجد علی شاہ سے فروری ۱۸۵۶ء کو مخاطب جمادی الآخرے ۱۲۷۶ھ میں انگریزوں نے
لکاک نکال لیا۔ شاہ معزول نے اپنی ایک تالیف کے صفحہ ۲۰۴ میں جبکہ نام مجموعہ
واجدیہ ہے لکھا ہے۔ اسامی ملعونان و ملعوناش کہ تاقیامت برانہا انت باید کرد
اور اسکے بعد تین صفحے اصحاب کبارہ وغیرہ کے ناموں سے بھر دئے ہیں۔ جن میں
حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے نام بھی ہیں۔ امام ابو بکر حضرت
بعض۔ میں اثنا عشری ہوئے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ولادت و تربیت کا اثر تھا
چنانچہ نواب فیض احمد خاں۔ کدیر کے نواب بھی مسیحی خاں ابن نواب غلام محمد خاں
نے دیکھو طالع ہند ۱۲

ان کو کہ جانتین تو اب محمدؐ علیؑ یوسف علیؑ خاں یہی مذہب رکھتے تھے مگر ان کے وقت میں بافکل غلو کو دخل نہ تھا اور کسی کی مجال نہ تھی کہ اہل سنت کے سلسلے صحابہ کو برا کہہ سکے۔ نواسہ عابد علیؑ خاں صاحب بہادر رئیس حال بھی یہی مذہب رکھتے ہیں۔ مگر ظہور اسکا بظاہر محبت میں ہے نہ غلو اور تہر اور نفرت میں۔

عقائد اثنا عشریہ کی تفصیل

اصول دین پانچ ہیں (۱) توحید۔ اسی میں صفات ثبوتیہ و سلبیہ داخل ہیں (۲) عدل (۳) نبوت (۴) امامت (۵) معاد۔ بیان توحید و معرفت امدتِ تعالیٰ کی واجب ہے ہر مکلف پر کیونکہ وہ منعم ہے تاکہ ہم اسکا شکر کریں۔ اللہ تعالیٰ موجود ہے۔ اور واجب الوجود لذاتہ ہے۔ یعنی اپنے وجود میں غیر کا محتاج نہیں اور اس پر عدم جائز نہیں۔ **بیان صفات ثبوتیہ** اللہ تعالیٰ قدیم ازلی ہے یعنی اسکے وجود پر عدم سابق نہیں باقی ہے ہمیشہ رہیگا یعنی اُسکے وجود کو عدم لاحق نہیں ہوتا۔ مختار ہے یعنی اگر چاہے کرے اور اگر چاہے نہ کرے اور عالم ہے یعنی تمام چیزیں اُسکے نزدیک ظاہر اور حاضر ہیں۔ زندہ ہے یعنی صحیح ہے اُس سے نہ قادر ہووے اور جائے اور ہر مقدر پر قادر ہے اور ہر محکوم کا عالم ہے اور متکلم ہے بغیر زبان کے اور اللہ کے متکلم ہونے سے یہ مطلب ہے کہ کسی جرم سادی یا جسمارضی میں کلام ایجاد کیا تاکہ اپنی غرض کو خلق کی طرف پہنچائے پس اس قسم کے کلام کو اسکا اپنی ذات کی طرف نسبت دینا بھی اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ شمع و بصیر ہے بغیر کان اور آنکھ کے مطلب یہ ہے کہ مبصرات اور سموعات کو جانتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بغیر اعضا کے مدرك ہے یعنی اس چیز کو جانتا ہے جسکا اور اک حواس سے ہوتا ہے۔ اور صاحب ارادہ ہے یعنی ترجیح دیتا ہے فعل کی جو وقت جانتا ہے اُسکی مصلحت کو اور اللہ تعالیٰ صادق ہے حق بات کہتا ہے۔ گدہا سے شترہ ہے۔ اور کارہ ہے یعنی ترجیح دیتا ہے ترکِ فعل

الی جس وقت مفید فعل کے ہونے میں جانتا ہے۔ اور واحد ہے۔ اسکا کوئی شریک
 الوہیت میں نہیں۔ **بیان صفات سلبیہ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ عرض ہے**
 اور نہ جوہر ہے۔ اور نہ کسی جہت میں ہے۔ اور نہ کسی مکان میں ہے۔ اور وہ نظر
 کے ساتھ نہیں دکھ سکتا دنیا میں نہ آخرت میں کیونکہ وہ مجرہ ہے اور رویت کیلئے
 جسم و جہت شرط ہے۔ اور وہ خود بھی کہتا ہے لن ترانی یعنی ہرگز نہیں دیکھ سکا تو
 مجھے اور لاتدرکہ الابصار نہیں پاسکتیں۔ اسکو آنکھیں اور اسد کے لئے نہ ولد
 ہے نہ زوجہ اور متحد اپنے غیر سے نہیں ہو سکتا اور مرکب کسی شے سے نہیں ہے اور
 نہ حلول کے ساتھ متصف ہے۔ اور نہ کسی ایسی صفت کے ساتھ جو اسکی ذات مقدس
 پر زائد ہو متصف ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہو گا۔ تو ذات الہی کا حدوث لازم آئیگا۔
 اسلئے کہ محل حوادث ہوگی۔ اور اگر وہ صفت قدیم ہو۔ تو قدما کا تعدد لازم آئیگا۔ اور
 یہ باطل ہے۔ پس صفات ثبوتیہ اسکی عین ذات ہوتیں۔ اور اللہ تعالیٰ عالم بالعلل
 قادر بالقدرۃ نہیں ہے۔ بلکہ علم اور قدرت عین ذات اسکی ہیں۔ اور تعدد صفات
 سے تعدد معنی کا نہیں ہوتا اگر عالم بالعلل اور قادر بالقدرۃ ہو تو محتاجی اسکی صفات
 کی جانب لازم آئے اور یہ محال ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ قادر و عالم بالذات
 واحدی المعنی ہے۔ اس میں مجال تعدد نہیں ہے۔ **بیان عدل اللہ تعالیٰ عادل**
 او حکیم ہے۔ نہ برائی کرتا ہے۔ نہ واجب میں خلل ڈالتا ہے۔ کیونکہ تبعیج کا فعل تبعیج
 اور واجب میں خلل ڈالنا اللہ تعالیٰ کا نقصان ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزہ
 ہے۔ اور غیر سے غنی ہے۔ رضا بہ قضاء و قدر واجب ہے۔ اور ہر چیز کہ ہے اور ہو
 وہ قضاء و قدر سے ہے۔ اور ان دونوں سے جبر و ظلم لازم نہیں آتا اس لئے
 کہ قضاء و قدر علم اور بیان کے معنی میں ہے۔ یعنی ہر شے کو جانتا ہے جس حالت پر
 کہہ ہے۔ اور اسکو لما نگہ سے بیان کرتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے مکلفین کو جن چیزوں
 کے ساتھ تکلیف دی ہے انکا بدلہ ثواب ابدی کے ساتھ تکلیف کے مقابلہ میں
 دیتا ہے۔ اور ان آلام کا بھی عوض دیتا ہے جو مکلفین کی ذاتوں پر زائد ہیں۔ اگر

ایسا نہ کہے تو ظلم لازم آئیگا اور اللہ تعالیٰ عادل ہے پس غرض پہنچانا واجب ہے
 اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے وہ اصلح ہے ورنہ عیث لازم آئیگا اور اللہ تعالیٰ
 عیث سے بری ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے لطف ضروری ہے کیونکہ خلق کو پیدا
 کیا اور اس میں خواہش رکھی پھر اگر لطف نہ فرماتا تو قبیح کام پر آمادہ کرنا لازم آتا
 جو قبیح ہے لطف سے مراد یہ ہے اولہ کا نصب کرنا اور عقل کامل کا دینا اور
 رسولوں کا بھیجنا انکے زمانے میں اور اللہ تعالیٰ کے بعد امام کا باقی رکھنا تاکہ
 غرض فوت نہ ہو جائے بیان نبوت نبی ہمارے محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب
 بن ہاشم بن عبدمناف ہیں وہ رسول ہیں از روئے حق و صدق کے انکی رستے
 بڑا معجزہ قرآن ہے کہ حق و باطل میں فارق ہے اور باقی ہے قیامت تک اور حجت
 خلق پر اور وہ اعجاز بوجہ زیادتی فصاحت و بلاغت کے ہے اس طرح پر کہ جب سے
 اپنے تحدی فرمائی اس امر پر کہ اگر میں پیغمبر نہیں ہوں اور یہ کلام الہی نہیں تو
 اسکی اولے سی سورت کی مثل لاؤ کسی سے اسکا جواب آج تک ممکن نہ ہوا اور
 آپ بعثت کے قبل اپنے نفس پر نبی تھے اور بعد اسکے آپ کا فہم خلق کی طرف رسول
 ہوئے اور تمام انبیاء اپنے افعال و اقوال میں معصوم ہیں تمام عیوب اور گناہ اور
 سہو و نسیان سے اول عمر سے آخر عمر تک پس جہاں کلام مجید میں محصیت اور سہو کا
 ذکر ہے وہ واجب التاویل ہے اور انبیاء کا اپنے اصل زمانہ سے افضل ہونا واجب
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کوئی نبی نہ ہوگا اور وہ تمام انبیاء و مرسلین
 سے افضل و شرف میں انکی معراج جسم و نفس کے ساتھ علانیہ بیداری میں حجت ہے
 اخبار صحیحہ و تواتر سے ثابت ہے منکر اسکا دائرہ اسلام سے خارج ہے آپ دروازہ
 آسمان سے تشریف لے گئے اس میں حاجت خرق و التیام افلاک کی باقی نہ رہی انکا
 دین ادیان سابقہ کا نسخہ ہے بیان امامت امام کا ہونا لطف الہی ہے جس طرح
 نبی کا ہونا لطف ہے پس نبی کے بعد امام کا وجود اللہ کی جانب سے حکم سے
 واجب ہے ورنہ قبیح لازم آئیگا جو محال ہے اور امام بعد جناب رسالت مآب کے

بلال فضل علی بن ابی طالب ہیں۔ اور انکے بعد گیارہ امام انکی اولاد میں سے ہیں
 یعنی حسن پھر حسین پھر علی زین العابدین بن حسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق
 بن محمد باقر پھر موسیٰ کاظم بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ کاظم پھر محمد تقی بن علی رضا
 پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی نقی پھر محمد صاحب الزمان بن حسن
 عسکری یہ سب از روئے حق کے ائمہ آدمیوں کے ہیں۔ ایک کے بعد دوسرے کے
 ہر امام ان میں سے ایک کے بعد ایک کے از روئے نصوص متواترہ خلافت کے
 منصوص ہے اور انکا اپنے افعال و اقوال میں معصوم و مطہر ہونا واجب ہے تمام
 گناہ اور سہو سے خواہ صغیرہ ہوں خواہ کبیرہ عمدہ اور سہو اور ائمہ کا علم اور فضل
 ہونا بھی واجب ہے۔ اور مہدی منتظر امام محمد بن حسن عسکری ہیں، کہ اپنے والد
 کے زمانہ میں پیدا ہوئے اور غائب ہیں اور زندہ ہیں۔ اور باقی ہیں جب تک
 دنیا باقی ہے اور غیبت انکی اپنی خواہش طبعی سے نہیں کیونکہ وہ معصوم ہیں پھر
 کیسے واجب ہیں کئی اور خلل کرتے۔ اور نہ پروردگار کی جانب سے ہے۔ کیونکہ وہ عادل
 اور حکیم ہے۔ پھر صبیح کام کیسے کرتا۔ اور فطروں اور افادات سے اخفاء قبیح ہے۔ بلکہ
 انکی غیبت کافروں کی کثرت اور دوستوں کی قلت کی وجہ سے ہے۔ اور ان کا
 ظاہر ہونا ضرور ہے۔ اور امام کی غیبت میں خلق کو اس طرح فائدہ پہنچتا ہے جس
 طرح آفتاب سے فائدہ پہنچتا ہے جبکہ وہ بادل کی آڑ میں ہوتا ہے۔ بیان معاد
 اللہ تعالیٰ اجسام فانی کا اعادہ کریگا۔ جیسے کہ دنیا میں تھے۔ تاکہ مستحقین کو
 حق پہنچے۔ انبیاء اسکی خبر دی ہے پس اعتقاد معاد جسمانی پر واجب ہے۔ اور
 ائمہ معصومین زمانہ مہدی علیہ السلام میں جماعت سابقہ اور لاحقہ کے ساتھ جمع
 کریں گے۔ تاکہ اپنی دولت اور حق کا اظہار کریں۔ اندرون جو قرآن میں فرمایا ہے
 و یوم نُنشِزُہم من کل امۃ و فوجباہ
 یعنی وہ روز جس میں ہم ہر امت
 میں سے ایک گروہ اٹھائیں گے۔ اسی امر کی طرف اشارہ ہے۔ امامت حضرت علی
 اور انکی اولاد میں سے نہیں نکلتی ہے۔ اگر انکی بعضی تو غیر رسول کاظم سے اور بعض

امیر کے یا انکی اولاد کے تفسیر کرتے ہیں۔ اور جن جن باتوں کی نبی علیہ السلام نے خبر دی ہے۔ اور بتواتر ہم تک پہنچی ہیں جیسے انبیائے سابقہ کی نبوت اور ارسال رسل اور کتب منقولہ اور وجود ملائکہ اور اہوال قبور اور ثواب قبر اور عذاب قبر اور سوال منکر نکیر اور زندہ ہونا قبر میں اور اہوال قیامت اور حساب اور سوال اور میزان اور صراط اور بولنا اعضا کا اور کھڑا کرنا اعمال کا اور جنت کا ساتھ نعیم اور جہنم تصور اور غلمان کئے اور دوزخ کا ساتھ عذاب سخت کے فی الحال موجود ہونا اور مظلوم کا ظالم سے انصاف کرنا۔ اور قہر ہائے جہنم اور جہنم کے ساتھی حضرت علی ہیں کہ اُس سے پیاسوں کو قیامت میں سیراب کرینگے۔ اور نبیؐ اور ائمہ معصومین کی شفاعت ان لوگوں کے حق میں جو گناہان کبیرہ کچھ مرتکب ہوئے ہیں اور فرقہ شیعہ میں سے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا اہل قبور کو اٹھانا اور قیامت کے موافقان سب کا اعتقاد واجب ہے۔ ان میں سے کسی بات میں شک نہیں۔ کیونکہ معصومین نے انکی خبر دی ہے۔ اور کتاب اللہ میں بھی ان کا ذکر آیا ہے۔ شکران کا بھی یا منافق ہے۔

اشنا عشریہ قرآن میں کمی بیشی کے قائل نہیں۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ شیعہ اثنا عشریہ کہتے ہیں کہ صحابہ نے دس پارے قرآن مجید کے کھو دیے۔ اور بعض شیعہ سورہ حسنین اور سورہ فاطر اور سورہ علی پڑھا کرتے ہیں۔ یہ جہلا کی گپ ہے۔ آج تک ساف سے لیکر خلف تک کوئی محقق اثنا عشری یہ عقیدہ نہیں رکھتا چنانچہ علامہ اثنا عشری اس خیال کی براءت اپنی کتابوں میں بڑے شدید مد سے کرتے ہیں شیخ صدوق ابو جعفر محمد بن علی بن بابویہ اپنے رسالہ عقائد میں کہتے ہیں کہ جو قرآن اللہ نے حضرت کو دیا تھا وہی ہے کہ جواب لوگوں کے پاس موجود ہے۔ نہ اس میں کچھ کم ہوا ہے نہ زیادہ۔ تفسیر مجمع البیان میں کہ جو اثنا عشریوں کے نزدیک قہر تفسیر ہے۔ سید مرتضیٰ کہتے ہیں کہ جو قرآن عہد پیغمبر علیہ السلام میں تھا وہی اب بھی ہے۔

لے مقول از رسالہ معر فی شیخ ابو جعفر طوسی ۱۲

ہے۔ بلا اتفاقات قاضی نور الدین شوشتری اپنی کتاب مصائب النواصب میں کہتے ہیں کہ یہ بات جو شیعوں کی طرف منسوب کی جاتی ہے کہ وہ قرآن میں تغیر و تبدل کے قائل ہیں۔ سو یہ غلطی ہے۔ محققین شیعہ میں سے کوئی بھی اسکا قائل نہیں اور جو کوئی کہے۔ تو اسکا کیا اعتبار ہے۔ ملا صدوق شرح کافی کلینی میں لکھتے ہیں کہ یہ قرآن اسی طرح امام مہدی تک سالم رہیگا۔ محمد بن الحسن آملی کہتے ہیں۔ کہ جو روایات پر ذرا بھی نظر کریگا یقینی طور پر جان جائیگا کہ قرآن میں ہر جہت کسی زیادتی ناممکن ہے۔ اور اثنا عشریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت کے آباء کرام آدم سے تا عبد اللہ پیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صاحب ایمان تھے۔ اور یہ کہ مذہب امامیہ میں اتفاق یہ ہے کہ کسی کو اس میں بحث و کلام نہیں پس جس نبی یا وصی کا مال باپ مومن نہ ہو گا۔ وہ نبی اور وصی نہ ہو گا۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے باپ تارخ تھے۔ آزر بت تراش نہ تھے۔ اور حضرت علی کے باپ ابوطالب بھی مسلمان تھے۔ مگر ماں وہ جناب تقیہ کرتے تھے جیسا کہ کلینی نے کافی میں لکھا ہے کہ جناب صدوق نے فرمایا ہے کہ ابوطالب اصحاب کہف کی طرح تھے کہ اپنے ایمان کو چھپایا اور شرک ظاہر کیا۔ پس اللہ نے انکو دو چنوا کر عطا کیا۔ اور انکے ایمان کے چھپانے کا سبب یہ تھا کہ اس پردے میں امداد اور کفالت آنحضرت کی خوب ترین وجہ پر ممکن ہو جائے جیسا کہ فاضل کاشانی نے صافی میں لکھا ہے۔ اثنا عشریہ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا اور علی ایک نور تھے جب حضرت آدم پیدا ہوئے۔ تو اس نور کو انکی پشت میں جگہ دے کر پھر ہمیشہ خداوند تعالیٰ اس نور کو ایک صلب پاک سے دوسرے صلب پاک کی طرف منتقل کرتا رہا۔ پھر اس نور کے دو حصے کئے۔ ایک حصے کو عبد اللہ کی صلب سے باہر لایا۔ اور دوسرے کو صلب عبد المطلب سے اسی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا تھا کہ علی مجھ سے ہے۔ اور میں علی سے ہوں۔ اسکا گوشت میرا گوشت ہے۔ اور اسکا خون میرا خون ہے۔ اور انکے نزدیک انور کی

موت اُنکے قبضہ و اختیار میں ہوتی ہے چنانچہ اس قاعدے کو کہ اگر اپنے اختیار میں کلینی نے اصول کافی میں بہت سی روایتوں سے ثابت کیا ہے۔ اور اُنکے واسطے علی و عیال پابند ہے۔ اور اُنکے نزدیک شیعہ کی حلیت کا اعتقاد لازم ہے اور تراویح رمضان اور موزوں پر صبح کرنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں نماز پیچھے ہر مسلمان کے جائز نہیں۔ غرض میں اثنا عشریہ کی دو قسمیں ہیں اصولیہ اخباریہ

ضمیمہ

بحر المذاهب۔ تذکرۃ المذاهب۔ مؤلفا لافاضل۔ خططا مقریری اور ملل نخل شہرستانی میں شیعہ کے فرقوں کے یہ نام اور لکھے ہیں
شترکیہ انکا اعتقاد یہ ہے کہ حضرت علی شریک ہیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
متناسخیہ یا متناسخیہ۔ انکا عقیدہ یہ ہے کہ ارواح کو تاسخ ہوا کرتا ہے اور بعض متناسخیہ یہ کہتے ہیں کہ جب روح دنیا میں آتی ہے بعد اسکے کہ وہ موت اول کے ساتھ دنیا سے جا چکی تھی۔ اوکری کے بچے میں داخل ہوتی ہے۔ پھر اُس سے بھی کسی حقیر چیز میں انتقال کرتی ہے۔ اسی طرح نقل کرتے کرتے گندگی غلاظت کے کیرٹوں میں نقل کرتی ہے۔ اور یہ آخری جسم ہوتا ہے کہ اُسکو ملتا ہے بلکہ یہاں تک ہوتا ہے کہ روح لوہے مٹی اور کچے برتنوں میں نقل کر جاتی ہے۔ اور آگ میں پکنے اور پامال ہونے اور گلائے جانے اور کٹنے پٹنے اور خوار و خراب رکھے جانے سے عذاب پاتی ہے جس قدر گناہ روح کے ہوتے ہیں۔ اسی قدر اُس کو عذاب ہوتا ہے۔

مخطوئیہ۔ ان کا اعتقاد ہے۔ کہ جبیر بن عبد السلام چوک گئے۔

لے مولوی عصمت اللہ نے فقہ الکبریٰ شرح میں کہا ہے چونکہ شیخ تراویح رمضان کے منکر ہیں اور صبح موزوں پر نہیں کرتے بلکہ پاؤں پر صبح بلا موزوں کے کہتے ہیں۔ اسلئے امام نے اُنکے روکی نیت سے کہا ہے کہ صبح موزوں پر اور تراویح رمضان میں سنت ۱۲ رکھ دیکھو مؤلف لافاضل ۱۲ منہ

خلفیہ - انکا قول ہے کہ نماز غیر امام کے پیچھے جائز نہیں۔
 راجحیہ یا راجحیہ انکا قول ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب غفرلہ بجمع کرنا مکمل
 ہیں۔ اپنے اعدا سے انتقام لینگے (دیکھو خط)، اور بعض کہتے ہیں کہ راجحیہ کی
 یہ رائے ہے کہ حضرت علی ابراہیم ہیں۔ اور دنیا میں قیامت سے
 قبل جبرع کرینگے اور رعدا نکلے گھوڑے کی ڈپٹ کی آواز ہے۔ اور برق اُس
 گھوڑے کی نعل کی آگ ہے (دیکھو بحر)

ابھی یہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نبوت میں حضرت محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں
لا عشیہ یہ طلحہ اور زمیر اور معاویہ اور جی بی عاشرہ پر لعنت کرتے ہیں
تسرا ضعیفہ انکا قول ہے کہ سلطان مسلم پر غم و وجہ جاننا ہے

کیا لایہ مل و نخل میں شہرستانی نے لکھا ہے کہ یہ فرقہ احمد بن کیا ل کی طرف منسوب ہے۔ یہ ایک شخص کا اہل بیت میں سے داعی تھا۔ جو بعد جعفر صادق کے مخفی رہتا تھا۔ اُس نے اپنے آپ کو خطا بہر نہ کیا۔ احمد نے مسائل علمیہ پر واقفیت حاصل کر کے اپنی رائے کے ساتھ ملایا اور ہر ایک علمی مسئلے میں ایک نئی تحقیق پیدا کر لی۔ جو نہ تشبیہات کے مطابق تھی نہ عقلیات کے بلکہ بعض قول اُس کے

حس کے بھی مخالف تھے جبکہ اسکی بدعت پر ائمہ کو اطلاع ہوئی تو اُس سے نفرت کرنے لگے اور اُسکو برا کہنے لگے جب کیا ل کو یہ حال معلوم ہوا تو اُس نے دعوے کیا کہ میں امام ہوں اور دوبارہ یہ دعوے کیا کہ میں قائم ہوں اور منتظر ہوں اسکے معتقدوں نے اُسکے دعووں کو تسلیم کیا۔ احمد کے مذہب کی بنیاد اس بات پر تھی کہ جو کوئی آفاق کو نفوس کے ساتھ موافق کر سکے اور ان عالم علوی اور سفلی کے راستے بنا سکے اور جسکی ذات میں تمام علوم جمع ہوں اور اس بات پر قدرت رکھتا ہو کہ ہر کئی کو اُسکے شخص معین جزئی میں بیان کر سکے۔ وہی قائم ہے اور کہتا تھا کہ دنیا میں کوئی شخص اس صفت کے ساتھ سوا میرے پیدا نہیں ہوا۔ اور زبان عربی و عجمی میں بہت سی کتابیں ان مطالب کے بیان میں احمد نے لکھ ڈالیں۔ اس عالم آفاق کو عالم علوی اور عالم نفوس کو عالم سفلی قرار دیا تھا۔ کہتا تھا تین عالم ہیں۔ عالم اعلیٰ عالم ادنیٰ عالم انسانی۔ عالم اعلیٰ میں پانچ مکان تجویز کئے تھے۔ ایک مکان الاکان جس میں کوئی چیز موجود نہیں۔ اور وہ سب کو محیط ہے اور شرع میں جو عرش وارد ہے۔ اس سے یہی مکان الاکان مراد ہے۔ اسکے تلے مکان نفس اعلیٰ کا ہے اسکے تلے مکان نفس ناطقہ کا اُسکے تلے مکان نفس حیوانی کا۔ اسکے تلے مکان نفس انسانی کا۔ نفس انسانی عالم نفس اعلیٰ پر چڑھ گیا تھا اور مکان نفس ناطقہ اور نفس حیوانی کے بھٹ گئے تھے۔ نفس انسانی وہاں ہا کر گونگا متحیر حسرت زدہ مجبوس ہو کر رہ گیا اور سڑ گیا اور اُسکے اجزا مستحیل ہو گئے۔ اس لئے عالم سفلی میں گر گیا اور اسی عفویت کی حالت میں بدقوں تک رہا پھر نفس اعلیٰ نے اپنے انوار افسر ڈالے پس اس عالم میں ترکیب پیدا ہوئیں۔ اور زمین و آسمان اور مرکبات یعنی معدنیات و نباتات و حیوانات اور انسان بنے اور اس ترکیب سے انسان بلاؤں میں پھنس گیا۔ کبھی سرور کبھی غم کبھی آرام کبھی اندوہ و محنت اُس کو پہنچنے لگی۔ یہاں تک کہ قائم ظاہر ہو کر اُسکو حالت کمال کو پہنچا دے اور ترکیب دفع

ہو جائے۔ اور تضاد کا باطل ہو جائے اور روحانی جسمانی پر ظاہر ہو جائے۔
 اور وہ قائم احمد ہے۔ پھر احمد نے اپنے قائم ہونے پر اس طرح استدلال کیا تھا
 کہ کہتا اس نام میں چار حرف جمع ہیں۔ جو چاروں عالم کے مقابل ہیں۔ الف
 نفس اعلیٰ کے مقابل ہے اور عالم علوی کے مقابل ہے اور عالم سفلی جسمانی ثابت کرتا
 تھا۔ کہتا تھا کہ آسمان خالی ہے۔ اور وہ مقابل میں مکان الہامی کے ہے۔ اور زمین
 کے تیلے آگ ہے۔ اور آگ کے تیلے ہوا اور ہوا کے تیلے زمین اور زمین کے تیلے
 پانی یہ چاروں ان عالم علوی کے مقابل ہیں۔ پھر کہتا تھا کہ انسان آگ کے
 مقابلے میں ہے۔ اور پرند ہوا کے مقابلے میں اور حیوان زمین کے مقابلے میں
 اور پانی کے مرکز کو اسفل المرکز قرار دیا تھا۔ اور مچھلی کو اخص المرکبات بتاتا تھا
 اور انسان کا مقابلہ عالم روحانی و جسمانی سے اس طرح کیا تھا کہ کہتا تھا انسان
 میں جو پانچ حواس ہیں۔ ان میں سمع مکان الہامی اور آسمان کے مقابل ہے
 اور بصر نفس اعلیٰ اور آگ کے مقابل ہے۔ اور قوت شامہ نفس ناطقہ اور ہوا کے
 مقابل ہے۔ اور قوت ذائقہ نفس حیوانی اور زمین کے مقابل ہے۔ اور قوت لہو
 نفس انسانی اور پانی کے مقابل ہے۔ اور کہتا تھا کہ میرے حرفوں میں سے
 الف انسان پر دلالت کرتا ہے۔ اور حیوان پر یاء و ریم طاثر پر اور دال مچھلی پر
 اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی شکل اسم احمد کے حروف کے مطابق بنائی
 ہے۔ مثلاً الف کے کیا ہے۔ دو ٹوں ہاتھ ہا کی طرح اور شکم مانند سم کے۔ اور دونوں
 پاؤں مثل حال کے اور کہتا تھا کہ انبیاء اہل تقلید کے رہبر ہیں اور اہل تقلید انہی
 ہیں اور قائم اہل بصیرت کا رہبر ہے۔ اور اہل بصیرت انہی الہامی ہیں اور بصیرت
 عالم علوی و سفلی کے مقابلہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے میز ان اہل علم سے مراد
 بتاتا تھا اور صراط اپنے نفس کو جانتا تھا۔ اور کہتا تھا جس بصیرت حاصل کیے
 کا نام ہے۔ اور دو رخ اسکے خلاف پر پہنچ جانے سے مراد ہے۔

صحیفہ جعفر جامعہ مصحف فاطمہ

ناسخ التواریخ کی دوسری کتاب کی چوتھی جلد میں بصائر الدرجات اور کتاب کافی سے نقل کیا ہے۔ کہ ایک شخص نے امام جعفر صادق سے علم جعفر کا حال دریافت کیا۔ تو اپنے فرمایا ہو جلد تو رملو علما یعنی وہ سبیل کی کھال ہے علم سے بھری ہوئی پھر سائل نے عرض کیا جامعہ کیا ہے۔ آپ نے جواب دیا اقل صحیفہ طوی سبعون ذرا عافی عرض کیا ہم مثل نحن العالم فیہا کل ما یحتاج الناس الیہ والیہ فیہا کل ما یحتاج الیہ وہ ایک صحیفہ ہے جس کا طول ستر گز ہے اور عرض موافق اندازہ پوست ران شتر جیم و کوہانہ کے ہے اُس میں تمام وہ چیزیں مندرج ہیں جنکی آدمیوں کو احتیاج پڑتی ہے۔ کوئی حکم اور کوئی بات اُس سے نہیں چھوٹی ہے۔ حتیٰ کہ کسی چیز کے چھلنے کا بھی حال ہے۔ ناسخ التواریخ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ جعفر جامعہ ایک چیز ہے۔ چنانچہ اُس کے صفحہ ۱۰۳ میں عبارت کافی کا ترجمہ یوں کیا ہے۔ فرمود کہ جعفر جامعہ صحیفہ البت کہ ہفتاد ذراع درازی آلت در عرض چہرے مانند ران شتر و کوہانہ مگر صناعت الطرب میں بیان کیا ہے کہ سید السند نے لکھا ہے کہ جعفر اور جامعہ دو کتابیں حضرت علی اکرم اللہ وجہ کی لکھی ہوئی ہیں۔ ان دونوں کتابوں میں علم الحروف کے قاعدے پر تمام حروف جو قیامت تک ہوتے رہیں گے بیان کئے ہیں۔ اور جتنے ائمہ انکی ملا میں ہوئے ہیں انکو یہ علوم حاصل تھے۔

امام رضا نے قبول ولعہدی کا خط مامون عباسی کو لکھا اُس کا مضمون یہ ہے اے مامون! تم نے ہماری حقوق کو بہ نسبت اگلوں کے زیادہ پہنچانا۔ میں تمہاری ولعہدی قبول کرتا ہوں۔ مگر جعفر اور جامعہ اس بات کو صاف بتا رہا ہے کہ یہ ولعہدی اتمام کو نہیں پہنچگی۔ اور ابن خلدون وغیرہ نے کہا ہے کہ کتاب جعفر کی اصل یوں ہے کہ ہارون بن سعید عجمی فرقتہ زید یہ کے واسطے

کے پاس ایک کتاب تھی اس کے مطالب جعفر صادق سے مروی تھے۔ اس کتاب میں اہل بیت کے حالات عموماً اور بعض اشخاص کے حالات بالخصوص مذکور تھے۔ یہ نسخہ جعفر صادق کے پاس بیل کی کھال پر لکھا ہوا تھا۔ اسی سے ہارون عجمی نے نقل لی تھی اور اس کا نام جعفر کھاتھا کیا۔ نہ کہ بکری کی کھال کو جعفر کہتے ہیں۔ آخر یہی نام اُس کتاب کا پڑ گیا۔ اس کتاب میں قرآن مجید کے حل اور امور اور موزا اور عجیب عجیب معنی حضرت جعفر صادق سے مروی ہیں۔ اور ابن خلکان لکھتے ہیں کہ شیعہ لوگ جنہیں قدہ قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور اُس کے غوامض و مشکلات کو حل کرتے ہیں۔ وہ سب اسی جعفر سے ہیں جس کو سعید بن ہارون عجمی نے اپنے اشعار ذیل میں ذکر کیا ہے۔

المرئان الوافضین تفرقوا ۖ فکلم فی جعفر قال منکوا

کیا تم نہیں جانتے کہ رافضیوں میں کیا اختلاف ہے۔ ہر ایک نے جعفر صادق کے حق میں بے برے قول کہے ہیں۔ فقط کفۃ قالوا امام و منہم ۖ طوایف مسمیٰ البی الطہرا کسی نے تو انکو امام کہا۔ اور کسی نے انکو نبی معصوم سمجھ لیا۔

ومن عجب لہما قضہ جلد جفرہم ۖ یرت الی الحسن ۖ من تتجفل

اور مجھے تو اُن کے جفر کے چمڑے سے نہایت تعجب ہوتا ہے۔ میں جفر جاننے سے براءت چاہتا ہوں۔ اور خدا کی طرف پناہ لیتا ہوں۔ ابن قتیبہ لکھتے ہیں کہ شیعوں کا خیال ہے کہ اُن کے امام نے جعفر میں تمام ضروریات دین و مذہب کو لکھ دیا ہے۔ اور جو کچھ بھی نیامت تک ہونے والا ہے۔ سب تحریر کر دیا ہے۔ شیعہ جب امام بولتے ہیں۔ تو مراد اُس سے جعفر صادق ہوتے ہیں۔ اسی مضمون کو ابو العلاء مغربی نے اپنے ان شعروں میں باندھا ہے۔

لقد عجیبوا لاهل البیت لما ۖ اتاہ علم فی مسند جعفر

لوگوں کو بڑا تعجب ہوا جب اہل بیت رسول کو پست جفر کے ذریعے علم حاصل ہوا۔
وہم لآلہ النجوم وہ صغریٰ ۖ اور ہر کل عاصیۃ و قفس
اور عرۃ النجوم نے اُن کو تمام دنیا کی آبادیاں اور دیرانے دکھا دیے۔ حالانکہ وہ چھوٹا

سابقہ۔

ناسخ التواریخ کی جلد مذکورہ میں یہ بھی مسطور ہے کہ امام جعفر نے فرمایا کہ مصحف فاطمہ کی حقیقت یہ ہے کہ حضرت فاطمہ جناب رسول خدا کی وفات کے بعد پچھتر دن تک زندہ رہیں۔ اس عرصے میں نہایت عکس میں رہتی تھیں۔ جب ریل اُن کے پاس آئے اور تسلی اور نصرت کر کے اُن کے دل کو بہلاتے اور اُن کو رسول خدا کے مراتب و مقامات سے آگاہ کرتے اور اُن کو خبر دیتے کہ اُن کے بعد اُن کی اولاد پر یہ یہ واقعات گذرینگے حضرت علی اُن سب باتوں کو لکھ لیتے تھے۔ انہیں تحریرات کا نام مصحف فاطمہ ہے۔ بصائر الدرجات میں مروی ہے کہ حماد بن عثمان کہتا ہے کہ جعفر صادق نے فرمایا کہ زنادقہ ۱۲۰ھ میں ظہور کرینگے کیونکہ میں نے مصحف فاطمہ میں یہ بات لکھی ہوئی دیکھی ہے۔ اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ یہ مصحف حلال و حرام کا ظاہر کرنے والا نہیں بلکہ اُس چیز کا علم بتانے والا ہے۔ جو آگے کو ہونے والی ہے۔

فرقہ خوارج

سب سے پہلے جو علی کرم اللہ وجہہ پر خروج کر کے اُن سے جدا ہو گئے اور تبرک کیا۔ یہی فرقہ ہے۔ جب ستر ہجری میں معاویہ اور حضرت علی کے لشکروں میں بمقام صفین ۱۰۰ھ صفر سے جنگ شروع ہوئی۔ اور معاویہ کی فوج کے دل حضرت علی کی تلوار سے چھوٹا گئے۔ اس وقت معاویہ نے کلام مجید شریف پر رکھوا کر باؤز بلند کر لیا یا کہ یہ کلام اللہ ہمارے ہے تمہارے ویران ہے۔ اس وقت مسعر بن تیمم فدکی نیمبی اور زید بن حصین طائی بیس ہزار شمشیر زنیوں کے ساتھ حضرت امیر کی خدمت میں آئے۔ ان کی پیشانیوں پر سجدے کی نمایاں نشانیاں تھیں۔ اور ایک جماعت قاریاں مسداتی لکھی بھی کہ جو بعد اس کے خوارج کہلائے۔ ان کے ساتھ تھی۔ اور عرض کیا

کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم نے حضرت عثمان کو اس لئے قتل کیا تھا کہ وہ کلام اللہ کے مطابق کام نہیں کرتے تھے۔ جب اہل شام آپ سے یہ استدعا کرتے ہیں کہ مطابق کتاب اللہ کے تصفیہ کر لیا جائے۔ تو انکی رائے کو ماننا چاہئے۔ ورنہ ہم آپ کو مثل انہیں کے قتل کر ڈالینگے۔ یا ہم آپ کو فحشاء فیہ کے سپرد کر دیں گے۔ حضرت علی نے جواب دیا۔ کہ تم اپنے حق و صدق پر دشمنوں سے لڑ رہے جاؤ۔ یہ کام انہوں نے تمہارے قریب دینے کے لئے کیا ہے۔ میں ان سے زیادہ مستحق ہوں۔ اس بات کا کہ کتاب اللہ کے موافق احکام جاری کروں معاویہ اور عمرو بن عاص اور ابن ابی معیط اور حبیب بن مسلم اور ابن ابی سرج اور ضحاک بن قیس ایسے دیندار اور فرمان بردار قرآن کے نہیں۔ میں انکو خوب جانتا ہوں۔ یہ شعبہ انہوں نے اس لئے کھڑا کیا ہے کہ ہمارے ہاتھ سے مخلصی حاصل کر لیں۔ مگر ان لوگوں نے حضرت امیر کے ارشاد کو نہ مانا۔ اشعث بن قیس نے حضرت امیر سے کہا کہ تمام لشکر آپ کا قرآن پر رغبت رکھتا ہے۔ اور جو امر معاویہ نے تجویز کیا ہے۔ اُس سے بدل راضی ہے مجھے حکم ہو کہ معاویہ کے پاس جا کر ان کا مافی الضمیر دریافت کروں۔ آپ نے اُس کو کہہ دیا کہ تیری خوشی وہ معاویہ کے پاس گیا۔ کہ تم نے کس لئے قرآن اٹھائے ہیں۔ کہا میں یہہ چاہتا ہوں۔ کہ ایک میری طرف سے اور ایک حضرت علی کی طرف سے حکم و ثالث، مقرر ہو۔ اور وہ جو کچھ کتاب اللہ کی رو سے فیصلہ کر دیں۔ اُس پر فریقین عمل کریں پھر شامیوں نے کہا کہ ہم اپنی طرف سے عمرو بن عاص کو ثالث کرتے ہیں۔ اور اشعث بن قیس اور بقاء یاں قرآن نے کہا کہ حضرت علی کی طرف سے ابو موسیٰ اشعری ثالث مقرر ہوں۔ حضرت علی نے کہا کہ میں ابو موسیٰ سے راضی نہیں ہوں۔

لے دیکھو ذی الحجۃ اور تذکرۃ الخواص الامامین ابن جوزی نے بھی حضرت علی کی زبانی ابو موسیٰ اشعری کی قیاس لکھا ہے اور بعض غیر مومن و قدر ہنسی و نڈال کنس غنی و تاریخ الفی کی عبارت اشعث قیس زید بن حصین عبد اللہ بن کوا جلعہ الیہ بنی کثیفہ و ہر شیعہ لایق اور کرامت و اخیر اور انی خواہم چاہوں قبل از وقوع این واقعا مارا ازین امرے ترسانید امیر المؤمنین علیؑ فرمود ہوا فیہم و اوارا دیرینا قہر حکم کے نام چار ازین بگریختہ است کہ تم نے مفارقت اختیار کر دہ ہوا ان ازین تابعت و مباحثت من فریق ہے ہر

انہیں اس کام کے لائق نہیں جانتا۔ اس لئے کہ وہ کئی مہینے تک مجھ سے مخبر رہے تھے۔ اور لوگوں کو میری متابعت سے روکتے تھے یہاں تک کہ میں نے ان کو امن دیا اور اپنے پاس بلایا۔ اگر ثالث کا ہونا ضروری ہے تو عبداللہ بن عباس کو میری طرف سے ثالث مقرر کرنا چاہئے عراقیوں نے کہا کہ وہ آپ کے عزیز و قریب ہیں۔ کوئی غیر شخص ہو۔ حضرت علی نے کہا کہ اچھا مالک اشتر کو مقرر کرو۔ اشعث نے کہا کہ یہ سارا فتنہ انہیں کا تو پیدا کیا ہوا ہے۔ وہ گھوڑا دوڑانا جنگ کرنا جانتے ہیں۔ قرآن کے موافق حکم کرنا کیا جانیں۔ اور حضرت علی کو اس بات پر مجبور کیا کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعری کے لئے ثالث مقرر ہونے کی اجازت دیدی۔ اور عمرو بن عاص معاویہ کی طرف سے بیچ قرار پائے۔ اور اقرار نامہ جانیں سے ۳۰ صفر ۳۵ھ بھری۔ گو قلمبند سوا اشعث نے اس خیال سے کہ تمام لشکر عراق و شام کو اس صلح کی خبر مل جائے بعد اسکے کوئی شرائط صلح کے خلاف کام نہ کرے۔ اول اقرار نامہ لکھ لیجا کر شام کی صفوں میں سنایا۔ انہوں نے اسے تسلیم کیا۔ اور غرض ہو گئے پھر لشکر عراق کی صفوں میں سنائے کوایا۔ لشکر حضرت علی میں جہاں چار ہزار آدمی جماعت بنی غفر کے کھڑے تھے۔ ان کے پاس جا کر سلا یا تو سعدان اور جعدان دو بھائی اس کا غذا کا مضمون لکھ کر نہایت غضبناک ہو گئے۔ اور کہنے لگے لا حکم الا للہ یعنی حکم حکومت خاص اللہ کے لئے ہے۔ یہ کہہ کر تلواریں میان سے نکال کر لشکر شام میں گھس گئے۔ اور کشت و خون کے بعد مائے سنگت یہ کلمہ اول انہیں دونوں بھائیوں کے منہ سے نکلا۔ پھر اشعث قبیلہ مراد کے پاس آیا۔ اور وہ کاغذ سنایا۔ تو اس قبیلے کے سردار کو بہت ناپسند ہوا۔ اور کہنے لگا لا حکم الا للہ کہہ المشرکون۔ پھر اشعث قبیلہ بنی راسب میں آیا۔ تو انہوں نے اقرار نامہ لکھ کر اس کے پاس لایا۔ لا حکم الا للہ کہہ المشرکون یعنی حکم سوا خدا کے نہیں۔ اور ہم کسی کو اجازت نہیں دیتے کہ دین الہی میں حکومت کرے۔ پھر قبیلہ بنی ربیعہ یا قبیلہ بنی لشکر بن زائل میں سے ایک جوہن نے اشعث سے مضمون کا غذا کا سکہ نکال کر ادریل کے نام سے التوا ریخ میں حساب لگا کر بتایا جو کہ سکہ کا بنو لکی غلطی سے مشہور ہو گئے ہیں۔ یہ قرار نامہ ۲۵ صفر ۳۵ھ میں لکھا گیا تھا۔

لشکر شام میں گھس پڑا۔ وہاں لڑ بھڑ کر لشکر عراق میں آیا۔ اور یہاں لڑا۔ اور پکا پکا کر
 کہتا جاتا تھا کہ اے لوگو! جس طرح میں معادیہ سے بیزار ہوں۔ اسی طرح حضرت علی
 سے بیزار ہوں اور مارا گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اول جس نے لاکھم الامد کہا اور
 خارجی ہوا۔ وہ حجاج بن عبداللہ معروف بہ برک ہے۔ جو قبیلہ بنی سعد بن زید بن
 سنانہ بن مرہ بن صریم سے تھا۔ پھر اشعث قبیلہ تمیم میں آیا۔ انہوں نے بھی مضمون
 کا غرض کیا کہ لا حکم الا للہ یعنی بالحق جو خیر اللہ یعنی حکم خاص خدا کے لئے ہے
 جو حق کے ساتھ حکم دیتا ہے۔ اور حق کو باطل سے جدا کرتا ہے۔ عروہ بن ادیہ برادر
 مراد اس تمیمی نے کہا اتحاکمون الرجال فی امر اللہ لا حکم الا للہ یعنی
 کیا آدمی خدا کے حکم میں مداخلت کرتے ہیں۔ حالانکہ حکم سوا اللہ کے کسی کے لئے نہیں
 بلکہ اس کے اشعث حضرت علی کی خدمت میں آیا۔ اور عرض کیا کہ عہد نامہ سگریٹا ہے
 لشکر عراق نے سر تسلیم خم کیا۔ مگر تھوڑے سے بنی راسب کے آدمی اور کچھ قبیلوں کے
 آدمی اسکو ناپند کر کے کہنے لگے لا حکم الا لہ اور ہم شام و عراق دونوں کے
 آدمیوں سے بیزار ہیں۔ اور سب سے جنگ کرینگے۔ حضرت علی نے کہا انکو لوگوں کے
 حال پر چھوڑ دینا چاہئے۔ یہ باتیں ابھی ہو سکیں تھیں کہ چلا نہ نظر کر لو کہ جمع ہوا۔ اور یہ
 خواجہ کھلائے۔ حضرت علی سے چلا چلا کر کہتے تھے۔ لا حکم الا لہ حکم اللہ اعلیٰ اسے
 علی حکم اللہ کے لئے ہے۔ نہ تمہارے لئے ہم نہیں چاہتے۔ کہ آدمی اپنے
 اجتہاد سے دین الہی میں حکومت کریں۔ ہم اللہ کے حکم کے موافق معادیہ
 سے جنگ کر رہے تھے۔ تاکہ وہ اس بات کو تسلیم کر لیں۔ جسے ہم نے اختیار
 لیا ہے۔ اور ہم نے جو پہلے پہنچ مقرر کر لے اسکے لئے رائے دی تھی۔ یہ ہم
 سے گناہ ہوا۔ اب ہم اس گناہ سے توبہ کرتے ہیں۔ تم بھی اے علی توبہ کر دو
 اور پھر بدستور معادیہ سے جنگ شروع کر دو۔ حضرت علی نے ان کو سمجھایا
 مگر خواجہ نے آپ کا ارشاد نہ مانا۔ اور یہی کہتے رہے۔ کہ آپ اپنی اس رائے
 کو بدل دیں۔ اور توبہ کر لیں۔ اور معادیہ سے جو معاہدہ کیا ہے۔ اُسے

توڑ ڈالیں۔ اور مہارت جنگ کو موقوف کر دیں۔ حضرت علی نے فرمایا کہ جبکہ ہم نے معاہدہ اپنی مرضی سے کیا۔ اور عہد نامہ لکھا گیا۔ تو اب نقص عہد نہیں کر سکتے۔ خوارج نے دیکھا کہ حضرت علی نے اُن کی بات کی وقعت نہ کی تو اُن سے منحرف ہو گئے۔ اور ان کے ہمراہ کوئے کو نہ گئے۔ موضع حروراء رابغ ہلے حطی و ضم راتے ہملہ و سکون واو و راتے ہملہ والف مدودہ) میں کہ کوئے سے دو میل کے فاصلے پر واقع ہے جا کر ٹھہر گئے۔ اس لئے ان کو حذر و پرہیز بھی کہتے ہیں۔ یہ چھ ہزار آدمی تھے۔ انہوں نے ان (شیخار و نذالاحکم الامد) مقرر کردئے اپنا اسیر اقبال شہت میں رہی کو اور امیر الصلوٰۃ عبدالمدین الکو شکر کو بنایا اور حضرت علی کا نام مخطیٰ رکھ دیا اور کہتے تھے کہ حضرت علی اگر خلیفہ برحق تھے۔ تو یہ تحکیم یہ کیوں راضی ہوئے۔ اور اگر خلیفہ برحق نہ تھے۔ تو خلافت کیوں قبول کی۔ اور مسلمانوں اور معاویہ سے کیوں جنگ کی۔ اور کس لئے اتنے مسلمانوں کا کشت و خون کیا۔ حضرت علی اُن کے پاس گئے اور مکان کو ٹیٹ کر نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ ایک خطبہ کہا۔ اور اُن کو سمجھایا کہ تم کو معلوم ہے کہ میں اللہ کی سب سے زیادہ کمرہ جانتا ہوں۔ میں نے کراہتہ اُسے قبول کیا ہے خوارج نے کہا کہ مقرر ایسا ہی ہوا ہے۔ حضرت علی نے فرمایا کہ تم نے پھر کیوں میرا ساتھ چھوڑا۔ بولے ہم سے گناہ ہو گیا تھا۔ کافر ہو گئے تھے۔ پھر پشیمان ہوئے۔ تو بہ کر لی آپ بھی پشیمان ہو کر تو بہ کر لیں۔ تاکہ ہم آپ کے ساتھ شریک ہو کر آپ کے دشمنوں سے جنگ کریں۔ حضرت علی نے کہا استغفر اللہ من کل ذنب۔ خوارج سمجھ لیا کہ حضرت علی نے قبول تحکیم سے تو بہ کر لی۔ اور وہ سب اُن کے ہمراہ کوئے کو چلے گئے۔ اشعث بن قیس نے کہ منافق اور فتنہ انگیز تھا۔ ایک روز حضرت علی سے کہا کہ لوگ یہ بات مشہور کر رہے ہیں کہ آپ تحکیم کو ضلالتھ جانتے ہیں۔ اور اُس سے پشیمان ہیں۔ اور جو اُسے اچھا جانتا ہے اُسے کافر سمجھتے ہیں۔ آپ نے لوگوں کے

اس گمان کے دفعیہ کی غرض سے مسجد میں غلطے میں کہا کہ کوئی یہ نہ جانے کہ میں
 تحکیم سے پشیمان ہوں جس نے یہ خیال کیا۔ اس نے غلطی کی۔ اور جو حکومت
 کو ضلالت جانتا ہے۔ وہ گمراہ ہے۔ جب خوارج نے آپ کی زبان سے یہ بات
 سنی تو دوبارہ یہ کہہ کر لاکھم اللہ لشکرہ میں سے نکل کر موضع حروراء میں چلے
 گئے۔ اور کہنے لگے اے علیا و معاویہ قد اشرفا فہما حکم اللہ
 یعنی تحقیق حضرت علی اور معاویہ نے دین خدا میں شرک کیا ہے۔ اور انہوں نے
 خوارج بصرہ کو بھی لکھا کہ مسلمانوں نے برخلاف کتاب اللہ کے دو آدمیوں کو
 ثالث مقرر کیا ہے۔ اور سب کافر ہو گئے ہیں۔ انہوں نے جواب بھیجا کہ تمہاری
 رائے صحیح ہے۔ ہم بھی بہت جلد تم سے آکر ملتے ہیں۔ جب خوارج حروراء میں
 جمع ہو گئے۔ تو عبد اللہ بن وہب راہبی کے ہاتھ پر کہ ان میں بہت متقی تھا
 ان سب نے بیعت کی۔ اور یہ عہد باندھ لیا۔ کہ جن لوگوں نے حکم الہی کے
 برخلاف ثالث مقرر کئے ہیں۔ ان سے جنگ کریں گے۔ حروراء میں اول چاہنہرا
 جمع ہوئے تھے۔ پھر ایک جماعت ان میں اور مل گئی جس سے سارے بارہ ہزار
 آدمی ہو گئے۔ عبد اللہ بن عباس نے حضرت علی کے حکم سے حروراء جا کر ان سے
 مناظرہ کیا۔ مگر وہ راجع طرف حق کے نہ ہوئے۔ اور نہروان کو چلے گئے۔ جو بغداد
 اور واسطہ کے درمیان میں وجلہ کی شرقی جانب واقع ہے ان کو رستے میں
 جو مسلمان ملتا۔ اسے مار ڈالتے۔ اور مال و اسباب لوٹ لیتے۔ نہروان میں حضرت
 علی کی طرف سے عبد اللہ بن خباب صحابی حکمران تھے۔ اتفاقاً خوارج اہل بصرہ
 ان کے قریب ملاقات ہو گئی۔ خوارج نے ان سے ابو بکر
 عمر کی بابت دریافت کیا۔ کہ کیسے تھے عبد اللہ بن خباب نے کہا وہ بڑے بہت اچھے تھے
 پھر اول و آخر زمانہ خلافت عثمان بن عفان کی بابت دریافت کیا جو ابدا کہ وہ تم لوگوں
 سے زیادہ اللہ کے حکم سمجھنے اور جاننے والے اور دین حق پر چلنے والے
 ہیں۔ خوارج نے یہ جواب سن کر کہا تم لوگوں کو ان کے ناموں کی وجہ سے

اچھا کہتے ہو۔ اور ان کو نو بیچ کر ڈالا۔ اور ان کی بیوی کا بیٹ بھاڑا کر مار ڈالا۔
حضرت علی معاویہ سے جنگ کے لئے ملک شام پر چڑھائی کی تیاری کر رہے تھے
کتاب کو یہ خبر پہنچی کہ خوارج ملک میں فساد کرتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو جہاں پاتے
ہیں مار ڈالتے ہیں۔ اور ان کا ارادہ یہ ہے کہ حضرت علی شام کو چلے جائینگے
تو ہم کو خنہ کو لوٹ لینگے۔ اور رعایا سے کوڑہ کو مار ڈالینگے۔ اپنے شام کا ارادہ
ملتوسی کر کے خوارج کا تعاقب کیا۔ اور نہروان پہنچ کر خوارج کو بہت کچھ سمجھایا
تو انھیں ہزار ہاں گئے۔ اور توبہ کر کے حضرت علی کی اطاعت قبول کر لی۔ مگر چار ہزار
بچے نہ رہا۔ ان کے سردار عبداللہ بن وہب رہا۔ اسی اور جر قوص بن زبیر معروف
ذوالندیتہ تھے۔ امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے ان سے مقابلہ کیا۔ اور دھڑا
چھ سو کو تہ تیغ کر ڈالا۔ وہ دونوں سردار بھی کام آئے۔ باقی بیچ کر نکل گئے
اور حضرت علی کی طرف سے کل ستر آدمی مقتول ہوئے۔ بعد ازاں خوارج
کے بقیۃ السیف میں سے ایک گروہ انبار کی طرف جدا گیا۔ امیر المومنین علی
نے انکی پامالی کی کہ لئے ایک لشکر بھیجا۔ جس نے انکو بھی صفحہ ہستی سے
مٹا دیا۔ ان کے علاوہ ایک جھوٹا سا گروہ ہلال بن علیہ کے ساتھ میدان جنگ
سے جان بچا کے بھاگ گیا تھا۔ ان کے استیصال پر اپنے معقل بن قیس
کو مامور فرمایا۔ چنانچہ اُس نے ہلال کے کل ہمراہیوں کو قتل کر ڈالا۔ تیسرے
گروہ کے ساتھ بھی یہی برتاؤ برتا گیا۔ چوتھے کے ساتھ مدائن میں جنگ ہوئی
پانچویں کے ساتھ شہر نور میں غرض یکے بعد دیگرے جہاں جہاں یہ گئے۔ ان کا
وہیں سر کاٹ کے رکھ دیا گیا۔ دوسرے چند جن میں ذرا دم ختم باقی تھا۔ ان کا شیخ
بن ہانی نے خاتمہ کر دیا۔ باقی ہے صفحہ چہاں کا شمار انگلیوں پر ہو سکتا تھا۔ اور
جو سچا س نفرت سے نہ اُٹھتے تھے۔ انہوں نے اسن حاصل کر لی۔ اور صبح اللہ میں
لکھی ہے کہ حضرت علی کے لشکر میں نو آدمی مارے گئے۔ غرض تمام کام آگئے صرف دس

زندہ بچے اور روضۃ الاحباب میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن وہب راسبی کے ساتھ ایک ہزار آٹھ خوارج رہ گئے تھے جو سنبارے گئے اور تاریخ طبری میں بیان کیا ہے کہ جنگ نہرواں میں حضرت علیؑ کی طرف سے سات آدمی مقتول ہوئے تھے اور تاریخ اعظم کو فی میں آیا ہے کہ خوارج کے چار ہزار آدمیوں میں سے صرف نو زندہ بچے کل مانے گئے۔ ان نو میں سے دو خراسان میں جا کر سجستان میں آباد ہوئے اور دو یمن کو چلے گئے اور دو عمان میں جا بیسے۔ اور دو دریائے فرات کے کنارے پر مقام شن میں آباد ہوئے اور ایک تل فافان میں آباد ہوا اب اسے خوارج انہیں نو آدمیوں کی نسل سے ہیں۔

خوارج گناہ پر تکفیر کرتے تھے۔ امام پر خروج و قتال روار کھتے تھے یہ نہ سبے سب حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی محبت اور حضرت علی بن ابی طالبؓ کے بعض میں غالی ہیں۔ یہاں تک کہ بعض خوارج نے ابن ہشام قاتل جناب امیرؓ کی طرح میں قصائد اور بیات لکھی ہیں۔ اور اہل سنت و جماعت نے انکا دندان شکن جواب دیا ہے۔ یہ سب کلام استیعاب میں موجود ہے جلد دین خالص کے صفحہ ۳۰ میں نواب صدیق حسن خاں نے لکھا ہے۔ لاحکم الامد سے مراد خوارج کی یہ تھی کہ ہم کوئی چیز قبول نہیں کرتے مگر جو قرآن میں ہے۔ اور اس سے غرض اُنکی یہ تھی کہ ہم حدیث کا بھی اتباع نہیں کرتے۔ حالانکہ ایمان کامل نہیں ہوتا۔ جب تک سنت رسولؐ کی اتباع نہ کی جائے جس طرح قرآن کی اتباع کی جاتی ہے کیونکہ جس ذات نے ہم کو قرآن پہنچایا ہے اسی کا کلام حدیث ہے۔ قرآن تو ہم نے رسولؐ ہی سے جانا ہے۔ پس جب رسولؐ کے ایک بیان کو نہ مانا تو قرآن سے بھی انکار نکھیرا نہیج الاسلامت میں مرقوم ہے کہ حضرت امیر المومنین علیؑ جب ابن عباسؓ کو خاریجیوں کے مناظرے کے لیے بھیجے تو فرماتے ہوتا کہ ہم باقران خان القرآن حال وجوہ نقول وبقواوت وکن جاحم بانسبت غانہم پھر غناہم عیضا یعنی قرآن کے ساتھ اُن سے بحث نہ کرنا اسلئے کہ قرآن میں بہت سی وجہیں ہیں

تم بھی اس سے استدلال کرو گے۔ اور وہ بھی اسکے ساتھ اپنی دلیل لائیں گے
لیکن انکے ساتھ سنت سے گفتگو کرنا کہ انکو اس سے چھٹکانا ہو سکیگا اور الزام جائیگا
پہر صورت خوارج اہل حکیم کے شرک پر اس آیت کے ساتھ استدلال کرتے ہیں
ولا یشرک فی حکم احدنا یعنی خدا سے پاک اپنے حکم میں کسی کو شرک نہیں کرتا
بعض کی رائے یہ ہے کہ حروریہ اور خوارج میں قدرے فرق ہے حروریہ کے
نزدیک کبیرہ کا مرتکب مشرک ہوتا ہے۔ ورنہ عامہ خوارج کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر
ہے نہ مشرک اور بعض خوارج کے نزدیک وہ منافق ہے دوزخ کے تلے کے طبقے میں
جہنم کا نام ہادیہ ہے رہیگا اور مؤدانا فیصل میں لکھا ہے کہ خوارج کے نزدیک مرتکب
صغیرہ و کبیرہ دونوں کافر ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایمان جملہ طاعات کا نام ہے فرض
ہوں یا فقل حروریہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ کرنے سے نام مرتکب کا
بدل جاتا ہے نہ مومن کہلاتے نہ کافر نہ مشرک اور حکم اسکا یہ ہے کہ وہ ہمیشہ دوزخ
میں رہیگا۔ انکو مرتکب کبیرہ کے واسطے وعید و خوف کے ثابت کرنے میں اور یہ ماننے
میں کہ وہ ہمیشہ دوزخ میں رہیگا بڑا غلو ہے اسلئے انکو وعید یہ بھی کہتے ہیں زبان کا
اتفاق ہے۔ اس بات پر کہ ایمان اجتناب کرنا ہے ہر معصیت سے پس یہ قوم ضد ہے
سرخیمہ کی۔ بعضی روایات و عید و وعید میں۔ اس سے معلوم ہوا کہ حروریہ ایک قوم
ہے خوارج کی جس طرح خوارج کے سات فرقے اور ہیں۔

بھرا الذہاب میں لکھا ہے کہ خوارج کو فتح کلمہ بھی کہتے ہیں اس وجہ سے
کہ انہوں نے دونوں حکم یعنی ابو موسیٰ اشعری و عمرو بن عاص سے انکار کیا تھا
لہ ابو داؤد و عمرو بن سلیمان افندی مؤلف صلح الاماخوان نے خوارج کے حال میں کہا ہے فثم اول
فرقة من هذه الطائفة خرجوا على سيدنا علي بن ابي طالب و اکابر الصحابة فكلوا
وشرکوا ہم واستحلوا دماءہم فی مسئلة التکیم لما حکم علی رضی
اللہ عنہما ابو موسیٰ الاشعری و معاویہ بن عمرو بن العاص فقالوا لہما
اشترکتما باللہ حیث حکمتما غیرہ استلکما بقولہ لا یشرک فی حکم احدنا

اور مشہور یہ ہے کہ محکمہ ایک قسم ہے خوارج کی زائد ان سات فرقوں پر اور محکمہ انکو اسلئے کہتے ہیں کہ انہوں نے جناب امیر سے یہ بات کہی کہ حکم ڈٹا لٹا ہو مقرر کرنا چاہئے جو حکم کتاب اللہ کے موافق کرے۔ اور جب بوجہ فریب عمرو بن عاص کے ایو موسیٰ اشعری کے ساتھ جناب مرتضیٰ نے تحکیم ڈٹا لٹی، کو نامناسب قرار دیا تو اس وجہ سے وہ لوگ خفا ہو گئے۔ اور جناب امیر کو چھوڑ دیا۔

خوارج کو نو اصب بھی کہتے ہیں۔ مگر فتاویٰ غریزی میں مذکور ہے کہ نو اصب جدا فرقہ ہے اور خوارج جدا نو اصب مغرب اور شام میں بہت تھے متوکل عباسی اور اسکا وزیر علی بن جہم ناصبی تھے۔ ۳۳۶ھ میں متوکل نے امام حسین کی قبر کے گرد گرد کی تمام عمارات توڑا ڈالیں اور حکم دیا کہ کوئی نہ پڑا کے واسطے نہ جائے۔ اور ابو یوسف یعقوب بن اسحاق معروف بہ ابن سکیت کو جسکی تالیفات سے اصطلاح المنطق لغت میں مشہور کتاب ہے اپنے بیٹوں کے مقابلے میں امام حسن و حسین کی تعریف کرنے پر مرو ڈالا اور اسکے مصاحبوں میں ایک ہجرہ عبادہ نامی تھا وہ محنت اپنے پہننے کے کپڑوں کے نیچے کا ایک گل تکیہ باندھ کر تو ندیلا کر لیتا۔ اور اپنا سر کھول دیتا تھا کیونکہ اسکی چندیا پر بال نہ تھے۔ اور ناجتا تھا۔ اور کہتا تھا آیا تو ندیلا جسکے سر پر بال نہیں مسلمانوں خلیفہ علی اور متوکل بیٹھا ہوا شراب پیتا اور منبتا کچھ اوپر دس برس حکومت کر کے شام میں مارا گیا تعجب ہے کہ شیخ محی الدین عربی نے فتوحات مکینہ میں اسکو ان اقطاب میں شمار کیا ہے جنہیں ظاہر میں بھی حکومت اور سلطنت حاصل ہوئی۔ سیر المتاخرین میں لکھا ہے کہ محمد امین خاں وزیر محمد شاہ شہنشاہ ہندوستان بھی اہل بیت رسالت کے ساتھ نہایت عداوت رکھتا تھا یہاں تک کہ ایک مینا کی زبان صریح اس وجہ سے کاٹ لی کہ علی دلی اللہ کہا کرتی تھی جب میر جلد عظیم آباد کی صوبہ دہلی پر مقرر ہوا تو اسراہن سے ملاقات اور رخصت کے لئے آنے لگے۔ نعمت اللہ خاں خلف روح اللہ خاں امام

عاشورہ اور مہرسم قنزہ داری کی وجہ سے ملنے نہ جاسکا۔ جب قنزہ ختم ہو چکا تو ایک دن یہ میر جملہ کے پاس گیا۔ اتفاقاً محمد امین خاں بھی وہاں بیٹھا ہوا تھا۔ نعمت اللہ خاں نے دیر سے آئین کا عذر بیان کیا اور کہا ماتم کی وجہ سے اس عرصہ تک حاضر نہ ہو سکا دیر سے آنے کی معافی چاہتا ہوں۔ محمد امین خاں نے کنائے کے طور پر کہا کیا آپ کے دولت خاندان پر کوئی صاحب سر لگے ہیں۔ نعمت اللہ خاں نے کہا کہ موت تو کوئی واقعہ نہیں ہوتی سید الشہداء کا ماتم تھا۔ محمد امین خاں نے کہا کہ اے صاحب اسکے کیا معنی یزید اور حسین دو صاحبزادے تھے پس کم یہ مناسب کب ہے کہ ایک ماتم کریں اور دوسرے کو برا جانیں۔ اور اسکا اور اسے رفیقوں کا ماتم نہ کریں۔ بغیر شک فرق ان دونوں فرقوں میں یہ ہے کہ خوارج اُن صحابہ کی جنہوں نے باہم لڑائیاں کیں جیسے طلحہ زبیر عثمان علی معاویہ۔ اور مروان عاصم تکخیر کرتے ہیں۔ اور نو اصب صرف حضرت علی اور اُنکی اولاد سے نفی اور عداوت رکھتے ہیں۔ متاخرین میں سے عبد المجید مغربی بھی نا صبی ہے جس نے ایک کتاب تالیف کر کے اُس میں جناب امیر کی نسبت دو قسم کے مطاعن لکھے ہیں۔ ایک وہ کہ فقط نو اصب ہی نے اُنکو بیان کیا ہے شیعہ اور اہل سنت اُنکا انکار کرتے ہیں اور اس قسم کا اعتبار نہیں۔ اسلئے کہ وہ شخص افترا اور بہتان ہے۔ ایسے مطاعن سے اُن جناب پر ذرا الزام عائد نہیں ہو سکتا اور وہ مطاعن یہ ہیں مثلاً شرکت حضرت عثمان کے قتل میں اور شرکت بی بی عائشہ پر زنا کی قیمت میں وغیرہ وغیرہ اور دوسری قسم کے مطاعن وہ ہیں جنکی اصلیت کتب شیعہ اور کتب اہل سنت دونوں میں موجود ہے۔ اور دونوں فرقوں کے اہل سے اُنکی صحت ہو سکتی ہے۔ اس قسم کے مطاعن کا جواب اہل حق نے البتہ دیا ہے۔ اور اہل حق کو اُن مطاعن کا کوئی اثوس نہ کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ کوئی آدمی دنیا میں ایسا نہیں ہوا۔ جسکے حق میں بدگو اور عیب جو یوں نے طعن اور قبیح نہ کیا ہو۔ خود بجناب کہہ رہا ہے الہی حجت گیر ہاں کی جاتی ہیں مصرع

قبل ان کالہ ذوالکند

حضرت آدم سے لیکر تا حضرت خاتم النبیین خرقہ معشویہ نے بہ تقریب انکار حضرت
انبیاء علیہم السلام کے یکسے کیسے صنائر و کبائر کو جناب انبیاء کی طرف منسوب
کیا ہے۔ اور آیات و احادیث سے بزعیم خود ثابت کیا ہے۔ یہود نے انکار عصمت
بلا لنگہ میں یہی چال چلی ہے شیخ نے خلفائے ثلاثہ اور اہم المؤمنین عائشہ بر
کتے طعن کئے ہیں لیکن دانشمند جانتے ہیں کہ یہ باتیں انکی شان میں کوئی
نقصان نہیں پیدا کر سکتیں۔

وَاِذَا التَّكْلُفُ قِصَّتِي مِنْ نَاقِصٍ ۖ فِي الشَّهَادَةِ لِي بِأَنِّي كَامِلٌ

یعنی جب پہنچے تیرے پاس کوئی برائی میری کسی ناقص بدگو کی طرف سے
تو یہی گواہی ہے میرے لئے اس بات کی کہ میں کامل ہوں

خارج کا نام مشرۃ بھی ہے۔ خارج کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی جانوں کو
دین کے واسطے خرید کر لیا ہے اس لئے کہ ہم نے ائمہ ظالم کی رفاقت سے کنارہ
کشی کی تھیں وہ سے ہم مشرۃ ہیں کسی نے کہا یہ نام انکا اسلئے ہوا کہ وہ مسلمانوں
پر نہایت غضبناک تھے۔ اور خارج کو مار قہ بھی کہتے ہیں۔ اور وہ تسمیہ احادیث
ذیل سے معلوم ہوگی۔ ابو سعید خدری سے بخاری و مسلم وغیرہ نے روایت کی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت کے حنین سے آیا تھا۔ ہر آدمی کو بقدر حصہ
بانٹ دئے تھے کہ ایک اس قبیلہ بنی تمیم سے ایک آدمی آیا جسے ذوالخوئصرہ کہتے
ہیں نہ آپ سے کہتے لگا کہ تقسیم میں عدل کرو اور سب کو برابر دو آپ نے فرمایا
افسوس تیرے حال پر جب میں نے نا انصافی کی تو اور کون انصاف کریگا
حضرت فاروق نے آپ سے عرض کیا کہ حضور حکم دیں۔ تو میں اسکی گردن
مار دوں حضرت نے فرمایا کہ ایسا مت کرو اسلئے کہ اسکے ایسے یار ہونگے جنکے
نماز اور روزوں کے مقابلے میں تم لوگوں کو اپنے نماز اور روزے حقیر معلوم
ہونگے۔ قرآن پڑھینگے مگر قرآن ان میں تاثیر نہ کریگا۔ دین سے ایسے نکلیں گے جیسے

تیر شکار میں سے پیکان سے برتاک نکل جاتا ہے اور تیر میں کچھ اثر نہیں پایا جاتا حالانکہ تیر شجاست اور خون میں ہو کر نکلا ہے اُسکے بعض اصحاب کی علامت یہ ہے کہ ایک مرد ہو گا سیاہ رنگ کہ اُسکے بازو میں افزونی ہوگی پستان بحورت یا گوشت کے ٹکڑے کی طرح کہ وہ بہتی ہوگی بغاوت کرینگے یہ لوگ اُن سے جو سب آدمیوں سے بہتر ہونگے ابو سعید کہتے ہیں کہ جب حضرت علی نے خراج سے جنگ کی تو میں اُنکے ہمراہ تھا جب فتح یاب ہوئے تو حکم دیا کہ اُس شخص کو مقتولین میں سے تلاش کرو جسکی نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خبر دی تھی تلاش کیا تو اُسکی لاش ملی اور دیکھا تو وہی علامت موجود تھی جو آنحضرت نے بیان کی تھی اُس شخص کو ذوالشہدہ بھی کہتے تھے ثنائے مثلہ کے ضمرا اور وال جہاد کے فتح اور تشدید یاے تھمائی سے یہی اُن خارجیوں کا سردار تھا اور جنہوں نے کہا ہے کہ ذوالخویرہ سردار خراج تھا یہ سہو ہے کیونکہ خراج کا ظور حضرت علی کے زمانہ میں ہوا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ ذوالخویرہ کی اصل سے خراج نکلیں گے اور حضرت علی اور اُنکے یاروں سے جو اپنے زمانے کے لوگوں سے بہتر ہیں جنگ کرینگے اور شریک بن شہاب سے لسانی نے روایت کی ہے کہ ابو ہریرہ کہتے تھے کہ آنحضرت نے ذوالخویرہ کے اُن گستاخانہ الفاظ کے بعد فرمایا یخرجون فی الخوالد زمان کا نہ ہذا منہم یقرن القوان کا یجاذز تراقیہ منہم من الاسلام کما یقر السهم من المینہ سبہا لم الخلیق لا یزالون یخرجون حتی یخرجوا جہنم مع المسلمین الرجال اہ

آخر زمانے میں ایک قوم نکلیگی گویا یہ شخص انہی میں سے ہے قرآن پڑھینگے کہ اُنکے گلے کی ہنسیوں سے نہیں بڑھینگا۔ اسلام سے نکل جائینگے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے اُنکی علامت یہ ہے کہ اُنکے سر منڈائے ہونگے وہ ہمیشہ خروج کرتے رہینگے یہاں تک کہ اُن میں سے پہلا شخص مسیح و جال کے ساتھ نکلیگا اور حدیث متفق علیہ میں حضرت علی سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خراج کے حق میں بطور پیشگوئی کے

فرمایا تھا یقولون من خیر قول البریة لا یجادوا بما انهم خارجون من الدین
کما یرق السهم من الرمية فاینها ما لقیتم فقتلوا فانه فی تمام خروج من قتله
یعنی بہترین قول خلق کہیںکے درمطلب یہ ہے کہ قرآن بیان کرینگے۔ ایمان انکا انکے
گلوں سے تجادو نہ کرینگا۔ دین سے اس طرح نکل جائینگے۔ جیسے تیر شکار سے نکل جاتا
ہے۔ تم انکو جہاں پاؤ مارڈالو قیامت کے دن انکے قاتل کو ثواب لیکھا اور انہیں
کے حق میں ابوسعید خدری سے سلم نے روایت کی ہے۔ یکون امی فقتلین
فیخرج من بینہما ما وقتلہ قتالہم بلکنی میری امت دو فرقتے ہو جائیگی۔ ان میں
سے ایک اور جماعت نکلتے والی خروج کرے گی۔ ان مارڈالو کو وہ شخص قتل کرے گا جسکو
حق سے بہت قربت حاصل ہوگی۔ امت کے دو فریق ہو جانے سے مراد یہ ہے
کہ ایک جماعت امیر المؤمنین علی کی طرفدار ہوگی۔ اور دوسری نے معاویہ کی
جانب داری کی۔ اور ان میں سے تیسری جماعت نے خروج کیا۔ وہ مارڈالو یعنی
خوارج ہیں۔ حضرت علی مرتضیٰ نے جنکو اس وقت حق کے ساتھ بد نسبت تمام امت
کے زیادہ قربت حاصل تھی۔ ان مارڈالو کے ساتھ قتال کیا تھا

خوارج کے بعض عقائد

ایک بار عاصم حبشی بنو بسطام کے آزاد غلام اسے جو خارجی تھا۔ اور عمر بن
عبد العزیز سے گفتگو ہوئی تھی۔ وہ یہاں لکھی جاتی ہے۔ کہ شیعہ کے قابل ہے
عاصم کے ہمراہ ایک دوسرا خارجی بھی تھا۔
عمر بن عبد العزیز تم لوگوں کو کس امر نے خروج اور انتقام پر مجبور کیا ہے
عاصم۔ ہم کو تمہاری سیرت سے کسی قسم کا اشتعال یا خیال انتقام نہیں پیدا
ہوا۔ تم بیشک عدل و احسان سے کام لیتے ہو۔ لیکن تم یہ بتاؤ کہ کرسی خلافت پر
تم کس طرح متفق ہوئے۔ لوگوں کے مشورے اور رضامندی سے یا زور غلبہ۔
عمر بن عبد العزیز نے تو انہیں نے اسکی خواہش کی۔ اور نہ میں نے بنو زور

غلبہ اسکو حاصل کیا۔ مجھ سے پیشتر ایک شخص نے میری دیوبندی کی لوگوں سے بیعت لی تھی۔ اس بنا پر میں نے زمام خلافت اپنے ہاتھ میں لی اور کسی نے اس سے اختلاف نہ کیا۔ اور تمہارا مذہب بھی یہی ہے کہ امیر المؤمنین وہی ہے جو لوگوں کی رضامندی سے امیر بنایا جائے۔ اور عادل ہو اور اگر میں حق کا مخالف ہوں۔ تو میری اطاعت تم پر فرض نہیں ہے۔

عاصم اور اسکا بھراہی۔ لیکن ایک بات باقی رہ گئی اور وہ یہ ہے کہ تم نے اپنے خاندان والوں کے افعال و حرکات سے مخالفت کی ہے۔ اور اس کو مظالم کے نام سے موسوم کرتے ہو پس اگر تم ہدایت اور وہدالت و بے دینی پر رہتے ہو۔ تو ان سے بیزاری ظاہر کرو اور ان پر لعنت بھیجو

عمر بن عبد العزیز۔ ہم کہہ سکتے ہیں کہ تم لوگوں نے بقصد آخرت خروج کیا ہے۔ مگر انہوں نے کہا کہ اسکا راستہ بھول گئے۔ ہرگز اللہ جل شانہ نے کسی پر لعن کرنا مشروع نہیں کیا۔ اور نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حقان مبعوث کیا ہے اور ہم خلیل اللہ علیہ السلام نے کہا ہے۔ ومن عصانی فانك عفور الرحيم ۵

یعنی جو شخص میرا کھانا نہ اسنے تو بیشک تو عفو و رحیم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اولئك الذين هدى الله فبما هم قانتون یعنی یہی لوگ ایسے ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی ہے۔ پس انہی کی راہوں کی پیروی کرو۔ میں نے انکے اعمال کو جو مظالم سے تعبیر کیا ہے۔ پس اس قدر اسکی مذمت کافی ہے۔ اور اگر گنہگاروں پر لعن کرنا واجب ہے تو بیشک تم پر واجب ہے کہ فرعون پر لعن کیا کرو۔ حالانکہ تم اس پر لعن نہیں کرتے۔ حالانکہ وہ بدترین خلائق تھا۔ پس میں کیسے اپنے خاندان پر لعنت کروں جبکہ وہ نمازیں پڑھتے اور روزے رکھتے تھے۔ بیشک ظلم کرنے سے وہ کافر نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایمان و شریعت کی طرف بلایا ہے۔ جو اس پر تحمل کریگا۔ اس سے یہ فعل قبول کیا جائیگا اور جو شخص کوئی نپا امر نہ کرے گا۔ اس پر حد جاری کی جائیگی۔

عاصم اور اسکا سہا سہی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قید اور اس چیز کے اقرار کی بھی تو دعوت دی ہے جو اس پر نازل ہوئی ہے۔

عمر بن عبد العزیز ان لوگوں میں سے کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جو اس کا کبریا ہو۔ اور یہ کہتا ہو کہ میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل نہ کر دنگا اصل یہ ہے کہ ان لوگوں نے جان بوجھ کر اپنے کو ہر طے مگر اسی میں ڈال دیا ہے

عاصم تو تم ان سے بیزار سی ظاہر کرو اور ان کے احکام کو رد کرو

عمر بن عبد العزیز تم لوگ جانتے ہو کہ حضرت ابو بکر صدیق نے اہل بدعت سے جس وقت جنگ لڑی تھی انکی خونریزی بھی کی تھی اور انکی عورتوں بچوں کو فونڈی غلام بنالیا تھا۔ اور حضرت عمر فاروق نے ان کو ذریعہ کے ساتھ واپس کر دیا تھا۔ اور ابو بکر سے بیزار سی نہیں ہر کی تھی تم لوگ بھی ان دونوں میں سے کسی ایک سے بھی بیزار سی نہیں ظاہر کرتے ہو۔ ابھی اہل نہروان کی بابت کیا جواب دو گے تم جانتے ہو کہ اہل کوفہ ان لوگوں کی گروہ سے نکل آئے تھے اور پھر وہ نہ لڑے۔ اور نہ ان سے متعرض ہوئے تھے۔ اور جو اہل بصرہ نے خروج کیا تھا تو ان لوگوں نے عبد اللہ بن خطاب اور انکی بیوی کو جو حاملہ تھیں مار ڈالا تھا۔ ان گروہوں میں جو نہیں لڑا تھا اس نے قاتلین اور مسترضین سے بیزار سی نہیں ظاہر کی۔ اور نہ تم ان میں سے کسی سے بیزار سی ظاہر کرتے ہو۔ تم لوگوں کو یہ امر کیونکر دفع بخش ہوگا جبکہ تم جانتے ہو کہ ان کے افعال میں اختلاف تھا اور تم مجھے میرے خاندان والوں سے بیزار سی ظاہر کرنے پر مجبور کرتے ہو۔ حالانکہ مذہب اور دین ایک ہی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ سے درو مرد کو مقبول اور درو مذکور کو مقبول کرنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو امن دی ہے جس نے شہادت اسلام یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی دی ہے اور اسکا مال و خون حرام فرمایا ہے اور تم لوگ اسی شخص کو قتل کرتے ہو اور باقی مذہب والوں کو امن دیتے ہو۔ اور ان کے مال و خون

ناروا سمجھے۔

خوارج کا مذہب یہ ہے کہ ان چار حالتوں میں اہل قبلہ کا خون مباح و حلال ہے
 (۱) جب کبیرہ کا ارتکاب کرے (۲) اگر کوئی بدعت اس سے حادث ہو (۳)
 سلطان سے بغاوت کرے (۴) فرائض کو ترک کرے اور اگر کچھ حلال چاہے اور
 یہی مذہب معتزلہ کا بھی ہے مگر اہل سنت کے نزدیک تین حالتوں میں اہل قبلہ کا
 خون مباح ہے (۱) اسلام کے بعد کافر ہو جائے (۲) اہل محسن ہونے کے بعد زنا کرے
 (۳) کسی کو بغیر حق کے مار ڈالے اور باغی کا قتل کرے اس وقت تک جائز ہے
 کہ وہ مقابلہ کرتا ہے اور جب دبا جائے لڑائی چھوڑ دے تو اس کا قتل کرنا درست
 نہیں ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ امت محمدی میں جس نے اول تکفیر کی وہ معتزلہ
 اور خوارج ہیں اور اکثر خوارج کا یہ قول ہے کہ امام کا مقرر کرنا کسی حال میں اس کا
 زمانہ ہو یا فتنہ فساد کا نہ الہیہ واجب ہے نہ بندوں پر نہ شرعی طور پر نہ عقلی
 طور پر پھر اگر اسے مقرر کر دیں تو جائز ہے اور اگر نہ مقرر کریں تو بھی جائز ہے
 ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں کہتے ہیں کہ خوارج نے نصب امام کو واجب نہیں
 بتایا ہے مگر ان میں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ حالت فتنہ میں امام کا مقرر کرنا
 واجب ہے اور ایک گروہ کہتا ہے کہ امن کی حالت میں واجب ہے۔ انتہی
 شرح مقاصد اور نہایتہ العقول میں یہ دونوں مذہب ہشام بن عمرو غوطی اور
 ابو بکر اصم کی طرف منسوب کئے ہیں جو معتزلی ہیں بعض کتب میں لکھا ہے کہ
 خوارج کہتے ہیں کہ معاویہ نے حضرت علی سے خلاف کیا تو اس میں معاویہ حق پر

لے رہا اور عقائد مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب میں ہے وقال مثل شیخ الاسلام بن تیمیہ
 عن التکفیر الواقع فی هذه الامة من اول احوالها ثم وابتدأ علیہ فاجاب
 اول من احدث فی الاسلام المعتزلة عنهم تلقاؤہ کذا اللہ الخیر علیہم اول
 من دیکھو اربعین فی اصول الدین مولفہ امام غزالی بن راضی اور شرح طبرانی الانوار لفظ عبد اللہ
 بن محمد فرغانی اور مطالع الاقطار لفظ شمس الدین ابن تیمیہ

ٹخنے بخارج قیاس کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ عقل کے لئے ایک فطرہ کو دوسری فطرہ پر حمل کر سکنے کی سبیل حاصل نہیں نہ احکام شرعیہ میں اور نہ غیر احکام شرعیہ میں از قبیل عقلیات و اصول دینیہ۔ اور بعض خوارج فہریت مذکورہ کے منکر ہیں۔ اور نماز کو سوا اپنے امام کے دوسرے کے پیچھے پڑھنا نہیں رکھتے اور ان کے نزدیک نماز کا وقت سے تاخیر کر کے پڑھنا اور روزہ رمضان کا ماہ رمضان کا چاند دیکھنے سے قبل رکھنا جائز ہے۔ اور نکاح کرنا ولی کی موجودگی کے بغیر صحیح ہے اور ایک درم کا دوسرا درم کو دست بدست بیچ کرنا جائز قرار دیتے ہیں۔ اور مومنہ پہن کر نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں۔ اور ان کے نزدیک مومنے پر سح کرنا اور سح اور سلطان کی فرمان برداری ان کے ہاں ضروری نہیں۔ ان کے اعتقاد میں امام کا قرشی اور معصوم ہونا لازم نہیں۔ عادل ہونا کافی ہے۔ اور عادل ہونے سے یہ مراد ہے کہ متقی اور پرہیزگار اور بامروت ہو گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو۔ کہتے ہیں کہ اگر امام ظلم و جور کرے۔ تو اس کا معزول کرنا واجب ہے یا اس کو مار ڈالنا چاہئے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امامت کے لئے اپنے بعد نص نہیں کی تھی۔ اور ان کے نزدیک کسی شے کا واجب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ پس نہ ایمان باند کو عقل واجب کرتی ہے اور نہ عقل سے ایمان کی فوجی اور کفر کا قبیح دریافت ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ سب باتیں شرع سے جاتی جاتی ہیں۔ یہی سائے مشبہ کی ہے۔

خوارج کے مصنفین سے عبداللہ بن زید اور محمد بن حرب اور یحییٰ بن کمال اور سعید بن ہارون ہیں۔ خوارج کا زیادہ مجمع عراق اور شام میں تھا۔ خوارج نے اجماع کا انکار کیا ہے۔

منتخب تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ خوارج کی دو قسمیں ہیں (۱) خوارج کوفہ (۲) خوارج بصرہ۔ خوارج بصرہ خوارج بصرہ کی تعداد خوارج کوفہ سے زیادہ ہے

۱۔ دیکھو شرح مسلم الثبوت ج ۱۲ صفحہ ۱۲۰ دیکھو شرح عمدہ نسخہ ۱۲ صفحہ ۱۲۰ دیکھو شرح مسلم الثبوت ج ۱۲

خواجه کوفہ میں ہزار کے قریب تھے خواجه کوفہ کا رئیس نافع بن اوزق تھا۔ اسلئے
انکو ازارۃ کہا کرتے تھے علی العموم خواجه کا یہ مذہب ہے کہ امام عادل ہو نبی علیہ السلام
اور حضرت صدیق اور حضرت عمر کے مذہب پر پھر خواجه بصرہ کوفہ نے فرسخ میں
اختلاف کیا ہے خواجه بصرہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے چاہئے۔ ان میں سے
کسی خاندان اور قبیلے کا ہو اور خواجه کوفہ کہتے ہیں کہ ہاشمی ہو۔ خصوصاً حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد اور اہل بیت میں سے۔ اور وہ حضرت علی کی اولاد سے
نہ عباس اور خضرہ اور زبیر رضی اللہ عنہم کی اولاد راہتھی ترجمہ کلامہ، مجھے اس
کلام میں نظر ہے اسلئے کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق کی امامت کو عموماً خواجه مانتے
ہیں۔ اور انکی سیرت اور انکے زمانہ خلافت کو سب سے اچھا جانتے ہیں۔ اور جبکہ
امامت کے ساتھ ہاشمی اور علوی کی قید لگائی جائیگی۔ تو ان خلافت کی امامت
باطل ٹھیر گئی۔ کیونکہ یہ نہ ہاشمی ہیں نہ علوی یہ قید کو شیعہ مانتے ہیں۔

خواجه کے مختلف ممالک میں خراج کرنے پر ایک سرسری نظر

اسلئے میں جماعت مسلمین نے متفق ہو کے معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔
انہیں دنوں فروہ بن نوفل اشجعی نے حضرت علی وحسن رضی اللہ عنہما سے علیحدگی
اختیار کر لی تھی۔ اور پانچ سو کی جمعیت سے شہر ذور میں آٹھیرا تھا۔ جب معاویہ کی
حکومت کی بیعت ہو گئی۔ تو فروہ نے انسپر شہر مہج کیا۔ معاویہ نے یہ خبر پا کے اہل کوفہ
کو اس سے جنگ کرینے کا حکم دیدیا۔ اسلئے بعد خواجه نے سٹ سے عبداللہ بن ابو
الحریشی کو امیر بنایا۔ اہل کوفہ سے ایک لکھسار لڑائی ہوئی۔ بعد ازاں خواجه
نے حوثرہ بن وداغ اسدی کے پاس اجتماع کیا۔ اور ڈیڑھ سو کی جمعیت سے نجد
کی طرف بڑھے۔ اس گروہ میں ابن ابوالحریشی کے باقی ماندہ ہمراہی بھی شریک
تھے معاویہ کے حکم سے عبداللہ بن عوف نے ان سے جنگ کی۔ اور اس کے کل
بہرہ سیول کو باسٹھ سو سچاس کے مار ڈالا۔ جو جان بچا کے کوفہ پہنچے۔ اور متفرق

و منتشر ہو گئے یہ واقعہ حاد ہی الاخری سلسلہ کا ہے معاویہ کو فنے سے شام کو چلے گئے تو فروہ بن نوفل اشجعی نے پھر خروج کر دیا شہر زور میں ابن ربیع کے ہاتھ سے مارا گیا ابن اسکے کو فنے کے حاکم مغیرہ بن شعبہ نے شیب بن ابجر کی طرف ایک شخص کو روک دیا کہ جس نے اسکو قتل کر ڈالا یہ شیب بن ابجر کے دوستوں سے تھا یہی معاویہ کے پاس حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کی خوش خبری لے کر آیا تھا معاویہ نے اس خیال سے کہ یہ مباد مجھ پر بھی اپنا ہاتھ صاف کرے شیب کے قتل کا حکم دیدیا یہ خبر پاکے کو فنے کے اطراف جواب میں چھپ رہا اور لوگوں کو معاویہ کے خلاف ابھارنے لگا ابن زبیر کو یہ خبر لگی کہ خوارج میں سے چند لوگ حملے کا قصد کر رہے ہیں اور انکا سردار من بن عبد اللہ محارب بنی ہے مغیرہ نے معن کو گرفتار کر کے مار ڈالا۔ بعد مغیرہ پر ابو مریم نے جو بنی حارث بن کعب کا آزاد غلام تھا خروج کیا اسکے ساتھ عورتیں بھی لڑنے کو نکلی تھیں مغیرہ کے حکم سے چند آدمیوں نے انکو قتل کر ڈالا پھر ابو یعلیٰ نے چند خدام کے ساتھ خروج کر دیا۔ سلسلہ میں معقل بن قیس ریاحی کے ہاتھ سے مارا گیا ان واقعات کے بعد عامر والی بصرہ پر بصرہ میں سہم بن غانم جہنی نے ستر آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ خروج کیا جس میں حطیم یعنی یہی پہنچا ملک البابی بھی تھا۔ ابن عامر اور بعض صحابہ نے ان میں سے اکثر آدمیوں کو قتل کر ڈالا جو باقی رہ گئے انہوں نے امن حاصل کر لی جب سلسلہ میں زیاد وارد بصرہ ہوا۔ تو حطیم ایک گروہ متبع کر کے بصرہ پر پڑا۔ بصرہ کے قریب پہنچ کے اسکے ہمراہی بخوف جان اس سے علیحدہ ہو گئے زیاد نے حطیم کو گرفتار کر کے قتل کیا پھر خوارج کا اجتماع کو فہ میں ہوا یہ لوگ جنگ نہروان کے بقیہ اسیف تھے جو کسی قدر زخمی ہو کے مقتولین میں دبا دبا کے رہ گئے تھے دستور دین غقلہ تیمی انکا امیر تھا مقام سا باط میں معقل بن قیس کے ہاتھ سے شکست پائی۔ دستور اور معقل دونوں لڑا کر مائے گئے بقیہ خوارج کا معقل کے جانشین عمر بن

محزبن شہاب شیمی نے کام تمام کر دیا۔ باستثنا پانچ چھ آدمیوں کے ایک شخص بھی جانبر نہ ہوا۔ اب زیادہ خوارج کے ساتھ سختی کا برتاؤ کرنے لگا اور ان میں سے ایک گروہ کثیر کو مار ڈالا۔ بعد اسکے ۲۵۰ میں ابن خراش عجمی نے تین سو آدمیوں کی جمعیت سے زیادہ پر خروج کیا اور مارا گیا پھر مقام بصرہ میں ۵۵۰ میں خوارج کے ستر آدمیوں نے عبدالقیس کے قبیلے سے خروج کیا۔ اد طواف کے ہاتھ پر عبید اللہ بن زیاد کے قتل کرنے کی بیعت کی۔ ابن زیاد کو اسکی اطلاع اس نے فوج بھیجی سب کے سب لڑکے مارے گئے۔ اس واقعہ کے بعد ابن زیاد نے خوارج پر سختی شروع کی۔ ان میں سے ایک گروہ کو قتل کر ڈالا۔ اور خوارج کی جستجو گرفتاری و قتل میں بڑی کوشش کی۔ زمان حکومت عبدالملک بن مروان میں کوفے سے ان لوگوں نے خروج کیا۔ انکا سردار نافع بن اذرق تھا۔ اور انکی بغاوت کا سیلاب بصرہ تک پہنچ گیا پھر بخندہ بن عامر نے جو نافع بن اذرق کے ہمراہیوں سے تھا زور باندھا۔ پھر خوارج نے ۱۰۰۰ میں حجاج بن یوسف ثقفی کو زور بصرہ و کوفہ یعنی عراق پر چڑھائی۔ اور ۱۰۰۰ تک اسکو اپنی لڑائیوں میں مصروف رکھا۔ ۱۰۰۰ میں صالح بن مسرح شیمی نے بنو امیہ القیس بن زید مناة سے خروج کیا۔ یہ مارا گیا تو خوارج نے شیبہ کو اپنا سردار بنایا۔ اور شیبہ ڈوب گیا۔ تو خوارج میں نفاق پیدا ہو گیا۔ ایک گروہ کثیر مارا گیا۔ عہد حکومت عمر بن عبدالعزیز میں سرحدی پر شوذب خارجی نے دو سو آدمیوں کی جمعیت سے سیرین خونی میں خروج کیا تھا۔ یہ قبیلہ بنی لشکر سے تھا اور اسکا نام بسطام تھا اور آخر کار لشکر شام کے ہاتھ سے مع اپنے کل ہمراہیوں کے قتل ہوا۔ اس واقعہ کے بعد خوارج نے ایک مدت مدید تک دم نہیں مارا۔ یہاں تک کہ عہد حکومت ہشام بن عبدالملک ۱۲۰ میں پہلول بن بشر بن شیبان الملقب بہ کثار نے خروج کیا۔ اسکے ساتھ ستر آدمیوں سے زیادہ نہ تھے۔ زیادہ عرصہ نہ گزرنے پایا تھا کہ پہلول اور اسکے جانشین اور سب خوارج مار ڈالے گئے۔ اس واقعہ کے دوس

بعد بخنصری صاحب الشہد بنی خالد قسری پر خروج کیا۔ اور آخر کار اسکی گروہ میں سے ایک بھی جانبر نہ ہوا۔ اہل کوفہ سے ہاتھ سے سب مارے گئے۔ بعدہ وزیر خنصانی نے چند نفر کی جمعیت سے خالد پر حیرہ میں خروج کیا۔ لشکر خالد نے سب کو قتل کر ڈالا۔ اسکے بعد صحاری بن شیب بن یزید نے اطراف جبل میں خروج کیا۔ بالاخر صحاری اور اسکے کل آدمی مارے گئے۔ ان واقعات کے بعد خراج میں پھر ایک تازہ جوش اُن دنوں پیدا ہوا۔ جبکہ عراق و شام میں فتنہ و فساد برپا ہو رہا تھا اور مردانِ جا اس بغاوت کے فرو کرنے میں مصروف تھے۔ سرزمین کفر تو تائیں سعید بن بہدل شیبانی نے اہل جزیرہ کے دو سو آدمیوں کی جمعیت سے علم بغاوت بلند کیا۔ یہ حردیوں کے خیالات کا پابند تھا۔ انہی دنوں بطام یہیسی نے ربیعہ کے اسی قدر آدمیوں کے ساتھ خروج کر دیا۔ اور یہ سعید کے خیالات کا مخالف تھا۔ اس کو سعید نے تباہ کر دیا۔ اور خود سعید عراق میں جا کے مر گیا۔ ضحاک بن قیس اہل جانشین ہوا۔ یہ مروان کے مقابلے میں کام آیا۔ اسکے بعد خنصری خراج کا سردار ہوا۔ اور مارا گیا۔ پھر شیبان بن عبد العزیز لشکری کو جسکی کنیت ابو الودیف تھی خراج نے اپنا سردار بنایا۔ اسکو ابو مسلم کے ایک افسر نے مار ڈالا۔ پھر ابو حمزہ خارجی و طالب الحق نے خروج کیا۔ اور مروان بن محمد کے لشکر سے شکست پانے کے بعد گئے۔ ان حوادث کے بعد خراج کی ایسی ہوا بگڑی۔ کہ تازان ظہور دولت عباسیہ کسی نے سر نہ اٹھایا۔ پھر ۱۳۰ھ میں ملید شیبانی خارجی نے جزیرہ میں علم بغاوت بلند کیا۔ منصور عباسی کے حکم سے خازم بن خزیمہ اُس سے لڑا۔ اور ملید کو مع اُسکے ساتھیوں کے مار ڈالا۔ پھر ۱۳۱ھ میں عہد حکومت منصور ہی میں حسان ہمدانی نے اطراف موصل میں خروج کیا۔ اور آخر کار میدان جنگ میں اسیر ہو گیا۔ حسان نے خراج کے عقائد اپنے سامعین حفص بن اشیم سے سیکھے تھے۔ حفص بن اشیم فقہائے خراج سے تھا۔ منصور کو اُسکے خروج کی خبر پہنچی تو اُس نے تعجب سے کہا ہمدان سے خارجی حاضرین نے عرض کیا۔ یہ حفص بن

عشیم کا بھانجا ہے منصور بولاتب ہی منصور کو تعجب اس وجہ سے ہوا تھا کہ
 ہمدانی عام طور سے شیعہ اہل علی میں داخل تھے۔ شیعہ میں ہمدی عباسی کے
 عہد میں یوسف بن ابراہیم نے خراسان میں خروج کیا۔ ایک گروہ کثیر اُس کے
 پاس مجتمع ہو گیا۔ ہمدی نے یزید بن مزید شیبانی برادر زادہ معن بن زائدہ کو
 اسکی سرکوبی کے لئے روانہ کیا۔ ایک بہت بڑی خونریز جنگ کے بعد یزید نے
 یوسف کو مع اُسکے چند ہمراہیوں کے قید کر لیا۔ پھر ۱۶۹ھ میں خلیفہ ہمدی ہی
 کے دور حکومت میں حمزہ بن مالک خزاعی نے جزیرہ میں علم بغاوت بلند کیا
 مگر اسکے بعض ہمراہیوں نے سازش کر کے اسکی پرچہ صلہ زندگانی کا خاتمہ کر دیا
 بعد اسکے آخری زمانہ ہمدی میں بنو تمیم کے ایک خارجی یسین نامی نے سرزمین
 موصل میں خروج کیا۔ جسکے خیالات صالح بن مسرج سے بہت زیادہ ملتے جلتے تھے
 خلیفہ ہمدی کے سہ سالار کے مقابلہ میں مع اپنے چند ہمراہیوں کے مارا گیا
 اور باقی بھاگ کھڑے ہوئے۔ خلیفہ رشید کے دور حکومت ۱۸۱ھ میں بنو ثعلب
 سے ولید بن ظریف خارجی نے جزیرہ میں سر اٹھایا۔ خلیفہ نے یزید بن فرید بن
 زائدہ شیبانی کی ماتحتی میں ایک عظیم الشان لشکر مقابلے پر روانہ کیا۔ رمضان
 ۱۸۹ھ میں جنگ ہوئی۔ خلاصہ نے نہایت مردانگی سے مقابلہ کیا۔ آخر کار ولید
 مارا گیا۔ ان واقعات کے بعد خراج کا دور دورہ عراق و شام سے جاتا رہا۔ اگر
 کسی نے کہیں پر متفرق طور سے شاذ و نادر سر اٹھایا۔ تو مقامی حکام نے فوراً سر
 کچل دیا۔ باستثنائے خراج بربر کے جو افریقہ میں تھے۔ دعوت خارجہ ان میں اُس
 زمانہ سے شیعہ پذیر ہوئی تھی جب سے کہ خلفی ۱۸۳ھ میں افریقہ گیا تھا۔
 بعد اسکے آباء ضیہ و تصفیہ کی دعوت بہرہ میں سے ہوا۔ اور لمایہ اور نفزہ اور
 مغلیہ میں اور زمانہ میں سے بنو مغراوہ و بنو یفرن میں پھیل گئی۔ خراج میں
 سے بنو رستم کی ایک دولت مغربہ اوسط میں تھی۔ بعد انہی لوگوں میں سے
 محمد حکومت عبیدیہ میں ابو یزید بن محمد مغربی افریقہ چلا گیا تھا۔ اس سے بعد

خلفائے عبیدین سے اکثر لڑائیاں ہوئیں پھر بعد اسکے یونانیوں باخراج کرتے
 رہی گئے یہاں تک کہ انکے فوائے حکومت مضحل ہو گئے۔ انکی جماعت منتشر و متفرق
 ہو گئی۔ اب انکے آثار ان بربر کے اعقاب میں باقی ہیں جنکا زمانہ دور اقل میں
 اندازے میں خلدون کہتا ہے کہ اس وقت تک یعنی آٹھویں صدی ہجری تک
 صحرا سے بلاد زمانہ میں انکا تصور ربع و داوید اور شعوب زمانہ سے مغراہ میں
 باقی ہے۔ جو راسخیم کے نام سے موسوم اور عبداللہ بن مذہب راسی کی طرف
 منسوب کئے جاتے ہیں یہ پہلا شخص ہے جسکی عہد خلافت علی بن اطلالہ میں بیت
 کی گئی تھی۔ اس نے تک بوجہ دوری عقائد اہل سنت و جماعت کے وہ لوگ
 اپنے انہی خیالات فاسد میں گزرتا رہیں۔ اور اسی طرح جبال طرابلس و زمانہ میں
 اس مذہب کا بوجہ مجاورت بربر کے ایک اثر باقی ہے۔ اور لوگ اس مذہب
 کے پابند ہیں۔ ان بلاد سے اس وقت تک ہمارے اس رسائل اور بربری بڑی
 کتابیں انکی فقہ و عقائد و فروع کی آتی ہیں جنکا منشأ سنت و طریق سنت کے
 مشائخ کہتے ہیں۔ مگر باوجود اصول فاسد ہونے کے انکا طریقہ تالیف و ترتیب نہایت
 انغیس ہوتا ہے۔ اطراف بحرین و عمان میں بلاد حضرموت و شرقی یمن اور امارت
 موسصل میں بھی انکے آثار ہر دولت کے دور میں پائے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ علی
 بن مہدی نے خولان سے یمن میں خراج کیا۔ اور اس مذہب کی علانیہ دعوت
 دی۔ اتفاق اس وقت جو لوگ ملک یمن میں تھے۔ وہ انہر غالب آئے۔ اور ہونہی نے
 انکو یا مال کر ڈالا۔ باوجود دعوت عبیدین کے باقی تھے۔ اور یمن سے ان ممالک کو جو
 انکے قبضہ میں تھے چھین لیا۔ زید اور اطراف زبید پر بھی بنو سجاح و ابن
 زیاد کے آزاد غلاموں سے قبضہ لے لیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس وقت تک
 بلاد حضرموت و ملک یمن میں اس گروہ کے کچھ لوگ باقی ہیں۔ زنجبار و ملک خلیفہ
 کا سلطان فرقہ اباضیہ میں سے ہے۔

خوارج کے فرقوں کی تفصیل یہ ہے

ایک مہمسیہ یہ لوگ بیہس بن مہیم بن جابر کی طرف منسوب ہیں جو قبیلہ بنی سعد بن قحطیبہ سے تھا۔ شرح مواقف میں اسی طرح ہے۔ اور غنیۃ المطالبین اور عمل و دخل شہرستانی میں ابو بیہس لکھا ہے اور صحیح یہی ہے۔ اسلئے تعریفات سید شریف میں لکھا ہے۔ البہسیۃ اصحاب ابی بیہس بن الہیم بن جابر اور انفاث الفنون میں بھی ابی بیہس ہے۔ اور شیخ ابو نصر کی کی تعریفات میں ابو بیہس البہسیم بن جابر مرقوم ہے اور ابو بن خالد بن کی تاریخ میں بھی ابی بیہس البہسیم بیان کیا ہے۔ اس نے زناۃ ولیا بن ہشام میں شہرت حاصل کی تھی حجاج نے اس کے گرفتار کر لیکر کوشش کی مگر ہاتھ نہ لگا اور مدینے کو بھاگ گیا وہاں عثمان بن جبان مرنی نے گرفتار کر لیا ولید کو جب اسکی گرفتاری کی خبر پہنچی تو عثمان کو لکھا کہ اسکے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹوا کر قتل کرادو عثمان نے حکم کی تعمیل کی۔ ابو بیہس نے ابراہیم اور میمون کی تکفیر کی ہے۔ اسلئے کہ بیعت امارت میں انکو اختلاف تھا۔ اسی طرح واقفہ کی بھی تکفیر کی ہے۔ اسکا اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے اقرار اور معرفت خدا اور اس چیز کے علم سے جسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کی ہے جو کوئی ایسی چیز کا ارتکاب کرے جسکی جلد حرمت سے واقف نہ ہو وہ کافر ہے۔ اور بعض بیہسیہ کی یہ رائے ہے کہ وہ شخص کافر نہیں ہوتا جب تک امام مطلع ہو کہ اس پر حد جاری نہ کرے۔ اور جس چیز پر حد جاری نہیں ہوتی۔ وہ معاف ہے۔ اور جس وقت امام سے کفر صادر ہوگا تو ساری رعیت بھی کافر ہو جائیگی۔ اور اطفال کا حال کفر ایمان میں ان کے ماں باپ کا ساتھ ہے اگر وہ کافر ہیں۔ تو یہ بھی کافر ہونگے۔ اور جو ماں باپ ایماندار ہیں۔ تو یہ بھی ایماندار ہونگے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ شراب کا نشہ حلال ہے اور نشہ کی حالت میں آدمی کے قول پر موافقہ نہیں۔ اور بعضوں کی رائے یہ

ہے کہ جب نشے کی حالت میں اگر کتاب گناہ کبیرہ کا ہو تو وہ نشہ حرام ہو جاتا ہے اور افعال عباد کو عباد کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ اس فرقے کو پیغمبر بھی کہتے ہیں۔ ابن خلدون کہتا ہے کہ فرقہ یہ یہ فرقہ اباضیہ سے ہے۔

دوسرے سرد امیر یہ فرقہ ابو بلال مرد اس خطائی کی طرف منسوب ہے اس کی ان کا نام ادیہ اور باب کا نام حدیر تھا اور قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور نہایت عابد اور اور پیغمبر کا تھا جنگ نہروان میں حاضر تھا اس کی بیوی بنی یہود کی عورت تھی اور اپنے زمانہ کی عابدہ عورتوں میں سے تھی ابن زیاد نے اس عورت کو گرفتار کر کے قتل کر ڈالا اور تمام خراج کے ساتھ مرد اس کو قید کر دیا مگر جیل نے اس کو عابدہ زاید پا کر اجازت دیدی کہ شب کو اپنے مکان کو چلا جاتا کرے ایک دن ابن زیاد نے تجویز کی کہ کل ان تمام مجوس خراج کو قتل کر ڈالنا جائے ابو بلال کے ایک دوست نے جو ابن زیاد کا مقرب تھا اس کو امیر کے اس ارادے سے اطلاع دیدی مگر یہ اپنے معمول کے موافق مکان سے مجلس کو چلا گیا اور غم نے ابو بلال سے کہا کہ امیر کا یہ ارادہ ہے کیا تم کو بھی اس کی خبر ہو چکی ہے ابن خلدون نے کہا میں نے کہا میں نے یہ حال معلوم ہے۔ داروغہ نے کہا کہ پھر تم موٹ کے منہ میں کیوں چلے آئے ابو بلال نے جواب دیا کہ آپ نے مجھے پرا حسان کیا تھا پھر میں کیسے روپوش ہو کر آپ کو کشاکش میں ڈالتا۔ جب خراج کو ابن زیاد نے قتل کرنا شروع کیا تو جیلر نے یہ سارا قصہ اس سے بیان کر کے سفارش کی اور ربائی دلا دی ابو بلال مرد اس خوف و ہراس سے ابھڑا کہ اس کی طرف چلا آیا اور ابن زیاد سے متوحش ہو کر مستحکم چالیس آدمیوں کے ساتھ ابھڑا اور اس کی طرف اس کا تھوڑا ہتھیار لگایا۔ اس کا مال و اسباب چھین کے اپنے ہمراہیوں کو دیدتا تھا جو سمجھ باقی رہ جاتا۔ وہ صاحب مال کو واپس کر دیتا ابن زیاد نے اس کی روک تھام کرنے کو اسلم بن زید مملانی کو دو ہزار پیادوں کی جمیعت سے روانہ کیا مملانی ہونی مرد اس نے اتنی دلیری سے اسلم کی فوج کا مقابلہ کیا کہ اس کو شکست فاش ہوئی

تب ابن زیاد نے عباد بن علقمہ بازنی کو روانہ کیا جس نے ایک مقام میں ان
 کل خارجیوں کو بجاالت نماز کسی کو رکوع میں کسی کو سجدے میں قتل کر ڈالا کسی
 نے اپنی حالت تک نہ تبدیل کی۔ یہ واقعہ ۱۱۷ھ کا ہے۔ عباد بن علقمہ مرد اسکا
 سر کاٹ کر بصرے کو لے گیا۔ یہ تمام خوارج جو اسکے ساتھ شریک تھے مردانیہ ہیں
 خوارج میں اسکو ورع کی وجہ سے بہت عظمت تھی۔ یہ شخص جنگ صفین میں
 سیدنا علی کے ہمراہ تھا۔ اور بوجہ تحکیم کے ان سے علیحدہ ہو گیا تھا۔ نہروان کی
 لڑائی میں خوارج کے ساتھ شریک ہو کر جناب امیر سے جنگ کی تھی۔ اس کا
 مذہب یہ تھا کہ عورتوں کا جہاد میں شریک ہونا حرام ہے۔ اور کہتا تھا جو ہم سے
 جنگ کرے گا ہم اس سے جنگ کر سکتے۔ اور جو ہماری طرف داری کرے گا ہم اس کے دوست
 ہیں۔ اور کہتا تھا جب تک لڑائی میں دشمن کی طرف سے ابترا نہ ہو اس سے
 نہ لڑنا چاہئے۔ ایک بار ابن عامر والی بصرہ کو اس نے قبا پہننے دیکھا۔ تو برانا
 اور کہنے لگا یہ فساق کا لباس ہے ابو بکر نے اسکو جواب دیا کہ سلطان کے حق
 میں ایسے الفاظ نہ کہنا چاہئے۔ اسلئے کہ جو سلطان سے بغض رکھتا ہے اسے رالسد
 اس سے بغض رکھتا ہے

تفسیر ازار قمیہ ابی راشد نافع بن اریق بن قیس بن نہار بن انسان
 بن اسد بن صبرہ بن ذہل بن دول بن حنیفہ کی طرف منسوب ہیں جب ابو بکر
 مرد اس مارا گیا۔ اور ابن زیاد نے اسکے اصحاب کو بہت تنگ کیا تو نافع نے
 خوارج سے کہا کہ اللہ نے تم پر جہاد فرض کیا ہے۔ حکام ظالم تم پر ظلم کرتے ہیں
 اسلئے مناسب ہے کہ تم کو چلو اگر عبداللہ بن زبیر تمہارے مذہب کے موافق نکلیں
 تو انکے ساتھ شریک ہو کر حکام ظالم پر جہاد کرو۔ اور اگر وہ تمہاری رائے سے
 مخالف ہوں تو انکو حرم میں سے نکال دینا چاہئے چنانچہ یہ انکے پاس گئے
 اور انکے شریک ہو کر فوج شام سے لڑے۔ فوج شام بوجہ انتقال زبیر کے
 سے شام کو لوٹ گئی۔ تو انہوں نے عبداللہ بن زبیر کے سامنے حضرت عثمان کے

بہت سے مطاعن بیان کئے کہا کہ جو لوگ انکے قتل میں شریک تھے ہم انکو اچھا جانتے ہیں اور جو لوگ انکے دوست ہیں ہم ان سے سبزا رہیں۔ آپ کی رائے انکے حق میں کیا ہے عبداللہ نے کہا کہ جو حضرت عثمان کو برا جانتا ہے میں اس سے سبزا رہوں اور انکے دوست کا دوست ہوں۔ انکی خوبی میں کوئی کلام نہیں۔ تو نافع بن اذرق اور عبداللہ بن صفار سعدی اور عبداللہ بن اباض اور حذافہ بن یسار اور بنو مخزوم اور بنو سلیط بن یزید بن جراح سے عبداللہ و عبید اللہ و زبیر و سیدہ امانہ و ارج کہ سب بنی تمیم سے تھے انکو چھوڑ کر بصرے کو چلے آئے اور بکین و اہل کے قبیلے سے ابو طلحہ اور ابو فدک عبداللہ بن ثور بن قیس بن ثعلبہ اور علیہ بن اسد و یثربی پیامہ کو چلے گئے جب ابن زیاد پر رعایا نے چاروں طرف سے بغاوت کر رکھی تھی تو نافع بن اذرق نے تین سو خوارج کی جمعیت کے ساتھ بصرے میں خروج کیا۔ اور جیل بنائے کہ توڑ ڈالو۔ اگر اہل بصرہ آمادگی کے ساتھ ان خوارج کے مقابلہ کو کھڑے ہو گئے اس لئے نافع و اہل نہ ٹھہر سکے۔ اور شوال ۳۱ھ میں امویہ ان پہنچا۔ سجدہ بن عامر بھی اسکے ہمراہ تھا۔ بہت سے خوارج نے اسکا ساتھ نہ دیا۔ ان میں سے عبداللہ بن صفار سعدی اور عبداللہ بن اباض ہیں۔ نتائج اوائسے اصحاب ابو بلال کی رائے پر تھے۔ اور مولانا علی کو اوجہ تالیفی کے کافر کہتے تھے اور حضرت عثمان اور طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ اور عبداللہ بن عباس اور ان مسلمانوں سے جو ان کے ہمراہ تھے سبزار تھے۔ انکی برا کہتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ سانسہ ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور کہتے تھے کہ ہمارے مخالفین کے شہر دار الکفر میں اور جو ان میں سکونت اختیار کرے وہ بھی کافر ہے۔ اور اطفال پہلے مخیافین کے دوزخ میں جائینگے اور مخیافین کی اولاد اور عورات کو قتل کرنا حلال جانتے تھے اور کہتے تھے کہ مشرکین کے اطفال اپنے باپ کے ساتھ دوزخ میں جائینگے اور وہاں ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور مسلمانوں کی امانتوں کو جائز سمجھ کے صرنا

گردانے کے نزدیک روا تھا۔ کیونکہ یہ انکو کفار میں شمار کرتے تھے اور تفسیر کو
قولِ فصل دونوں میں جبرام بتاتے تھے۔ اور رجح زانی محسن کے منکر تھے اسلئے
کہ قرآن میں مذکور نہیں کہتے تھے جو کوئی محسنہ عورت پر زنا کی تہمت کرے
اُسکو حد مارنا چاہئے۔ اور جو کوئی محسن مرد پر تہمت کرے اسپر حد جاری نہیں
ہوگی۔ اور چور کا ہاتھ قلیل و کثیر میں کاٹنا چاہئے۔ اور انکے زعم میں مرتکب
کبیرہ کافر ہے۔ اور وہ ہمیشہ کفار کی طرح دوزخ میں رہیگا۔ اور استدلال اس پر
اسی سے کرتے تھے کہ شیطان نے جو گناہ کبیرہ کیا تو وہ کافر ہو گیا۔ کیونکہ انکو
اللہ نے حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کر اُس نے نافرمانی کی اور سجدہ نہ کیا کبیرہ گناہ
ہے ورنہ ابلیس اللہ کی وحدانیت کا عارف تھا۔ یہی حال مسلمان کا ہے
کہ وہ اللہ کی وحدانیت کا عارف ہوتا ہے۔ مگر کبیرہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے
اور کہتے تھے کہ بنی سے حد درگناہ جائز ہے۔ اور ہر گناہ انکے نزدیک کفر ہے
ہو سکتا ہے۔ کہ اللہ اقلے کوئی بنی مبعوث کرے اور اسکے علم میں یہ بات ہو
کہ نبوت کے بنی کافر ہو جائیگا۔ اور ابنِ نجم قتلِ حضرت علی سے خطا وار نہیں ہوا
بلکہ حق پر تھا۔ کتاب الاولیٰ میں ابوہلال عسکری نے کہا ہے کہ نافع بن ازیق
جسکی طرف ازارتہ منسوب ہیں اس آیت میں رب لا تذکر علی الارض من الکافرين
دیاد اذ انزل ان تذکرہم لیصلوا عبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفاراً
مذہب کے معنی سنگسار کرنا اور محسن وہ ہے کہ عاقل اور باغ مسلمان ہو کہ عورت نکاح صحیح کے ساتھ
صحبت کرے ۱۲۸ منقول از تاریخ عربی نامعلوم الاسم موجود کتب خانہ ریاست رام پورہ کرم خورہ
اور فاضل ہونے کی وجہ سے اس تاریخ کا مفصل حال معلوم نہ ہوا اس کتاب میں نادار و مختبر عربی کا
حوالہ اور روضۃ الشہداء سے بھی نقل کیا ہے ۱۲۸ کتاب الاولیٰ کی اصل عبارت یہ ہے۔ فذ قال
فاقر بن الذرق وهو الذی نسبت الیہ الذالقة قول اللہ تعالیٰ رب لا تذکر
علی الارض من الکفرین دیاد الذال قال ولم یلدوا الا فاجراً کفاراً علی ابن قیل الطفال
والفی النساء عن الانجلیتہ حلال فلما اظهر ذالک فارق الحائفة من اصحابہ ثم بوسقہا باذا

یعنی اے رب زمین پر کافروں کا ایک گھر بنے والا نہ چھوڑنا۔ تحقیق اگر تو ان کو
 چھوڑ دینا تو وہ تیرے بندوں کو ہر کارینگیں اور بدکار کفر کرنے والا جنکے پل
 تاویل کرتا تھا کہ جو لوگ ہم سے مخالف ہیں انکے بچوں کو قتل کرنا اور ان کی
 عورتوں کو ہلاک کرنا حلال ہے۔ جب اُس سے یہ قول ظاہر ہوا تو اسکے اصحاب
 میں سے ایک گروہ اُس سے پھر گیا۔ پھر سقیبا باذ میں نافع مارا گیا انتہی کلام
 ازرقہ کے نزدیک مومنین کے لئے رویائے صالحہ نہیں بلکہ انکی خواہیں بھی
 ایک قسم کی وحی ہیں جو حضرت سے صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد منقطع
 ہو گئی۔ تاریخ کامل میں مذکور ہے کہ نافع نے ازرقہ سے کہا کہ جو ہمارے ہم
 جہاد میں شریک نہ ہوئے انکے ساتھ دوستی رکھنا حلال نہیں نہ انکے ساتھ کلمہ
 حلال ہے نہ انکا ذبیحہ کھانا حلال ہے۔ اور نہ انکی شہادت قبول کرنا چاہئے نہ
 ان سے علم دین سیکھنا چاہئے نہ انکو وراثت پہنچ سکتی ہے۔ ان کے اطفال کا قتل
 کرنا درست ہے۔ ان سے نفرت رکھنا چاہئے۔ اور تمام مسلمان کفار ہیں۔ مثل
 کفار عرب کے پس انکے واسطے دو باتیں ہونا چاہئیں یا قتل کئے جائیں۔ یا
 اسلام قبول کریں۔ نافع کے کچھ اصحاب نے اسکی اس رائے سے اتفاق کیا
 اور کچھ نے مخالفت کی۔ ان مخالفین میں سے ایک بخدہ بن عامر ہے۔ یہ شخص
 ہمامہ کو چلا گیا۔ نافع نے ابن اباض اور ابن صفار کو یہ سب اپنی رائے لکھ بھیجی
 ابن صفار نے نافع کا خط پڑھ کر رکھ دیا اور اپنے اصحاب سے اسکا حال پتلا
 کیا اس خیال سے کہ میاں انہیں تفرقہ اور اختلاف بڑھ جائے مگر ابن اباض
 نے وہ خط لیکر پڑھا اور کہا اللہ نافع کو موت دے۔ یہ رائے اسکی صحیح نہیں اگر قوم
 مشرک ہوتی۔ اس وقت یہ معاملات اسکے ساتھ کرنے کے قابل تھے مگر وہ مشرک
 سے برسی ہیں لیکن وہ کفار نعمت و احکام ہیں۔ کچھ صرف یہ چاہئے انکو قتل
 کریں۔ جب تک وہ ہماری رائے نہ تسلیم کر لیں۔ اور سو اقتل کئے کوئی اور معاملہ

ان کے ساتھ نہ برتن چاہئے۔ ابن صفار بولار الدائم دونوں سے سیزار ہوا۔ اس لئے
 کہ تو نے نہایت قصہ کیا۔ اور ابن اذرق نے غلو کیا۔ اور اسی طرح اور خوارج کہنے
 لگے۔ اور ان میں بڑا اختلاف پڑ گیا۔ ششہ تک نافع کو بڑی شوکت حاصل
 ہو گئی۔ اس لئے کہ اس وقت ملک میں سازش و فساد کے جال پھیلے ہوئے تھے
 اور عبید اللہ بن زیاد سے نافع کا ابھی تدارک نہ ہو سکا تھا۔ کہ بصرہ سے شام کو
 بھاگ گیا۔ اور عبد اللہ بن زبیر کی طرف سے عبد اللہ بن حرث بن نوفل بن
 حرث بن عبد المطلب بصرہ کا حاکم مقرر ہوا۔ تو اس نے پانچ ہزار آدمی مسلم
 بن عبیس بن کوثر بن ربیعہ کی ماتحتی میں مقرر کر کے ازارقہ سے جنگ کے لئے
 روانہ کیئے۔ اہواز کے علاقے میں ماہ جمادی الاول ۳۶ھ میں دونوں لشکروں
 میں لڑائی ہوئی۔ اثنائے جنگ میں پہلے تو مسلم مارا گیا۔ بعد ازاں نافع بن
 اذرق اہل بصرہ نے حجاج بن بابہ حمیری کو اپنا امیر بنایا اور ازارقہ نے اپنا
 سردار عبد اللہ بن ماخور کو مقرر کیا۔ تھوڑی دیر کی جنگ کے بعد حجاج اور عبد
 بھی راہی عالم آخرت ہوئے۔ تب اہل بصرہ نے ربیعہ بن اخدم کو اور ازارقہ
 نے عبید اللہ بن ماخور کو امارت کی کرسی پر بٹھایا۔ لڑائی جاری رکھی یہاں تک
 شام ہو گئی اتفاق سے ازارقہ کی کمک پر کچھ لوگ آ گئے جس سے انہوں نے
 نازہ دم ہو کے اہل بصرہ پر حملہ کر دیا۔ اہل بصرہ اس ناگہانی حملہ سے گھبر کر بھاگ
 کھڑے ہوئے ربیعہ بن اخدم مارا گیا۔ اہل بصرہ نے بجائے اسکے حارثہ بن بدر
 کو امیر بنایا۔ حارثہ نہایت تیزی سے منہزمین کو لوٹا۔ اسکے پھر میدان جنگ میں
 لایا۔ اور کمال جستی سے لڑا۔ اے ازارقہ کو لپسا کر دیا۔ اور اس خیال سے کہ مبادا
 ازارقہ پھر یورش نہ کریں۔ اہواز میں ڈیرے ڈال دئے۔ بعد اسکے عبد اللہ
 بن زبیر نے حکومت بصرہ سے عبد اللہ بن حرث کو مغزول کر کے قبائع یعنی
 حرث بن ربیعہ کو مامور کیا۔ ازارقہ نے فوراً بصرہ پر حملہ کر دیا۔ اخضر بن قیس
 نے رائے دی۔ کہ ازارقہ کی جنگ پر مہلب بن ابی صفورہ کو تعین کرنا چاہئے

وہی کچھ انکے دانت کھٹے کر یگا۔ اہل بصرہ نے بھی اسکی بابت عبداللہ بن
 زبیر سے خط و کتابت کی۔ عبداللہ بن زبیر نے اسکو منظور فرمایا چنانچہ مہلب
 لشکر اسلام سے بارہ ہزار فوج منتخب کر کے ازارۃ کی طرف براہِ پل روانہ ہوا
 اس اثنا میں حارثہ بن بدر مع اُن لوگوں کے جو جنگ ازارۃ میں اسکے ہمراہ
 تھے آپہنچا۔ حارثہ بن زبیر نے انکو بھی مہلب کی طرف واپس کر دیا۔ اور حارثہ
 کشتی پر سوار ہو کر بہ قصد بصرہ چلا۔ اتفاق سے کشتی نہر میں ڈوب گئی۔ مہلب کے
 مقدمہ الجیش پہا سکا بیٹا مغیرہ تھا اس سے اور ازارۃ مقدمے سے لڑائی
 ہوئی مغیرہ نے ازارۃ کے مقدمے کو سوق اہوان سے لپکا کر کے باور تک پہنچے
 ہٹا دیا۔ اس وقت مہلب سولاف میں ٹھہرا ہوا تھا۔ ازارۃ نے مغیرہ سے شکست
 کھا کر مہلب کے لشکر پر ایک پر زور حملہ کر دیا جس سے مہلب کے رکاب کی فوج
 منتشر ہو گئی۔ لیکن شام ہو جانے کی وجہ سے لڑائی خود بہ خود رک گئی۔ اور
 اگلے دن تک بلا کسی تحریک کے لڑائی موقوف رہی۔ اس اثنا میں مہلب
 فرصت پا کے جیل کو قطع کر کے حقیل میں آدڑا۔ بعد وہاں سے کوچ کر کے
 ازارۃ کے قریب پہنچ کے موریچہ قائم کر دیا۔ اور اپنے لشکر کے ارد گرد خندق
 کھدوائی۔ پتروں و جاسوس مقرر کر دیے۔ ایک روز شب کے وقت ازارۃ
 کے لشکر سے عبیدہ بن ہلال و زبیر بن ماخوذ لشکر مہلب پر شب خون مارنے کو
 آئے۔ ہتھیار پا کے واپس چلے گئے۔ مہلب نے بہ قصد جنگ خروج کیا۔ ازد و تمیم
 اسکے مہمنہ میں تھے۔ قبیلہ بکر و عبد القیس میسرہ میں اور اہل عالیہ قلاب میں
 ازارۃ کے مہمنہ میں عبیدہ بن ہلال لشکر سی اور میسرہ میں زبیر بن ماخوذ تھا
 فریقین نے نہایت استقلال سے لڑائی شروع کی۔ بعد ازاں لفظ بہ لفظ کی
 سختی بڑھتی گئی۔ آخر الامر مہلب کے لشکر کے قدم استقامت میں ان جنگ سے
 ہٹا کر کمال ابتری سے گھبر کر کے بھاگ کھڑے ہوئے۔ منہر بن سفہ تھا کہ
 ربوہ میں دم لیا۔ مہلب نے ایک بلند مقام پر کھڑے ہو کر اپنے بھائی کے

لشکر کو آواز دیا جس سے تقریباً تین ہزار آدمی ٹھہر گئے جو اکثر قبیلہ ازد کے تھے
 مہذب انکو تسلی اور جوش مردانگی کی داد دیتا ہوا لشکر ازرقہ پر لوٹ پڑا۔ اور
 شدت سے لڑائی کا آغاز کر دیا ازرقہ جواب تک نہ دے سکے۔ عبید اللہ بن
 باخراہ بہت سے سردار مارے گئے۔ باقی جو رہے۔ انہوں نے اطراف اصفہان
 و کرمان میں جا کے دم لیا۔ اور زبیر بن باخراہ کو اپنا امیر بنانے کے اصطخر کی طرف
 چلے آئے۔ مصعب ابن زبیر نے جو اپنے بھائی عبداللہ بن زبیر کی طرف سے
 الی عراف ہو کے وارد بصرہ ہوئے تھے۔ مہذب کو بلاد موصل و جزیرہ اور امینیہ
 کی حکومت پر بھیج کر حکومت فارس و جنگ ازرقہ پر عمر بن عبداللہ بن معمر
 کو مامور کر دیا۔ عمر نے حکومت فارس کے زمین پر قدم رکھتے ہی اپنے بیٹے عبید اللہ
 کو ازرقہ کی جنگ پر بھیج دیا۔ ازرقہ نے اسکو مارڈالا۔ بعد ازاں زبیر امیر
 ازرقہ اور عمر بن عبداللہ والی فارس سے چھٹ گئی۔ عمر بن عبداللہ نے ازرقہ
 کو ہزیمت دیکے اُنکے ستر آدمیوں کو مارڈالا۔ قطری بن فجاءہ و صالح بن مخراق
 محاصرہ توڑ کے مع ازرقہ نیشاپور کی جانب چلے گئے۔ عمر بن عبداللہ نے نیشاپور
 میں پہنچ کے لڑائی چھیڑ دی۔ ازرقہ نے نیشاپور سے ہزیمت اٹھا کے اصفہان
 کا قصد کیا۔ اصفہان میں اچھی طرح دم بھی لینے نہ پائے تھے۔ کہ تب لرزہ نے
 مزاج پر سی کر لی۔ گھبراہٹ کے عمر بن عبداللہ کے لشکر کی گذرگاہوں سے بچتے
 ہوئے فارس کی طرف بڑھے۔ سا جو۔ اور ار جان ہوتے ہوئے بقصد عراق
 وارد ہوا۔ ہوا ز ہوئے۔ چونکہ عمر بن عبداللہ بھی اُنکے پیچھے پیچھے نہایت تیزی سے
 قطع منازل کر رہا تھا۔ اور مصعب کا لشکر بل پر پڑا و ڈالے ہوئے پڑا تھا۔ اس
 وجہ سے زبیر نے مع ازرقہ کے ابھوانہ سے نکل کر سرزمین صرصر کو طے کیا۔ اور
 مدائن پر متواتر شب خون مارنے لگا۔ اہل مدائن کے لڑکوں اور مردوں کو قتل
 کر ڈالتا۔ اور حاملہ عورتوں کے پیٹ پھاڑ پھاڑ کے بچے نکال کے مار ڈالتا تھا۔
 والی مدائن و قدامت سے عاجز ہوئے بھاگ کھڑا ہوا۔ انہیں ازرقہ کا ایک

گروہ قتل و غارت کرتا ہوا گرج تک پہنچ گیا۔ ابو بکر بن مخنفہ قبائلی پر آیا لڑائی ہوئی میدان جنگ ازارقہ کے ہاتھ رہا۔ ابو بکر بن مخنفہ عین معرکہ میں کام آیا تب والی کوئٹہ حرث بن ربیعہ قبیل نے ازارقہ کی سرکوبی کی غرض سے کوچ کیا۔ ازارقہ خبر پا کے بھاگ کر رہے پہنچے۔ یزید بن حرث بن دوم شیبانی والی سے میدان جنگ میں ہزیمت پانے کے مارا گیا۔ بعد اسکے ازارقہ نے اصفہان کا رخ کیا۔ اصفہان کا امیر عتاب بن ورقاء تھا۔ چند مہینے اصفہان کا محاصرہ کئے ہوئے شہر بنیاد کے دروازہ پر روزانہ جنگ کرتے رہے۔ عتاب بن ورقاء طول محاصرہ سے گھبرائے شہر بنیاد کا دروازہ کھول کے باہر نکل آیا۔ اور کھلے میدان لڑا۔ ازارقہ کو ہزیمت دی۔ زبیر امیر ازارقہ مارا گیا۔ عتاب نے ازارقہ کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ ازارقہ نے قطری بن نجاء مازنی کے ہاتھ پر بیعت کر لی جسکی کینٹ ابوعفا تھی۔ اور اس کے ہمراہ کرمان کی طرف چلے گئے۔ اور پھر وہاں سے مجتمع ہو کے اصفہان کی جانب لوٹے۔ اصفہان میں تو داخل نہ ہو سکے۔ ہوا زہا پہنچے اور وہیں قیام کر دیا۔ اسی اثنا میں مصعب مہلب کو مرہسل و جزیرہ وغیرہ حکومت سے واپس بلا کے جنگ ازارقہ پر مامور کیا۔ مہلب نے ایک باتا عبد شکر مرتب کر کے خارج کا قصد کیا۔ مقام سولان میں مقابلے کی نوبت آئی۔ آٹھ ماہ تک مسلسل لڑائی ہوتی رہی۔ مصعب کے مارے جانے کے بعد عبد الملک کے حکم سے حجاج امیر عراقین ہو کے آیا۔ تو مہلب نے اُسکے حکم سے ازارقہ سے لڑائی چھیڑ دی۔ اور انکو ایک خفیف جنگ کے بعد گارزون کی طرف پسا کر دیا۔ اور مہلب نے بقصد جنگ ازارقہ نیشاپور میں قیام کیا۔ اور تقریباً ایک سال وہیں ٹھہرا ہوا لڑتا رہا۔ کرمان ازارقہ کے قبضے میں تھا۔ اور فارس و ہمدان کے تصرف میں جبکہ ازارقہ کی رستہ فارس سے بند ہو گئی۔ تو مجبور ہو کے میدان جنگ سے کرمان کی طرف لوٹے۔ اور مقام جیرفت میں پہنچ کے مورچہ قائم کیا۔ مہلب نے لڑکر انکو پسا کر دیا۔ مہلب کا کل فارس پر قبضہ ہو گیا۔ اور وہ برابر اٹھارہ مہینے

ایک ازارقہ سے جنگ کرتا رہا لیکن کبھی کسی قسم کی کامیابی اسکو حاصل نہ ہوئی
 بعد اسکے اتفاق وقت سے خود ان لوگوں میں اختلاف پیدا ہو گیا بعض نے
 اس اختلاف کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ مقطر نامی ایک شخص قطری کی جانب
 سے کرمان کے کسی شہر کا عامل تھا اس نے ازارقہ میں سے ایک شخص کو قتل
 کر ڈالا۔ ازارقہ نے قطری سے مقطر کے قصاص لینے کو کہا۔ قطری نے جواب دیا
 کہ مقطر سے غلطی ہو گئی اس غلطی کی تاویل کر دینا چاہئے اور یہ سیاقین میں
 سے بھی ہے میں اسکو قتل نہ کروں گا۔ ازارقہ میں اس جواب سے اختلاف پیدا
 ہو گیا۔ اور بعض نے یہ سبب بیان کیا ہے کہ ازارقہ کے لشکر میں ایک شخص تھا
 جو نہراؤد تیرسنا تھا جس سے مہلب کے لشکر کو سید نقصان پہنچتا تھا مہلب
 نے ایک خط لکھ کر ایک شخص کے حوالے کیا۔ اور یہ سمجھا دیا کہ اس خط کو ازارقہ
 کے لشکر میں اس طرح پر چھوڑاؤ کہ کوئی شخص تم کو نہ دیکھنے پائے۔ اتفاق سے
 یہ خط سردار لشکر ازارقہ کے ہاتھ پڑ گیا کھولا تو لکھا ہوا تھا۔ تمہارے نہراؤد
 تیر ہیجے ہوئے ہمارے پاس پہنچے اسکے صلے میں ہم تم کو ایک ہزار درم بھیجتے
 ہیں سردار لشکر نے تیر ساز کو بلایا اور دریافت کیا تیر ساز نے انکاری جواب
 سردار لشکر نے اسکے قتل کا حکم دیا۔ عبدالکبیر نے اس تیر ساز کے قتل سے
 آزار اضگی ظاہر کی۔ اور یہی امر ازارقہ میں اختلاف کا باعث ہوا اور بعض کہتے
 ہیں کہ مہلب نے ایک نصرانی کو قطری کے پاس بھیجا تھا۔ اور یہ ہدایت
 کر دی کہ قطری کے روبرو جلتے ہی سجدہ کرنا جو اس نے ہی اس نصرانی نے
 قطری کو سجدہ کیا۔ ازارقہ نے اسکو قتل کر ڈالا اور اس الزام کی پاداش
 میں قطری کو مغز دل کر کے عبدالکبیر کو امارت کی کرسی پر بٹھوا دیا۔ ازارقہ کے
 گردہ کا چوتھا یا پانچواں حصہ قطری کے ہمراہ ہو گیا۔ مہینوں قطری اور عبدالکبیر
 کے ہوا خواہوں میں لڑائی ہوئی رہی۔ بعد ازاں قطری تو طبرستان چلا گیا
 اور عبدالکبیر کرمان میں ٹھہرا مہلب نے قطری کے چلے جانے کے بعد

لڑائی چھیڑ دی اور جیرفت میں اسپر محاصرہ ڈال دیا۔ بالآخر عبدالکبیر طولی محاصرہ سے گھبرا کر مع اپنے مال و حریم و اسباب کے نکل کھڑا ہوا۔ مہلب نے نہایت سختی سے حملہ کیا۔ نامی نامی جنگ اور ازرقہ کے مائے گئے۔ لڑتے لڑتے کلات حرب ٹوٹ گئے۔ ازرقہ کمال پہلے سر سامانی سے بھاگے۔ مہلب غلغلو منصور جیرفت میں داخل ہوا اور پھر سماعت آرام کر کے قناتیب کی غرض سے سوار ہو گیا۔ جیرفت سے چار فرسنگ کے فاصلے پر عبدالکبیر کو جا گھیرا۔ صبح سے دو پہر تک کمال شدت سے لڑائی ہوتی رہی۔ یہاں تک کہ لڑنے والے لڑتے لڑتے تھک گئے۔ مہلب نے لڑائی موقوف کر دی۔ محاصرہ ڈالے رہا۔ بعد ازاں ازرقہ نے مرنے مارنے کا باہم عہد و پیمان کر کے دوبارہ لڑائی شروع کر دی۔ باورس سردا لگی سے لڑے کہ مہلب اور آسکے ہمراہیوں کے چھٹکے چھوٹ گئے۔ مگر آخر کار مہلب کو فتح پائی ہوئی۔ ازرقہ میدان جنگ چھوڑ کے بھاگ کھڑے ہوئے۔ تقریباً چار ہزار ازرقہ مائے گئے۔ ازاں جملہ خود عبدالکبیر بھی تھا اس مہر کہ خونریز سے ازرقہ کے گروہ کا کوئی مستفس جان بر نہیں ہوا۔ مگر خود دوسے چند جنگا شمار انگلیوں پر ہیہ سکتا تھا۔

جن دنوں ازرقہ میں نزاع پیدا ہو گیا تھا۔ صحابہ نے سفیان بن ابرو کلی کو ایک عظیم الشان لشکر کے ساتھ قطری کی سرکوبی کو بلبرستان کی جانب روانہ کر دیا۔ اتفاق سے اسحاق بن محمد بن اشعث بھی لشکر کو نہ کوٹے ہوئے اسی دن بلبرستان کے قریب پہنچا۔ دونوں نے شفق ہو کر قطری سے بلبرستان کے ایک گھٹائے میں مقابلہ کیا۔ اثنائے جنگ میں قطری کے ہمراہی قطری سے علاحدہ ہو گئے۔ اور قطری خود گھوڑے سے گہرا ایک غار میں جا پڑا۔ اس جے میں ایک عجبی اس طرف سے ہے۔ کہ گداز قطری نے پانی کی خواہش ظاہر کی عجبی نے خدمت کا مواد ضرر طلب کیا۔ قطری نے اپنے آلات حرب ویدینے کا وعدہ کیا۔ عجبی اس سے رخصت ہو سکے۔ آج غار سے اچھڑا گیا اور اوپر سے ایک

مختار سی پتہ گرا دیات قطری کا سر زخمی ہو گیا بجلی فرط خوشی سے جلا اڑا تھا۔ چند لوگ اہل کوئٹہ کے دوڑ پڑے اور قطری کو مار کر سر کاٹ لیا۔ قطری کے ماٹے جانے کے بعد سفیان بن بلال احوال و قتال از ارقہ کا محاصرہ کر لیا۔ رسد اور غلے کی آمد بند کر دی۔ رشیدت گرسنگی اس درجہ بڑھی کہ گھوڑوں کو ذبح کر کے کھا گئے جب گھوڑوں اور چرواہوں نے بھی کفایت نہ کی۔ تو مارنے اور مرنے کی فہمیں کھا کے محاصرہ توڑ کے اترے۔ مرنے لگے۔ سفیان نے سپہوں کو پامال کر ڈالا۔ بعض علمائے تاریخ کا یہ بیان ہے کہ قطری اور عبدالرب الکبیر کے ماٹے جانے سے جواز ارقہ کے پچھلے رئیس تھے۔ ازارقہ کی حکومت منقرض ہو گئی پہلا میں انکا نافع بن ازرق تھا۔ تقریباً بیس برس تک انکا زور رہا۔

چوتھے بخدات یہ لوگ بخدہ بن عامر بن عبداللہ بن سامر بن مفرج کے متبع ہیں۔ خطط مقریزی وغیرہ میں بخدہ کے بابا کا نام عامر ہی لکھا ہے اور امام رازی نے نہایت الحقول میں کہا ہے کہ بخدات بخدہ بن عمیر کے متبع ہیں۔ اور شرح مقاصد میں بخدہ بن عمیر کے اصحاب بتایا ہے۔ ابن خلدون نے بخدہ کے پردادا کا نام سیار بیان کیا ہے۔ اور تاریخ یافعی میں لکھا ہے کہ بخدہ بنون او جیم اور وال مہملہ کے ساتھ ہے۔ یہ شخص بنی حنیفہ سے تھا۔ کہ ملک یمامہ میں ایک قوم ہے قبیلہ تمیم سے نافع بن ازرق کے ہمراہ رہتا تھا جب اس نے مذہب میں بعض باتیں اپنی طرف سے پیدا کیں۔ تو یہ اس سے علیحدہ ہو گیا اور یمامہ کو چلا گیا۔ اور وہاں ابو طالوت سے بیعت کر لی۔ اور بنو حنیفہ کے شہر حصارم کو جس میں چار ہزار کے قریب رقیق (غلام) تھے لوٹ لیا۔ اور ان سپہوں کو اپنے ہمراہیوں میں تقسیم کر دیا۔ یہ واقعہ لکھا ہے۔ بعد اسکے ایک قافلے سے قرض کیا جو بحرین یا بصرہ سے مال وغیرہ لے ہوئے عبداللہ بن مسیر کے پاس جاتا تھا۔ بخدہ نے اسکو لوٹ لیا۔ اور ابو طالوت کے پاس لے گیا اور کہا کہ مال تو تقسیم کر لو۔ اور ان آدمیوں سے زمین میں محنت و مزدوری کھیتی باڑی

کراؤ کہ یہ بات بہتر ہے خوارج نے اس کے قول کے موافق تمسک کی اور کہا ابو
طلحہ سے نجدہ ہمارے لئے بہتر ہے اور ابو طلحہ کو چھوڑ کر نجدہ کی بیعت
کر لی۔ ابو طلحہ بھی اس بیعت میں شریک ہو گیا۔ یہ واقعہ سترہ ماہ بعد اور
نجدہ کی عمر اس وقت میں تیس سال کی تھی۔ اسکو لوگ امیر المؤمنین کہتے تھے اس کے
اصحاب کو نجدہ یا سائے نہیں کہتے کہ درمیان ان کے اور نجدہ کے رہنے والوں کے
فرق ہے بیعت لینے کے بعد نجدہ نے بنو کعب بن ربیعہ پر چڑھائی کی اور نہایت
سختی کے ساتھ انکو پسپا کیا بعد وہاں سے لوٹ کر یامہ کی طرف آیا۔ اور تین
ہزار آدمیوں کی بھیڑ بھاڑ کے ساتھ شہر میں بحرن کی طرف کوچ کیا۔ اور
عبد القیس کے قبیلے کو تباہ کر دیا۔ ان کے جس قدر عورت مرد باغہ لگے انکو لوٹائی
غلام بنایا۔ نجدہ آپ عطیفہ میں ٹھہرا اور اپنے بیٹے مطحج کو قوم عبد القیس کے
مفروروں سے لڑائی کے لئے تئیر کی طرف روانہ کیا۔ مطحج اور بہت سے آدمی
یہاں مارے گئے۔ نجدہ کے قدم بحرن میں جم گئے مصعب بن زبیر حاکم بعدہ نے
شہر میں عبداللہ بن عقیل لٹری اعور کی ماتحتی میں چار ہزار آدمیوں کا لشکر
نجدہ کی سرکوبی کو روانہ کیا۔ نجدہ نے اس فوج کو شکست دی۔ پھر نجدہ نے
عطیفہ بن اسود کے ہمراہ ایک جماعت عثمان کو پہنچی عطیفہ نے اس طرف سے شہر
فتح کر لئے اور اپنی طرف سے اس مقام کا ابو القاسم کو افسر کر کے عطیفہ چلا گیا
ارسل عمان نے ابو القاسم کو بارڈالا اور عمان سے خوارج کو نکال دیا۔ اس کے بعد
نجدہ میں مخالفت پیدا ہو گئی عطیفہ نجدہ سے علیحدہ ہو کے عمان چلا آیا ارسل
عمان نے شہر میں داخل نہ ہونے دیا اور عطیفہ اسے تسخیر نہ کر سکا۔ پھر ربیعہ کے
براہ دریا کرمان کی طرف چلا گیا۔ اور یہاں اپنا مقام کر دیا۔ اور ایک سال
دریہوں کی جاری کی۔ اور ان دراہم کا نام عطویہ رکھا۔ اور کرمان میں عطیفہ اتنا
جما کہ جب مطلب نے اسپر لشکر بھیجا تو یہاں سے سیستان کو بھاگ گیا اور پھر
یہاں سے سندھ کی طرف چلا گیا۔ اور پھر مقام قندابل میں سواران مہذب سے

ہاتھ سے مارا گیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خوارج کے ہاتھ سے قتل ہوا جب کہ علامہ ابن اثیر نے تاریخ کامل میں تصریح کی ہے اور الخطوط والآثار میں مذکور ہے کہ سجدہ نے عطیہ بن اسود کو سیتان کی طرف بھیجا تھا اس نے اپنا مذہب ستر میں ظاہر کیا پس اس کے متبع عطلو یہ مشہور ہو گئے۔

سجدہ نے ابن عمر کی شکست کے بعد بادیہ نشینوں سے صدقہ وصول کرنا شروع کیا۔ اور کانظمہ میں بہت سے بنی تمیم اسکے آدمیوں کے ہاتھ سے مارے گئے اور پھر اہل صنعا سے بیعت لی۔ پھر سجدہ نے اہل حضرموت پر ابو فریک کو فوج دیکر بھیجا اس نے ان سے صدقہ وصول کیا۔ اور سجدہ ۳۹ یا ۴۰ میں آٹھ سو یا دو ہزار چھ سو آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ مکہ کو گیا۔ اور عبداللہ بن زبیر سے ایک معاہدہ قرار کیا کہ حج کیا۔ پھر سجدہ مدینے کی طرف آیا۔ اہل مدینہ اس سے آمادہ جنگ ہوئے۔ مجبور ہو کر طائف کی طرف چلا گیا۔ اثنائے راہ میں عبداللہ بن عمر بن عثمان کی ایک لڑائی سے ملاقات ہو گئی خوارج نے اسے اس کی طرف سے سجدہ کے پاس بھیجا دیا۔ اور پھر بنظر استحسان سجدہ سے اس لڑائی کے فروخت بڑے سوال کیا۔ سجدہ نے کہا میں نے اسکو آزاد کر دیا۔ اس پر خوارج نے جواب دیا کہ اس نے نکاح کر لو۔ سجدہ بولا یہ اپنے نفس کی فحشا ہے۔ اور میں تو اس سے نکاح کرنا پت نہیں کرتا۔ سجدہ نے ابن عمر بن خطاب کو ایک خط لکھا اس میں کئی چیزوں کے مسئلے دریافت کئے۔ ابن عمر نے جواب دیا کہ ابن عباس سے دریافت کرنا چاہئے۔ چنانچہ اس نے ان سے دریافت کیا۔ جب سجدہ طائف کے پاس آیا۔ تو عاصم بن عروہ بن معوذ تقفی اسکے پاس آئے۔ اور اپنی قوم کی طرف سے اس سے بیعت کی۔ اور اس طرح اہل طائف اسکے شر سے محفوظ رہے یہاں سے سجدہ بحرین کو چلا آیا۔ اور یہ حکم دیا کہ کوئی تاجر یہاں سے اور نہ اسے غلہ خریدیں کی طرف نہ لیجائے۔ ابن عباس نے سجدہ کو ایک خط لکھا کہ جب نامہ بن اشاک اسلام لایا۔ تو اس نے غلہ کی روانگی اپنے ہاں سے اہل مکہ کی

طرف بند کردی حالانکہ اہل مکہ اس وقت میں مشرک تھے حضرت سرور عالم
 نے اُسکو لکھا کہ اہل مکہ اہل اللہ ہیں۔ ان سے غلے کی رسد نہ بند کرنا چاہئے
 اس نے ارشاد کی تعمیل کی۔ باوجودیکہ ہم مسلمان ہیں۔ تو نے ہم سے غلہ روک دیا
 نجد میں یہ تحریر دیکھ کر اپنے اُس امتناعی حکم کو منسوخ کر دیا۔ بعد اسکے نجد کے
 اصحاب اُسکی طرف سے بدظن ہو گئے۔ اور اُسکی مخالفت پر آمادہ ہوئے۔ تو
 اُسکے نائبوں کو جا سجا رعا یا نے اپنے ہاں سے نکالنا شروع کیا۔ اور وجہ
 اختلاف کی یہ ہوئی۔ کہ ابوسنان حی بن وائل نے نجد سے کہا کہ جو شخص
 تم سے بیعت تقیہ کی راہ سے کرے اُسے قتل کر ڈالنا چاہئے۔ نجد نے ابو
 سنان کو بہت سخت دسست کہا۔ اور کہا کسی کو اللہ نے علم غیب نہیں دیا
 ہے۔ ماسئلے ہم کو چاہئے کہ ظاہر پر حکم کریں۔ اور عطیہ بن اسود بھی نجد
 کی مخالفت پر آمادہ ہو گیا تھا کہ نجد نے ایک چھوٹا سا لشکر بحری مقامات کو
 بھیجا۔ اور ایک لشکر بری مقامات کو روانہ کیا۔ اور لشکر بحری کو لشکر بری سے
 زیادہ دیا۔ تو اس بات پر عطیہ نے نجد سے نزاع کیا۔ اور ناراض ہوا۔ نجد
 نے عطیہ کو ڈانٹا۔ اور لوگوں کو اشارہ کر دیا کہ اُسے قتل کر ڈالیں۔ عطیہ نے
 اپنے غصے کو ضبط کر کے نجد کے سرداروں میں سے ایک شخص پر شراب نوشی
 کی حد جاری کرنے کی درخواست کی۔ کہ وہ شراب پیا کرتا تھا۔ نجد اکی
 نسبت کہنے لگا کہ اگرچہ وہ شراب پیتا ہے۔ مگر دشمنوں کے حق میں۔ اُسے
 بے درمان ہے۔ اور تحقیق سرور عالم نے مشرکین سے بددعا ہی تھی۔ نجد کے
 اصحاب اس بات سے ناخوش ہوئے۔ اور انکی ناخوشی کا ایک اور سبب بھی
 پیدا ہو گیا۔ اور وہ یہ ہے کہ عبد الملک نے نجد کو تھوکر کیا۔ کہ جو کچھ تم نے کج
 ملک مخلوق کی خوریزی کی ہے۔ اور مال چھینے میں۔ وہ تم کو معاف کئے جاتے
 ہیں۔ اور تم کو یہ نامہ کا مالک کیا جاتا ہے۔ بشرطیکہ تم ہماری اطاعت کر لو۔ خواج
 کو اس خط کا کسی فریقہ سے پتہ لگ گیا۔ عطیہ نے کہا۔ کہ یہ تحریر عبد الملک کی

ضروری بات بردالت کرتی ہے کہ اُس نے نجدہ کے دین میں کوئی مخرابی
 اور کمزوری پائی نہ ہوگی اور عطیہ اُسے چھوڑ کر عمان کو چلا گیا۔ اسی طرح بہت
 سی باتیں جمع ہو گئیں کہ نجدہ نے ابو ذریک عبد اللہ بن ثور کو اپنا رئیس
 مقرر کر لیا جو بنی قیس بن ثعلبہ کے قبیلے سے تھا۔ اور اب نجدہ نے فدیکہ کے
 لگے نجدہ علاقہ ہجر کے ایک گاؤں میں چھپ گیا۔ ابو ذریک نے اسکی تلاش
 کے لئے آدمی بھیج دیئے۔ نجدہ نے اس سے کہہ دیا تھا کہ اگر تم نجدہ کو تلاش
 کر کے قتل نہ کر دو گے تو ہم سب تم کو چھوڑ دیں گے۔ نجدہ نے اس میں نجدہ کو
 تلاش کر کے قتل کر ڈالا۔ نجدہ نہایت بہادر اور سخی تھا۔ نجدہ کے ماسے
 مارے جانے سے کچھ فدیکہ قاتلوں سے ناراض بھی ہوئے۔ اور ابو ذریک کو
 چھوڑ دیا۔ بلکہ مسلم بن جبیر نے ابو ذریک پر چھری سے حمل کیا۔ اور بارہ زخم پہنچا
 مسلم کو فدیکہ نے قتل کر ڈالا۔ اور ابو ذریک کو اسکے مکان میں اٹھا کر لے گئے تو
 اور علاج کے بعد اُسے آرام ہو گیا۔ ابو ذریک نے بحرین پر قبضہ کر لیا۔ اور خالد بن
 عبد اللہ کو جو عبد الملک کی طرف سے بصرے کا حاکم تھا۔ اور بنی قیس حکم الملک
 کے خراج کی لڑائی پر سامور تھا۔ نہایت دیدی عبد الملک نے عمر بن عبد اللہ بن
 معمر کے نام ایک فرمان باہن مضمون پہنچا کہ اہل کوفہ و بصرہ کو جنگ۔ ابو ذریک
 پر آمادہ کر کے ایک لشکر مرتب کر لو۔ چنانچہ عمر بن عبد اللہ کی تحریک سے دس
 ہزار آدمی جمع ہو گئے۔ عمر بن عبد اللہ نے انکو آلات حرب سے مسلح کر کے
 نجدہ میں ابو ذریک کی طرف کوچ کر دیا۔ اہل کوفہ نجدہ میں گئے۔ اور اہل
 بصرہ میسرہ میں رفتہ رفتہ یہ لشکر بحرین پہنچا۔ اور صفنا آدائی کیسے ابو ذریک
 اور اسکے ہمراہیوں پر حملہ کر دیا۔ پہلے ہی حملے میں ابو ذریک کا میسرہ چھوٹ گیا
 اور یہ لوگ جو قس کامیابی میں بڑھتے چلے گئے۔ مگر خیرہ بن وہاب اور جماعہ
 اور عبد الرحمن اور لشکر سواران اہل کوفہ نجدہ میں آئے۔ اس اثنا میں اہل
 میسرہ واپس ہوئے۔ اور اہل نجدہ نے خیمہ ٹھونک خراج پر حملہ کر دیا۔ خراج کے

قدم استقامت میدان جنگ سے اوکھڑ گئے۔ اہل مہینہ ان کے لشکر گاہ میں گھس چکے تھے جو کچھ پایا لوٹ لیا۔ ابو ذریک کو قتل کر ڈالا اور اُس کے ہمراہیوں کو ایک خندق میں گھیر لیا۔ یہاں تک کہ مجبور ہو کے نکلے۔ پس اُن لوگوں نے ان میں سے چھ ہزار آدمیوں کو قتل کیا۔ اور آٹھ سو کو گرفتار

میر سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ نجدات میں ایک فرقہ کا نام عاذر ہے۔ اور انکو عاذر یہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ نجدہ نے ایک بار اپنے بیٹے کو قوم طحیف کی دھم پر بھیجا اس نے وہاں کے لوگوں کو قتل کیا۔ اور اُنکی عورتوں کو کپڑا لیا اور قبل تقسیم کے ان سے نکاح کر لیا۔ اور تقیم سے قبل مال تقیمت میں سے خرچ کر ڈالا۔ جب نجدہ کے پاس آئے۔ اور اُسے ان معاملات کی خبر ہوئی۔ تو اس نے کہا تم کو یہ مناسب نہ تھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم کو یہ معلوم نہ تھا کہ ایسا کرنا ہم کو مناسب نہیں۔ نجدہ نے بوجہ جہل کے اُن کے عذر کو مان لیا۔ نجدہ کے اصحاب میں بعد اسکے اختلاف پڑ گیا۔ جن لوگوں نے اسکے اس حکم کو تسلیم کیا۔ انکا یہ مذہب ٹھہر گیا کہ دین دو باتوں کا نام ہے ایک اللہ اور رسول کی معرفت اور حرام جاننا اُن مسلمانوں کے قتل کرنے کو جو اپنے موافق ہیں۔ دوسرے اقرار کرنا ساتھ اُس چیز کے جو اللہ کے پاس سے آئی ہو۔ بالاجمال کہ ان باتوں کی عدم واقفیت سے عذر نہیں اسکے سوا جو تحریم و تحلیل اور تمام شرائع و فروع ہیں۔ ان میں بسبب جہل کے لوگ عذر رکھے جاتے ہیں۔ اسکے انکو عاذر یہ بھی کہتے ہیں۔ باقی تمام باتوں میں سارے نجدات سے متفق ہیں اور نجدات کا عقیدہ یہ ہے کہ مجتہد خطا کرنے سے گناہگار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی برخلاف اسکے مجتہد کو معذب جانتا ہے۔ وہ کافر ہے۔ اور جگے تقیمت خون اہل ذمہ کے حلال ہیں۔ اور جس نے نظر حرام کی یا جھوٹا بولایا کسی صغیرہ پر اصرار کیا۔ اور اس سے توبہ نہ لی۔ تو وہ کافر ہے۔ اور جس نے زنا کیا چوری کی شراب پی بغیر اصرار کے ان افعال پر وہ مومن ہے کافر نہیں۔ اور انکا زعم یہ ہے

کہ آدمی و اگر انام کی حاجت نہیں مگر جبکہ وہ دیکھیں کہ انصاف و عدل کی
آپس میں رعایت نہ ہو سکے گی تو اس وقت امام کا مقرر کرنا جائز ہے اور اگر جب
انہیں صرف کتاب اللہ ہے اور سجدات سارے احکام میں ازارتہ سے خلاف
رہ گئے ہیں۔ ایک تکفیر صحابہ میں اُنکے موافق ہیں لیکن غنیۃ الطالبین میں
مذکور ہے کہ تمام غوارج جناب امیر کو بوجہ تحکیم کے اور اُن لوگوں کو جو گناہ کیہ
کرتے ہیں۔ کافر قرار دیتے ہیں لیکن سجدات کا یہ مذہب نہیں ہے

پانچویں اصفریہ۔ زیاد بن اصفر کی طرف منسوب ہیں بعضوں نے
لکھا ہے صفیریہ بفتح صاد مہملہ نعمان بن صفر کے اصحاب ہیں کسی نے
کہا کہ یہ منسوب ہیں طرف عبداللہ بن صفار کے وہ ایک شخص بنی قریظ
میں سے تھا۔ انام اسکا حارث بن عمر بن کعب بن سعد بن زید بن مناة بن تميم
بن اؤبن طابخہ بن الیاس بن مضر بن نزاہ ہے کسی نے کہا یہ نام اُنکا سبب
صفت زردی، مرض کے ہوا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ چونکہ کثرت عبادت
کی وجہ سے وہ زرد رنگ ہو گئے تھے اس وجہ سے اُنکو صفیریہ کہنے لگے بعض
نے کہا صفریہ صداد ہے۔ ہر حال یہ سارے اقوال میں ازارتہ کے موافق ہیں
مگر زانی سے رحم ساقط نہیں بتاتے اور نہ اطفال مشرکین کو کافر و دوزخی
جانتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جو شخص ہمارے عقیدے میں موافق ہے۔ اور وہ قتال
میں شریک نہ ہو۔ تو کافر ہے۔ اور کہتے ہیں تقیہ قول میں جائز ہے نہ عمل میں
ان کا اعتقاد یہ ہے کہ جس گناہ پر حد جاری ہو سکتی ہے مثلاً چوری اور
زنا کا رسی اُسکے مرتکب کو کافر نہ کہنا چاہئے۔ اور جس گناہ میں بوجہ اسکا عظمت
کے حد نہیں ہے جیسے ترک نماز اور ترک روزہ اسکا مرتکب کافر ہے۔ اور کہتے
ہیں کہ جو عورت ہمارے دین میں موافق ہے اسکا نکاح کر دینا۔ اس شخص سے
جو اُسکے دین میں نہیں اُسی جگہ جائز ہے جہاں تقیہ کے سوا حارہ نہ ہو۔ اور
جہاں علانیہ رہتے ہوں وہاں ناجائز ہے صفیریہ کو نہ پایا وہ بھی کہتے ہیں

ایک نام انکا نکار یہ بھی ہے اسلئے کہ نصف حضرت علی و ثلث حضرت عثمان
وسدس بی بی عائشہ کو ناقص کرتے ہیں خلافت عبدالملک بن مروان کے عہد
میں فرقہ صغیرہ میں سے صالح بن مسرج یمنی نے زینو امر القیس بن زید منافہ کی
خروج کیا۔ یہ شخص عقائد کا پابند اور عابد و زاہد تھا۔ سر زمین موصل و جزیرہ
میں اکثر قیام پذیر رہتا تھا۔ اسکے تلامذہ بھی تھے جنکو یہ قرآن و فقہ کی تعلیم دیتا
تھا۔ کبھی کوفہ میں اپنے اجاب اور شاگردوں سے ملنے کو آجاتا تھا۔ وہ لوگ
اسکی ضروریات مہیا کر دیتے تھے۔ حجاج کو اسکی خبر لگی مگر فتاری پر لوگوں کو مامور
لیا صالح کو کوفہ چھوڑنے کے لئے شاگردوں کے پاس موصل چلا آیا اور ان لوگوں کو
خروج پر ابھارنے لگا اس اثنا میں شیب بن زید بن نعیم شیبانی کا ایک خط
اپنی چاہش میں اس نے جنگ کرنے کی ترغیب دی تھی صالح نے جواب دیا میں
نہا سے ہی انتظار میں ہوں جس قدر جلد ممکن ہو آ جاؤں میں ہمہ تن خروج پر
نادر ہوں۔ شیب مع اپنے چند دوستوں کے جس میں اسکا بھائی مضاد
ور محل بن وائل لشکری تھا آ پہنچا۔ اور صالح کے اتفاق رائے سے ماہ صفر
۳۷ میں خروج کر دیا۔ لشکریوں کو قبل جنگ دعا کرنیکی ہدایت کی اور خوزیری
ور مال و اسباب کے لوٹنے کا انکو اختیار دیدیا اتفاق سے جزیرہ میں محمد
ن مروان کی سواری کے جانور مل گئے جنکو ان لوگوں نے گرفتار کر کے
پنے ہمراہیوں کو سوار کرا دیا۔ محمد بن مروان والی جزیرہ کو خوارج کے خروج اور انکی
سبھا حرکت کی اطلاع ہوئی۔ تو اُس نے سرکوبی کو ایک ہزار کی جمعیت سے
ری بن عدی کندی کو مامور کیا۔ پس اس نے حناان سے نکل کے خوارج کا
ہ کیا چونکہ صلح پسندی مزاج میں زیادہ تھی اس وجہ سے جنگ خوارج کو پس
رتا تھا۔ قبل آغاز جنگ ایک قاصد خوارج کے پاس روانہ کیا۔ اور لوگوں نے
عد کو قید کر دیا۔ اور خود مسلح و مرتب ہو کے عدی کے سر پہا پہنچے۔ عدی اس وقت
چاشت پڑھ رہا تھا۔ حیویوں تیوں نماز پوری کر کے بہ قصد جنگ اپنے گھوڑے

پر سوار ہو گیا۔ اور اسکی رکاب کی فوج بھی بے ترتیبی کے ساتھ میدان میں
 آگئی۔ خوارج کے میمنہ پر شبیب تھا۔ اور میسرہ پر سوید بن سلیم خوارج نے حملہ کیا
 عدی کو شکست ہوئی۔ خوارج نے عدی کے لشکر گاہ کو لوٹ لیا۔ اور آذناک لڑائی
 کرتے چلے آئے۔ محمد بن مردان نے یہ خبر پاکے خالد بن حرسلمی اور حرت بن
 جعونہ عامری کو ڈیڑھ ڈیڑھ ہزار فوج کے ساتھ دو مختلف راہوں سے روانہ
 کیا۔ اور یہ ہدایت کردی کہ تم میں سے جو شخص میدان جنگ میں کامیاب
 ہوگا۔ وہی اپنے دوسرے ہمراہی کا امیر اور سردار شمار سمجھا جائے۔ صلح کو
 اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے شبیب کو حرت کی طرف روانہ کیا۔ اور خود خالد
 پر حملہ آور ہوا۔ بازار کارزار نہایت سختی سے گرم ہو گیا۔ محمد بن مردان کے
 لشکر نے پہلے سے خندق کھود لی تھی۔ اور مورچہ قائم کر رکھا تھا۔ خواہ مخواہ
 خوارج کو لپٹا ہونا پڑا۔ زمین جزیرہ و موصل کو دسکہ تکسٹے کر گئے۔ حجاج
 نے اس ہزیمت سے آگاہ ہو کر حرت بن عمیرہ بن اشعار کو تین ہزار فوج
 کو فدیہ کی جمعیت سے روانہ کر دیا۔ بائیں موصل و صحرہ کے ملاقات ہو گئی۔ خوارج
 کے ہمراہ اس وقت صرف نوے آدمی تھے۔ سوید بن سلیم کو ہزیمت ہوئی۔ صلح
 بن مسرج مارا گیا۔ شبیب زمین پر گر پڑا۔ پھر سفصل کر اٹھا۔ اور صلح کی لاش
 پر کھڑے ہو کر اپنے ہمراہیوں کو پکارنے لگا۔ شر آدمی کے قریب مجتمع ہو گئے
 شبیب مع ان لوگوں کے ایک قلعہ میں جو اس مقام پر تھا جا کے پناہ گزین
 ہو گیا۔ حرت نے قلعہ کا محاصرہ کر کے دروازے کو جلا دیا۔ اور اس قصد سے کہ
 صبح ہوتے ہی جنگ چھڑ جائیگی۔ اپنے لشکر گاہ میں لوٹ آیا۔ شبیب نے اپنے
 ہمراہیوں سے کہا تم اپنے دوستوں سے جسکے ہاتھ پر جا ہو بیعت کر لو۔ اور ہمارے
 ہمراہ خروج کرو۔ خوارج نے اسی کی بیعت کی۔ اور آگ کو مشتعل ہونے کے خیال
 سے بجھا کے رات ہی وقت خروج کر دیا۔ حرت اس اچانک حملے سے گھبرائے
 اٹھا۔ اور اپنے ہمراہیوں کو تیاری کا حکم دیا۔ ہنوز وہ تیار نہ ہونے پائے تھے کہ

شکاری کا ایک حصہ پیا ہو کے مذاہن کی جانب بھاگا اور شعیب اس کے مال و اسباب کو لوٹتا ہوا سرزمین موصول کی جانب چلا گیا۔ اس کا باقی حال فرقہ شعیبیہ میں امریکا صالح کی قبر وہیں ہے جو خارجی اس کے پاس سے گذرنا وہ ضرور سر منڈاتا۔

ابو یزید بسکندر اوساکن شہر نوذر علاقہ قسطلیہ میں نے کہ نہایت بد صورت تھا مذہب نکاریہ اختیار کر کے لوگوں کو اس مذہب کی طرف وعظ و نصیحت کرنا شروع کی جب اس کی جماعت بھاری ہو گئی تو ۳۳۳ھ میں قسطلیہ مسجد کیا پھر قسطنطنیہ اور سبستہ اور ضلیہ اور اریس کو فتح کر لیا۔ قائم ہوا مراد علی علیہ السلام کی والی آخر قسطنطنیہ جو ائمہ مہمدویہ میں سے میں فوج تیار کر کے قیروان اور رقادہ کی حفاظت کو برپا ہے۔ ابو یزید نے انہیں شکست دی اور قیروان اور رقادہ کی اور رقادہ بھی فتح کر لیا۔ یہاں تک کہ قائم طہی شکست پا کر مہمدویہ میں محصور ہوئے روضۃ الصفا کے ناصری میں ذکر کیا ہے کہ ابو یزید نے جب قیروان میں قتل و غارت کا حکم دیا۔ تو مشائخ اور سادات اور اعیان و اشراف شفاعت کے لئے نکلے اور اس سے کہا کہ باشندوں کو قتل و غارت سے معاف رکھا جائے ابو یزید نے جواب دیا کہ قیروان بیت المقدس سے زیادہ بزرگ نہیں ہے وہ شہر قتل و غارت سے خراب ہوا اگر قیروان کو خرابی پہنچے تو کیا مضائقہ ہے قائم کے انتقال کے بعد اس کے بیٹے اسماعیل منصور نے ابو یزید پر جبرائی کی اور ۳۳۵ھ میں ابو یزید کو پوری شکست دی اور اس کا بربتک پیچھا کیا اور کئی برس تک یوں ہی ابو یزید سوڈان کے شہروں کی طرف بھاگا پھر منصور نے بھی پیچھا نہ چھوڑا یہاں تک کہ اس کا قلعہ قمع کر دیا اور ۳۳۵ھ میں وہ گرفتار ہوا اور اس کی کھال نکلو کر بھس بھروا دیا گیا۔

چھٹے باب صفحہ ۱۲ عبد اللہ بن اباض کے اصحاب ہیں۔ اس کا نام راث

بن عمر بھی لکھا ہے بعض نے عبد اللہ بن یحییٰ اباضی لکھا ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ فرقہ فہوب ہے طرف اباض رضیم الف کے اباض اکاؤں ہے ہمارے علاقے میں مراد الاطلاع علی اسماء الاکتہ والبقاع میں لکھا ہے اباض کے ضمے اور بائے موحده کی تخفیف اور اس کے بعد الف اور ضا و معہ سے ایک اکاؤں ہے ہمارے علاقے میں اس مقام پر خالد بن ولید اور سیکر سے جنگ ہوئی تھی اور اشخاف ذوی الالباب بشوار دلب الالباب میں رضی الدین نے اباضی الف کے کسرے سے لکھا ہے اور کہا ہے کہ اباضی فرقہ اباضیہ میں کا ایک شخص اور اباضیہ کا پیشوا حارث اباضی ہے یہ فہوب ہے طرف عبد اباض کے اور حارث ابن قتیبہ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن اباض قبیلہ بنو مرہ سے ہے جو عبید سے ہے اور وہ تمیم سے کہ احنیف بن قیس کا ایک گروہ ہے اس شخص نے مروان بن محمد کے عہد میں خروج کیا تھا مروان کے حکم سے عبد اللہ بن محمد بن عطیہ نے اس سے جنگ کر کے قتل کیا اور بعض کہتے ہیں کہ عبد اللہ تمام معاملات میں اس کا رفیق تھا تا کیچ کامل میں لکھا ہے کہ جب خراج نے عبد اللہ بن زبیر سے مفارقت کی تو یہ بھی اس گروہ کے ہمراہ تھا اور بصرے میں چلا آیا اور نافع بن ازرق کے ساتھ خروج کیا اور جب نافع نے اس مضمون کا خط اس کو لکھا کہ جو شخص اہل قبیلہ میں سے ہمارا مخالف ہے وہ کافر ہے اس کے ساتھ مناکحت ناجائز ہے اس کے ہاتھ کا نہ بیچ کھانا نہ درست ہے اس کو وراثت نہیں پہنچ سکتی اس کے بچوں کو قتل کرنا چاہئے اس سے نفرت کرنا چاہئے تو عبد اللہ بن اباض نے اس سے نافع کی اختلاف کر کے کہا کہ جو اہل قبیلہ میں سے ہمارا مخالف ہے وہ کافر نعمت والا حکام ہے مشرک نہیں اور اس کا حکم منافق کا ہے اور اس کے ساتھ مناکحت اور اس کی وراثت جائز ہے اور ہتھیار اور گھوڑا مخالفوں کا جنگ میں لے لینا جائز ہے اور اس کے علاوہ

عہد میں بنی ہاشم بن عبید بن ریحان بن قیس بن قیس

ناجائز ہے اور کہا ہے ہمارے مخالفین کے شہر دارالاسلام ہیں مگر جو باہر تخت
سلطان کا گڑھ دار الکفر ہے اور مخالفوں کی گواہی ہم پر قبول ہے اور اسکے نزدیک
ایمان تمام نہیں بغیر عمل صالح کے اور اسکے زعم میں مرتکب کبیرہ موجد ہے مومن
نہیں اس لئے کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں۔ اور یہ مرتکب کبیرہ کو کافر نعمت
جانتا ہے نہ کافر ملت اور اسکے اعتقاد میں استطاعت قبل فعل کے ہے اور
بندوں کے افعال کا خالق خدا ہے اور تمام عالم اصل تکلیف کے ضابطہ کے ساتھ
فنا ہو جائیگا اور اولاد کفار کی تکفیر و تعذیب میں متوقف اور وقت ہمیں بھی
نفاق شرک ہے یا نہیں اور اس بات میں متردد ہے کہ کوئی ایسا رسول
ہونا جائز ہے یا نہیں جس کے ساتھ صدق و عوے نبوت پر کوئی معجزہ نہ ہو۔
اور جن احکام کو سپرد وحی آتی ہو انکی تعمیل کا اسکے امتیوں پر حکم نہ ہو اور
امیر المومنین علی اور اکثر صحابہ کو کافر کہتا ہے۔ اور یہ اباضی چار فرقے ہو گئے ہیں
۱۔ احفصیہ۔ یہ ابو حفص بن ابی مقدم کے متبع ہیں۔ شرح مواقف اور
تشریفات بد شریف میں اسی طرح لکھا ہے اور شہرستانی کی ملل و خلل میں صرف
حفصیہ ائمہ ہیں یہ شخص عبداللہ بن اباض کا ایک پیرو تھا۔ اور منفرد تھا
ساتھ اس قول کے کہ معرفت الہی ایمان و شرک میں متوسط ہے پس جس نے
اللہ کو پہچانا اور رسول اور بہشت و دوزخ وغیرہ کا انکار کیا یا گناہ کبیرہ کا مرتکب
ہوا۔ وہ کافر ہے مشرک نہیں۔ باقی اباضیہ نے اسکا انکار کیا اور کہا کہ وہ
مشرک ہے۔ حفصیہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں کائنات اشتقاق الشیطان فی الارض
یعنی مانند اس شخص کے ڈال دیا ہے اسکو شیطان نے زمین میں حیران
لفظ حیران سے مراد حضرت علی ہیں۔

۲۔ میریڈیہ۔ میریڈی بن انیس کے اصحاب ہیں۔ یہ اباضی کہتا تھا کہ قریب
اللہ ایک رسول عجم سے جسوش کرے گا۔ اور اس پر ایک دفعہ ہی پوری کتاب
اتریگی جس سے شریعت مٹ جائے۔ اور اس پیغمبر کا دین صابیائی

ہوگا جسکا قرآن میں ذکر ہے۔ اور انکے زعم میں ہر گناہ صغیرہ کبیرہ شرک ہے۔ اور جن لوگوں نے اپنے اوپر حد جاری بنونے کے کام کئے وہ مشرک ہیں۔

فائدہ۔ ابو القاسم نے طبقات الامم میں کہا ہے کہ صاحبین ہندوستان کے بڑے گروہوں میں سے ہیں مگر یہ قول غلط ہے۔ قرآن شریف میں دو جگہ انکا ذکر آیا ہے۔ حالانکہ اہل ہند میں سے کسی قوم کا اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ذکر نہیں کیا۔ لفظ صاحبین صُوب سے مشتق ہے جن میں دوسرا حرف بائے موجود ہے۔ اور تیسرا حرف ہمزہ صُوب کہتے ہیں۔ ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہونے کو صابانی وہ شخص ہے جو ایک دین سے نکل کر دوسرے دین میں داخل ہوا۔ حضرت کو بھی کفار عرب صابانی کہا کرتے تھے۔ اس لئے کہ آپ نے دین ظاہر کیا تھا جو ان کے دین کے خلاف تھا۔ اور مفسرین کھابین کے مذہب کے بیان میں کئی قول ہیں (۱) مجاہد اور حسن کہتے ہیں کہ وہ مجوس میں سے ایک گروہ ہے۔ اور یہود نہ انکا دیکھ کھاتے ہیں نہ انکے ساتھ نکاح بیاہ کرتے ہیں۔ (۲) قتادہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ فہرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ اور سورج کی طرف دن میں پانچ بار نماز پڑھتے ہیں (۳) صحیح یہ ہے کہ وہ کو اکب پرست ہیں۔ اور دو قسم کے اعتقاد رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا۔ اور یہ حکم دیا کہ کو اکب کی تعظیم کرنا۔ اور انکو اپنی نماز اور دعا کا قبلہ بنا نا چاہئے۔ دوسرا یہ کہ اللہ افلاک و کو اکب کا خالق ہے۔ پھر عالم کے تمام معاملات برائی بھلائی صحت مرض کو کو اکب نے پیدا کیا ہے۔ اور سب چیزوں کے مدبر یہی ہیں اسلئے بشر کو انکی تعظیم کرنا چاہئے اور یہ کو اکب اللہ کی عبادت ہے۔ کذا فی مفاتیح الغیب

طبقات الامم کی عبارت ہے جمہور الهند و معظم اقطانہا تقول بازل العالم وانما معلول بذات علیۃ العالم الہی الباری جل عنہ و تعظم الکواکب تصور اسامی و تمثالہا باوہاب الہا و اعراس القریب علیہ صلوات من طبیعت کل کوکب منہا لیستجلبوا بذل اللہ قواھا ویصرفوا فی الالم الفلی علی اختیارہم تدبیر ہا و سیمون کل مروتہ فی الصواب و اللہ اعلم

(۳) حارثیہ۔ دبرائے مہملہ ابو الحارث اباضی کے پیرو ہیں۔ شرح مواقف ترفیفات سید شریف اور کشاف اصطلاحات الفنون میں اسی طرح لکھا ہے اور ملّ نخل شہرستانی اور استخاف ذوی الالباب میں ابو الحارث کی جگہ جات ذکر کیا ہے۔ کہتا تھا کہ بندوں کے افعال مخلوق الہی نہیں ہیں بندے خود اُن کے خالق ہیں۔ اور استطاعت قبل فعل کے ہوتی ہے۔ جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہے۔

(۴) عبادیہ۔ یہ فرقہ ایک بدعت قبیحہ کے ساتھ متفرد ہوا۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت رب کے ساتھ کی جائے۔ اور خدائے تعالیٰ کی رضا مندی اُس سے مقصود نہ ہو وہ بھی طاعت ہے۔

اباضیہ میں سے ایک شخص جس کا نام مختار بن عوف از دی تھا اور ابو حمزہ کہلاتا تھا۔ ہر سال موسم حج میں آتا۔ اور برخلاف مروان بن محمد کے لوگوں کی بجائے تھا۔ ۱۲۵ھ میں عبدالمدین سجلی معروف بہ طالب الحق حضرت موت سے آیا۔ ابو حمزہ کے کلام سننے بولا تم میرے ساتھ چلو میں اپنی قوم کا سردار ہوں چنانچہ ابو حمزہ طالب الحق کے ساتھ حضرت گیا۔ اور ادسکی بیعت کر لی۔ اگلے سال ۱۲۸ھ میں طالب الحق نے ابو حمزہ کو مع بلخ بن عقبہ از دی کے سات سو کی جمیعت موسم حج میں مکے کی جانب روانہ کیا۔ موقوف میں پہنچ کے ان لوگوں نے اپنے قصد کو ظاہر کیا۔ ان دنوں مکہ و مدینہ کا عامل عبدالواحد بن سلیمان بن عبدالملک تھا۔ اس نے ابو حمزہ سے تا القضاۃ ایام حج و والیسی حجاج مصباح تہنئہ کی خواست کی۔ ابو حمزہ و بلخ بن عقبہ اس امر پر راضی ہو گئے۔ عبدالواحد نے مقام منے میں قیام کیا۔ اور ابو حمزہ قرآن الثعالب میں حیمہ زن ہوا۔ عبید المدین حسن مشنہ بن حسن بن علی بن ابی طالب۔ محمد بن عبدالمدین عمر بن عثمان بن عفاق عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق۔ عبید المدین عمر بن حفص بن عاصم بن عمر خطاب اور ربیعہ بن عبدالرحمن کو مع چند ایسے ہی بزرگوں کے

ابو حمزہ کے پاس مصالحت کی مضبوطی کی غرض سے پہنچا۔ ابو حمزہ کا علوی ہونے کا نام سنتے ہی چہرہ بگڑ گیا۔ گریہ کر کے (صدیقی) عمری دفا روتی، کا نام سنتے ہی بشاش ہو کر بولا کہ ہم نے تمہارے ہی دونوں کے باپوں کی سہرت کے پھیلانے اور انہی کی اقتدار کے خیال سے خروج کیا ہے۔ عبید اللہ بن حسن نے کہا: ہم اس غرض سے تمہارے پاس نہیں آئے کہ تم ہمارے آباد و اجداد کے بلکہ بھی تفصیل بیان کرو۔ بلکہ ہم امیر کی طرف سے سفیر ہو کر آئے ہیں۔ اور یہ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن اس سفارت کو ادا کریں گے۔ غرض ربیعہ اور ابو حمزہ میں مصالحت کا اتفاق ہوا۔ مقررہ قائم رکھنے کا باہم عہد و پیمان ہو گیا۔ مگر عبد الرحمن پہلے قافلے کے ساتھ مدینہ منورہ سے مدینہ منورہ چلا گیا۔ اور اہل مدینہ کو ابو حمزہ کے آنے سے خبردار کر کے اسکی جنگ پر ابھار دیا۔ روزینہ میں بھی دس دس درہم کا اضافہ کر دیا۔ پس لشکر کو ابو حمزہ کی جنگ کے لئے مرتب کیا۔ اس پر عبد العزیز بن عبد اللہ بن عمر بن عثمان کو مقرر کر کے کوچ کا حکم دیدیا۔ مقام قدید میں جس وقت یہ لشکر پہنچا۔ ابو حمزہ کے سفیر اسن حاصل کر کے اہل مدینہ کے لشکر میں آئے۔ اور یہاں درخواست پیش کی کہ تم ہم سے جنگ نہ کرو۔ ہم کو اور ہمارے دشمن کو چھوڑ دو۔ ہم اور وہ نبٹ لینگے۔ اہل مدینہ نے اسکو منظور نہ کیا۔ اس اثناء میں ابو حمزہ بھی مع اپنے ہمراہیوں کے مدینہ میں آ اترے۔ یہ لوگ بظاہر آلات حرب سے آراستہ نہ تھے۔ اور نہ انکی شکل و صورت سے یہ سمجھا جاتا تھا کہ یہ لوگ لڑائیکے مگر جس وقت اہل مدینہ کے انکار کا حال معلوم ہوا۔ ابو حمزہ کے ہمراہی بھیڑ مٹا کر ان کے نکل پڑے۔ اور نہایت بے رحمی سے قتل کرنا شروع کر دیا۔ تقریباً سات سو آدمی قبیلہ قریش کے مارے گئے۔ اسکی خبر عبد الوہاب پہنچی۔ تو وہ مدینہ منورہ چھوڑ کر شام چلا گیا۔ اور ابو حمزہ نصف ماہ صفر ۳۱ھ میں داخل مدینہ ہوا۔ لوگوں کو جمع کر کے ممبر پر گیا۔ خطبہ دیا اور علیہ الامان اپنی دعوت کا اظہار کیا۔ دعا کیا اور ان لوگوں کے اقوال کو رد کیا۔ اور انکی رائے کی برائی بیان کی جو اس کے

معائب بیان کرتے تھے۔ اور ایسے حسن سلوک اور اخلاق سے پیش آیا کہ کل اہل مدینہ نے بطیب خاطر اسکی تقریر سنی کہتا من منائی تھو کافر ومن سرق تھو کافر جس شخص نے نہا کیا وہ کافر ہے۔ اور جس نے چوری کی وہ کافر ہے، تین ماہ تک مدینے میں ٹھہرا رہا۔ ازاں اُن لوگوں سے رخصت ہو کے شام کی طرف روانہ ہوا۔ اسکی روانگی سے پیشتر مردان نے خوارج سے جنگ کرنے کو عبد الملک بن محمد بن عطیہ بن ہوازن کو چار ہزار کی جمعیت سے روانہ کر دیا جو رفتہ رفتہ یمن پہنچ گیا۔ وادی انقرے میں خوارج سے مل بھیر ہوئی خوارج شکست کھا کے بھاگے۔ ابو حمزہ مارا گیا۔ بقیۃ السیف نے بھاگ کے مدینے میں جان بچائی۔ یمن میں مدینے تک پہنچ گیا۔ ایک مقام پر کر کے یمن کی طرف روانہ ہوا۔ عبد اللہ طالب الحق کو اسکی روانگی کی خبر لگی اسوقت وہ صنعاء میں تھا اس نے اپنے ہمراہیوں کو جمع کر کے بارادہ جنگ خروج کر دیا طالب الحق اور ابن عطیہ سے لڑائی ہوئی طالب الحق مارا گیا اور ابن عطیہ نے صنعاء پر پہنچ کے کامیابی کے ساتھ قبضہ کر لیا۔

ساقون عجار وہ۔ یہ عبدالرحمن بن عجر کی طرف منسوب ہیں۔ شرح مواقف و کشف اضطلاع احاط الفنون و ارشاد المسلمین و خطط مقرری میں اسی طرح لکھا ہے اور بل و نخل شہرستانی میں عبدالرحمن کی جگہ عبدالکریم ہے اور تعریفات سید شریف میں عبداللہ بن عجر مرقوم ہے اور نفائس الفنون میں عبدالکریم تحریر کیا ہے۔ انکو عجر دینہ بھی کہتے ہیں۔ یہ گروہ بخارات کے موافق ہے۔ گروہ شے میں منفرد ہے۔ ایک یہ کہ اطفال مشرکین و وزخ میں جائینگے۔ دوسرے اطفال سے برسی رہنا تا بلوغ و صفائی اسلام واجب ہے اور جب وہ بالغ ہو جائیں تو انکو اسلام کی دعوت کی جائے۔ انکے نزدیک مرد کو اپنی بیٹی تو بی بیوتی اور بھائی بہن کی بیٹی تو بی بیوتی سے نکاح کرنا جائز ہے اور یہ دس گروہ میں نہ لسان العرب میں لکھا ہے۔ عجمی اسم من العربیۃ و العجمیۃ من العربیۃ

(۱) میمونہ میمون بن عمران کے اصحاب ہیں۔ شرح مواقف کشاف اصطلاحات الفنون۔ اور تعریفات سید شریف میں اسی طرح ہے۔ اور مل و نخل میں میمون بن خالد ہے۔ انکا قول یہ ہے کہ خداے تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے۔ گناہ و شر کا ارادہ نہیں کرتا۔ جیسا کہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ اور مشرکوں کے اطفال جنت میں داخل ہونگے۔ اور کہتے ہیں کہ استطاعت قبل فعل کے ہوتی ہے۔ اور افعال عباد کا اللہ خالق نہیں ہے۔ اور یہ اپنے مخالفین کے اموال کو حلال نہیں کہتے جب تک کہ مالک مقتول نہ ہو جب مارا جائیگا۔ تو اسکا مال غنیمت ہو جائیگا۔ اور ان کے اعتقاد میں سورہ یوسف قرآن میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ایک فحش اور عشقیہ قصہ ہے۔ انکے نزدیک ایمان بالغیب باطل ہے۔ انکے نزدیک مرد کا اپنی حقیقی پوتیوں اور نواسیوں اور حقیقی بھتیجیوں اور بھانجیوں کو نکاح میں لانا جائز ہے۔

(۲) حمزہ بن حمزہ بن ادرک شامی کے متبع ہیں اس نے خراسان میں عہد خلافت ہارون الرشید میں خروج کیا تھا۔ خراسان میں ہارون کی طرف سے علی بن عیسیٰ بن مامان گورنر تھا۔ حمزہ پوشی کی طرف بڑھا۔ عمرو بن زبیر ہاروی حاکم ہرات نے چھ ہزار فوج کے ساتھ اس سے جنگ کی اور شکست پائی۔ پھر علی نے دس ہزار فوج اپنے بیٹے حسین کی ماتحتی میں حمزہ سے جنگ کے لئے بھیجی۔ مگر اس حمزہ کا ایسا رعب چھایا کہ مقابل نہ ہو سکا۔ علی نے اپنے دوسرے بیٹے عیسیٰ کو اس فوج کا افسر کر کے جنگ کے لئے متعین کیا۔ مگر اس فوج کو بھی شکست ہوئی۔ علی نے حمزہ کے مقابلے کے لئے دوبارہ عیسیٰ کو بھیجا۔ باختر میں حمزہ کے اصحاب سے لڑائی ہوئی۔ حمزہ نیشاپور میں مقیم تھا۔ تمام حمزہ مارے گئے۔ صرف چالیس آدمی زندہ بچے۔ حمزہ تہستان کی طرف چلا گیا۔ عیسیٰ نے فوجوں کو ادق اور جون کی طرف بھیجا۔ اور یہاں جو حمزہ دستیاب ہوئے قتل کئے گئے۔ اور ان دیہات کو تباہ و برباد کیا۔ اور جلادیا جو حمزہ کو مار دیتے تھے۔

حاکم زریج عبداللہ بن عباس نسفی مال لدو اکر علی کے پاس لئے جاتا تھا حمزہ نے
اسفرار میں اُسے گھیر لیا عبداللہ نے ایسا حکم کر مقابہ کیا کہ حمزہ پسا ہوا اور
حمزہ کے منہ پر زخم آیا حمزہ مع اپنے اصحاب کے گرد میں چھب گیا اور دھوڑے
عوضے کے بعد طاہر بن حسین حاکم بوشنج پر یورش کی۔ ایک کاتب میں میں لٹکے
پڑھ رہے تھے۔ انکو مع معلم کے مار ڈالا۔ طاہر نے یہ خبر سنا حمزہ کی تادیب کے لئے
خود چڑھا مٹی کی۔ اور ایک مقام پر انکو گھیر کر بڑی سختی سے مرو ڈالا اور تمام اہل
اسباب اُنکا ضبط کر لیا۔ انخطوط و الآثار میں لکھا ہے کہ حمزہ کرمان کے ایک جنگل
میں غرق ہو گیا حمزہ کا باقوں میں میمونہ کے ساتھ موافق تھے مگر اطفال مشرکین
کو دوزخ میں بتاتے تھے۔ اسلئے قدریہ نے انکی تکفیر کی اور مسئلہ قدر میں قدریہ کے
ساتھ موافق تھے۔ اسلئے ازادہ اُنکو کافر کہتے تھے۔ اپنے منہ لفظین کے غنائم احوال
نہ جانتے تھے۔ بلکہ حاکم کل مال غنیمت کے جلا دیئے کا دیتے تھے۔

(۳) شعبیہ شعیب بن مخزوم کے پیرو ہیں۔ یہ گروہ میمونہ کے ساتھ انکی ساری
باقوں میں موافق ہے۔ مگر یہ کہتے ہیں کہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہے۔ کیونکہ
میمونہ اس بابے میں قدریہ کی طرف مائل ہیں۔ نفائس الفنون میں لکھا
ہے کہ شعیب میمون کے ساتھ رہتا تھا جب وہ قدر کا قائل ہوا تو اُس نے
اس سے تبرائی۔

(۴) حازمیہ اصحاب حازم بن عاصم۔ شہرستانی کی ملل و نحل میں حازم کے
باب کا نام علی لکھا ہے۔ اور شرح مواقف۔ کشف اصطلاحات الفنون اور
ارشاد المسلمین میں حازم بن عاصم ہے۔ حازمیہ شعبیہ کے ساتھ موافق ہیں مگر
علی کرم اللہ وجہ کے حق میں متوقف ہیں اور نصیح انکی بریت کی نہیں کرتے۔
جس طرح کہ دوسروں کی بریت کی نصیح کرتے ہیں۔ اور اُنکا قول مسئلہ قدر و مشیت
میں مثل قول اہل سنت کے ہے۔ ولایت و عداوت میں منہ لفظ خواج کے ہیں

لہ شعبیہ و هو شعیب بن محمد اہم کا لہو بنیۃ الارض القلندرۃ اترقات شجر ابو نفری

کر اللہ سچیتہ محب اپنے اولیاء کا اور دشمن اپنے اعدا کا ہے۔ ان کے نزدیک ایمان فرض مجہول میں سے کیلئے کوئی دلیل قاطع نہیں ہے۔

(۵) خلفیہ خلف خارجی کی طرف منسوب ہیں۔ یہ لوگ کربان و بکران کی طرف بہتے تھے۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ کی طرف سے ہیں اور کہتے ہیں کہ اطفال مشرکین دوزخ میں پہنچے۔ بلا اس کے کہ انہوں نے کوئی عمل شرک کیا ہے۔ انکے نزدیک تارک غزاکا کافر ہے۔

(۶) اطرافیہ غالب بن شادل سجستانی کے متبع ہیں۔ یہ گروہ حمزہ کے موافق ہے۔ مگر اس بات میں منفرد ہے کہ اطراف ملک کے رہنے والے جن احکام شرعی سے واقف نہ ہینگے۔ وہ اُس میں مخدور ہیں۔ ایسے احکام کی عدم تعمیل سے انہیں مواخذہ نہیں ہوتا۔ اور ان لوگوں کے بہت سے عقائد اہل سنت و جماعت کے بھی موافق ہیں۔ اور مسئلہ عقلی ثابت کر دیتے ہیں۔ اور اہل سنت و جماعت کے موافق اور واجبات عقلی ثابت کر دیتے ہیں۔

(۷) معلومیہ یہ اپنے مقالات میں حازمیہ کے موافق ہیں۔ مگر دو مسئلوں میں باہم متباہن ہیں۔ ایک یہ کہ جس نے اللہ کو مع جمیع اسماء و صفات کے نہ پہچانا وہ کافر ہے مومن نہیں۔ دوسرے قدر و شہیت میں موافق اہل سنت کے ہیں۔ (۸) مجہولیہ یہ بھی تمام عقائد میں حازمیہ کے موافق ہیں۔ مگر یہ کہتے ہیں کہ اللہ کو بعض اسماء و صفات کے ساتھ جاننا بھی مومن ہونے کے لئے کافی ہے اور یہ مسئلہ قدر و شہیت میں موافق قدر یہ کہتے ہیں۔

(۹) صائمہ یہ عثمان بن ابی الصلت کے متبع ہیں۔ اور بقول عثمان بن صلت بن صامت کے اور بقول صلت بن صامت کے اور بروایتی صلت بن ابی صامت

لہ دیکھو تواریخ دارشاد السالین فی فہرست الفنون و شرح مواقف کی عبارت یہ الصلیۃ ہو عثمان بن صلت
وفی الصلت بن صلت دیکھو کتاب اصطلاحات الفنون ۱۲ لہ دیکھو شرح مواقف و کتاب اصطلاحات الفنون ۱۲
لہ کل و نحل شہرت فی میں مرقوم ہے کہ صلیتہ متبع ہیں عثمان بن صلت یا صامت بن ابی صامت کے ۱۲

کے اصحاب ہیں۔ یہ گردہ عقائد میں عجا ربہ کے موافق ہے۔ اور اس قول میں منفرد ہے کہ جو اسلام لائے گا ہم اُسکے دوست دار ہیں۔ لیکن اُسکے اطفال سے ہم بری ہیں۔ اسلئے کہ اطفال کے لئے اسلام نہیں ہے۔ جب تک کہ بالغ ہوں بلوغ کے بعد انکو اسلام کی طرف دعوت کرنا چاہئے۔ اور بعض صابیہ سے یہ قول ہے کہ اطفال خواہ مسلمانوں کے ہوں یا مشرکوں کے انکے ساتھ عورتانہ دوستی ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں بلوغ کے بعد انکو دعوت اسلام کرنا چاہئے۔

(۱۰) قتالہ فیہ یا علیہ۔ یہ ثعلبہ بن عامر کی طرف منسوب ہیں۔ یہ عبد الرحمن بن عجر کے موافق تھے۔ مگر اس بات میں مختلف ہو گئے کہ اطفال کے متعلق وہ بتا رہے ہیں۔ جب تک کہ وہ بلوغ کو پہنچیں۔ پس اگر بعد بلوغ کے وہ انکار حق کریں۔ تو اُن سے عداوت رکھنا چاہئے۔ اور اُن سے یہ بھی منقول ہے کہ اطفال سے نہ دوستی رکھنے کا حکم ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ نہ ہوں۔ اور انکا ایک قول یہ ہے کہ غلام سے مال کی زکوٰۃ لینا چاہئے۔ اور جب اُسکے پاس مال نہ ہو۔ تو اُسکو زکوٰۃ دینا بھی چاہئے۔ ان کا قول ہے کہ ہر کام اللہ کی مشیت سے ہے نہ اُسکی قضا و قدر سے اور بوجہ اختلاف باہمی کے قتالہ کے پانچ فرقے ہو گئے ہیں اور ان میں ہر ایک فرقے نے دوسرے کی تکفیر کی ہے۔

(الف) اخشیہ و خاشئہ مجرے، یہ اخشیہ بن زید کے متبع ہیں۔ اور عقائد میں قتالہ کے موافق مگر کئی ایک باتوں میں اُن سے خلاف کیا ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی ایسے شہر میں ہو جہاں بوجہ خوف کفار کے اپنے دین اسلام کو ظاہر نہ کر سکے۔ تو وہ مومن نہیں۔ بلکہ کفر و ایمان میں متوقف سمجھا جائیگا۔ اور انکا قول یہ ہے کہ ہم متوقف ہیں۔ اُن سب لوگوں میں جو وزارت میں رہتے ہیں۔ مگر جسکو ہم مومن بھی نہ مانیں گے۔ اُسکو دوست رکھنے کے اور جس سے کفر کو دیکھنا اس سے بیزار ہو گئے ہم کو جائز نہیں۔ کہ ہم کسی اپنے مخالف سے ابتدا قتال کریں۔ اور اسکا مال چورائیں۔ اور مومن عورت کا نکاح ایسے ہم قوم مشرک کے

ساتھ انکی رائے میں جائز ہے۔

(ج) معبد یہ یہ معبد بن عبد الرحمن کے اصحاب ہیں انکے نزدیک مومن عورت کا نکاح ہم قوم مشرک مرد کے ساتھ ناجائز ہے اور کہتے ہیں کہ نہ غلام سے زکوٰۃ لینا چاہئے۔ اور نہ اُسکو دینا چاہئے۔

(ج) رشید یہ رشید طوسی کے یار ہیں انکو عشر یہ بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ثعلبہ نے کہا کہ جس زراعت کو نہاد و گول وغیرہ سے پانی لگے اُسکا حاصل نصف عشر یعنی میواں حصہ لینا چاہئے مگر زیاد بن عبد الرحمن نے اُن سے کہا نہیں بلکہ اس میں عشر یعنی دسواں حصہ واجب ہے مگر جو شخص یہ کہے کہ میواں حصہ لے تو اس سے بھی سبزی ضرور نہیں اس پر رشید نے کہا کہ جب یہ ٹھہرا کہ ایسے شخص سے سبزی ضرور نہیں تو ہم اُسی کے مطابق عمل کریں گے جیسا کہ انہوں نے کہا۔ پس اس کام میں دو فرق بن گئے۔

(د) شیبانیہ شرح موافق میں میر سید شریف نے اور تعریفیات میں شیخ انصاری نے کہا ہے کہ یہ لوگ شیبان بن سلمہ کے متبع ہیں غبیتہ الاکوان اور الخطوط الانا میں لکھا ہے کہ اس نے ایام ابو سلمہ خراسانی میں خروج کیا تھا ابو سلمہ لوگوں کو حلقہ اطاعت خلفائے عباسیہ میں لاتا تھا یہ اسکی اور علی بن کرمانی کی مدد و معاونت بمقابلہ انصاریں سپاہ کے کرتا اس لئے ثعلبہ اس سے سبزی نہ لگے تھے جب شیبان مارا گیا تو بعض لوگ کہنے لگے کہ اس نے توبہ کر لی تھی ثعلبہ نے جواب دیا کہ اُسکی توبہ نامقبول ہے کہ اس نے یہاں موافقین فی المذہب کو قتل کیا۔ اور ان کا مال اسباب جھپٹ لیا اور توبہ قتل مسلمان کے بے مقبول نہیں جب تک قصاص جاری نہوا اور مال نہ پھیرا جائے یا اُسکو سبخت یا جائے۔ سب سے پہلے اسی نے تشبیہ کا قول ظاہر کیا اور اسکا اعتقاد یہ ہے کہ بندے کو کچھ اختیار نہیں اُسکے سارے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔ یاد رکھو کہ جب ضحاک خارجی کا جانشین ابن خبیری جبکاسیان آئے اُن

مارا گیا تو خوارج نے شیبان حروسی کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسکے باپ کا نام عبدالعزیز اشکری تھا۔ ابو الدلف اسکی کنیت تھی مردان کی فوجوں سے اسکی ایک مدت تک لڑائی جاری رہی۔ اکثر خوارج شیبان کی ہمراہی سے علیحدہ ہو کے اپنے اپنے شہروں کو واپس چلے گئے۔ شیبان بقیہ خوارج کو بایا سے سلیمان بن ہشام موصل کو لے گیا۔ وہاں سے سکتیں کھاکے خراسان کو چلا گیا۔ یہ وہ وقت تھا کہ ابومسلم نے علانیہ خراسان میں خلافت عباسی کا اظہار کر دیا تھا۔ نصر بن سیار اور علی بن جدیع کرمانی بن علی اور حرت بن شریح میں باہم نزاع ہو رہی تھی۔ شیبان نے جیسی ابن کرمانی سے جنگ نصر پر ساز کر لیا۔ نصر نے شیبان کے پاس کہلا بھیجا کہ آؤ ہم تم صلح کر کے ابومسلم سے جنگ کریں۔ اور اگر یہ منظور نہ ہو تو سر دست ہم سے جنگ موقوف کر دو۔ یہاں تک کہ ہم اس سے بڑھ لیں۔ بعد ازاں جو جھگڑا ہمارے اور تمہارے درمیان پڑا ہے اسکو حل کر لینگے۔ شیبان خارجی ان امور کو منظور کرنے میں پس و پیش کر رہا تھا کہ ابومسلم کو اس پیام کی اطلاع ہو گئی۔ فوراً ایک خفیہ پیام علی بن کرمانی کے پاس بھیج دیا کہ دیکھو شیبان خارجی کو نصر سے صلح کرنے دینا ہم کو معلوم ہے کہ تم اس کے ساتھ اسکی ہمدردی کی وجہ سے نہیں ہو۔ تم اپنے باپ کا بدلہ لے رہے ہو۔ اگر صلح ہو جائیگی۔ تو یہ مقصود فوت ہو جائیگا۔ ابن کرمانی اس دم پٹی میں آ کے شیبان خارجی کے پاس گیا۔ اور اسکی شناسا و صفت کر کے نصر سے صلح نہ کرنے پر آمادہ کر دیا۔ جب ابومسلم نے ہرات پر قبضہ کر لیا۔ یحییٰ بن نعیم بن ہبیرہ شیبانی یہ سنے ابن کرمانی اور شیبان کے پاس گیا۔ اور انکو نصر سے مصالحت کرنے کی ہدایت کی۔ اور یہ فقرہ دیا کہ اگر تم نے نصر سے مصالحت نہ کی تو ابومسلم اس سے مصالحت کر کے تم سے صف آرائی کرے گا۔ میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ نصر ہی کو آگے بڑھا دو۔ شیبان خارجی کے ذہن میں یہ باتیں تھیں ہو گئیں۔ نصر کے پاس صلح کا پیام بھیج دیا۔ نصر تو اسکا منظر ہی تھا منظور کیا۔

ابو مسلم کو اس سے آکا ہی ہو گئی تو اس نے نصر و شبان میں نفاق پیدا کر کے
غرض سے کہلا بھیجا کہ میں ماہ کی میعاد بہت ہوتی ہے۔ تم نے نصر سے اٹھنی پڑی
مدت کیوں مقرر کی۔ ابن کرمانی بولار میں نے نصر سے مصاحت نہ کی کی صداقت
لی ہے تو شبان نے کی ہے۔ میں تو اپنے باپ کا عوض لینا چاہتا ہوں شبان
نے اسکا کچھ جواب نہ دیا اور ابن کرمانی نے دوبارہ لڑائی کا دروازہ کھول دیا
شبان خارجی نے یہ کہنے کہ میں بد عہدی نہ کروں گا اسکا ساتھ نہ دیا بالآخر نصر کو
نہایت ہوئی اور وہ بھاگ کر نیشاپور کو چلا گیا اور ابو مسلم کی حکومت کو خراسان
میں ایک گونہ استقلال حاصل ہو گیا اس وقت اس نے شبان سے کہلا بھیجا
کہ تم خلیفہ سفاح کی خلافت کی سہت کر لو۔ اگر سہت کرنا نہیں چاہتے تو یہاں
سے کوچ کر جاؤ شبان نے یہ سنکر ابن کرمانی سے امداد طلب کی اس نے انکا
کر دیا تب شبان سرخس چلا گیا۔ ایک گروہ بکر بن وائل کا مجتمع ہو گیا ابو مسلم
کو اسکی اطلاع ہوئی۔ تو اس نے شبان کے پاس کہلا بھیجا کہ تم اس فعل سے
باز آؤ شبان نے قاصدوں کو قید کر لیا۔ ابو مسلم نے بسام بن ابراہیم بنی لیث
کے آزاد غلام کو جسکی کنیت ابو رتھی شبان خارجی پر حملہ کر کے لکھ بھیجا
غرض بسام اور شبان میں لڑائی ہوئی شبان شہر میں بھاگ آیا بسام نے
اسکا آقا قتل کیا بکر بن وائل نے ان قاصدوں کو قتل کر دیا جنکو ابو مسلم نے
شبان کے پاس پیام لیکر بھیجا تھا اور بسام نے شبان کی زندگی کا خاکہ کر دیا
اور بعض کہتے ہیں کہ ابو مسلم نے اپنے پاس سے ایک لشکر جنگ شبان پر بھیجا تھا
(دعا) مگر میرے یہ بکر بن عبد اللہ عجل کی طرف منسوب ہیں۔ اسکا قول یہ تھا کہ
تاک نماز کا فر ہے اسکا کفر سمجھ کر نماز کے سبب سے نہیں ہے۔ بلکہ اس نے
کہ وہ اللہ سے جاہل ہے اگر وہ جانتا کہ اللہ میرے پوشیدہ اور علانیہ حالات سے
مطلع ہے اور طاعت اسکی بہتر ہے۔ اور نافرائی بری ہے۔ تو وہ کبھی نماز کو ترک
نکرتا یہی قول اسکا تمام کہا کر میں تھا یعنی ترک نماز اسکا اللہ سے جاہل ہونے

کی وجہ سے کافر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی دشمنی اور دوستی اُسکے بندوں کے ساتھ وقت موت کے معتبر ہے۔ پس جو شخص مرتے وقت مومن مرادہ اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مرادہ دشمن ہے۔ اور ان اعمال کا اعتبار نہیں جو موت سے قبل کئے جائیں۔ اسلئے کہ دامنِ طور پر انکا وثوق نہیں کیونکہ کبھی آدمی سے ادا ہوتے ہیں۔ اور کبھی فوت بھی ہو جاتے ہیں۔ کہتا تھا یہی حال ہماری دوستی اور دشمنی کا ہے۔ پس جو شخص مرتے وقت مومن دینا سے گذر ادہ دوست ہے اور جو کافر تھا وہ دشمن ہے۔

آنکھوں میں ضخاک کیہ را خطط والا تار میں مقرر نہی نے اس فرقے کو سب فرقوں سے علاحدہ مانا ہے۔ بہر صورت یہ فرقہ ضخاک بن قیس خارجی کا پیرو ہے اس نے مردان بن محمّد کے زمانے میں کوفے میں خروج کیا تھا۔ اور اپنا لقب امیر المومنین رکھا تھا۔ اور کوفے پر قابض ہو گیا تھا۔

مجالس المومنین میں مذکور ہے کہ جب اس ضخاک نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت دینا شروع کی۔ تو مومن الطاق ایک دن اُسکے پاس گئے۔ اور کہا میں ایک شخص ہوں۔ اپنے دین سے سبجی واقفیت رکھتا ہوں میں نے تمہارے عدل انصاف کی بہت شہرت سنی ہے اسلئے میں چاہتا ہوں کہ تمہاری صحبت میں رہا کروں ضخاک اس بات سے خوش ہوا پھر مومن الطاق نے اُس سے کہا کہ تم کو حضرت علی سے کیوں بغض ہے اُس نے جواب دیا کہ انہوں نے دین میں ثالث کا تقر قبول کیا۔ اور جو شخص دین الہی میں ثالثی جائز رکھے اُس سے دشمنی رکھنا۔ اور جنگ کرنا حلال ہے مومن الطاق نے کہا کہ تم مجھے اپنے دین کے اصول سے آگاہ کرو تاکہ میں تمہارے ساتھ مناظرہ کروں۔ اور جب تمہاری حجت مجھ پر غالب آجائے۔ تو میں تمہاری اتباع اختیار کروں۔ اور مناسب یہ ہے کہ صواب و خطا کے امتیاز کے لئے دونوں طرف سے ایک آدمی ثالث مقرر ہونا چاہئے۔ جو یہ بات بتائے کہ یہ شخص صیبت یہ مصلحت ہے

ضحاک نے اپنے یاروں میں سے ایک شخص کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ
یہ شخص علم و فضل میں پایہ رکھتا ہے۔ یہ دونوں کے درمیان میں ثالث ہے
مومن الطاق نے کہا کہ تم اس شخص کو اس دین میں جس میں تم سے مناظرہ
چاہتا ہوں ثالث مقرر کرے ہو ضحاک نے کہا۔ ہاں مومن الطاق نے اس کے
مبتعوں سے کہا کہ تمہارے سردار نے دین الہی میں ثالث مقرر کیا تم جانو صحابہ
ضحاک نے یہ بات سنتے ہی اتنا مارا کہ وہ سر گیا انتہی یہ بیان قاضی نور الدین
صاحب کا صحیح نہیں تحقیق یہ ہے کہ ضحاک خارجی امام ابو حنیفہ کے پاس آیا۔
اور تلوار دکھا کر کہا کہ توبہ کرو انہوں نے پوچھا کس بات سے ضحاک نے کہا
اتمہارا عقیدہ ہے کہ حضرت علی نے معاویہ کے معاملہ میں ثالثی مان لی تھی حالانکہ
جب وہ حق پر تھے۔ تو ثالثی ماننے کے کیا معنی امام صاحب نے کہا کہ اگر میرا
قتل مقصود ہے۔ تو اور بات ہے۔ ورنہ اگر تحقیق حق منظور ہے۔ تو مجھ کو قہر
کی اجازت دو ضحاک نے کہا کہ میں بھی مناظرہ ہی چاہتا ہوں۔ امام صاحب
نے کہا کہ اگر بحث آپس میں نہ طے ہو تو کیا علاج ضحاک نے کہا کہ ہم دونوں ایک
شخص کو منصف قرار دیں چنانچہ ضحاک ہی کے ساتھیوں میں سے ایک
شخص انتخاب کیا گیا کہ دونوں فریق کی صحت غلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب
نے فرمایا۔ کہ یہی تو حضرت علی نے بھی کیا تھا پھر انہیں الزام کیا۔ ضحاک دم بخور
ہو گیا اور چپکا اٹھ کر چلا گیا۔

تاریخ کامل و ابن خلدون وغیرہ میں لکھا ہے کہ ۱۲۷ھ میں ضحاک
بن قیس شیبانی نے کہ بنی بکر بن وائل کے خاندان سے تھا۔ مردان حمایہ
کنا۔ اور عراق کی طرف بڑا۔ سبب اسکا یہ تھا کہ جب ولید بن یزید بن عبد الملک
مارا گیا۔ تو مقام حروراء میں ایک خارجی نے خروج کیا جسکا نام سعید بن بہدل
شیبانی تھا۔ اور اس نے سنا کہ عراق کی رعایا میں بڑا اختلاف اور شورش

ہے۔ تو عراق کی تسخیر کے ارادے سے آگے بڑھا۔ اور راستے میں سرگیا اور اس نے
ضحاک کو اپنا قائم مقام کر دیا یہ بھی حرو را کا باشندہ تھا تمام شہزادے اس
سے بیعت کر لی۔ اور ضحاک شہر موصل کو گیا۔ پھر یہاں سے شہر دور میں آیا۔ جو
فرقہ مصفریہ کے فسادات کا مرکز ہو رہا تھا۔ تو اس نے یہاں فتوحات حاصل کر لیں
ارادہ کیا چار ہزار یا اس سے کچھ زیادہ آدمی مصفریہ میں سے اسکے پاس مجتمع
ہو گئے۔ جب ضحاک نے یہ سنا کہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر بن سعید
حریشی میں لڑائی ہو رہی ہے۔ تو عراق کا رخ کیا۔ عبداللہ اور نصر نے خطا کرتے
کر کے ضحاک سے مقابلہ کرنے کے لئے سازش کر لی۔ اور دونوں نے متفق ہو کر
کوٹے میں لشکر مرتب کیا۔ ضحاک نے قریب کو فوج بھیج کے تخیل میں پڑا دیا۔ عبداللہ
بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر مقابلے پر لڑے۔ لڑائی شروع ہوئی صبح سے عصر کے
وقت تک شدت سے لڑائی ہوتی رہی۔ قریب مغرب عبداللہ اور نصر کو ہریت
ہوئی۔ خوارج نے انکے مورچے تک انکافا قب کیا۔ دوسرے دن صبح ہونے ہی
پھر لڑائی چھڑ گئی۔ اور یہی واقعہ پیش آیا۔ تیسرے دن کی لڑائی میں اکثر شہزادے
لشکر میدان جنگ سے منہ چھپا کر بھاگ گئے۔ از انجملہ نصر بن سعید حریشی منضو
بن جہور اور اسماعیل برادر خالد قسری وغیرہ تھے۔ مجبور ہو کر عبداللہ
بن عمر بن عبدالعزیز واسط میں وارد ہوا۔ نصر سے لڑائی چھڑ گئی۔ ضحاک یہ
خبر پا کر دوڑ پڑا عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز اور نصر نے گھبرا کر موافقت کی
منصور بن جہور اپنے گروہ سے علیحدہ ہو کر ضحاک و خوارج سے آگاہ اور اس کی
بیعت کر لی۔ بعد ازاں عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز بھی خوارج میں چلا آیا
ضحاک کے پیچھے نماز ادا کی۔ اور اسکے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اسکے ساتھ سلیمان بن
ہشام بھی تھا۔ یہ مصالحت اس غرض سے کی گئی تھی کہ خوارج اسکو چھوڑ کے
مدوان سے مصروف ہو جائیں۔ چنانچہ سلیمان نے ضحاک کو جنگ مردان
پر ابھارا۔ اور شبان حرو را کی بہن سے عقد کر لیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ضحاک نصر

پر محاصرہ ڈالے تھا مصالحت کر نیلے بعد ضحاک کو فے میں واپس آیا۔ اور اہل
 موصل سے سازش کر کے موصل کی طرف بڑھا۔ اندول موصل میں مردان کی
 جانب سے قطران بن امہ شیبانی والی شہر تھا اہل شہر نے شہر پناہ کی درخواست
 کھول دئے ضحاک گھس پڑا۔ قطران مع اپنے ہمراہیوں کے مقابلے پر آیا لڑائی
 ہوئی آدمی قلیل تھے رب کے رب مائے گئے ضحاک نے موصل اور اسکے
 مضافات پر قبضہ کر لیا۔ اس واقعہ کی خبر مردان کو اس وقت پہنچی جبکہ وہ
 حمص کا محاصرہ کئے ہوئے تھا۔ اپنے بیٹے عبد اللہ کو نصیبین کی جانب
 روانہ ہونے کو لکھ بھیجا تاکہ ضحاک کو جزیرے کے باہرین حائل ہونے سے روکے
 چنانچہ عبد اللہ آٹھ ہزار اہل کی جمیعت سے نصیبین کی جانب روانہ ہوا اور
 ضحاک کے پہنچنے سے پہلے نصیبین میں پہنچ گیا ضحاک نے اس پر محاصرہ ڈال دیا
 اس وقت اسکے ہمراہ ایک لاکھ فوج تھی مردان تک یہ خبر نہ پہنچی۔ تو وہ نصیبین کے
 بچانے کی غرض سے ضحاک کی طرف روانہ ہوا۔ اطراف کفر تو تائیں ضحاک سے
 صبح سے شام تک جنگ ہوئی۔ بعد مغرب کے ضحاک نے چھ ہزار کی جمیعت سے
 پیادہ پاہوگے میدان جنگ کا راستہ لیا۔ اور اس بے جگر سی سے لڑے کہ قہر
 عشا کے رب کے رب مائے گئے ضحاک کا نقش مقتولین میں چھپ گئی۔ بہت
 تلاش کے بعد دستا بہ ہوئی ضحاک کے مارے جانے کے بعد اسکے اصحاب نے
 ابن خبیری سے جو ضحاک کے لشکر کا ایک سہ سالار تھا بیعت کر لی۔ اور مردان
 کے ساتھ میدان جنگ میں مصروف جدال و قتال ہو گئے۔ قریب دوپہر کے
 مردان شکست کھا کے بھاگ کھڑا ہوا۔ خوارج نے اسکے خیمے تک پہنچ کر خیمے
 لٹا دیے کاٹ دیں خبیری اسکے فرش پر بیٹھ گیا۔ اسکے دونوں بازوؤں پر لشکر
 بدستور لٹا رہے تھے۔ لشکر مردان نے خبیری کے ساتھ جمیعت کم دیکھا کہ مردان کے
 خیمہ گاہ میں انکا محاصرہ کر لیا۔ لشکریوں کے غلام اور اہل خدمت خیموں کی چوڑ
 لیکے جٹ گئے۔ اور سپہوں کو بات کی بات میں فرش کر دیا۔ انہیں لوگوں میں بن

غیبری بھی تھا۔ باقی جو ہے وہ بھاگ کھڑے ہوئے مروان اس خوشخبری کو
 اپنے تقریباً چھ میل سے اپنے منزل گاہ میں واپس آیا۔ خوارج نے لوٹ کے شیبان
 حروری کے ہاتھ پر بیعت کر لی جسکے فرقہ شیبائیہ کا حال ثعالیہ کے ضمن میں مذکور
 ہو چکا۔

نوفین شیبیہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے طرف شیب خارجی بن یزید بن نعیم شیبانی
 کے یہ شخص صالح بن مسوح کے ہمراہ رہتا تھا جو فرقہ صفریہ کا ایک سرغنہ تھا جب
 مقام موصل و صصر کے درمیان صالح مارا گیا۔ تو خوارج نے شیب کے ہاتھ پر
 بیعت کر لی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ خود صالح نے وفات کے وقت شیب کیلئے وصیت
 کر دی تھی۔ یہ شخص نہایت شجاع تھا عراقی میں اس وقت حجاج بن یوسف
 ثقفی حکمران تھا، اس نے حرث بن عمیرہ بن الشار کو اس سے جنگ کے لئے
 مقرر کر رکھا تھا۔ جسکے مقابلہ میں صالح مارا گیا تھا مگر شیب حرث کو شکست
 دیکر اسکا مال و اسباب لوٹتا ہوا موصل کی جانب چلا گیا۔ اور ملک موصل میں
 پہنچ کے سلام بن سنان تمیمی سے ملاقات کی۔ اور اسکو خروج کرنے پر ابھارا
 اس نے یہ شرط لگائی کہ تیس سواروں کو منتخب کر کے میرے ہمراہ بنو غزہ پر حملہ آور
 ہو اور ان سے میرے بھائی کے خون کا بدلہ لو۔ شیب نے یہ شرط منظور کر لی۔
 بنو غزہ پر چڑھ گیا۔ اور نہایت سختی و سیرجی سے یکے بعد دیگرے اکثر بنو غزہ کو
 قتل کیا۔ بعد ازاں ستر آدمیوں کے ساتھ داران پہنچا۔ بنو شیبان کا ایک گروہ
 جو تعداد میں تین ہزار کا تھا بھاگ کھڑا ہوا اور انکو مطیع کر کے انہی میں سے
 ایک منتخب گروہ کے ساتھ آذربجان کا قصد کیا۔ حجاج کے حکم سے سفیان بن
 ابی العالیہ شیب کی جنگ کے لئے آیا۔ مقام خافقین میں مدبھیٹر ہو گئی۔ اور
 سفیان شکست پا کر بھاگ گیا۔ شیب مدائن ہوتا ہوا انہر و ان پہنچا۔ اور اپنے
 ہمراہیوں کے حق میں دعا خیر کر کے قیام کر دیا۔ سورہ بن النحر نے اس مقام پر
 شیب پر سجنان مارا۔ لیکن شیب کے ہمراہیوں کے ہوشیار رہنے کی وجہ سے

اپنے ارادے میں کامیاب نہ ہوا اور خود ہزیمت اٹھانے کے بدائیں کی جانب بھاگا
 شیب نے قاقب کیا مگر شیب بدائیں کو فتح نہ کر سکا تکریت کو چلا گیا۔ اس کامی کے
 بعد حجاج نے عثمان بن سعید بن شریک بن جریل کنذی لقب بہ جنرل کو چاہیہ رافع کے
 ساتھ جنگ شیب پر رہا نہ کیا شیب کے دل میں جنرل کی جو انفرادی جنگ
 آدری اور مردانگی سے خوف پیدا ہوا۔ ایک مقام سے دوسرے مقام پر بلاتر تپ
 لشکر بھاگتا پھرتا تھا اسکے ہمراہیوں کی تعداد ایک سو ساٹھ سے زیادہ نہ تھی
 پھر حجاج نے سعید بن مجالد کو لشکر جنرل کا امیر مقرر کر کے روانہ کر دیا سعید
 نے قطیف میں شیب سے لڑائی کی سعید مارا گیا۔ اور اسکی سیاہ بھاگ نکلی۔ مگر
 جنرل نے اپنے پرزور حملوں سے شیب کو سیاہ کر دیا شیب اس ہزیمت کے
 بعد کراخ چلا گیا۔ اور بقصد بازار بغداد دجلہ عبور کیا۔ اور اسن حاصل کر کے بازار
 بغداد میں گیا۔ اور جن جن چیزوں کی ضرورت تھی۔ انکو خرید کے کوفے کی جانب
 روانہ ہو گیا۔ حجاج نے یہ سنے سوید بن عبدالرحمن سعدی کو دہزار کی جمعیت
 سے شیب کے مقابلے پر مامور کیا شیب نے کوفے کو چھوڑ کے حیرہ کا راستہ اختیار
 کر لیا۔ شیب دوسرے مقامات کو ہونے کے پھر کوفے کو لوٹا۔ حجاج بھی دمنہ لیاں
 کرتا ہوا کوفہ پہنچ گیا۔ اور شیب بھی بازار کوفہ میں داخل ہو گیا۔ اور اسی وقت
 خوارج نے مسجد اعظم پر حملہ کر دیا چند صاحبین کو سبالت نماز قتل کیا۔ اور پھر
 شور و غل مچاتے ہوئے مسجد نبی ذہل میں پہنچے۔ اور ذہل بن حراث کو نماز پڑھنے
 کی حالت میں قتل کر کے کوفے سے نکل کھڑے ہوئے اتفاق سے نصر بن قسطل
 ذہلی آگیا جب اس نے شیب کو دیکھا۔ تو بے ساختہ بول اٹھا السلام علیک
 یا ایہا الامیر شیب نے کہا تجھ پر نص ہو امیر المؤمنین کیوں نہیں کہتا نصر نے کہا
 بہتر یہی کہو گا۔ پھر شیب اس وجہ سے کہ نصر کی ماں ناجیہ ہانی بن قبیصہ شیبانی
 کی بیٹی تھی۔ اپنے مذہب کی تعلیم دینے کے قصد سے مخاطب ہو کے بولا۔ اے
 نصر لا حکم الا لدنصر یہ سمجھ کے کہ یہ خارجی ہے انا لدنا الیہ راجعون پڑھتا

اٹھا شیب کے ہمراہی یہ سنتے ہی اسپر ٹوٹ پڑے اور بات کی بات میں قتل
 کر ڈالا شیب نے قادیہ کی راہ اختیار کی۔ حجاج نے یہ خبر پا کر اپنے سربراہوں
 اور چنے ہوئے سواروں سے ایک ہزار آٹھ سو آدمیوں کو منتخب کر کے دخرین
 قیس کی ماتحتی میں شیب کے تعاقب پر روانہ کیا۔ شیب نے ایک مقام پر انکو
 شکست دی۔ دخر زخمی ہو کر کوفہ کو چلا گیا۔ دخر کی ہزیمت کے بعد شیب نے
 کوفہ کا قصد کیا۔ حجاج نے یہ سنے لشکر کوفہ کو بقصد جنگ روانہ کیا۔ شیب کے
 ہاتھ سے شام انصران لشکر کوفہ نے ہزیمت پائی۔ اور موسیٰ بن محمد بن طلحہ مارا
 گیا۔ شیب کے ہمراہیوں نے کوفہ پر قبضہ کر نیکی رائے دی لیکن شیب نے کسی مصلحت
 سے کوفہ کا رخ نہ کیا۔ اور وہاں سے روانہ ہو کر خانیجار میں جا اتر۔ حجاج نے چھ
 ہزار سپاہ کوفہ کے ساتھ عثمان بن قطن کو شیب کی لڑائی پر روانہ کیا۔ عثمان کو
 ایک طرف سے شیب نے اور دوسری جانب سے اسکے سردار سوید بن سلیم نے گھیر کر
 قتل کر ڈالا۔ لشکر بھاگ کھڑا ہوا۔ شیب نے قتل و غارت سے ہاتھ اٹھا کے بیعت
 کی دعوت دی۔ لشکریوں نے بیعت کر لی اور آٹھ سو آدمیوں کی جمعیت سے
 مدائن کا قصد کیا۔ اہل کوفہ اسکے مقابلے سے جی چراتے تھے۔ اس وجہ سے کہ اس
 نے انکے لشکر کو سیہم ہزیمت دی تھی۔ اور انکے اکثر اہل کو قتل کر ڈالا تھا۔ اب
 حجاج نے عبدالملک سے بھی مدد مانگی۔ جس نے دو ہزار فوج روانہ کی اور حجاج
 نے عتاب کو لشکر کی سرداری پر مقرر کر کے شیب سے جنگ کے لئے روانہ کیا
 اس وقت عتاب کے ساتھ سچا سپاہ کھن شیب اسکی آمد کی خبر سنے
 ایک ہزار کی جمعیت سے ساباط میں آگیا۔ نماز ظہر ادا کی۔ بعد ازاں اپنے لشکر
 کو مرتب کر کے مغرب کے وقت عتاب کے لشکر گاہ کے قریب آ پہنچا۔ چار سو
 آدمی اسکے ہمراہیوں میں سے اس سفر میں اس سے علیحدہ ہوئے۔ بیٹھ
 رہے تھے۔ بقیہ چھ سو کے ساتھ نماز مغرب پڑھ کے لشکر مرتب کیا۔ دو سو آدمیوں کی
 جمعیت سے سوید بن سلیم کو میسر میں رکھا۔ اور اسی قدر فوج کو میمنہ میں محمل

بن و اٹل کی ماتحتی میں متعین کیا۔ اور خود و سوا کی جمعیت سے قلب میں رہا
 عتاب مارا گیا۔ اسکے ماتے چلنے کے بعد اسکے لشکری بھاگنے لگے۔ فتح مندرگرو
 اپنی تلواروں سے انکی جان و تن کا فیصلہ کر رہا تھا۔ شیب نے یہ حالت دیکھ
 قتل و غارت کی ممانعت کر دی۔ لوگوں سے بیعت کرنے کو کہا۔ سپہوں نے بیعت
 کر لی۔ شب آئی تو موقع پاکے بھاگ گئے۔ خاتمہ جنگ کے بعد شیب کا بھائی
 مضاد مداین سے آگیا۔ دور و زنگ میدان مھر کے میں، ٹھہرا رہا تیسرے روز
 کوئے کی طرف کوچ کر دیا۔ اس آئنا میں سفیان بن ابر و کلبی مع لشکر شام کے
 حجاج سے آ ملا۔ شیب نے قریب کو فہ پہنچ کے حمام اعیان میں بڑا دیکھا۔ حجاج
 نے حرث بن معاویہ ثقفی کو ایک ہزار جنگی پولیس کے ساتھ مقابلے کی غرض
 سے ہیجا۔ شیب نے یہ خبر پانے نہایت تیزی سے حملہ کر کے حرث کو مار ڈالا
 پھر حجاج کے دو ملنا د غلام یکے بعد دیگرے مقابلے کو آئے اور مایے لگے حجاج
 جھکا کر اہل شام کو ساتھ لیکر خود بقصد جنگ اوٹھ کھڑا ہوا۔ اور اہل شام کے
 استقلال و ثابت قدمی سے شیب کو ہزیمت ہوئی۔ مضاد برادر شیب اور
 اسکی بیوی غزالہ مار گئی۔ حجاج نے حبیب بن عبدالرحمن عکرمی کو تین ہزار
 سواروں کی جمعیت سے شیب کے تعاقب پر روانہ کیا۔ حبیب حجاج سے ہفت
 ہو کے اتنا پہنچا تو معلوم ہوا کہ شیب اسی گرو نواح میں ہے۔ اس وقت
 اسکے اکثر چھڑا سی اس سے جدا ہو گئے تھے۔ اس وجہ سے کہ حجاج نے عام طور
 سے امان دینے کا اعلان کر دیا تھا۔ اتفاق سے بوقت غروب آفتاب حبیب
 کے لشکر کے پاس پہنچا۔ اور پہنچنے کے ساتھ ہی لڑائی کا بازار گرم کر دیا۔ یکے
 بعد دیگرے گروہ سے لڑنے لگا۔ رات کا وقت اور لڑائی کا یہ عالم تھا کہ جو
 جہاں تھا وہیں پر کوہ کی طرح استقلال کے ساتھ کھڑا لڑ رہا تھا۔ لڑتے لڑتے
 ہاتھ مثل ہو گئے۔ مجبور ہو کر فریقین نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا۔ خود بخود لڑنے
 و لڑنے کے ہاتھ لڑنے سے رک گئے۔ تیس آدمی شیب کے اور ایک سو آدمی لشکر

شام کے معرکہ کارزار میں کام آئے۔ شیب نے مع اپنے بقیہ ہمراہیوں کے دجلے کو عبور کر کے ابھوا زفر اس کا راستہ اختیار کیا تاکہ کرمان میں پہنچ کے چندے جنگ و گردش زمانہ سے آرام حاصل کرے۔ شیب نے کرمان میں چندے آرام کرنے کے بعد یہ قصد جنگ مراجعت کی ابھوا ز میں سفیان بن ابرکلی سے جو عبد الملک کے حکم سے لشکر شام کے ساتھ حجاج کی مدد کو آیا تھا بھڑکھڑ ہو گئی۔ شیب نے بل کے ذریعہ سے دجلے کو عبور کیا۔ اور اپنے ہمراہیوں کو تین گروہ پر منقسم کر کے پہلے جس جگہ سے جیش تک نہ کی۔ نہایت استقلال اور ثابت قدمی سے مقابلہ کرتے رہے اور موقع پا کے خود بھی حملہ کر دیتے تھے۔ بالآخر خواجه نے گھبراہٹ سے قصد بولہ پل کا رخ کیا۔ شیب ایک سو کی جمعیت سے میدان جنگ میں بھیرا ہوا اڑتا رہا۔ جب شام ہو گئی۔ اور رات نے اپنے سیاہ دامان سے آفتاب عالم تاب کو چھپا لیا۔ تو شیب اور اس کے حریف خود بخود جنگ سے دست کش ہو گئے۔ شیب نے اس موقع کو نعمتات سے شمار کر کے مراجعت کی بل کی طرف آیا۔ اس کے ہمراہی آگے آگے تھے۔ اور یہ سب کے پیچھے آہستہ آہستہ چلا آ رہا تھا گھوڑا پر سوار تھا۔ بل کو عبور کرنے لگا۔ ایک گھوڑی آگے آگے جا رہی تھی گھوڑا اسکا اُس گھوڑی کی وجہ سے بگڑا یہ اسکی پشت سے علیحدہ ہو کر دریا میں گر پڑا۔ اس وقت اسکے منہ سے یہ کلام نکلا لیقضی اللہ امرًا کان مفعولاً اور غوط کھایا۔ جب پانی کی سطح پر آیا تو کہا ذالک تقلید العزیز العظیم اور غرق ہو گیا۔ لاش اسکی پانی سے نکال کر سفیان کے پاس لے گئے۔ چاک کر کر دل نکالا۔ تو مثل سنگ کے سخت نکلا۔ جب اسکی ہاں سے بیان کیا کہ شیب مارا گیا تو اس نے یقین نہ کیا۔ جب کہا کہ وہ دُوب گیا ہے۔ تو اس بات کا یقین کر لیا۔ کہنے لگی کہ جب وہ سید ہوا تھا۔ تو میں نے دیکھا تھا۔ کہ میرے شکم سے آگ کا شعاع نکل رہا ہے۔ سمجھ گئی۔ کہ اُسے کو فی حین نہیں سمجھا سکتی

سوائے پانی کے یہ واقعہ شہر کا ہے۔

خطبہ مقرریزی اور خبیثہ الا کو ان اور کشف الغمہ عن افتراق الامہ میں لکھا ہے کہ شیب کا فرقہ انہیں فرقاٹ خواج کے ساتھ عتقاد میں موافق ہے لیکن ان سے اس بات میں متفرق ہے کہ عورت کی امامت و خلافت کو جائز نہ سمجھتا تھا اس شیب نے اپنی مال غزالہ نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا لکھنے کو فہ میں داخل ہو کر خطبہ پڑھا اور نماز صبح مسجد جامع میں جا کر ادا کی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری رکعت میں سورہ آل عمران پڑھی۔ مگر مجھے اس کلام میں نظر ہے اسلئے کہ یہ قول کتب تواریخ کے خلاف ہے صحیح یہ ہے کہ غزالہ شیب کی منکوحہ تھی اور اس نے جامع مسجد کو فہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کی نذر کی تھی جس میں سورہ بقرہ آل عمران پڑھتی جب شیب نے کو فہ کے قریب پہنچ کے حمام اعین میں پڑا دیا اور یہاں حرث بن معاویہ نقضی کو شکست دیکر حمام اعین سے بھی کوچ کر کے کو فہ کے قریب مقام سنجہ میں چلا آیا تو شیب شب کے وقت کو فہ میں داخل ہوا اور اسکی زوجہ نے ایفانے نذر کی بعد ازاں شیب کا اہل کو فہ سے مجادلہ ہوا۔

فائدہ صحاری بن شیب بن یزید نے بھی اطراف جبل میں خروج کیا تھا اور خروج سے قبل یہ شخص خالد قسری کے پاس آیا تھا۔ قریضہ کا سوال کیا خالد نے جواب دیا تم کو اس سے کیا حاصل ہے صحاری یہہ جواب پاتے جبل کی طرف چلا گیا خالد کو اپنے اس جواب دینے سے مذمت ہوئی تلاش کرایا دستیاب نہ ہوا صحاری نے جبل میں پہنچ کے جہاں پر چند لوگ تیم اللات بن قلیبہ کے خاندان کے تھے انکو اس واقعہ سے مطلع کیا اور یہ ظاہر کیا کہ میں نے خالد کے پاس جائیکا یہ حیلہ لگا لاکھا تا کہ فلاں شخص جو تودہ صفریہ سے تھا اُسکے ہرے میں اسکو مار ڈالوں خالد نے اس شخص کو ظلم مار ڈالا تھا تیم اللات کے بیس آدمیوں نے اس کے ساتھ خروج کیا اور

مناد میں مقابلہ ہوا فریقین نے سختی سے ایک دوسرے پر حملہ کیا بالآخر صحابی اور اسکے کل ہمراہی مار ڈالے گئے۔

دسویں کوزہ اس فرقے کے خوارج طہارت میں مبالغہ کرتے ہیں کہ یہ نہیں کہہ سکتے تکیہ تالش غسل کے وقت فرض ہے و مستغاد از بحر المذاہب و مؤید الافاضل وغیرہ،

گیارہویں کثیر یہ یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں۔ زکوٰۃ کی فرضیت کے منکر ہیں و منقول از تذکرۃ المذاہب و مؤید الافاضل و بحر المذاہب وغیرہ، بارہویں شمر اخیه یہ فرقہ عبدالمدین شمر اخ کی طرف منسوب اس کے نزدیک ماں باپ کا مار ڈالنا حلال ہے جب اس نے یہ حکم دیدار النقیہ میں رہتا تھا اسکے اس حکم سے خوارج بیزار ہو گئے اور اس فرقے کے نزدیک وحی بلا نکاح حلال ہے و منقول از غنیۃ الطالبین بحر المذاہب و مؤید الافاضل، توضیح المذاہب میں لکھا ہے کہ شمر اخیه صوفیان مبطل میں سے بھی ایک لہرہ کا نام ہے۔

تیسرے ہویں بدعیہ یہ فرقہ تمام مقالات میں ازاردہ کے موافق ہے لہذا اس بات میں متفرد ہے کہ نماز میں صرف دو رکعت فجر کو پڑھنا چاہئے اور دو رکعت رات کو اور اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں اقہم الصلوٰۃ طریقی التہار وذلک لئلا یمن اللیل ان الحسنت یدہا بن السیئات یعنی دن کے دونوں طرف اور رات کی ساعتوں میں نماز پڑھا کرو۔ کیونکہ نیکیاں برائیوں کو دور کرتی ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ کم سے کم نماز کی دو گھنٹیاں اور وقت استغاثہ کے ان دونوں طرف میں مذکور ہے جو شب کے نزدیک ہیں اور یہ فرقہ ازاردہ کے ساتھ اس بات پر متفق ہے کہ جب کفار پر فتح حاصل ہو تو انکی عورتوں کو قید کر لینا اور انکے اطفال کو مار ڈالنا چاہئے اور اپنے اس قول پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں رب لا تذہب علی الامم من الکفرین ذی

اے رب زمین پر کافروں کا ایک گھر بننے والا نہ چھوڑنا بلکہ

اعطط و الاثار میں خوارج کے فرقوں کے یہ نام اور لکھے ہیں اصولیہ یہ
یحییٰ بن اصرم کے متبع ہیں یعقوبیہ یہ یعقوب بن علی کو فی کے اصحاب ہیں
فضلیہ یہ فضل بن عبد اللہ کے پیرو ہیں۔

فرقہ مرجیہ

مرجیہ لفظ ارجا سے نکلا ہے جو مشتق ہے رجا بمعنی امید سے اسلئے کہ مرجیہ
کو یہ امید ہے کہ اہل محاصی کو اللہ ثواب دیگا اسی وجہ سے یوں کہتے ہیں کہ
ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہمراہ کفر
کے کوئی طاعت نفع نہیں دیتی ہے یا یہ لفظ مشتق ہے ارجا بمعنی تاخیر سے
اسلئے کہ انہوں نے حکم اصحاب کبار کو آخرت تک مؤخر رکھا ہے۔ پس دنیا
میں صاحب کبیرہ پر کوئی حکم نہیں ہو سکتا کہ دوزخی ہے یا سنی ہے۔ اس
صورت میں مرجیہ وعید یہ کی ضد ٹھہرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ارجاء
و بمعنی تاخیر سے مرجیہ اسلئے بنا ہے کہ وہ حضرت علی کی تاخیر درجہ اول سے
درجہ چہارم پر کرتے ہیں اس صورت میں مرجیہ شیعہ کے مقابل ٹھہرینگے اور
اہل سنت و جماعت بھی اس میں داخل ہو جائینگے پہلی صورت میں مرجیہ
یائے تحتانی سے ہوگا۔ اور دوسری صورت میں ہمزہ کے ساتھ مرجیہ اور اس
شخص کو جو اس مذہب پر ہو مرجیہ بغیر ہمزہ اور کبھی مرجیہ ہمزہ کے ساتھ
بر وزن مرجیہ کہتے ہیں مشتق از منشی الارباب فی لغات العرب لسان العرب
کی فصل راحرف ہمزہ میں لکھا ہے کہ ارجاء تاخیر کے معنی میں ہے اور اسکے
آخر میں ہمزہ ہے۔ اسی سے مرجیہ فرقے کا نام بنا ہے جو اس مذہب پر ہو عرب

لہذا دیکھو ترجمہ فارسی عنایت اللہ ابن ازموذی عبد الحکیم بن شیخ شمس الدین ۱۲

میں وہ شخص رجل مرجیٰ بروزن مرجع کہلاتا ہے جب یاے نسبت اس کے
 آخر میں لگاتے ہیں تو کہتے ہیں مَرَجٌ مَرَجٌ بروزن مَرَجٌ اور یہ اس صورت میں ہے
 کہ اس کے آخر میں ہمزہ رکھی جائے۔ اور جب ہمزہ نہ قرار دی جائے تو کہتے ہیں
 رجل مرج بروزن مقطوع اور اس صورت میں مَرَجٌ یاے تختانی کی تشدید کے
 ساتھ ہے چنانچہ بعض عرب کہتے ہیں اَرْجِيْتُ وَاخْطَيْتُ وَتَوَضَّعْتُ پس ہمزہ
 نہیں دیتے۔ اور ہمزہ ندیہ کی صورت میں عرب یاے نسبت مرجی کے آخر میں
 لگا کر مَرَجٌ تشدید آخر کے ساتھ کہتے ہیں۔ اور مرجیہ ایک فرقہ ہے مسلمانوں کا
 انکا قول ہے۔ ایمان قول ہے بلا عمل کے یعنی صرف کلمہ شہادت کے اقرار کا نام
 ہے۔ گویا انہوں نے کلمہ شہادت کے اقرار کو عمل پر مقدم کیا ہے۔ کیونکہ ان کا
 عقیدہ یہ ہے کہ اگر بندے نہ نماز پڑھے نہ روزہ رکھیں۔ تب بھی ایمان اُن کو
 نجات دیدیگا۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ حدیث میں مرجیہ کا ذکر آیا ہے۔ اور وہ
 ایک فرقہ ہے جسکا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان کے ہوتے ہی تو کوئی محصیت ضرر
 نہیں پہنچا سکتی ہے جیسا کہ کفر کے ساتھ کوئی طاعت نفع نہیں دیا سکتی ہے اور
 وہ مرجیہ اسلئے کہلاتے ہیں کہ اندئے اُن سے تعذیب معاصی کو موخر کر دیا ہے
 انتہی حقیقت مرجیہ کی یہ ہے کہ اُنکو اثبات وعد اور نفی وعید و خوف میں متین
 سے ملو ہے۔ اور سارے مرجیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ کسی گناہگار کا کوئی گناہ عاف
 کر دے تو پھر اس پر یہ لازم ہوگا کہ اُس قسم کے گناہ سارے گناہگاروں کے
 معاف کر دے۔ اور جس قسم کے گناہگاروں کو دوزخ سے نکلے۔ اور مجمع البہرین
 میں لکھا ہے کہ بعض باہرین مذاہب نے کہا ہے کہ مرجیہ فرقہ جبر یہ ہے جسکا یہ
 قول ہے کہ بندے کو کسی کام کی قدرت نہیں کسی کام کو اسکی طرف منسوب
 اور اسکی قدرت سے سمجھنا بطور مجاز کے ہے حقیقت میں بندے کا کوئی کام
 نہیں سب کا صانع اللہ ہے۔ اور یہ جو اختیار میں مذکور ہے کہ مرجیہ کا قول ہے

کہ کوئی شخص نہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے نہ غسل کرے اور کعبہ کو توڑ ڈالے اور اپنی ماں کے ساتھ نکاح کر لے پھر بھی وہ جبریل و میکائیل کے ایمان پر ہے اور کبھی مرجیہ کی تفسیر شعر یہ کے ساتھ کی جاتی ہے انتہی یہ سراسر تعصب ہے مرجیہ ایمان اور عمل دو مختلف چیزیں قرار دیتے ہیں یا دہہ کہتے ہیں کہ ایمان اور تصدیق کامل ہو تو عمل کا نہونا کچھ ضرر نہیں کرتا۔ ایک شخص دل سے اگر توحید اور نبوت کا معترف ہے۔ اور فرائض نہیں ادا کرتا تو وہ مواخذے سے بری ہے اور مرجیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ دوزخی جب آگ میں ڈالے جائیگے تو وہاں بلا عذاب کے رہا کرینگے جس طرح مچھلیاں پانی کے اندر رہتی ہیں۔ اسی طرح اہل نار بھی نار میں رہا کرینگے اور فرق جنتیوں اور دوزخیوں میں اس طرح سے ہے کہ مومن جنت کے اندر کھائے پینے کے ساتھ نفع اٹھایا کرینگے اور کافروں کو دوزخ کے اندر کھانا پینا میسر نہ آئیگا۔ اور مرجیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نص اس مضمون کی ثابت نہیں کہ فلاں میرے بعد امام ہو ابن جوزی کہتے ہیں کہ عبدالواحد اسدی معروف بہ ابن برہان کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کفار کو ہمیشہ دوزخ میں نہ رکھیں گار اس لئے کہ ہمیشہ عذاب دینا مخلوقات کی شان سے ہے۔ اور طلب انتقام اسکی علت ہے جو غضب کی عارض ہوتا ہے۔ اور دل میں غضب پیدا ہونے کی علت خون کا جوش مارنا اور یہ باتیں اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں سب سے پہلے جس نے یہ مذہب نکالا ابو محمد حسن بن محمد معرف بہ ابن حنفیہ بن حضرت علی بن ابی طالب ہیں۔ انہوں نے اس مسئلہ میں گفتگو کی لیکن یہ عمل کو ایمان سے خارج نہیں لے کتاب شہیدین معین نفی لے لکھا ہے۔ قالت المرجیہ لعنہم اللہ اذا دخل اهل النار النار فانہم یكون فی النار بلا عذاب کالحوت فی الماء لان الفرق بین الکافر والمومن ان للمومن استمتاعا فی الجنة باکل وشراب واهل النار فی النار لیس لہم استمتاع اکل وشراب ۱۲ منہ

کرتے ہیں جس طرح کہ اور مرجعہ نے کیا ہے بلکہ یوں کہتے تھے کہ صاحب کبیر کو فر
 نہیں ہوتا اسلئے کہ ادا سے طاعات اور ترک معاصی اصل ایمان سے نہیں ہیں
 انکے زوال سے ایمان زائل نہیں ہوتا ہے۔ پھر مرجعہ کئی طرح پر ہو گئے۔ قسم
 اول مرجعہ خالص یہ قائل صرف ار جا کے ہیں۔ اور یہ یونیہ و عبیدہ و غسانہ
 و قومنیہ و مرسیہ ہیں۔ قسم دوم مرجعہ قدریہ یہ قسم جامع ہے۔ درمیان مہمب مرجعہ
 و قدریہ کے ان لوگوں کے سرگروہ محمد بن شیبہ اور صالحی اور خالدی اور ابو ہریرہ
 قسم سوم مرجعہ جبریہ یہ قسم جامع ہے درمیان مذہب مرجعہ و جبریہ کے جیسے
 جہم بن صفوان قسم چہارم مرجعہ خوارج یہ خوارج بھی ہیں۔ اور مرجعہ بھی ہیں
 جیسے ثوبانیہ شہرستانی کئے مل و نخل میں لکھا ہے کہ مرجعہ نے بعض ان مسائل
 میں خوارج کے ساتھ اتفاق کر لیا ہے جو امارت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور ابن
 قتیبہ نے کہا ہے کہ اول مودد ار جا کا بصرے میں حسان بن بلال بن عارث
 مرنی ہے۔ اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ مودد اول ار جا ابو سلت سہان ہے
 اس نے سلفیہ میں وفات پائی ہے۔

تفصیل مرجعہ خالص کے فرقوں کی

پہلا فرقہ یونیہ ہے۔ یونس بن عمر نیری کے متبع ہیں بعض نسخوں میں
 یونس کے باپ کا نام عمران لکھا ہے۔ اسکا اعتقاد یہ ہے کہ ایمان الید بجاننا
 اور اسکے سامنے عاجزی اور ترک گردن کشی اور اسکی دوستی دل میں رکھنا ہے
 اور ان میں سے علحدہ ہر خصالت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ پس جس شخص
 میں یہ تمام خصالتیں جمع ہوں وہ مومن ہے۔ اور اسکو ایمان کے ہوتے ہوئے
 کوئی خصیت ضرور نہیں کرتی۔ نہ کسی گناہ پر اسکو عذاب ہوگا۔ اور نہ کسی
 طاعت کے ترک کرنے سے سزا پائے گا۔ کیونکہ سوائے معرفت الہی کے اور طاعات
 ایمان کے قبیل سے نہیں۔ ابلیس اللہ کی وحدانیت کو پہچانتا تھا۔ مگر بوجہ تکبر
 اور سرکش کے کافر ہو گیا۔ چنانچہ اللہ نے فرمایا اے ابلیس! اسے اللہ تعالیٰ نے

یعنی شیطان نے نہ مانا اور تکبر کیا اور وہ تھا کافروں سے۔ جسکے دل میں اللہ کا
 محبت اور خوف بیٹھ گیا اور اُسکے ساتھ دل سے دوستی رکھی اور عاجزی کا
 پیرائے خدا کے حکم کی تحصیل نہ کی۔ تو وہ اس سے گناہگار نہیں ہوتا
 اگر اس سے کوئی گناہ سرزد ہو تو اُسکے اخلاص و یقین میں فرق نہیں آتا
 محبت و اخلاص کی وجہ سے جنت میں جائیگا ناطاعت و اعمال کے سبب سے۔
 دو کسرا فرقہ عیسائی یہ یہ عید المکذیب کہاجاتے ہیں شرح مواقف وارشاد المساب
 اور میر سید شریف محمد اکبر کے اہامیہ میں کذب بھی ہے بکار مل و نخل میں اسکی
 جگہ کتب لکھا ہے انکا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ساری صفات اسکی ذات
 کی غیر ہیں اور وہ ذات مقدس آدمی کی صورت پر ہے۔ اور باقی عقائد میں یونہی
 کے ہم مشرب ہیں۔

تیسرا فرقہ عثمانیہ ہے۔ یہ عثمان بن ابان کو نبی کے متبع میں یہ شخص
 محمد بن حسن شیبانی کا شاگرد تھا۔ اور نبوت حضرت علی علیہ السلام کا منکرتھا
 اسکا مذہب ایمان میں یہ تھا کہ ایمان زیادہ ہوتا ہے لیکن کم نہیں ہوتا اور
 یہ کہتا تھا کہ ہر شخص صحت کا خصال ایمان میں سے بعض ایمان یعنی حصہ ایمان
 و جزو ایمان نام ہے۔ اور اسکا یہ اعتقاد بھی تھا کہ ایمان نام ہے خدا اور
 رسول کی معرفت کا اور اجمالاً اُن چیزوں کی معرفت جو شارع سے پہنچی ہیں
 اور تفصیل کی ضرورت نہیں اور معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھو
 کہ اللہ نے حج فرض کیا ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ کعبہ کہاں ہے۔ اور یہو سکتا ہے
 کہ وہ مکے میں نہ ہو اور کسی جگہ ہو اور اللہ نے محمد مصطفیٰ علیہ وسلم کو رسول
 بنا کر بھیجا مگر یہ یقین نہیں کہ جو محمد مدینے میں تھے وہی محمد ہیں یا انکے
 سوا کوئی اور ہیں۔ اور سور کا گوشت اللہ نے حرام کیا ہے مگر یہ تحقیق نہیں
 کہ جس جانور کو عرف میں سور قرار دیکر حرام جانتے ہیں یہ وہی ہے یا غیر واضح
 ہے کہ اس قول سے مراد عثمان کی یہ ہے کہ احکام حقیقت ایمان میں داخل

نہیں ہیں اور کچھ یہ نہیں ہے کہ اُسکو ان چیزوں کے باب میں شک تھا بلکہ وہ جتنا ہے کہ اگر مومن یہ سمجھ لے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہی ہیں۔ یا کوئی اور ہیں۔ اور کعبہ یہی ہے یا کوئی اور ہے۔ تو اُسکے ایمان میں فرق نہیں آسکتا۔ کیونکہ ایمان کی حقیقت میں انکو دخل نہیں ہے۔ ان میں شک کرنے سے۔ اور انپر اعتماد نہ رکھنے سے ایمان باطل نہیں ہوتا۔ شرح مواقف میں لکھا ہے۔ کہ غسان اپنے مذہب کے رواج دینے کے لئے لوگوں سے یہ کہا کرتا تھا کہ یہی امام ابوحنیفہ کی ہے۔ حالانکہ یہ محض افتراء تھا بلکہ معتزلہ نے بھی امام ابوحنیفہ اور انکے تابعین کو مرجعہ کہا ہے۔ اور وجہ شاید اسکی یہ ہوگی۔ کہ جو لوگ مثلاً قدر میں معتزلہ سے مخالفت کرتے تھے۔ وہ انکو مرجعہ مشہور کر دیتے تھے یا امام صاحب نے جو فرمایا ہے۔ کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق نہ زیادہ ہوتی ہے نہ کم تو معتزلہ کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا ہوگا۔ کہ امام صاحب نے جو عمل کو حقیقت ایمان سے خارج کر دیا ہے۔ تو انکے نزدیک مغفرت کے لئے ایمان کافی ہے۔ اُسکے ہوتے ہوئے کسی عمل مفروضہ کا ترک اور گناہ ضرر نہیں کرتا کیونکہ اعمال ایمان میں داخل نہیں بلکہ زنجشری نے بوجہ تعصب مذہب اعتزال و قدر کے سنے اہل سنت کو کشف میں مرجعہ و جبر یہ کہہ دیا ہے اس لئے کہ وہ عمل کو حقیقت ایمان میں داخل نہیں کرتے۔ اور نہ یہ کہتے ہیں۔ کہ ہندہ افعال کا خالق ہے۔ اور یہ صاحب کشف کی غلطی ہے۔ اسلئے کہ اہل سنت و جماعت کہتے ہیں۔ کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اقرار سے اور عمل سبب کمال ایمان کا نہ یہ کہ ایمان قول ہے بلا عمل پس انکا مذہب تو سطر ہے جبہ و قدر میں دین خالص میں سید صدیق حسن کہتے ہیں۔ کہ یہ قول بھی صحیح نہیں کہ سائے اہل سنت حقیقت ایمان میں عمل کو داخل نہیں کرتے۔

اسلئے کہ حنا بلکہ و شافعیہ کل اس بات کے قائل ہیں کہ ایمان کی حقیقت میں

اعمال داخل ہیں اور یہی رائے بعض حنفیہ کی بھی ہے۔ اور یہی قول مالکیہ کا ہے۔ اور اسی کو معتبر جانا ہے جیسا کہ مالابدمنہ میں مذکور ہے۔ ہاں یہ مشہور ہے کہ امام ابوحنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عمل ذات ایمان میں داخل نہیں مگر یہ ضعیف ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تفہیمات میں اسکی تائید یوں کی ہے کہ امام صاحب مجتہد ہیں۔ اور مجتہد خطا بھی کر سکتے ہیں۔ اور ثواب پر بھی ہوتا ہے اور خطا پر اس کے لئے ایک اجر ہے جیسا کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں فقیر مولف اس رسالے کا کہتا ہے کہ جمہور معتزلہ و خوارج کا یہ مذہب ہے کہ عمل بھی ایمان کا جز اور رکن ہے۔ اور مشہور یہ ہے کہ تمام محدثین شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ حالانکہ انکے اور معتزلہ و خوارج کے مذہب میں بڑا فرق ہے معتزلہ کے نزدیک تارک طاعات کو کافر نہیں بتاتے مگر مومن بھی نہیں جانتے اور خوارج تارک طاعات کو کافر سمجھتے ہیں۔ اور محدثین انکے تارک کو دائرہ ایمان سے خارج نہیں جانتے۔ کیونکہ انکے نزدیک عمل ایمان کا مل کی شرط ہے مگر بعض آدمیوں نے جو دیکھا کہ بظاہر محدثین ایمان تصدیق اور اقرار اور عمل کو بتاتے ہیں۔ اور احادیث سے اسکا ثبوت دیتے ہیں۔ تو یہ خیال کیا کہ انکا مذہب جمہور اہل سنت کے خلاف ہے۔ اور فرقہ معتزلہ و خوارج کے موافق ہے۔ حالانکہ یہ خیال سراسر غلط ہے۔ کسی طرح محدثین کے نزدیک عمل اصل ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں بلکہ ایمان کامل کی شرط ہے۔ اور صاحب تصدیق و اقرار اور ایمان کامل کے اگرچہ مومن ہے لیکن ناقص الایمان ہے۔ اور ایسے شخص کو مومن فاسق کہتے ہیں جمہور اہل سنت یعنی اشاعرہ و ماتریدہ کے نزدیک اعمال حقیقت ایمان کا نہ جز ہیں نہ رکن ہیں۔ اور نہ شرط ہیں۔ ایمان دوسری چیز ہے عمل دوسری چیز اور بڑی دلیل اعمال کے ایمان میں داخل نہ ہونے پر یہ ہے کہ اللہ نے ایمان کو عمل صالح کے ساتھ ذکر کیا ہے چنانچہ سورہ کہف میں ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنتان عندنا و من لا یزاد

یعنی جو لوگ ایمان لائے ہیں۔ اور اچھے کام کئے ہیں۔ ان کیلئے جنات فردوس
 مہمائیاں ہیں۔ اور معاصی کے ساتھ بھی چنانچہ اس آیت میں ان طایفتان
 من المؤمنین اقتلو اگر دو فرقے مسلمانوں کے آپس میں لڑ پڑیں اور دوسری جگہ
 ہے الذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم یعنی جو لوگ ایمان لائے۔ اور اپنے
 ایمان میں کچھ ظلم نہیں لائے۔ اور سورہ انفال میں ہے والذین امنوا ولم یلبسوا
 یعنی جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت نہ کی۔ پہلی آیت میں ایمان کو قتال کے ساتھ
 اور دوسری میں ظلم کے ساتھ جمع کیا ہے۔ اور تیسری میں عدم ہجرت کے ساتھ
 حالانکہ شے اپنی ضد یا اپنے جزئی ضد کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ اس سے
 ثابت ہوتا ہے کہ ایمان فعل اعضا کا نام نہیں ہے۔ اور نہ اعمال نیک اس
 میں داخل ہیں اور نہ اعمال بد ایمان کے برباد کرنے والے ہیں۔ کیونکہ ایمان
 ضد اور مقابل کفر کے ہے۔ اور عمل نیک مقابل ہے گناہ سے پس اگر عمل ایمان
 میں داخل ہو تو پائے گناہ کفر ہو جائے۔ حالانکہ یہ بات سب کے نزدیک ہے
 کہ عبادت اور طاعت کرنے سے بندہ گناہ گار ہوتا ہے کافر نہیں ہوتا۔ پس
 اس سے صاف ظاہر ہے کہ عمل ایمان میں داخل نہیں ہے

طرفہ یہ ہے کہ غنیۃ الطالبین میں جہاں تہتہ فرقوں کا ذکر کیا ہے۔ وہاں
 مرجعہ کے بارہ فرقے شمار کئے ہیں۔ ان میں حنفیہ کو بھی مرجعہ کہا ہے۔ ان الفاظ
 کے ساتھ اما المرجعہ فقہ القاضی عثمان بن عیسیٰ و فلاح و فلاح و فلاح و فلاح
 الحنفیۃ و اما الحنفیۃ فہم اصحاب ابی حنیفہ النعمان بن ثابت زعموا ان لا یما
 ہوا لمعرفۃ والاقرار باللہ و رسولہ و ما جاء من عندہ کما جہل القام
 مگر اس میں علمائے محققین کو کلام ہے۔ یہاں تک کہ شیخ قطب عبد الوہاب شعرائی
 قدس سرہ اس بات کے قائل ہیں۔ کہ اس عبارت کو معاندین نے غنیۃ میں اپنی
 طرف سے داخل کر دیا ہے۔ بلکہ محققین کو تو اس میں بھی کلام ہے کہ غنیۃ الطالبین
 حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ شیخ عبد الحق دہلوی

لکھتے ہیں۔ ہرگز ثابت نہ شدہ کہ اس از تصنیف آں جناب است اگرچہ آستان
 آں بآں حضرت شہرت دارد نظر بریں کہ شاید در آں حرف آں جناب
 بود ترجمہ کردم۔ اور حنفیہ میں یہ بھی لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ایمان معرفت
 ہے۔ اسلئے کہ امام صاحب اور تمام حنفیہ نے تصریح کر دی ہے کہ ایمان کی
 حقیقت تصدیق ہے۔ اور معرفت کا قول کسی سے منقول نہیں۔ اور معرفت
 کے ابطال پر دلیل یہ ہے کہ یہ ایمان کے لغوی معنی کے مغاثر ہے۔ جب یہ
 معنی لئے جاویں گے۔ تو نقل لازم آئیگی جو اصطلاح میں اسے کہتے ہیں۔ کہ لفظ
 کے اصل معنی موضوع کہ بالکل مندرک الاستعمال ہو کر دوسرے معنوں کیلئے
 لفظ کا استعمال کیا جائے۔ ایسے استعمال کو نقل اور لفظ کو منقول کہتے ہیں
 مثلاً کوفہ کے معنی کوٹے ہوئے کے ہیں۔ اب کوفہ خاص اُن کیا بول کو کہتے ہیں
 جو گوشت کو کوٹا میں کر بنا لیتے ہیں۔ اور تصدیق اور معرفت میں بڑا فرق ہے
 اسلئے کہ تصدیق کے لئے دل کا قصد اور کسب اور تحصیل شرط ہے اور معرفت
 کبھی با کسب بھی حاصل ہو جاتی ہے مثلاً کسی شخص کی نگاہ بلا ارادہ کسی
 جسم پر پڑ جائے۔ تو اسے اس بات کا یقین ہو جائیگا کہ یہ جسم دیوار ہے یا دیوار
 نہیں بہتر ہے یا بہتر بھی نہیں درخت ہے وغیرہ وغیرہ پس اگر کوئی مُصدق
 صدق کو اپنے اختیار سے مخبر کی طرف منسوب کر دے۔ تو اسکا نام تصدیق ہوگا
 اور اگر یہ بات خود بخود اس کے دل میں آجائے۔ کہ یہ مخبر صادق ہے۔ اور
 ارادے اور اختیار کو کام میں نہ لایا ہو۔ تو یہ معرفت ہوگی نہ تصدیق

بہر صورت امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کو مرجعہ کا ہم اعتقاد خیال
 کرنا درست نہیں۔ اسلئے کہ ار جاء تو یہ ہے کہ یہ سمجھیں کہ عذاب و عتاب اور
 مواخذہ کسی طرح نہ ہوگا۔ اور ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہ
 پہنچا سکیگا۔ سو یہ عقیدہ حنفیہ کا کب ہے۔ بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 کی مشیت و ارادے میں ہے۔ جسے چاہے معاف کرے۔ جسے چاہے عذاب

اور گناہگار کے واسطے عذاب بھی ثابت کرتے ہیں۔ اور اسکے ضرر سے حفاظت
رہتے ہیں۔ ہاں لطف پرانگی نظر بھی ہے۔ اسلئے جانب مغفرت و امداداری کی
رعایت رکھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ اگر امداد چاہے تو بغیر توبہ کے تمام گناہ بخش دے
اور فاسق کو دوزخ میں نہ ڈالے۔ امام ابو حنیفہ کو اس سے کچھ بحث نہ تھی
کہ یہ مسئلہ فلاں شخص یا فلاں فرقے کا ہے۔ وہ اصل حقیقت کو دیکھتے تھے۔ اور
مغفرت کو پہنچتے تھے۔ جب یہ بحث ان کے سامنے پیش کی گئی۔ تو انہوں نے غلامی
کہا کہ ایمان اور عمل دو جدا گانہ چیزیں ہیں۔ اور دونوں کا حکم مختلف ہے
اس پر بہت لوگوں نے انکو بھی مرجعہ کہا۔ لیکن وہ ایسا مرجعہ ہونا خود پسند کرتے
تھے۔ محدثین اور فقہاء میں سے جو لوگ امام صاحب کے مخرجان تھے۔ انکو بھی
یہی خطاب عنایت ہوا۔ محدث ابن قتیبہ نے اپنی مشہور اور مستند کتاب المعارف
میں مرجعہ کے عنوان سے بہت سے فقہاء اور محدثین کے نام گناے ہیں جن میں
سے چند یہ ہیں۔ ابراہیم تمیمی اور عمرو بن مرہ اور طلق الحمیب اور حماد بن علیان
اور عبد العزیز بن ابوداؤد اور خارج بن مصعب اور عمرو بن قیس الامر اور ابو
معاویۃ الثقفی اور یحییٰ بن زکریا اور سمر بن کدام حالانکہ ان میں سے اکثر
حدیث و روایت کے امام ہیں۔ اور صحیح بخاری و مسلم میں ان لوگوں کی سنکڑوں
روایتیں موجود ہیں۔ نواب صدیق حسن خاں وغیرہ جو اسپر غش ہیں۔ کہ
امام صاحب کو حضرت پیران پیر نے یا بعض محدثین نے مرجعہ کہا ہے۔ ابن
قتیبہ کی فہرست دیکھئے۔ تو شاید انکو ندامت ہوتی۔ اس بحث کے متعلق امام
ابو حنیفہ کی ایک تحریر موجود ہے جسکے طرز استدلال و استنباط نتائج سے امام
صاحب کی دقت نظر کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ اور اصل مسئلے کی حقیقت کھلتی
ہے۔ اس لئے اس موقع پر ہم اسکا حوالہ دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ یہ تحریر عثمان
بنی کے ایک خط کا جواب ہے جو انہوں نے امام صاحب کو لکھا تھا۔
عثمان اُس زمانے کے ایک مشہور محدث تھے۔ عام لوگوں میں جب امام ابو حنیفہ

لوگوں میں جب امام ابو حنیفہ کے ان خیالات کے چرچے ہوئے۔ تو انہوں نے
 امام صاحب کو ایک دوستانہ خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا کہ لوگ آپ کو جب
 کہتے ہیں۔ اور بیان کرتے ہیں۔ کہ آپ مومن کا گمراہ ہونا جائز قرار دیتے ہیں۔
 مجھ کو ان باتوں کے سننے سے نہایت رنج ہوتا ہے۔ کیا یہ باتیں صحیح ہیں اس
 خط کے جواب میں امام صاحب نے ایک طولانی خط لکھا ہے جسکو قلائد العقیان
 میں چھٹے باب کے اندر ایک علیحدہ فصل میں پورا نقل کیا ہے۔ اس کے فقرے
 کہیں کہیں سے ہم انتخاب کرتے ہیں۔ حمد و ثناء کے بعد عثمان بنی کی دوستانہ
 نصیحت اور خیر خواہی کا شکریہ ادا کر کے اصل مضمون اس طرح شروع کیا ہے
 میں آپ کو بتاتا ہوں کہ رسول اللہ کے مبعوث ہونے سے پہلے تمام لوگ مشرک تھے
 رسول اللہ جب مبعوث ہوئے۔ تو لوگوں کو اس بات کی طرف دعوت کی
 کہ خدا کو ایک مانیں۔ اور رسول اللہ جو کچھ لائے اسکو تسلیم کریں۔ پس جو شخص
 اسلام میں داخل ہوتا تھا۔ اور شرک چھوڑ دیتا تھا۔ اُسکی جان و مال حرام ہو جاتا
 تھا۔ پھر خاص ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے تھے۔ فرائض کے احکام آئے
 پس اُسکا پابند ہونا عمل بخیر اور خدا نے اسی طرف اشارہ کیا ہے الذین
 آمنوا وعملوا الصالحات ومن یومن باللہ یعمل صالحا۔ اس قسم کی اور آیتیں
 جسے ثابت ہوتا ہو کہ عمل کے نہ ہونے سے ایمان جاتا نہیں ہوتا البتہ اگر تصدیق و اعتقاد نہ ہو تو
 اطلاق نہیں ہو سکتا کہ عمل تصدیق کا اور جدا کا یہ چیز ہونا شروع ہوئی تھی کہ تصدیق کا خاصا
 مسلمان برابر میں لیکن اعمال کے لحاظ سے مراتب میں فرق ہوتا ہو کہ وہ دینی رتبہ رکھے یا نہ رکھے کیونکہ خدا نے
 خود لہا ہے۔ ثم لهم من الذین یؤمنون باللہ واما الذین اوحدنا الیسوا حاد
 بلہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقموا الدین ولا تقوا فیہ یعنی
 تمہارے لئے اسی دین کو مشروع کیا جسکی وصیت نوح کر گئے تھے۔ اور جو تجھ پر
 وحی پہنچی۔ اور جسکی وصیت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو کی۔ وہ یہ ہے کہ دین قائم
 رکھو۔ اور اس میں متفرق نہ ہو۔ آپ کو جاننا چاہئے۔ تصدیق میں ہدایت اور

اعمال میں ہدایت یہ دونوں دو چیز ہیں۔ آپ ایک شخص کو جو فرائض سے ناواقف ہو مومن کہہ سکتے ہیں۔ پس ایسا شخص فرائض کے لحاظ سے جاہل اور تصدیق کے لحاظ سے مومن ہے۔ خود خدا نے قرآن میں یہ اطلاق کرتے ہیں۔ کیا آپ اُس شخص کو جو خدا کے اور رسول خدا کے پہچاننے میں گمراہ ہو اُس شخص کی برابر قرار دینگے جو مومن ہو۔ لیکن اعمال سے ناواقف ہو۔ خدا جہاں فرائض بتائے ہیں۔ اُس موقع پر ارشاد فرمایا جو مومن اللہ لکم ان تصلوا یعنی خدا نے اسلئے بیان کیا۔ کہ تم گمراہ نہ ہو۔ دوسری آیت میں ہے ان تصل احال ہما قتل کر اھل اللہ یعنی ایک گمراہ ہو۔ تو دوسرا یاد دلادے۔ حضرت موسیٰ کی زبان سے فرمایا فعلتہ اذا وانا من الضالین یعنی جب میں نے وہ کام کیا تب میں گمراہ تھا۔ ان آیتوں کے علاوہ اور بھی آیتیں ہیں جو اس دعوے کے ثبوت کے لئے دلائل قاطع ہیں۔ اور حدیثیں تو اور بھی واضح اور صاف ہیں۔ اور حضرت علی امیر المومنین کے لقب سے پکارے جاتے تھے۔ تو کیا اسکے یہ معنی تھے۔ کہ وہ صرف اُن لوگوں کے امیر تھے جو فرائض اور اعمال کے پابند تھے۔ حضرت علی نے شام والوں کو جو اُن سے لڑتے تھے مومن کہا کیا قتل سے بڑھ کر کوئی گناہ ہے۔ پھر جو لوگ قتل کے مرتکب ہوئے۔ کیا آپ قتالین اور مقتولین دونوں کو برسرِ حق قرار دیتے ہیں۔ اگر آپ صرف ایک کو یعنی حضرت علی اور طرفداران حضرت علی کو برسرِ حق تسلیم کرینگے۔ تو دوسرے فرق کو کیا کہینگے۔ اس سے خوب سمجھ رہے۔ اور غور کیجئے۔ میرا یہ قول ہے۔ کہ اہل قبلہ سب مومن ہیں۔ اور فرائض کے ترک سے کافر نہیں ہو سکتے جو شخص ایمان کے ساتھ تمام فرائض سبھا لاتا ہے۔ وہ مومن اور جنتی ہے جو ایمان اور اعمال دونوں کا تارک ہے۔ وہ کافر اور دوزخی ہے۔ جو شخص ایمان رکھتا ہے۔ اور فرائض اُس سے ترک نہ جاتے ہیں۔ وہ مسلمان ضرور ہے۔ لیکن گناہگار مسلمان ہے۔ خدا کو اختیار ہے۔ اس پر عذاب کرے۔ یا معاف کر دے۔

امام صاحب نے جس خوبی سے اس دعوے کو ثابت کیا ہے۔ انصاف یہ ہے کہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا۔

چوتھا فرقہ قاضیہ ہے۔ یہ لوگ ابو معاذ ثومنی فیلسوف کے متبع ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور محبت اور اخلاص اور اُس چیز کے اقرار سے جسکی پیغمبر خدا نے تبلیغ کی ہے۔ اور ان سب کے یا بعض کے ترک کرنے سے کافر ہوتا ہے۔ اور کہتا تھا کہ جس معصیت کے کفر ہونے پر اتفاق نہ ہو تو اُسکے کرنے والے کو کافر نہ کہنا چاہئے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ وہ گناہگار ہو گیا اور مشق کیا۔ اور ترک کرنا نماز کا حلال بنا کر کفر ہے اور قصا کی نیت سے ترک کرنا کفر نہیں فسق ہے۔ اور یہ سائے خصائل جنکو ایمان کہتے ہیں۔ ان میں سے بعض خصالت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ ہے۔ کہتا تھا کہ کوئی نبی کو مار ڈالے یا اُسکے طمانچہ مار دے۔ تو وہ کافر ہوتا ہے۔ لیکن نہ اس لئے کہ اس نے پیغمبر کو قتل کیا تھا یا طمانچہ مارا۔ بلکہ اس لئے کہ اُس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اور ہتک کیا ہے۔ اور اس کو دشمن رکھا ہے۔

پانچویں فرقہ مرسیہ ہے شذرات الذہب میں ابن اہدل سے نقل کیا ہے کہ مرسیہ مرجیہ کا فرقہ بشر بن غیاث بن عبدالرحمن مرسی کی طرف منسوب ہے۔ اور علامہ کفوی نے طبقات حنفیہ میں بشر بن غیاث بن عبدالرحمن مرسی مختصر لی لکھا ہے بعض مولفین نے اسکے فرقہ کو معتزلہ میں شمار کیا ہے۔ اسکا باب یہودی تھا۔ اور قوم کا رنگریز تھا۔ کونہ میں رہتا تھا۔ بشر مرسی نے امام اعظم کی صحبت حاصل کی۔ اور ان سے تھوڑا سا اخذ بھی کیا۔ پھر ابو یوسف ثمالی نے امام اعظم کی صحبت اختیار کر کے اُن سے فقہ سیکھا۔ اور حدیث کو سنا۔ اور نیز حماد بن سلمہ اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث کو سماعت کیا۔ یہاں تک کہ فائق ہو کر امام یوسف کے اخص اصحاب سے ہوا

کہتا تھا کہ مشائخ صوفیہ کی باتوں میں سے کسی بات نے میرے دل میں قرار نہیں
 پکڑا جب تک کہ میں نے دو گواہ نہایت عادل کتاب و سنت سے اس پر ناطق
 نہیں پائے۔ مگر چونکہ یہ شخص اخیر میں علم کلام اور فلسفہ میں مصروف ہو گیا تھا
 اس لئے لوگ اس سے پھر گئے۔ اور امام ابو یوسف اکثر اس کی مذمت کرتے اور جب
 سامنے آتا تو منہ پھیر لیتے تھے۔ اس نے امام ابو یوسف سے بہت سی روایتیں
 اور مذہب میں اقوال بیان کئے ہیں جن میں سے غریب قول یہ ہے۔ کہ
 گدھے کا گوشت کھانا جائز ہے۔ نفی صفات الہی اور خلق قرآن کا قائل تھا
 جیسا کہ عقیدہ معتزلہ کا ہے۔ اس پر اہل سنت نے اس کی تکفیر کی ہے۔ اور اس کا
 اعتقاد یہ تھا کہ بندوں کے کام مخلوق خدا ہیں۔ استطاعت فعل کے ساتھ
 ہے۔ جیسا کہ عقیدہ اہل سنت کا ہے۔ اس لئے معتزلہ نے اس کو کافر ٹھہرا دیا دوسرا
 عقیدہ اس کا یہ تھا کہ ایمان نام ہے۔ تصدیق قلبی اور اقرار زبانی دونوں کا اور
 کفر انکار کا نام ہے۔ اور اسکے نزدیک سجدہ کرنا چاند سوچ اور بت کو کفر
 نہیں لیکن کفر کی علامت ہے۔ بشر کا ایک قول یہ بھی ہے کہ کسی پیغمبر کو
 قتل کر ڈالنا یا اسکے طمانچہ مار دینے سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ اور کفر کی
 وجہ یہ ہے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب کی۔ اس سے بغض رکھنا اس وجہ سے
 کہ اس کو قتل کیا یا طمانچہ مارا۔ اسی طرح اور بہت سے اقوال شیعہ اس سے
 صادر ہوئے۔ جن کے سبب سے عہد خلیفہ رشید میں سزایاب بھی ہوا۔ مگر صحیح
 یہ ہے کہ رشید کو جب یہ خبر پہنچی کہ بشر لسی کہتا ہے کہ قرآن مخلوق ہے۔ تو
 کہنے لگا کہ اگر وہ میرے ہاتھ آئے تو اس سختی سے قتل کر اوندھا کر کچ تک اس

لہ ضمیمہ اللہ ان میں کہا ہے زعم ان افعال العباد مخلوق للہ تعالیٰ والاستطاعة
 ستم الفعل اور کشف الغم عن افتراق الامم میں ترجمہ کیا ہے۔ اس کا اعتقاد یہ تھا کہ افعال
 عباد مخلوق خدا ہیں۔ استطاعت ساتھ فعل کے نہیں ہے۔ انتہی یہ سہو و غلطی ہے ۱۲ سنہ۔

طرح کوئی نہ مارا گیا ہے۔ بشر چھپ گیا۔ اور عرصہ میں سال تک کہ رشید زندہ رہا وہ مخفی رہا۔ خود کا علم نہیں جانتا تھا۔ آواز اسکی بہت بڑی تھی۔ نام شافعی سے اکثر مناظرہ رکھتا تھا۔ امام شافعی نے جب اُس سے مسئلہ خلق قرآن و نفی صفات الہی میں مناظرہ کیا۔ تو اُس سے یہ بات کہی۔ کہ تو آدھا کافر ہے اسلئے قائل خلق قرآن کا ہے۔ اور صفات الہی کی نفی کرتا ہے۔ اور آدھا مومن ہے کہ قائل قضاء و قدر و خلق اکتساب عباد کا ہے۔ بشر میری نے کچھ اور ستر برس کو عمر پائی۔ اور ۸۲ سال میں اسکا انتقال ہوا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں۔ کہ ۱۱۹ سال میں فوت ہوا۔ میں جسکی طرف یہ منسوب ہے۔ فتح رائے پہلے اور یائے تختانی اور سین پہلے کے ساتھ ایک قصبہ ہے۔ جو ملک مصر میں واقع ہے۔ یہ

مرجیہ غیہ خالص

ایک غیلانیہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طرف مردان بن غیلان یا ابو مردان غیلان دمشقی کے اس گروہ میں تین خصلتیں جمع تھیں۔ ارجاء۔ قدر خروج قدر یہ ہونے کی وجہ سے کہتے تھے۔ کہ فاعل خیر و شر کا بندہ ہے۔ اور خارجی ہوئی کی وجہ سے کہتے تھے۔ کہ امام کا غیر قرشی ہونا بھی جائز ہے جو کوئی کتاب سنت کے مطابق عمل کرے وہ قابلِ امامت ہے۔ اور امامت اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے۔ انکے نزدیک ایمان نام ہے معرفت ثانی کا اور وہ الدنقائے کا پہچاننا اور اُسکے ساتھ محبت رکھنا۔ اور الدنقائے کے حضور میں عاجزی اور لاچارگی کرنا۔ اور اس بات کا اقرار ہے کہ رسول اللہ کی جانب سے ہے۔ اور جو کچھ اللہ کی جانب سے وہ لایا ہے۔ حق ہے غیلانیہ کی اصطلاح میں اس تفصیل کا نام معرفت ثانی ہے۔ اور وہ کہتے ہیں۔ کہ معرفت اول فطری ضروری ہے۔ اور وہ جانتا اس بات کا ہے۔ کہ کوئی عالم کا بنانے والا اور میری ذات کا پیدا کرنے والا ہے۔ سو معرفت اول کو ایمان میں دخل نہیں معرفت ثانی کا نام ایمان ہے

اور غیلائیہ کے نزدیک سائے اعمال ایمان سے خارج ہیں۔ اور انکا قول ہے کہ حدوث اشیا کا علم ضروری ہے۔ یعنی بالبداہت ثابت غور و تامل کا محتاج نہیں و و کسر کے شبہ سیہ یہ محمد بن شیبہ مرجی قدری کے متبع ہیں۔ اسکے نزدیک ایمان نام ہے معرفت و اقرار اللہ اور اسکے رسول کا اور ان چیزوں کا جنکا کرنا عند العقل ناجائز ہے۔ اور جن چیزوں کا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے انکا اعتقاد ایمان نہیں۔ اور کہتا تھا کہ اعمال کا میں داخل نہیں۔ اور سائے افعال اختیار یہ کا خالق بندے کو جانتا تھا

تیسرے قویانیم یہ قویان کے متبع ہیں۔ یہ پہلے مرجی تھا۔ پھر حاجی تخرلی ہو گیا۔ اُسکا قول یہ تھا کہ ایمان عبارت ہے اللہ اور اس کے رسول کو پہچاننے سے اور انکا اقرار کرنے سے اور ان کاموں کے اعتقاد سے جنکا کرنا عقل کے نزدیک ناجائز ہے۔ اور جنکا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے۔ انکا اعتقاد کرنا ایمان نہیں۔ گویا اس نے ایمان کو واجب العقل قبل ورود شرع کے ٹھہرایا تھا۔ اس قول میں غسانہ اور یونہ سے علیحدہ تھا۔ اور یونہ کے عذاب و نزع سے نجات پانے پر اُسکو یقین نہ تھا۔ اور اعمال کو ایمان میں داخل نہیں کرتا تھا چوتھے شہر یہ۔ یہ فرقہ ابو شمر مرجی قدری کی طرف منسوب ہے۔ وہ کہتا تھا کہ ایمان عبارت ہے۔ خدا سے قوالے کو پہچاننے۔ اور اس سے محبت رکھنے اور اسکے سامنے عاجزی کرنے اور اس بات کا اقرار کرنے سے کہ وہ یکتا ہے کوئی اُسکی مثل نہیں۔ اور ان چیزوں کو ایمان جب کہتے ہیں کہ انبیاء انہر حجت

لے ثواب صدیق حسن خاں نے خبیۃ الاکوان میں کہاہے والا ایمان فعل یا یحییٰ العقل فصلہ اور کشف الغرہ عن افراق الادلہ میں اُسکایوں ترجمہ کیا ہے ایمان سجالانا اسکا کام ہے جبکا کرنا نزدیک عقل کے واجب ہے اور شرح مواقف میں یوں لکھا ہے الا ایمان هو المعرفة والاقرار باللہ و برسولہ و بیکل کالہ یحییٰ فی العقل ان یفعلہ اما ما یجالی العقل ان یفعلہ فلیس بمصابرہ

موض اس سے یہ ہے کہ ثواب صاحب نے غلط فہمی کی ہے ۱۲ منہ

اور دلیل لائیں۔ اور جب وہ حجت لائیں۔ تو انبیاء کا اقرار اور اسکی تصدیق
بھی ایمان اور معرفت سے ہے۔ اور اقرار ان احکام کا جو انبیاء امد کے پاس
لائے ہیں ایمان میں داخل نہیں اور خصال ایمان میں سے ہر خصلت نہ پورا
ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ بلکہ جب ساری خصلتیں جمع ہو جاتی ہیں۔ تو وہ
مجموعہ ایمان ہوتا ہے۔ اور خصلتہائے ایمان کے لئے عدل کی شناخت ضرور
ہے۔ اور شناخت عدل سے مراد قدر ہے۔ یعنی اس بات کا اقرار کرنا کہ تمام
خیر و شر کا بندہ آپ خالق ہے۔ نہ خداے تعالیٰ اور یہ شخص اعمال کو ایمان
میں داخل نہیں کرتا تھا۔ اور اسکا قول ہے کہ جو شخص گناہ کبیرہ کرے
تو اسکو علی الاطلاق فاسق نہ کہنا چاہئے۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ یہ فلاں
بات میں فاسق ہے۔

تکمیل

غنیۃ المطالبین میں مرجع کے ذیل کے تین فرقوں کو بھی لکھا ہے۔
معاذیہ۔ یہ لوگ منسوب ہیں طرفہ مذاہ کے اسکا قول ہے جس نے
طاعت الہی کو ترک کیا اس کے حق میں کہنا چاہئے کہ اس نے فسق کیا۔ یوں
نہ کہنا چاہئے کہ وہ فاسق ہے۔ کیونکہ اسیم فاعل کا صیغہ دوام پر دلالت کرتا
ہے۔ اور فاسق الہد کا نہ دوست ہے نہ دشمن ہے اسلئے کہ دوزخ میں ہے
اور دشمن کافر اور وہ ان دونوں سے علیحدہ ہے۔

یونانیہ۔ یہ فرقہ منسوب ہے یونان کی طرف انکا اعتقاد یہ ہے کہ ایمان صرف
اس بات کا نام ہے کہ خدا اور اس کے رسول کو پہچان لے۔ اور زبان سے اقرار
کرے۔ اور جس کام کا کرنا وہ انہیں اُسے نہ کرتے۔

صالحیہ۔ اس فرقے کا نام صالحیہ اسلئے مقرر ہوا کہ انہوں نے ابو الحسین صالحی
کے مذہب کو اختیار کیا ہے۔ صالحی کہتا ہے کہ ایمان نام ہے معرفت خدا کا
علی الاطلاق یعنی یہ جان لے کہ عالم کا کوئی مصلح ہے۔ اور کفر جہل ہے اس

معرفت سے اور تثلیث کا قائل ہونا کفر نہیں مگر یہ کافر ہی سے ظاہر ہوتا ہے
 سوائے ایمان کے اور کوئی چیز عبادت نہیں اور مخطوط مقررہ نہ ہی ہے۔ ہر جہ کے
 ضمن میں لکھا ہے کہ صاحبہ صالح بن عمرو بن صالح کی طرف منسوب ہیں اور
 شہرستانی نے ملل و نخل میں فرقہ مرجیہ کے بیان میں کہا ہے کہ صاحبہ صالح بن
 عمرو صاحبی کے متبع ہیں۔ اور جو عقیدہ انکا غنیہ میں ذکر ہوا ہے اس کے ذکر کرنے
 کے بعد لکھا ہے کہ صالح کے نزدیک اللہ کی معرفت عبارت ہے اُسکی دوستی
 رکھنے اور اس کے سامنے خضوع کرنے سے اور خدا کی معرفت تو ہوا اور رسول
 کا منکر ہوا تو یہ بات جائز ہے۔ اور عقل کے نزدیک روا ہے کہ خدا پر ایمان
 لائیں اور رسول پر ایمان نہ لائیں اس لئے کہ رسول نے اپنی زبان سے یہ بات
 کہی ہے کہ جو مجھ پر ایمان نہ لایا وہ کافر ہے۔ اور کہتا تھا کہ نماز اللہ کی عبادت
 نہیں اسکی عبادت ہی ایمان ہے۔ اور ایمان معرفت الہی کا نام ہے۔ اور
 ایک فصلت ہے نہ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے۔ اسی طرح کفر بھی ایک فصلت ہے
 نہ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے۔ اور یہ شخص اس بات کا معتقد ہے کہ فاعل غیر و شر کا بندہ
 ہے۔ اور کہتا ہے کہ امام قریش کے سوا اور شخص بھی ہو سکتا ہے جو کلمہ اللہ
 اور سنت رسول اللہ کے موافق عمل کرے۔ وہ امامت کے قابل ہے اور امامت
 اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے۔ شرح مواقف میں لکھا ہے کہ بعض وہ مرجی
 ہیں جنہوں نے قدر کو ارجا کے ساتھ جمع کیا ہے۔ جیسے صاحبی اور ابو شمر
 اور محمد بن شیبہ اور غیلان مگر فرقہ صاحبہ کو جو صاحبی کے اصحاب ہیں معتزلہ
 کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ اور غنیہ اور ملل و نخل وغیرہ میں کوئی فرقہ صاحبہ
 معتزلہ میں نہیں بیان کیا۔

تذکرۃ المذاہب ومؤید الافاضل وغیرہ میں مرجیہ کے اتنے نام اور فرقے
 اور لکھے ہیں۔ تارکیہ رشالیہ راجیہ۔ شاکیہ۔ ہمیمیہ۔ علمبیہ۔ نقوصیہ۔ مستغنیہ۔
 اشتریبیہ۔ بدعیہ۔ شبہ۔ حشوہ۔

تاکر کیہ کہتے ہیں ایمان صرف فرائض ہیں اور سوا فرائض کے کوئی عبادت فرض نہیں۔

راجحہ کہتے ہیں جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا۔ تو اسے طاعت نفع پہنچاتی ہے۔ اور معصیت ضرر نہیں دیتی۔

شمالیہ کہتے ہیں کہ بندہ جب طاعت بجالاتا ہے۔ تو اسکا نام مطیع ہوتا ہے۔ اور جب عصیان کرتا ہے۔ تو اسکا نام عاصی ہوتا ہے۔ اور جائز ہے کہ اسکے خلاف بھی ہو۔ یاد رکھو کہ شمالیہ مذکورہ المذہب کے مطابق ہے۔ اور سواد الفاضل میں اسکی جگہ سانیہ ہے۔

شاکر کہتے ہیں ان کو ایمان پر یقین نہیں ہوتا شک میں ہیں۔

تہمید کہتے ہیں کہ ایمان کا بسا عمل پر ہے۔ پس جو امر وہی کی تعمیل نہیں کرتا وہ کافر ہے۔

علاویہ کہتے ہیں کہ ایمان عمل اعضا کا نام ہے۔

منقوصیہ کہتے ہیں کہ ایمان بڑھتا ہے اور گھٹتا نہیں

مستثنیہ اسلئے کہلاتے ہیں کہ اسکے نزدیک ایمان میں استثناء کرنا یعنی

یہ کہنا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ جائز ہے۔

اشتبہ یہ کہتے ہیں کہ قیاس باطل ہے دلیل ہونا اسکا صحیح نہیں۔

بدعہ کہتے ہیں کہ سلطان کی اطاعت واجب ہے اگرچہ گناہ پر ہو۔

مشبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی صورت بنایا ہے

حشو یہ کہتے ہیں کہ واجب اور سنت اور نفل کے درمیان کوئی فرق

نہیں۔

خطا مقرر نہی میں مرجحہ کے اتنے فرقوں کے صرف نام اور لکھے ہیں محمد ربیہ

اصحاب محمد ربیہ بھی نہ چاہو یہ اتباع محمد بن زیاد کوئی اور ناقصہ اور

پیشہ مشیہ

فرقہ نجاریہ

یہ حسین بن محمد بن عبد اللہ نجاری کی طرف منسوب ہے۔ عبد اللہ کا باپ جو لائے تھا۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ تزار زبنا تھا۔ تم کا بہن والا تھا۔ اس کے مناظرات نظام کے ساتھ کہتے تھے۔ ایک بار مناظرے میں جب کچھ حجت نہ لاسکا۔ تو نظام نے اُس کو دستکار کر کہا اُٹھ جا رسوا کرے تجھ کو اسد تجھ کو کون عالم اور ذمی فہم جانتا ہے۔ وہاں سے تپ میں مبتلا ہو کر اٹھا بیار پڑ کر مر گیا۔ اس کے متبع اس اعتقاد میں کہ خالق افعال اسد ہے اور بندہ کا سب ہے۔ اور استطاعت فعل کے ہمراہ ہوتی ہے۔ اور مسئلہ قضا و قدر اور وعدہ وعید اور امانت حضرت ابوبکر میں موافق اہل سنت کے ہیں۔ اور نفی صفات الہی یعنی علم و قدرت و ارادہ و سميع و بصیر و حیات و خلق مران یعنی حدوث کلام الہی اور انکار رویت حق تعالیٰ میں ساتھ نظر کے موافق معتزلہ کے ہیں۔ نجاری کہتا تھا کہ اسد آخرت میں بندوں کے دلوں میں ایک قوت پیدا کر دیگا جس سے اُس کی ہچان لینگ پھر وہ قوت دونوں آنکھوں کی طرف منتقل ہو جائیگی جس کی وجہ سے آنکھوں کو بھی شناسائی اسد کی حاصل ہو جائیگی۔ اسی شناسائی کا نام رویت ہے۔ اور اسد ارادہ کرنا والا خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے۔ اور جاننے والا بھی خاص اپنے نفس کے ساتھ ہے۔ ارادہ و علم صفت علیحدہ اس کی ذات سے نہیں۔ اور اسد دفع و ضرر و غیر شر کا ارادہ کرتا ہے اور اُس کے صاحب ارادہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ کسی ملکہ النجاریتہ اصحاب محمد بن الحسین النجاریہ الفاظ شرح مواتعہ اور بحر المذہب اور تعریفات کہیں اور مثل و نخل شہرستانی میں یوں ہے النجاریتہ اصحاب مصیین بن محمد نجاریہ اور ضعیفہ المکان میں یوں ہے النجاریتہ اتباع الحسین بن محمد بن عبد اللہ النجاریہ اور ضعیفہ المطالبین میں ہے کہ نجاریہ مصیین بن محمد نجاریہ کی طرف منسوب ہیں ۱۲۱ھ

کا مخلوق و مطیع نہیں ہے۔ اُسکو مجبور کر کے اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتے اور قدرتِ خداوند کے لئے بھی تاثیر ثابت کرتا ہے۔ اور اسکا نام کرب رکھتا ہے جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے۔ اور اسکا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی ذات ہر مکان میں موجود ہے۔ اور اس سے یہ مراد نہیں کہ اسکا علم یا قدرت ہر مکان میں موجود ہے۔ اور کہتا تھا کہ اللہ کا پہچانا عقلاً واجب ہے کچھ شیعہ پر موقوف نہیں اور کہتا تھا کہ مرتکبِ گنہگار بعدِ پاپ اپنے گناہ کے دوزخ میں عذاب پاکر اس سے نکلیں گا۔ ہمیشہ دوزخ میں کفار کی طرح رہنا عدل کے خلاف ہے۔ اور سائے بخاریہ اللہ کے لئے ایک ارادہ ثابت کرتے ہیں جو کچھ پیدا ہوتا ہے۔ اُن کے خیر و شر اور ایمان و کفر اور طاعت و عصیان کا اسی کے ذریعہ سے ارادہ کرتا ہے اور عامہ مستشرق کی رائے اس کے خلاف ہے۔ اور قبر کے عذاب و ثواب و سوال منکر و کبیر کا منکر تھا۔ اور کہتا تھا ایمان زائد ہوتا ہے کم نہیں ہوتا۔ اور کہتا تھا اعراض مجتمع ہو کر جسم بنا ہے۔ بخاریہ تین فرقے بن گئے ہیں۔

ایک برغوثیہ۔ یا ران محمد بن عیسیٰ الملقب بہ برغوث انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلامِ الہی جس وقت پڑا جائے تو غرض ہے۔ اور جس وقت کسی شے کے ساتھ لکھا جائے تو وہ جوہر ہے

دوسرے زعفرانیہ۔ عین مہل و فا کے ساتھ انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلامِ الہی غیر ہے ذاتِ الہی سے اور جو چیز ذاتِ الہی سے غیر ہے وہ مخلوق ہے۔ پس کلامِ الہی بھی مخلوق ہے۔ اور جو یہ کہے کہ مخلوق نہیں وہ کافر ہے۔ تیسرے مستدرکہ ان کا قول یہ ہے کہ کلامِ الہی مخلوق ہے مطلقاً لیکن ہم متابعتِ سنت و اجماع کی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ مخلوق نہیں ہے۔ یعنی اس وجہ سے کہ سنت سے ثابت ہو چکا ہے اور اجماع اس پر موجود ہے کہ کلامِ الہی مخلوق نہیں ہے۔ ہم کو بھی اسکا قائل بنانا ہے کہ بخاریہ ہیں

مگر رائے انگلی یہ ہے کہ کلام الہی کے غیر مخلوق ہونے سے مراد یہ ہے کہ اسکی جو ترتیب و عبارت کج حروف و اصوات مخصوص کے ساتھ مخلوق نہیں ہے جو مخلوق ہی اسکی ترتیب اور عبارت کے خلاف جبر و ترتیب خاصہ کالت کوئی ہے اور اس محکمہ کی یہ حکایت ہذا اور اس قایل کے ساتھ انہوں نے کلام الہی کی نسبت مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کے تعارض احوال کو دفع کیا ہے۔ اور انکا زعم یہ ہے کہ جو کوئی دین میں ہمارا مخالف ہے۔ اسکی ساری باتیں غلط ہیں۔ یہاں شک کہ اسکا لالہ الا اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

فرقہ جبریہ

لفظ جبر یہ کو بائے موحده کے فتح کے ساتھ قدریہ کی مناسبت سے احتمال اگر لیتے ہیں۔ ورنہ دراصل بائے موحده کے سکون سے ہے کیونکہ جبر کی طرف منسوب ہونکو مجبور بھی کہتے ہیں۔ یہاں جبر و اختیار میں ملاسا سو جاشی نے لکھا ہے کہ بندہ بعض افعال اختیار کا مجاز ہے اور معنی اس قول کے ہیں کہ افعال اختیار یہ کو اسکی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے مرتضیٰ کی طرف حرکت ارتقائی کا منسوب کرنا جبکہ رشتہ پایا جاتا ہے جو بندے کے اختیار میں نہیں ہے تو بطریق وجہ دل کی حرکت ارتقائی صادر ہوتی ہے اسی طرح جب بندہ چاہتا ہے کہ بندہ اختیار نہیں ہوتے تو بطریق وجہ کے اس سے حرکت اختیار ہی سرزد ہوتی ہے جیسے کاغذ میں حروف لکھے ہوتے ہیں۔ تو اسکو ان حروف کے حاصل کر لینے کا اختیار نہیں ہوتا۔ یہ سب اسلئے کہ وہ کاغذ ان حروف کا محل ہوتا ہے غرض کہ معنی اس قول کے کہ بندے کو بعض افعال اختیار بھی ہیں کہ جب تین یا چار باتیں مانگی جاتی ہیں تو فعل ضرور پایا جاتا ہے (۱) قدرت جبلی وجہ سے فعل کے اقدام پر جرات ہوتی ہے (۲) اس بات کا تصور یا اعتقاد کہ یہ فعل اچھا ہے ہو بھی جائیگا۔ کوئی حاج موجود نہیں (۳) شوق جو اس تصور یا اعتقاد کے بعد پورے طور پر پیدا ہوتا ہے (۴) ارادہ بعض کہتے ہیں کہ شوق ہوگا کہ مجمع البحرین میں ہے انجلیہ یا بلستان انباء خلاف الفکر دیہ و فی عرف اهل الکلام

کا نام ارادہ ہے اور بعض کے نزدیک دونوں میں فرق ہے پس ایسا اختیار ثابت کرنا ضروری ہے اسی کے اشاعرہ معتقد ہیں بلکہ ماتریدیہ جو اختیار ثابت کرتے ہیں اُسکو بھی اس معنی پر حمل کیا جائے جیسا کہ بعض موضح سے سمجھا جاتا ہے تو اس صورت میں اشاعرہ و ماتریدیہ کے مطلب میں خلاف نہ ہوگا مگر جبر یہ ایسے اختیار کے بھی منکر ہیں ان کے غلاۃ کا قول ہے کہ بندے میں قدرت قبل اور بعد اور ہمراہ فعل کے نہیں اور نہ اُسے اپنے کاموں میں کسی طرح اختیار حاصل ہے اور نہ کاموں میں اُسکے کسب کو دخل ہے وہ مجبور محض ہے اُسکے کاموں کو اُسکی ذات کی طرف نسبت کرنا بیجا جیسے جمادات کی طرف کسی کام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً کہتے ہیں چکی چلتی ہے پرنا کہتا ہے نہر جاری ہے اس بیان سے جبر یہ اور اہل سنت کا فرق ظاہر ہو گیا اہل سنت کا مذہب جبر و تفویض میں متوسط ہے کیونکہ ان کے نزدیک بندوں کے افعال اختیار یہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندے کا سبب ہیں مگر اُن کے کسب و عمل کو فعل کے پیدا کرنے میں کوئی اثر نہیں جمیع ابھرن میں لکھا کہ ائمہ کے کلام سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جبر یہ سے مراد اشاعرہ ہیں اور قدیر سے مراد معتزلہ ہیں اور علی بن ابراہیم نے کہا ہے کہ مجبر وہ ہے جنہوں نے کہا ہے کہ ہمارے لئے کچھ کرنے کی قدرت نہیں ہم مجبور ہیں جب ہم کوئی کام کرتے ہیں تو اندر اس وقت اُن کام کو ہمارے لئے پیدا کر دیتا ہے اور بندوں کی طرف کام بطور مجاز کے منسوب کر دیتے جاتے ہیں نہ حقیقتہً جیسے کہتے ہیں نہر جاری ہے چکی چلتی ہے اور اپنی اس رائے کے ادھر قرآن کے ساتھ استدلال کرتے ہیں حالانکہ اُسکے معنی بالکل نہیں سمجھتے اس کتاب میں یہ بھی لکھا ہے کہ مجبر وہ ہے جسے بھی کہتے ہیں اس لئے کہ وہ اللہ ہی کو مدد کرتے ہیں اور کبار کاتب کرتے ہیں جبر یہ کی دو قسمیں ہیں ایک جبر یہ خاص کہ بندے کے لئے فعل کی قدرت بالکل ثابت نہیں کرتے دوسرے جبر یہ متوسط

کہ بندے کے لئے قدرت بخیر و شر ثابت کرتے ہیں۔ مگر جو لوگ قدرت حادث کیلئے فعل پیدا کرنے میں اثر ثابت کرتے ہیں۔ اور اس اثر کو کسب و عمل کہتے ہیں وہ جبری نہیں معتزلہ و شیعہ کی یہ زیادتی ہے۔ کہ انہیں بھی جبری قرار دیتے ہیں۔ یونہی ان معتزلہ پر بھی جو افعال مؤلکہ کے قائل ہیں جبر یہ کا اطلاق صادق آتا ہے۔ شرح مواصف میں لکھا ہے۔ کہ بخاریہ و ضاریہ بھی جبر یہ متوسط میں سے ہیں۔ اور شہرستانی نے انکو جبر یہ خالص کے ذیل میں لکھا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ مجبرہ خالص کے کئی گروہ ہیں۔

اول جہمیہ یہ لوگ جہم بن صفوان ترمذی کے متبع ہیں جو راسب کا آزاد غلام تھا۔ ابن ابی حاتم کی کتاب میں مذکور ہے۔ کہ جہم کو نے کاہنوں والا اور فصیح تھا۔ مگر کم علم تھا۔ اور ابن خزیمہ بھی کہتے ہیں کہ جہم کو فی الاصل تھا۔ اور ترمذ میں گھاٹ پر رہتا تھا۔ مرد فصیح تھا۔ مگر اعلیٰ درجے کا عالم نہ تھا۔ امام احمد حنبل نے جہمیہ کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ اس میں کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ جہم کی ابتدا اس طرح ہوئی۔ کہ وہ اکثر اللہ تعالیٰ کی نسبت بات چیت کرتا تھا۔ ایک جماعت کفار کی اُسکو ملی جو سمعیہ کہلاتے تھے۔ یہ لوگ سونما کی طرف منسوب ہیں۔ کہ یمن میں ایک بت تھا۔ سمعیہ نے جہم سے کہا۔ کہ ہم تم سے گفتگو کرتے ہیں۔ اگر تمہاری حجت غالب آئے۔ تو ہم تمہارا دین اختیار کر لیں گے۔ اور اگر تمہاری حجت تم پر غالب آئے۔ تو تم ہمارے دین میں آجانا۔ پھر ان میں اس طرح گفتگو ہوئی تھی۔

سمعیہ تم کو اس بات کا یقین ہے کہ ہمارا اللہ ہے۔

جہم ہاں مجھکو اسکا یقین ہے۔

سمعیہ تم نے اللہ کو کبھی اپنی آنکھ سے دیکھا ہے

جہم میں نے کبھی نہیں دیکھا۔

سمعیہ تم نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام سنا ہے۔

جہم میں نے سمجھی اللہ کی زبان سے کلام نہیں سنا۔

سمتیہ سمجھی تم نے اسکی بوسہ نہ لکھی ہے

جہم جی نہیں۔

سمتیہ سمجھی تم نے اسکو چھوا ہے۔

جہم سمجھی نہیں۔

سمتیہ سمجھی تم کو اللہ نے چھوا ہے۔

جہم مجھکو بھی نہیں چھوا۔

سمتیہ پھر تم نے کیسے جانا کہ وہ سہارا اللہ ہے

جہم یہ بات سنکر متحیر ہو کر رہ گیا۔ اور چالیس دن تک اس فکر میں مبتلا

رہا کہ کس کی عبادت کروں۔ اور چالیس دن بوجہ شک کے نماز نہ پڑھی۔ پھر اس

نے ایک دلیل مثل نصارے کے پیدا کی۔ نصارے کا زعم یہ ہے کہ جو روح حضرت

عیسیٰ میں ہے۔ یہی اللہ کی روح ہے۔ اور اللہ میں سے ہے۔ پس جب اللہ یہ

ارادہ کرتا ہے کہ کوئی چیز پیدا کرے۔ تو وہ اپنی بعض مخلوق میں داخل ہوتا

ہے۔ اور اسکی زبان سے کلام کرتا ہے۔ اور جس بات کو چاہتا ہے اس کا حکم

دیتا ہے جسکو نہیں چاہتا۔ اسکی ممانعت کرتا ہے۔ اور وہ نظروں سے غائب ہے

جہم نے ابھی اس طرح ایک حجت پیدا کی۔ اور سمی سے یوں کہ کلام ہوا۔

جہم کیا تم کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ کی روح تم میں ہے۔

سمتیہ۔ ہاں یہ ضرور معلوم ہے کہ اللہ کی روح مجھ میں داخل ہے

جہم۔ تم وہ روح کبھی اپنی آنکھ سے دیکھی ہے

سمی نہیں دیکھی۔

جہم تم کبھی اسکا کلام اپنے کانوں سے سنا ہے۔

سمی نہیں۔

جہم تم نے کبھی اسکو یا اس نے تم کو کبھی چھوا ہے

سمعی۔ جی کبھی نہیں

جہم یہی حال اللہ تعالیٰ کا ہے کہ وہ نہ ان آنکھوں سے دیکھتا ہے نہ اُنکی
 آواز سنی جاتی ہے نہ اُسکی بوسوٹکھی جاتی ہے۔ اور وہ نظروں سے غائب ہے
 اور نہ وہ کسی خاص مکان میں رہتا ہے۔ اور جہم نے اپنے کلام کی بنا ان آیات
 پر قائم کی جو مشابہات میں جیسے لیں کثملہ شعی یعنی اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں
 اور وہو اللہ فی السموات والارض یعنی اللہ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اور
 لا یدیک الا بصرک ولا الایمان یعنی اُسکو نہیں دیکھ سکتیں آنکھیں۔ اور وہ
 دیکھتا ہے آنکھوں کو۔ اس حکایت کو ابن ابی حاتم نے بھی کتاب الرد علی الجہم
 میں خلف بن سلیمان بلخی سے اور ابن خزیمہ نے بھی توحید میں فدام سے روایت
 کیا ہے۔ جہم نے اپنے مذہب کا اظہار ترمذ میں کیا تھا۔ وہ کہتا تھا۔ اللہ کے
 سوا کوئی فاعل نہیں ہے۔ مجازاً بندے کو فاعل کہہ دیتے ہیں۔ بندے کو نہ
 قدرت مؤثرہ حاصل ہے نہ کاسبہ یعنی نہ وہ فعل ایجاد کر سکتا ہے۔ نہ فعل کا
 کسب کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ جمادات کی طرح ہے۔ جو کچھ اُس سے صادر ہوتا ہے
 وہ اس طرح صادر ہوتا ہے۔ جیسے جمادات سے۔ اور نہ اس بات کو مانتا تھا
 کہ ایک شے دو قادروں کی قدرت کا مقدر واقع ہوتی ہے۔ جہم کو جبر میں اس
 قدر تشدد ہے کہ ثواب و عقاب کو بھی جبر کہتا ہے۔ اور تکلیف کو بھی جبر
 خیال کرتا ہے۔ اُس نے اہل اسلام پر بہت سے شکوک ڈالے جو کائنات
 اسلامیہ میں بہت برا ظاہر ہوا۔ اور بہت سے آدمیوں نے اُسکی متابعت کی
 فلاسفہ یونان کی طرح اُس کے قول کا انجام بھی تعطیل تھا۔ سارے صفات الہی
 کا منکر تھا۔ معجزہ بھی اس نفی صفات میں جہم کے موافق ہیں۔ اور یہ سب
 لہ اثبات الحق علی الخلق کی مہارت جہم کے حق میں یہ ہے۔ فانہم زعموا ان للعید قلوبا
 غیر ان لا یشعلہا البتہ وافعالہ مخلوقہ واللہ وہلک ولم یبتہوا لکتاب اللعید
 ولا مقدورہ البین انما ہدیت ۱۱۱

معطلہ کہلاتے ہیں۔ اور جہم کہتا تھا اللہ کا اُس چیز کے ساتھ وصف کرنا جس کے ساتھ مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں۔ پس اللہ کے لئے کوئی صفت مثلاً عالم یا حی یا مرید وغیرہ ہونے کی اس کے نزدیک ثابت نہ تھی۔ اسمائے حسنیٰ کی حقیقتوں کا منکر تھا۔ کہتا تھا کہ اللہ کا نام اُنکے ساتھ مجازاً رکھا گیا ہے یا مقصود ان سے کچھ اور ہے۔ مخالفان کے یا اُنکے معنی نہیں معلوم ہو سکتے۔ اور اسوے علی العرش کا منکر تھا۔ کہتا تھا اللہ ہر مکان میں ہے۔ ابو شکور سامی نے تمہید میں لکھا ہے کہ اُس نے ایک بار امام مالک سے سوال کیا کہ یہ جو قرآن میں ہے الوحید علی العرش استوی تو اللہ تعالیٰ عرش پر کیونکر قائم ہے۔ انہوں نے جواب دیا الاستواء غیر مجہول والکیف غیر معقول الايمان لا يجلب لسؤال غيبته اور اس کے بعد یہ کہا کہ تو مجھے گمراہ معلوم ہوتا ہے۔ دیدار الہی کا بھی قائل نہ تھا اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال منکر و نکیر اور پل صراط اور حوض کوثر اور ملک الموت کا انکار کرتا تھا۔ اور یہ بھی مثل شیعہ اور معتزلہ کے کرامات اولیا کو باطل کرتا تھا۔ اور معجزات انبیاء کو ثابت و صحیح ماننا تھا۔ کہتا تھا اگر کرامات کی تصدیق کی جائیگی۔ تو معجزات کا ابطال لازم آئیگا اور انبیاء اور اولیا میں ماہ الاقبار کچھ نہ رہیگا۔ اور قرآن کو مخلوق بتاتا تھا۔ اور کہتا تھا جنت و دوزخ جنتی اور دوزخیوں کے اُن میں داخل ہونے اور اُنکے جنت و دوزخ سے متلذذ و متالم ہو جانے کے بعد فنا ہو جائیگی۔ اور سوائے ذات باری کے کچھ باقی نہ رہیگا۔ قرآن میں جہاں غلو و کا وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ حقیقت پر محمول نہیں بلکہ مبالغہ و تاکید پر محمول ہے۔ اس کا مذہب یہ ہے کہ ایمان قلب کے ساتھ ہے۔ نہ زبان کے ساتھ اور جس نے اللہ کو پہچان لیا۔ اور زبان سے ایمان کا اقرار نہ کیا تو وہ کافر نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے کہ علم خاموشی سے زوال نہیں پاتے۔ اور کہتا تھا کہ جہاں ایمان ہوتا ہے۔ وہاں کوئی گناہ نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ مرد مومن گناہوں کی سزا سے ایمن ہے۔ اور جو شخص دل سے ایمان لایا۔ وہ کافر ہوگا۔

بلکہ مومن ہے اسلئے کہ علم و معرفت انکار سے زائل نہیں ہوتے معتزلہ نے استطاعت کی نفی کرنے کی وجہ سے اسکی تکفیر کی ہے

..... اور اہل سنت نے صفات الہی کی نفی کرنے اور قرآن کو مخلوق مانتے اور دیدار الہی کا انکار کرنے کی وجہ سے اسکی تکفیر کی ہے۔ جہم اس بات میں متفرد تھا کہ سلطان ظالم پر خروج کرنا جائز ہے۔ اور اس کے نزدیک سب علوم خواہ تصوری ہوں یا تصدیقی نظری ہیں یعنی عقل سے غور و فکر کے ساتھ حاصل ہوتے ہیں۔ اور اسکا قول ہے کہ ایمان نام ہے اللہ کی معرفت کا اور بعض جہمیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے لائے ہیں ان دونوں باتوں کی معرفت کا نام ایمان ہے جہم کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے لیکن نہ ایسی صفت ہے جس کے ساتھ غیر اللہ موصوف ہو تا ہے۔ اسی طرح کہتا تھا کہ کلام الہی بھی حادث ہے اور اللہ کو اسکا مشکلم نہ سمجھنا چاہئے۔ اور کہتا تھا کہ یہ بات جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی شے کو قبل اُسکے پیدا ہونے کے جانے اسلئے کہ اگر اسکو پہلے سے علم تھا پھر اس نے پیدا کیا۔ تو اسکا علم بدستور باقی رہا یا نہ باقی رہا۔ اگر باقی رہا تو وہ جانی ٹھیرا اس لئے کہ علم اس امر کا کہ یہ چیز غنقریب پیدا ہوگی سفر ہے اس علم سے کہ یہ چیز پیدا ہو چکی۔ اور اگر باقی نہ رہا تو یہ متغیر ہو گیا اور متغیر مخلوق ہے۔ قدیم نہیں ہے۔ اور جب حدوث علم کا ثابت ہوا۔ تو پھر اس بات سے غالی نہیں کہ اُسکی ذات میں حادث ہو گا جس سے ذات محل حوادث ہو جائیگی۔ یا ذات باری میں تو نہیں بلکہ کسی محل میں حادث ہو گا۔ اس صورت میں محل اُسکے ساتھ موصوف ہوا نہ باری تعالیٰ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ علم کے لئے محل نہیں ہے۔ کتاب الادا اثل میں ابو بلال عسکری نے لکھا ہے کہ جس نے اول یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کبھی کلام نہیں کیا وہ جہم ہے۔ اور یہ قول اس سے

خصوصیات میں سے ہے انتہی مگر تحقیق یہ ہے کہ جس نے دین اسلام میں
 اول یہ کہا کہ اللہ نے کلام نہیں کیا۔ وہ جعد بن درہم ہے اور اسی نے اول
 یہ بھی کہا تھا کہ قرآن مخلوق ہے جعد کا قول یہ تھا کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام
 سے خود کلام نہیں کیا تھا بلکہ کلام اور آواز کو درخت میں پیدا کر دیا تھا۔ موسیٰ
 نے اُسی درخت سے وہ کلام سنا تھا۔ اسی طرح جعد یہ بھی کہتا تھا کہ جبریل نے
 خدا کے پاک سے قرآن نہیں سنا تھا بلکہ جبریل نے لوح محفوظ میں سے پرچہ
 لیا تھا۔ جب خالد بن عبداللہ قسری گورنر عراق نے اُسکی یہ بات حیت سنی تو
 پکڑ لیا اور عید الفصح کے دن خاص اسی بات کی سزا میں ذبح کر ڈالا۔ اول خالد
 نے ممبر پر چڑھ کر مسلمانوں سے خطبے میں بیان کیا کہ تم قربانی کرو۔ اللہ اُسے
 قبول کرے گا۔ اور میں آج جعد بن درہم کو قربان کرتا ہوں۔ اسلئے کہ وہ کہتا ہے کہ
 اللہ نے حضرت ابراہیم کو خلیل نہیں بنایا اور نہ حضرت موسیٰ کے ساتھ کلام کیا
 خالد یہ کہہ کر ممبر پر سے اترے اور جعد کو ذبح کر ڈالا۔ یہ واقعہ تابعین کے زمانے کا
 ہے۔ ابن تیمیہ نے کتاب العقل والنقل میں لکھا ہے کہ جہمیہ اور معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ
 قرآن اللہ تعالیٰ سے مبائن ہے۔ یہی حال اسکے سارے کلاموں کا ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے درخت میں کلام پیدا کر دیا تھا۔ اُسی کو حضرت موسیٰ نے سنا
 تھا۔ اور اللہ کا کوئی ایسا کلام نہیں جو اُسکی ذات کے ساتھ قائم ہو۔ تفسیر
 جامع البیان مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی کے آخر میں ایک عربی کا رس لگا ہوا
 ہے۔ اُس میں بیان کیا ہے کہ جہمیہ اور معتزلہ کے مذاہب میں فرق یہ ہے
 کہ معتزلہ کہتے ہیں۔ اللہ نے حضرت موسیٰ سے حقیقت میں کلام کیا۔ اور بولا
 تھا۔ مگر یہ کلام اس طرح کا تھا کہ اللہ نے کسی غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا۔

لہ کتاب العقل والنقل کی عبارت یہ ہے۔ ان الجہمیۃ والشیاعہم من المعتزلۃ قالوا
 ان القرآن یا شئ من اللہ وکن اللہ سائر کلامہ وذہموا ان اللہ خلق کلامہ
 فی الشیئۃ فسمعه موسیٰ وخلق کلامہ فی الطیر فسمعه جبریل لا یصح عندہم ان

اُس سے حضرت موسیٰ نے سن لیا اور وہ غیر چیز یا تو کوئی درخت تھا یا ہوا یا
 اور دوسری چیز۔ اللہ کی ذات کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح نہ
 کوئی دوسری صفت جیسے قدرت، سنیت، رحمت، حیات وغیرہ اسکی ذات کے
 ساتھ قائم ہو سکتی ہے۔ اور جہم یہ کبھی تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ سے کسی طرح کلام نہیں کیا۔ اور کبھی یہ بات صاف طور پر تو منہ سے نہیں
 نکالتے۔ کیونکہ اس میں صریح دین اسلام اور دین نصائے اور یہود سے خلاف
 لازم آتا ہے۔ بلکہ بظاہر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 موسیٰ سے کلام کیا مگر ساتھ ہی اتنی تاویل کر دیتے ہیں کہ اللہ نے اپنے کلام کو
 غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا۔ اور دلیل اپنے مطلب پر یہ بیان کرتے ہیں کہ
 کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں۔ اور یہ دونوں محدث ہیں۔ اور حروف
 و آواز اُنسی چیز کے ساتھ قائم ہوتے ہیں جو متخیر ہو۔ اور اللہ تعالیٰ متخیر نہیں
 پس اللہ کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا۔ اُنسی رسا کہ عربی میں ذکر کیا ہے کہ
 جہم کو اس بات کا جواب دیا ہے۔ اسکی تین قسمیں ہیں۔ یہ جواب تین گروہوں
 نے دئے ہیں (۱) کلابیہ اور اشاعہ اور راترید یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے کلام
 کی حقیقت حروف و آواز نہیں۔ بلکہ وہ تو ایک معنی اور مفہوم ہے۔ جو تکلم کی
 ذات کے ساتھ قائم ہوتا ہے۔ حروف اور آواز تو اس معنی کے بیان کرنے کے لئے
 ہیں۔ اور وہ معنی مامور کے اعتبار سے امر ہے۔ اور بہ نسبت منہی عندہ کے نہیں ہے
 اور منہی بہ کے اعتبار سے خبر ہے۔ جبکہ اس معنی کو عربی الفاظ میں ادا کیا۔ تو
 قرآن کہلایا۔ اور عبرانی میں ادا کیا۔ تو توریت نام پایا۔ اور سریانی میں ادا کیا
 تو انجیل نام ہوا۔ پس کلام ایک ایسی چیز ہے جو اپنی دونوں قسموں میں حقیقت
 مشترک ہے یا ایسا ہو کہ کلام خالق پر کلام کا اطلاق مجازی طور پر ہے۔ اور کلام
 مخلوق پر اسکا اطلاق حقیقت ہے۔ یہ رائے متاخرین اصحاب مائک اور شافعی
 اور احمد اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کی ہے (۲) اگرچہ کلام کی حقیقت حروف اور

آواز ہی ہیں۔ لیکن یہ دونوں چیزیں محدث نہیں۔ یہ مذہب سالمیہ کا ہے جو ابوالحسن بن سالم کے اصحاب ہیں۔ انکی رائے یہ ہے کہ قرآن مع حروف و آواز کے قدیم ہے۔ اور اللہ اسی کے ساتھ مکمل ہے۔ پہلا گروہ جس طرح کلام لفظی کو قدیم مانتا ہے۔ یہ دوسرا گروہ برخلاف اُسکے کلام لفظی کو قدیم کہتا ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ بغیر حروف و آواز کے کلام کا ہونا عقلاً ممنوع ہے کوئی معنی امر و نہی اور خبر نہیں ہو سکتا۔ جس نے یہ دعوے کیا ہے کہ توریت اور انجیل اور قرآن ایک ہی معنی ہے۔ اختلاف صرف عبارات میں ہے۔ جو اُس معنی پر دلالت کرتی ہیں۔ یہ اُسکی غلطی ہے۔ اس تقدیر پر آیت کرسی اور قل ہو اللہ احد اور ثبت ید ابی اہب اور توریت اور انجیل ایک ہی چیز قرار پاجائینگے۔ اس گروہ نے ابن کلاب کے قول کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ یہ گروہ قرآن لفظی کو قدیم مانتا ہے۔ اور اس صورت میں حروف و آواز کی فائول کا قدیم ہونا لازم آتا ہے۔ کہ یہ دونوں اللہ کی ذات کو لازم ہیں اور باطن و مہم وغیرہ سینہ سے موجود ہیں اور موجود رہینگے۔ کوئی شے اُن سے سابق نہیں یہ سب اللہ کی ذات کے ساتھ ازل سے قائم ہیں۔ یہ دوسرا مذہب بعض اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا بتایا ہے (۳) نیز گروہ کہتا ہے کہ ہم نے مانا کہ کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں۔ اور حروف و آواز محدث بھی ہیں۔ مگر انکے محدث ہونے سے اگر یہ مراد ہے کہ انکا مخلوق ہونا اور اللہ سے منفصل ہونا واجب ہے۔ تو یہ بات ممنوع ہے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ وہ قدیم نہیں ہیں۔ تو یہ ہم بھی تسلیم کرتے ہیں۔ مگر ہم ایسے کلام کو جو قدیم نہ ہو محدث بھی نہیں قرار دیتے۔ یہ گروہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ قائل نے حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا نہ وہ قدیم تھا۔ نہ محدث اس فرقے کی یہ رائے ہے کہ اللہ کی شان یہ ہے کہ جب چاہتا ہے۔ کلام کرتا ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا۔ یہ بات بھی اُسی قبیل سے ہے جس طرح اُس نے اپنے

اپنے کلام میں فرمایا ہے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
یعنی اللہ نے آسمان و زمین چھ دن میں بنائے۔ پھر عرش پر قرار پکڑا۔ اور
ختم استویٰ علی السماء وہی دُخان پھر جڑا۔ آسمان کی طرف اور وہ ہواں تھا۔ اور
ان یاتیم اللہ فی ظِلِّ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِکَةُ یعنی انکے پاس اللہ اور فرشتے
ابر کے سائبانوں میں آویں۔ ایسی باتیں قرآن میں بہت ہیں۔ اور حدیث
میں اکثر مقامات پر آیا ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے۔ اپنے افعال اور کلام کو
جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں واقع کرتا ہے۔ پس جو اسکی ذات کے ساتھ
قائم ہے۔ وہ اُسی کا کلام ہے نہ کسی غیر کا۔ اور مخلوق خالق کے ساتھ قائم نہیں
ہو سکتا اور نہ رب مخلوق کا محل بن سکتا ہے۔ اللہ کی ذات پاک کے ساتھ
وہی کلمات اور افعال قائم ہوتے ہیں۔ جنکو وہ چاہتا ہے۔ اور یہ چیزیں مخلوق
نہیں ہوتیں۔ مخلوق وہ ہے جو مبائن ہو۔ اور اللہ کا کلام اُس سے مبائن
نہیں۔ وہ اُسی سے موجود ہے۔ اُسی کے ساتھ قائم ہے۔ یہ مذہب محدثین
اور صوفیہ اور فقہا کا ہے۔ حافظ نے فتح میں کہا ہے۔ کہ جمیہ کی جو مذرت
اہل سنت نے کی ہے۔ تو وہ صرف مذہب جبر ہی کی وجہ سے نہیں بلکہ سلف
نے اُنکی مذرت پر اس وجہ سے بھی اتفاق کیا ہے۔ کہ صفات الہی کے منکر ہیں
یہاں تک کہ کہتے ہیں۔ قرآن اللہ کا کلام نہیں۔ اور وہ مخلوق ہے۔ استاد ابو منصور
ابوالقاسم بن طاہر تمیمی نے کتاب الفرق بین الفرق میں کہا ہے۔ کہ مبتدع کے
رئیس چار ہیں۔ ان میں سے ایک جہم ہے۔ جو اللہ کے اوصاف کا منکر تھا
اور بندے کو مجبور محض بتاتا تھا۔ اور کہتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے۔ اور
اللہ کو متکلم نہ کہنا چاہئے۔ اور وہ اپنے بندوں سے کلام نہیں کرتا۔ امام ابو حنیفہ
سے منقول ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ کہنے لگا اللہ خالی
کچھ چیز نہیں۔ بخاری نے عبد الغزیز بن ابی سلمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ
جہم کا کلام ایک صفت بے معنی ہے۔ اور ایسا مکان ہے جسکی بنیاد نہیں۔ ابن

ابن حاتم نے معتمر بن سلیمان کے ذریعہ سے حماد طفاوی سے روایت کی ہے کہ سلم بن اکوح مازنی کو جو خراسان میں تھا خبر پہنچی کہ جہم اس بات کا منکر ہے کہ اسد تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا۔ تو اسے قتل کر ڈالا اور یہ واقعہ ۳۲۰ھ کا ہے۔ اور ابوالقاسم لاکانی کا قول کتاب السنۃ میں یہ ہے کہ جہم ۳۲۰ھ میں مارا گیا اور ابن غلدون نے اپنی تاریخ میں کہا ہے کہ جس وقت مروان بن محمد کے قبضے میں زمام حکومت آگئی اور اس نے اپنی جانب سے عواق کی گورنری پر یزید بن عمر بن ہبیرہ کو مامور کیا تو ابن ہبیرہ نے خراسان کی نیابت پر نصر بن سیار کو بحال رکھا۔ نصر نے مروان کی بیعت کی ہرث بن شیبہ کو اس سے خطرہ پیدا ہوا کہ مجھے یزید بن ولید نے امان دی تھی نہ کہ مروان نے ذہن میں یہ آنا تھا کہ نکل کھڑا ہوا اور اپنے ہوا خواہوں کو مجتمع کر کے ایک لشکر مرتب کر لیا۔ نصر سے شریک کی کہ شریک جماعت رہو جو کام کیا جائے۔ شورے سے کہا جائے۔ نصر نے منظور نہ کیا تب ہرث کے کہنے سے جہم بن صفوان نے کھڑے ہو کر نصر کے عادات و خصائل بیان کر کے لوگوں پر اس امر کو جسکی اسکو دعوت دیکھی ظاہر کر دیا اور وہ یہ ہے کہ قرآن و حدیث پر عمل کرو، اس سے عوام الناس پر بہت بڑا اثر پڑا یوں فنیہ و حاجات برپا ہوتی گئی۔ نصر نے ہرث کو کہا ابھیجا میں تم کو ماورالنہر کی حکومت دے دیتا ہوں۔ ساتھ ہی اسکے تین لاکھ درم بھی دوں گا۔ ہرث نے اس سے انکار کیا۔ ان واقعات کے بعد نصر و ہرث نے متفق ہو کر جہم بن صفوان و مقاتل بن حیان کو حکم مقرر کیا۔ ان دونوں نے باتفاق رائے یہ فیصلہ کیا کہ نصر معزول کر دیا جائے اور حکومت خراسان کی بابت شورے ہونا چاہیے اور اہل خراسان جس سے راضی ہوں وہی انکا امیر مقرر ہو کہ ان میں حکم عدل کے ساتھ کسیے مگر نصر نے اس تجویز کو نامنظور کیا۔ ہرث نے اس انکار سے مخالفت کی اور اعلان جنگ کر کے دمائی کی تیاری کر دی مگر شہر مروان

سالم بن احوثر مازنی کے ہاتھ سے شہادت پا کر بھاگا یہ سالم نصر کا ایک سردار
 تھا بعد ازاں نصر نے جدرج بن علی کرمانی کو بلا لیا یہ اس وقت آزد وریج
 میں موجود اور حرث کا بھی خواہ تھا کرمانی بن علی اسن حاصل کر کے نصر
 کے پاس آیا باتوں باتوں میں نصر کے مصاحبین نے کرمانی سے سخت کلامی
 کی جس سے اسکو نصر کی طرف سے بدظنی پیدا ہوئی اٹھ کر عیل یا الیکان کے
 پہاڑ پہلوں میں سے جہم بن صفوان کو گرفتار کر کے ان کو لوگوں سے ناز و بالا
 اور طبری نے واقعات شامہ میں ذکر کیا ہے کہ ہشام بن عبدالملک کی طرف
 سے نصر بن سیار خراسان کا گورنر تھا حرث بن شیرج نے اسپر خرورج کیا اور
 جہم اس وقت حرث کا میزبانی تھا اور جب نصر نے جہم اور قتال کے فیصلے
 کو نامنظور کیا تو حرث اور نصر میں مدت تک لڑائی رہی یہاں تک کہ
 حرث ۱۲۰ سالہ عمر میں مارا گیا جہم کی نسبت بعض کا قول یہ ہے کہ وہ بھی
 میدان جنگ میں کام آتا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ پکڑا گیا اور نصر نے سالم
 بن احوثر کو حکم دیا کہ اسکی گردن مار دے جہم نے معافی چاہی مگر سالم نے
 قتل کے بغیر نہ چھوڑا اور وہ مقام مرو میں قتل کیا گیا اور ابن ابی حاتم نے
 سعید بن رحمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ جہم شامہ میں مارا گیا اور
 حکم ہے کہ حرث سے دو برس کے بعد جہم کا قتل واقع ہوا ہو پس کرمانی
 نے جو یہ کہا ہے کہ ہشام بن عبدالملک کے ایام خلافت میں جہم مارا گیا یہ صحیح
 نہیں شاید اسکو مہو ہو گیا ہے کہ اسکا ذہن جدرج بن دہم سے جہم کی طرف
 منتقل ہو گیا یہ جو ہشام کے عہد میں خالد قسری امیر عراق کے حکم سے مارا
 گیا جو یہ کہتا تھا کہ اللہ نے حضرت ابراہیم کو تحلیل نہیں بنایا اور نہ حضرت
 موسیٰ سے کلام کیا یہ مقدار خاص جدرجی نے اول منہ سے نکالا ہے جہم نے
 اسکی تقلید کی ہے اس لئے اسکا نام عقلاء جہم پر مقرر ہو گیا اور بخاری نے
 کتاب خلق الافعال میں لکھا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جہم جدرج بن دہم کا

شاگرد تھا اور جہم کا واقعہ قتل جہم کے واقعہ سے بہت بعد ظہور میں آیا ہے کہ وہ عہد ہشام بن عبد الملک کا نہ تھا شاید کرمانی کو یہ دیہو کا اس روایت سے ہوا ہے جو ابن ابی حاتم نے صالح بن احمد بن حنبل کے طریق سے روایت کی ہے۔ انہوں نے کہا ہے۔ میں نے ہشام بن عبد الملک کے دفتر میں نصر بن سیار حاکم خراسان کے نام اس مضمون کا حکم دیکھا کہ ایک آدمی مجھ جہم کا نام جہم بنجہ پر شور مچا کر رکھی ہے۔ اگر تو اس پر فتح باب ہو۔ تو اسکو قتل کر ڈالو۔ کرمانی نے اس سے یہ خیال کر لیا ہو گا کہ ہشام کے عہد میں جہم مارا گیا ہے حالانکہ اس حکم سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ہشام کے وقت میں مارا گیا ہو اسلئے کہ جہم نصر سے لڑتا رہا اور ہشام کے عہد میں نصر اُس پر کامیاب نہ ہوا بعد انتقال ہشام کے جہم کو شکست دیکر اسکو قتل کیا ہو۔

تذکرۃ المذہب وغیرہ میں جہمیہ کے اتنے نام اور فرقے لکھے ہیں۔
معطلیہ۔ مبراہضیہ۔ مترافیہ۔ وارویہ۔ حرقیہ۔ مخلوقیہ۔ نمیریہ۔ فانیہ۔ زنادقیہ۔
قبریہ۔ واقعہ۔ لفظیہ۔

معطلیہ۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق ہیں۔
مبراہضیہ کہتے ہیں کہ اللہ کے علم و قدرت اور مشیت مخلوق ہیں۔
وارویہ کہتے ہیں کہ جو دوزخ میں داخل ہو گا پھر وہ اُس سے باہر نہ نکلیگا۔ اور مومن دوزخ میں داخل ہونگے۔
حرقیہ کہتے ہیں کہ دوزخی جلیگے مگر نہ اس طرح کہ انکا اثر باقی نہ رہے
مخلوقیہ کہتے ہیں کہ قرآن مخلوق ہے
نمیریہ کہتے ہیں کہ حضرت مسرور عالم حکیم ہیں نہ رسول
فانیہ کہتے ہیں کہ جنت و دوزخ فنا ہو جائیگی۔
زنادقیہ کہتے ہیں کہ معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو ہوا تھا۔
جسم کو اور اللہ نہ قیامت میں دکھ سکتا ہے نہ خواب میں اور یہ قیامت کے

منکر ہیں۔ اور عالم کو قدیم جانتے ہیں۔

قبر یہ عذاب قبر کے منکر ہیں۔

واقفیتہ کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔

لفظیہ کہتے ہیں کہ قرآن قاری کا کلام ہے نہ اللہ کا مہر انور مصنف مولوی وکیل احمد سکندر پوری سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ یہ کہتے تھے کہ ہم قرآن کا لفظ کرتے ہیں۔ تو یہ لفظ جو ہمارے منہ سے نکلتے ہیں مخلوق ہیں۔ ان کو وہ لوگ جو الفاظ قرآن کو بھی قدیم سمجھتے تھے متبدع کہتے تھے۔ اور ان کا نام لفظیہ رکھا تھا۔ چونکہ محمد بن اسماعیل بخاری کا بھی یہی مذہب تھا اسلئے انکو محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ خالد بن فارس ذہلی لفظیہ کہتے تھے۔ اور ذہلی ایک ایسے جلیل الشان محدث ہیں۔ جنھیں ابن داؤد امیر المؤمنین فی الحدیث اور ابو حاتم امام اہل زمان کہتے تھے۔ اور جن سے بخاری ایسی احادیث کی روایت کرتے ہیں۔ جنکو بخاری نے اپنے منشاخ سے نہیں پایا اور سوائے انکے کسی سے وہ روایت نہیں ملی۔ ذہلی محمد بن اسماعیل بخاری کو متبدع کہتے تھے۔ اور قابل مجالست نہیں سمجھتے تھے۔ بلکہ ذہلی نے یہ حکم دیا کہ جو شخص بخاری کے پاس جائے۔ اسکو نہ تم سنا چاہئے۔ اسلئے کہ بخاری کی مجالس میں ایسا ہی شخص حاضر ہوگا جو انکے مذہب پر ہوگا۔ جب بخاری شاپور میں رہنے لگے۔ تو مسلم بن الحجاج بخاری کے پاس زیادہ آتے جاتے تھے جب ذہلی و بخاری میں مسئلہ لفظ میں اختلاف ہوا۔ تو لوگوں کو منع کیا کہ وہ بخاری کے پاس نہ جائیں۔ چنانچہ لوگوں نے بخاری کے پاس جانا چھوڑ دیا مگر مسلم نے نہ مانا۔ اور برابر بخاری کے پاس جاتے تھے۔ ذہلی نے ایک دن کہا کہ جو شخص لفظ کا قائل ہوگا سے یہ حلال نہیں کہ ہماری مجالس میں حاضر ہو۔ چونکہ مسلم قائل بہ لفظ تھے۔ وہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور چار علمائے پر ڈال دی اور چلے گئے۔ اور احمد بن سلمہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے تب ذہلی نے یہ کہا کہ یہ

شخص میرے شہر میں نہ رہے تو بخاری درے اور انہوں نے سفر اختیار کیا چنانچہ اس قصے کو ذہبی نے سیر اعلام النبلا میں لکھا ہے۔ ذہبی اُس میں لکھتے ہیں قال الحاکم انبیا ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب الاحزم سمعت ابن علی الخلدی سمعت محمد بن یحییٰ یقول قد اظہر لہن البخاری قول اللفظیة واللفظیة عندی شئ من الیچیمیہ یعنی محمد بن یحییٰ کہتے تھے کہ اس بخاری نے لفظیہ کا قول ظاہر کیا اور میرے نزدیک لفظ چیمیہ سے برے ہیں۔

ابن تیمیہ نے اپنے رسالے میں جو خاص ائمہ کے کلام کرنے کی بحث میں لکھا ہے۔ یہ چار نام بھی ذکر کئے ہیں خلقیہ و حد و شبیہ و اشتیاء و یزید و معتزلیہ بعض رسائل میں لکھا ہے کہ چیمیہ اشتیاء و یہ جنکو اپنے مذہب میں نہایت غلو ہے اس بات کے مدعی ہیں کہ جو کچھ ہم کو الہام حاصل ہوتا ہے وہ اس چیز سے افضل ہے جو حضرت موسیٰ کو حاصل ہوئی تھی و مراد اس سے اللہ کا حضرت موسیٰ سے کلام کرنا ہے،

دوم بکر یہ یہ بکر بن اخت عبد الواحد کے اصحاب ہیں یہ شخص اس عقیدے میں نظام کے موافق تھا کہ انسان صرف روح ہے اور یہ بھی زعم کرتا تھا کہ اہل قیامت کے دن ایک ایسی صورت میں دکھائی دیگا جسکو وہ پیدا کرے گا۔ لوگ اُسی صورت سے بات چیت کریں گے صاحب کبیرہ منافق ہے روزخ کے سب سے تلے کے طبقے میں ہوگا اسکا حال کافر کے حال سے بھی بدتر ہے پیارا اور لیس کے کھانے کو حرام بتاتا تھا وضو کو قرار شکم واجب کہتا تھا اور حضرت ابوبکر کی خلافت پر نص ہوئی کا قائل تھا۔

سوم ضرار یہ یہ ضرار بن عمرو کے اصحاب ہیں یہ متفرد تھا ساقی مقالات کے کہتا تھا اہل اللہ کی رویت قیامت دن ایک اور جاسہ سے ہوگی جو ان عواصم سے زائد ہوگا اور ابن مسعود اور ابی بن کعب کی قرات

کا منکر تھا۔ اور کہتا تھا۔ انکی قراءت کے صحف وہ قرآن نہیں جسکو اللہ نے
 نازل کیا ہے۔ اور عامر مسلمان کے دین میں شک کرتا تھا۔ اور کہتا تھا۔ شاید
 یہ لوگ کفار ہیں جسکو اعراض مجتہد بتاتا تھا۔ شہرستانی مثل و مثل میں کہتا
 ہے کہ حفصہ فرد بھی مسئلہ تعطیل میں ضرار کے موافق ہے۔ کیونکہ دونوں کا قول یہ
 ہے کہ باری تعالیٰ کو جو عالم اور قادر کہتے ہیں۔ اس سے یہ مراد ہوتی ہے کہ
 وہ جاہل اور عاجز نہیں۔ اور اسکے واسطے ایسی ماہیت ثابت کرتے ہیں۔
 جسکو سوا اسکے کوئی نہیں جانتا۔ اور کہتے ہیں کہ یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان
 اصحاب کے رائے کے مطابق ہے۔ اسکے تابعین نے اسکے قول کی بول تاول
 کی ہے کہ مراد اس قول سے کہ اللہ کے لئے ایک ماہیت ہے۔ اسکی ذات
 سے علیحدہ یہ ہے کہ اللہ پر اسکا نفس ظاہر ہے۔ وہ اسے بخوبی جانتا ہے
 کسی قسم کی دلیل اور خبر کی اسکو ضرورت نہیں ہے۔ اور ہم اسکو دلیل اور
 خبر سے جانتے ہیں۔ اور بندے کے کام اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں۔ بندہ
 انکا کاسب ہے۔ اور جائز ہے کہ ایک فعل دو نا معلوم میں مشترک ہو اور
 اہل سنت کا یہ قول ہے کہ ایک چیز دو قدرت مشترک کا مقدور نہیں بن سکتی
 بلکہ دو قدرت کا سبب بھی ایک مقدور سے متعلق نہیں ہو سکتیں۔ پس نزدیک
 خالق کے کام پر قدرت حاصل نہو گی۔ اور ضرار کہتا تھا کہ جائز ہے کہ اللہ
 اعراض کو اجسام سے بدلے۔ اور کہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد صرف اجماع صحابہ کا حجت ہے۔ پس استحکام دین میں خبر آحاد نامقبول ہے
 کہتا تھا کہ اللہ کا پہچانا عقلاً واجب نہیں جب تک رسول نہ آئیں۔ اور
 حرام و حلال کو نہ بتائیں اسکی معرفت واجب نہیں۔ اسکے نزدیک امامت
 غیر قرشی کی بھی جائز ہے۔ بلکہ جب قرشی اور گنوار مسلمان جمع ہوں۔ تو گنوار
 کو اس منصب کے لئے منتخب کرنا چاہئے۔ کیونکہ اسکے طرفدار کم ہونگے۔ پس کوئی
 کام شرع کے خلاف نہ لگا۔ تو اسکا مغرول کرنا آسان ہوگا۔ اگرچہ مختصر نہ بجا بہت

غیر قرشی کی جائز رکھتے ہیں۔ مگر قرشی پر اسکو تفوق نہیں دیتے۔
 مؤید الافاضل اور تذکرۃ المذاہب وغیرہ میں جبر یہ کے اتنے نام اور فرقے
 لکھے ہیں۔ مضطربہ۔ افعالیہ۔ معیہ۔ مفروغیہ۔ مثنویہ۔ کسلیہ۔ سابقیہ۔ حبیبیہ۔ خرفیہ
 فکریہ۔ حبیبیہ۔

مضطربہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک خیر و شر ابد کی طرف سے ہی
 بندے کو انکے صدور میں اختیار نہیں
 افعالیہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک بندے سے افعال صادر ہوتے
 ہیں۔ مگر انپر بندے کو قدرت نہیں۔
 معیہ یہ نام انکا اسلئے ہوا کہ انکا قول ہے کہ فعل و قدرت دونوں
 بندے کو حاصل ہیں۔

مفروغیہ اس لئے کہلاتے ہیں کہ جو کچھ واقع ہوتا ہے۔ وہ بغیر اختیار
 کے ہوتا ہے۔

سجاریہ۔ یہ کہتے ہیں کہ بندوں کو جو ابد پاک سزا دیتا ہے۔ وہ اپنے
 افعال کی وجہ سے دیتا ہے نہ بندوں کے افعال پر۔
 مثنویہ اسلئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک یہ بات مقرر ہے کہ جس چیز پر
 نفس ٹھیر جائے اور اسے اختیار کر لے وہ خیر ہے اور جسکو نفس چھوڑ دے
 اور مکر وہ جلنے وہ شر ہے۔

کسلیہ یوں کہلاتے ہیں کہ انکے نزدیک ثواب و عذاب نیک و بد کام
 سبب نہیں حاصل ہوتے۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لفظ کسلیہ
 اور بحر المذاہب میں یوں ہی ہے۔

سابقیہ۔ یہ نام انکا اسلئے مقرر ہوا کہ انکا زعم یہ ہے کہ سعادت و شقاوت
 بندوں کی تقدیر میں ازل سے مقرر ہو چکی ہیں۔ نہ انہیں طاعت سے نفع پہنچا
 نہ گناہ سے ضرر ہو۔

جمعیہ۔ انکو اسلئے کہتے ہیں کہ انکا قول ہے کہ حبیب اپنے حبیب کو مذہب نہیں دیتا اور اللہ ہمارا حبیب ہے
 فکر یہ۔ اس لئے مشہور ہوئے کہ انکے نزدیک نافر عبادت سے افضل ہے
 جسکے جتنے عمل زیادہ ہوتے ہیں اسکی اتنی ہی تکالیف ساقط ہو جاتی ہیں
 اور خلق پر اسکی احتیاج کا پورا کرنا واجب ہے۔ اور وہ مسلمانوں کے مال میں
 شریک ہے۔ سو جو اسے منع کرے وہ ظالم ہے۔
 خوفیہ۔ اسلئے کہتے ہیں کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ حبیب سے حبیب کو خوف
 نہ کرنا چاہئے۔ اور اللہ ہمارا حبیب ہے۔

حسبیہ یہ تواریث اور وراثت کے منکر ہیں۔
 انہی جمعیہ میں سے ایک فرقے کا نام بطیحیہ ہے۔ یہ اسماعیل بطیحی
 کے متبع ہیں۔ اور دوسرے کا صبا حبیہ کہ ابو صلیح بن عمر کی طرف منسوب ہیں

فرقہ قدریہ

قدریہ بفتح دال اور کبھی سکون دال سے بھی استعمال کرتے ہیں۔ کنذا
 فی المرقاة اور یہ قدریہ منسوب ہیں۔ قدر کی طرف کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ بندوں
 کے تمام افعال میں بندوں کی قدرت جو اللہ کی پیدا کی ہوئی ہوئی شہوت ہے
 پس بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے۔ قضاء و قدر الہی کو اس میں دخل
 نہیں۔ اور اپنے کاموں میں بندہ محتاج خدا کا نہیں ہے۔ قدریہ اور جبریت
 فرقے دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ کیونکہ یہ عبد کو قادر و مختار کہتے
 ہیں۔ اور جبریت بالکل عاجز و مجبور بتاتے ہیں۔ ابو النبی نے شرح فقہ اکبر
 میں لکھا ہے کہ قدریہ عام ہے اور معتزلہ خاص ہے۔ اسلئے کہ تمام معتزلہ قدری
 ہیں۔ اور بعض دوسرے فرقے بھی قدریہ ہیں۔ پس کل معتزلہ قدریہ ہوئے اور
 کل قدریہ معتزلہ نہیں ہوئے۔ پہلی جو بدعت زمانہ صحابہ میں نکلی۔ وہ یہی

مذہب قدریہ کا ہے۔ سب سے پہلے جس نے اس مسئلے کو چھیڑا مجاہد بن خازم
 جہنی ہے۔ جب بصرے میں اُس نے اس مسئلے میں گفتگو شروع کی تو بہت
 سے اہل بصرہ اُسکی رائے پر چلنے لگے۔ مجاہد نے اس رائے بدعت انگیز کو ایک
 شخص سے لیا تھا۔ اُسکا نام ابو یونس سلسویہ تھا۔ اُسکو اسواری
 کہتے تھے۔ جب یہ فتنہ بڑھا تو حجاج نے بہ حکم عبدالملک بن مروان ستم
 میں اُسکو عذاب دیکر سولی پر چڑھایا۔ یہ خبر جب عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 عنہما کو پہنچی اور انہوں نے بات چیت مجاہد جہنی کی سنی تو قدریہ سے
 سیزاری ظاہر کی۔ ایک جماعت اس بدعت میں معتقد مجاہد کی ہو گئی
 تھی اور ابن سیار نظام اور ہشام بن عمر و فوطی اور اصم کو قدر میں بڑا سا
 تھا۔ قاضی عطاء بن سیار بھی معتقد قدر کے تھے۔ وہ اور مجاہد و لون حسن بصری
 کے پاس آتے جاتے اور کہتے کہ یہ لوگ خونریزی کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ
 ہمارے اعمال اللہ کی تقدیر پر جاری ہیں۔ حسن نے کہا: یہ اعداء اللہ جھوٹے
 ہیں۔

متنبہ قدریہ کی نشاندہ اس قول سے کہ بندہ خالق افعال ہے یہ نہیں
 ہے کہ وہ صفت خالقیت میں اللہ تعالیٰ کی مثل ہے۔ اور جو قوت و استقلال
 اللہ تعالیٰ کو اس صفت میں حاصل ہے۔ ویسے ہی بندے کو بھی حاصل
 ہے۔ بلکہ وہ بندے کی خالقیت کو غیر مستقل جانتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ اپنے
 افعال کے پیدا کرنے میں ان اسباب اور آلات کا محتاج ہے جو بارہی تعالیٰ
 نے پیدا کئے ہیں۔ پس بندے کی اور خدا کی خالقیت میں زمین و آسمان کا فرق
 ہے۔ پس جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ قدریہ جو بندے کو خالق اسکے افعال کا جانتے
 ہیں انکے مذہب پر بے گنتی خدا لازم آتے ہیں اسی طرح جنہوں نے یہ کہا کہ
 مجوسیوں اور قدریوں میں یہ فرق ہے کہ مجوس خالق شر و قباہ کو سوئے
 ذات نیروان کے جانتے ہیں۔ اور اسے شریک الوہیت بتاتے ہیں۔ مگر ایک ہی

شریک مانتے ہیں۔ زیادہ کی شراکت کے قائل نہیں۔ اور قدر یہ ہر ضعیف اور سگ و گربہ کو خدا کا شریک خلق و ایجاد میں جانتے ہیں۔ یہ سراسر تعصب ہے۔ چونکہ ہمارے علمائے ماتریدی کو انکی رائے کے ابطال میں بہت کچھ اصرار تھا اس واسطے بیانات میں بڑا مبالغہ کیا ہے۔ اور انکی گمراہی سگے اشارت میں دفتر کے دفتر سیاہ کر ڈالے ہیں۔ اور یہاں تک کہہ دیا ہے کہ قدر یہ مجوس سے بھی بدتر ہیں۔ کہ ہر بشر کو خالق اپنے افعال کا جانتے ہیں۔ مجوس تو خدا کا انکا ہی شریک بتاتے ہیں۔ اور یہ بے تعداد شرک کا ثابت کرتے ہیں۔ لیکن قدر یہ گو شرک کو ناجائز نہیں۔ اسلئے کہ شرک یا الوہیت میں ہوتی ہے یہ عبادت میں الوہیت میں خدا کا شریک مجوس ثابت کرتے ہیں۔ اور عبادت میں بت پرست قدر یہ سچا ہے تو بندے کو خالق یا مختار غیر مستقل بتاتے ہیں۔ مگر حدیث میں جو وارد ہے۔ القدیۃ مجوس ہلکۃ الاممۃ قدسی اس امت کے مجوس ہیں اسلئے بعض علماء کہتے ہیں۔ کہ قدر یہ کافر ہیں۔ بعد اسکے اختلاف ہے۔ کہ کفر انکا تاویل ہے یا ارتدادی مگر قول مختار یہ ہے کہ کافر نہیں بلکہ فاسق ہیں کیونکہ یہ بھی قرآن و حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ پس جو علماء انکو کافر کہتے ہیں۔ وہ تو انکے حق میں رعایت حقوق اسلام سے منع کرتے ہیں۔ اور جو فاسق کہتے ہیں وہ جائز رکھتے ہیں۔ اور اس حدیث کو زجر و تغلیظ اور انکے اعتقاد کی برائی بیان کرنے پر حمل کرتے ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ قدر یہ کو مجوس کہا ہے۔ رسوم و اداس سے صرف تشبیہ ہے جس میں یہ ضرور نہیں۔ کہ مشبہ سب طرح کی مماثلت و مشابہت میں مشبہ بہ کا مساوی ہو۔ اور تمام احکام میں وہ نول شریک ہوئی۔ بلکہ نسائی کہتا ہے۔ کہ اس حدیث کا مصداق قدر یہ میں صرف وہ فرقہ ہے۔ جسے شیطان نے کھینچا ہے۔ اور محمد بن نعمان شیطان الطاق کی طرف منسوب ہے۔

فرقہ مشبہ

بیان کرتے ہیں کہ جس نے سب سے پہلے تشبیہ کا قول ظاہر کیا وہ شیبان خارجی ہے۔ جسکے متحول کو شیعہ ثانیہ کہتے ہیں۔ اس نے مروان بن محمد کے عہد میں خروج کیا تھا۔ اور سنیوں کے ہمتان میں لڑا اور بعض کہتے ہیں کہ خلیفہ سفاح کے سپہ سالار کے ہاتھ سے شکست پا کر ۳۳ھ میں والی عمان کے ہاتھ سے مارا گیا۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ ابو مسلم خراسانی کے ایک افسر کے مقابلے میں کام آیا۔ مشبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کے ساتھ مشابہ ہے اسی لئے جناب باری کی تمثیل محدثات کے ساتھ دیتے ہیں۔ اللہ کی صفات ثابت کرنے میں انکو بڑا غلو یہ معتزلہ کی ضد میں جو اللہ کے لئے صفات ثابت نہیں کرتے۔ کیونکہ اثبات صفات میں اللہ تعالیٰ کی تشبیہ لازم آتی ہے اور جس نے اللہ کو اسکی مخلوق کے ساتھ تشبیہ دی وہ مشرک ہے۔ اسی طرح یہ لوگ اور جو انکی طرح اللہ کے لئے صفات ثابت نہ کریں وہ معطل کہلاتے ہیں۔ اور اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ تعطیل اور تشبیہ دونوں کی نفی کی جائے۔ تعطیل یہ ہے کہ اس ذات مقدس کے لئے صفات کمال ثابت نہ کریں اور تشبیہ اسے کہتے ہیں کہ اُسکے واسطے صفات کمال اس پہنچ سے ثابت کریں کہ مخلوق کے ساتھ مشابہت پیدا ہو جائے۔ اور مثال دونوں قسموں کی اس طرح ہے کہ جب کہیں کہ خدا عالم نہیں ہے یا عالم کا اطلاق خدا پر نہ کرنا چاہئے یہ تعطیل ہوگی۔ اس لئے کہ صفت علم سے کہ جو صفت کمال ہے اُسکو معطل اور محروم کر دیا۔ اور اگر کہیں کہ جس طرح ہم عالم ہیں خدا بھی عالم ہے یہ تشبیہ ہے۔ اسلئے کہ خدا کو صفت علم میں مخلوق سے مشابہت ہے۔ اور اگر کہیں کہ خدا کو علم حاصل ہے اس طرح کہ ہمارے علم سے اُس کے علم کو کسی طرح مشابہت نہیں۔ یہ صورت علم کے اثبات اور تشبیہ کی نفی کا ہے۔

اسی طرح سمع اور بصر اور تمام صفات کو خیال کر لینا چاہئے اور توضیح اسکی یہ ہے کہ ہم اشیاء کو اپنی آنکھ سے دیکھتے ہیں۔ اور اس دیکھنے میں ہم کو کمال حاصل ہوتا ہے۔ مگر یہ کمال نقصان سے خالی نہیں اسلئے کہ ہم کو یہ کمال قوت باصرہ اور عضو مخصوص کی اعانت کے بدول حاصل نہیں ہوتا یہی بہت بڑا نقصان ہے۔ کہ ہمارے عجز کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اور خدا پاک ہے اس سے کہ کوئی عضو یا جز رکھتا ہو یا کسی چیز کے ادراک میں کسی عضو کی طرف احتیاج پڑے اور ہمارا علم عدم کے بعد حاصل ہوا ہے۔ اور خدا اس سے منہر ہے کہ اس کو علم حیل کے بعد حاصل ہوا ہو۔ اور ہم کو کسی شے پر علم جب آتا ہے کہ اس کا مفہوم خاطر نشین ہو جائے۔ اور یہ بھی ہمارے نقصان کی وجہ سے ہے۔ اور خدا نخل حادث ہونے سے منہر ہے۔ اور جب چیز غائب ہو جاتی ہے۔ تو ہمارا علم بھی زائل ہو جاتا ہے۔ اور خدا میں علم کا زوال محال ہے۔ اور ہمارا علم علتوں کا معلول ہے۔ اور خدا کے علم کے واسطے علت کی ضرورت نہیں۔ حاصل یہ ہے کہ خدا کے لئے اشیاء کا علم اس طرح ثابت کرنا چاہئے جس میں کمال پیدا ہو۔ اور نقصان کے وجوہات جو ہمارے علم میں لازم ہیں انکی نفی کرنا چاہئے۔ شہرستانی نخل و نخل میں کہتا ہے کہ امام مالک بن انس اور امام احمد بن حنبل اور داؤد بن علی بن محمد اصفہانی المعروف یہ داؤد ظاہری نے باوجودیکہ مشاہدات کو انکے معانی ظاہری پرمثل کیا اور تاویل کی طرف متوجہ نہ ہوئے لیکن کہا کہ ہم کو یقین ہے۔ کہ اللہ کسی چیز کے مشابہ نہیں ہے اور نہ کوئی چیز مخلوق میں سے اسکے مشابہ ہو سکتی ہے۔ اور تشبیہ سے احتراز کیا۔ اور داؤد و جواربی اور نعیم بن حمران مصری وغیرہ اصحاب حدیث کہتے ہیں۔ کہ اللہ ذی صورت ہے۔ اس کے لئے اعضاء ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ابن تیمیہ ابن قیم اور داؤد ظاہری اور ابن حزم اور شوکانی یہ پانچوں

بڑے بھاری مجسمہ ہیں اور اس ملت کے خلفا ہیں۔ کتاب میر میں خداوند کو
 بھی مجسمہ میں شمار کیا ہے۔ اور مجسمہ کو علم بدعت قرار دیا ہے، یہ یاد رہے کہ
 بعض آیات و احادیث میں ایسے الفاظ ہیں جنکے ظاہری معانی اللہ تعالیٰ
 کی جسمیت پر دلالت کرتے ہیں مثلاً الرحمن علی العرش استواء
 یعنی وہ بڑے مرتبے والا عرش پر قائم ہوا و جاؤ دبل و الملکۃ صفا صفا
 یعنی جبکہ دیگا تیرا پروردگار اور آویسکے فرشتے صفوں کی صفیں بن گئے
 فتد کان قابضین اولہ پچھنزدیک ہوا پس اتر آیا پھر رہ گیا فرق دو گمان
 کی برابر یا اس سے بھی نزدیک ید اللہ فوق یدہم یعنی اللہ کا ہاتھ اُنکے
 ہاتھ کے اوپر ہے یعنی وجد دبل یعنی باقی رہ گیا منہ تیرے رب کا جو ہم یکشف
 عن ساق جس دن کھولی جائیگی پنڈلی۔ اور ابو حریرہ سے صحیح بخاری و مسلم
 میں مروی ہے۔ ومن انار فلا تمسک حتی یضمہ اللہ رجلہ یعنی دو رخ نہیں
 بھینکی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اُس میں اپنا پاؤں رکھ دے گا اور ابو ہریرہ سے
 بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے لما قضی اللہ خلق کتبہ
 کتاباً ہو عندہ فوق عرشہ جبکہ مقدور کیا اللہ تعالیٰ نے پیدا کرنا مخلوق
 کا تو ایک کتاب لکھی پس وہ کتاب اللہ تعالیٰ کے پاس اُسکے عرش پر ہے اور
 ابو ہریرہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے ینزل ربنا تبارک و تعالیٰ الی
 السماء الدنیا انزل فرماتا ہے رب ہمارا ہرات میں طرف
 آسمان دنیا کے اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابوامامہ سے روایت کی ہے
 کہ آنحضرت نے فرمایا و عدنی ربی ایدخل الجنة من امتی سبعین القابلہ
 حساب علیہم ولا عذاب مع کل الف سبعون الف و ثلاث من حیث ان نبی
 وعدہ کیا ہے مجھ سے پروردگار میرے لئے کہ داخل کریگا بہشت میں میری
 امت سے ستر ہزار بلا حساب و عذاب کہ ہر ہزار کے ساتھ ستر اور تین لیں
 میرے رب کے کہوں سے ہونگے۔ اور عبد اللہ بن مسعود سے بخاری و مسلم نے

روایت کی ہے ان اللہ یسک السموات یوم القيامة علی اصبع والارض علی صبع الخ
یعنی اللہ تعالیٰ کا قیامت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمین کو دوسری
انگلی پر اور عبد اللہ بن عمر سے مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے
ان قلوب نبی آدم بنی اصبغین صلیح المر حمل تمام بنی آدم کے دل اللہ
تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان میں ہیں اور مسلم نے روایت کی یمین اللہ مکتی
یعنی اللہ کا دایہا ہاتھ بصر ہوا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کلام ظاہری اور
ظنی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا جسمیت سے منزہ ہونا یقینی ہے اور یقینیات کے
مقابلے میں ظنیات کا اعتبار نہیں اور یہ بھی مسلمات سے ہے کہ جبکہ دو دلیلیں
ایس میں مخالف ہوں تو انہیں اس طرح عمل کرنا چاہئے کہ ظواہر کی تاویل
کر دینا چاہئے اور اس تاویل کی دو صورتیں ہیں ایک تاویل اجمالی وہ
یہ ہے کہ اعتقاد کر لے کہ جو کچھ ان سے مراد ہے وہ حق ہے اور انکی کیفیت
کو معلوم کرنے کے درپے نہ ہو اور تفصیل انکی اللہ تعالیٰ کے تفویض کر دے
ایس استواء سے حق تعالیٰ نے عرش پر اور اسی طرح ید و وجہ و ساق و قدم و اصبع
و حشیات وغیرہ کہ قرآن و حدیث اس پر ناطق ہیں خبر متواتر اور اجماع سلف سے
ہم کو پہنچا ہے کہ یہ الفاظ اپنے معانی ظاہری پر محمول ہیں مذہب اسلام ہی ہے
اور سلف نے بھی اختیار کیا ہے اور صحابہ کا سارا عصر اسی حالت پر گزرا
تھا یہاں تک کہ اکثر متکلمین متاخرین نے دوسری راہ تاویل تفصیلی کی
اختیار کی مثلاً مراد استواء سے استیلا اور ید سے قدرت اور وجہ سے ذات
ہے اور مراد قدم سے حدیث فار میں قدم بعض مخلوقات الہی کا ہے اور
رب کے نزول فرمانے سے مراد یہ ہے کہ حکم اسکا اور رحمت اسکی یا مالک اسکے
اترے ہیں اور حشیات یعنی لپیں یا ٹمبھیاں کنایہ سے کثرت اور بآلہ سے
اور اصبع کنایہ سے تصرف اور غلبہ قدرت اور عظمت الہی سے اور صلی معنی
مراد نہیں فرہی نے سیر النبلا میں قتیبہ اور علی بن مدینی اور اسحاق بن ابیہ

اور منہنی اور ابو حاتم رازی وغیرہ نقل کیا ہے کہ اس قسم کے الفاظ کی تاویل
 نہیں کرتے تھے ظاہری معنی پر حمل کرتے تھے۔ اور ابھی ذہبی نے کتاب العرش
 میں اس قسم کے اقوال کہ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حق جل شانہ عرش پر ہے
 بلا کیف صمد ہا صحابہ اور تابعین اور فقہاء اور محدثین سے نقل کئے ہیں۔ اور
 احادیث نبویہ بھی جو اللہ تعالیٰ کے عرش پر ہونے پر دلالت کرتی ہیں ذکر کی
 ہیں۔ اور کتاب فقہ مالکی میں لکھا ہے کہ اللہ کی ذات عرش پر ہے۔ اور اس کا علم
 ہر مکان میں ہے۔ اور ملا علی قاری کی شرح قصیدہ بدء الامالی اور ابن ہمام فی
 مولف فتح القہر کی مسائره اور ابن عبد العزیز بخاری حنفی کی کتاب کشف الار
 شرح اصول نہروسی اور ابوشکو حنفی کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ
 صحابہ وغیرہ صحابہ و ائمہ وغیرہ ائمہ حنفیہ وغیرہ حنفیہ سب کا یہ ہے کہ حق جل شانہ
 کی فوقیت عرش پر دید و وجہ وغیرہ صفات بلا کیف ہیں۔ اور تاویل کرنا ان
 سب کی صحیح نہیں۔ تاویل کا منشا صرف اسی قدر ہے کہ جب مجسم نے اس قسم
 کی احادیث و آیات سے تجسم کا خیال کیا تو علمائے انکے الزام و اسکات کے
 واسطے تاویل کرنا شروع کیا نہ اس غرض سے کہ یہ معانی مادل مراد ہیں بلکہ
 اس غرض سے کہ تجسم کا شبہ دفع ہو جائے۔ ورنہ یہ الفاظ سب معانی ظاہر ہو
 محمول ہیں۔ اور کیفیات ان سب کی مجہول ہیں۔ اور اس میں تجسم بھی لازم
 نہیں آتا ہے۔ کیونکہ جب کیفیت مجہول کی گئی اور اس بات کا بھی خیال
 کہ اللہ کی مثل کوئی شے نہیں ہے۔ اور تنزیہ اور بے طور پر کی گئی۔ تو تجسم کسی طرح
 لازم نہ آئیگا۔ پس مراد الہی پر ایمان لانا چاہئے۔ اور انکی تاویلات سے سکوت
 ادا ہے۔ اور یہ جو اس قول کے رد میں کہا ہے کہ اگر اسی طرح ہو تو قرآن
 معلوم المعنی نہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کے نزول کا فائدہ صرف ہم
 معانی میں منحصر نہیں۔ کہیں مجر د ایمان ہی مطلوب ہوتا ہے چنانچہ مشاہدات

میں یہی منظور ہے۔ تاویل الاحادیث میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ صفات تشبیہی باری تعالیٰ امثال الحلقہ پاؤں وغیرہ ہیں اطمینان سے یہ ہے کہ ان کے ظواہر پر چھوڑا جائے اور انکی کیفیت وجود سے بحث و تفتیش نہ کی جائے۔ اور مجملایہ اعتقاد رکھے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ سے ارادہ کیا ہے وہی حق ہے۔ اور باوجود ظاہر پر چھوڑنے کے یہ نہ کہے کہ یہ ارادہ کیا ہے۔ اور وہ ارادہ نہیں کیا کیونکہ نہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسائل کی تحقیق کیفیت میں بحث کی۔ اور نہ اُنکے اصحاب نے اور نہ تابعین نے ایسی تدقیقات میں اول معتبر کہ مشغول ہوئے کہ انہوں نے فلاسفہ سے جو اسلام کے مخالف تھے ایسی باتیں چورائیں پھر بعض اہل سنت نے بھی ایسی تدقیقات میں مشغول کی موافقت کی شرح عمیدہ نسفی میں لکھا ہے کہ مشبہ کے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ پس نہ ایمان باللہ کو عقل واجب کرتی ہے۔ اور نہ عقل سے ایمان کی خوبی اور کفر کا قبح دریافت ہو سکتا ہے بلکہ سب باتیں شریع سے جانی جاتی ہیں

مشبہ کے مختلف فرقے ہیں بعض تو اتنا ہی کرتے ہیں کہ اللہ کو مخلوق کے ساتھ مشابہہ کرتے ہیں۔ اور حادثات کے ساتھ اسکی تمثیل بیان کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مانند اجسام کے ہے۔ اور گوشت اور خون کی مثل ہے۔ اور بعض یہاں تک غلو کرتے ہیں کہ اسکو مخلوق اور حادث بنا دیتے ہیں۔ اسلئے کہتے ہیں وہ جسم ہے۔ اور خون ہے۔ اور گوشت ہے۔ ایسے فرقے عجیبہ کہلاتے ہیں۔ اور ان میں سے سب ایک ہی طریقے پر نہیں ہیں۔ کوئی شیعہ خلاۃ میں داخل ہے۔ کوئی امامیہ ہے۔ کوئی کرامی ہے وغیرہ وغیرہ۔ مگر سب خاص اس بدعت میں مشترک ہیں۔ چنانچہ تھوڑا سا بیان ان خلاۃ شیعہ و امامیہ کے فرقہ ہائے ہشامیہ و جو ایقیہ و بنائینہ وغیرہ و شیعہ و لونبیہ میں ہو چکا۔ اور جو صریح مشبہ ہیں انکا ذکر یہاں ہوتا ہے۔

ایک مشہور مقالہ ہیں۔ یہ ابو الحسن مقاتل بن سلیمان بن بشیر ازہدی کی طرف منسوب ہیں۔ شہرستانی نے مثل و نخل میں لکھا ہے کہ سرخیل متین صفات الہی میں سے مقاتل بن سلیمان ہیں۔ اور شیعہ و کمراسیہ نے انہی کی اتباع کی ہے۔ ان لوگوں نے یہاں تک مبالغہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کو خلق کے مشابہ کر دیا غنیۃ المطالبین میں لکھا ہے کہ نکاح برب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور جثہ ہے۔ انسان کی صورت پر وہ گوشت اور خون اور اعضا سر زبان گردن رکھتا ہے۔ مگر یہ چیزیں انکی مخلوق میں سے کسی کے مشابہ نہیں۔ نہ مخلوق میں سے کوئی انکے مشابہ ہے۔ یعنی اگرچہ اللہ اسم اعضا کے اطلاق میں انکے ساتھ شریک رکھتا ہے۔ مگر حقیقت میں دونوں باہم مخالف ہیں۔ نتائج المکمل میں لکھا ہے کہ مقاتل مشائخ میں بصرے میں فوت ہوئے تھے۔ اصل انکی باغ سے ہے۔ علامہ عصر تھے۔ علما ان کے باب میں مختلف خیالات رکھتے ہیں۔ بعض انکی روایات کو قابل و توق سمجھتے ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ کذب ہیں۔ ابو حاتم محمد بن حبان بستی نے کہا ہے کہ مقاتل علم قرآن کو یہود و نصاریٰ سے سیکھا کرتے تھے۔ جو کچھ انکی کتب توریت و انجیل کے مطابق ہوتا اخذ کرتے اور یہ مشہور تھے۔ رب العالمین کو مخلوقات کے مشابہ کرتے تھے۔ میرزاں الاعمال کی جلد ثانی میں دیکھی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ ہیں۔ یہاں تک مبالغہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز نہیں اور مقاتل نے اثبات صفات الہی میں اتنی افراط کی کہ اللہ کو مثل مخلوق کے بنا دیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ مقاتل نے بغداد میں علم حدیث حاصل کیا۔ تفسیر قرآن میں کئی کئی کتب تھیں۔ ایک تفسیر انکی مشہور ہے۔ شافعی سے حکایت کی گئی ہے کہ تمام آدمی تین چیزوں میں تین شخصوں کی عیاں ہیں۔ مقاتل بن سلیمان کے تفسیر میں اور ریسول الہی سلمے کے شعریں اور امام ابو حنیفہ کے کلام ہیں۔ امام اسہم حنبلی نے کہا ہے کہ مقاتل دعوے کرتے تھے

کہ عرش کے تلے جو کچھ ہے اسکا حال مجھ سے دریافت کرو ایک آدمی نے یہ بات
سکران سے سوال کیا کہ جب آدم علیہ السلام نے حج کیا تھا تو کس نے اُنکا سر منڈا
تھا۔ مقاتل نے کہا کہ یہ بات تمہارے علم سے نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے
اُس دعوے میں نیچا دکھانا چاہا اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جب انہوں
نے دعوے کیا۔ تو ایک شخص نے اُن سے دریافت کیا کہ جینوں کی کو آپ جانتے
ہیں۔ یہ کیا فرمائے تو اُسکی آنتیں حصہ مقدم میں ہوتی ہیں۔ یا شوختریں مقاتل
اس سوال سے متحیر ہو کر رہ گئے۔ سفیان کہتے ہیں کہ میں نے سمجھ لیا کہ یہ اُن کو
اُس قلعی کی امداد سے مراد ہے۔ اور مقاتل کا میلان ارجا کی طرف تھا اُن کا
قول ہے کہ قیامت کے دن اللہ دوزخ کے اوپر ایک راستہ بچھائے گا۔ اور مومن
گناہگاروں کو اُس سے گزرنے کا حکم ہوگا پس اُنکو دوزخ کی آنج اور حرارت
بمقدار گناہ کے پہنچے گی اور اس الم میں اُنکا عذاب پورا کر لیا جائیگا پھر بہشت
میں داخل کیئے جائینگے۔

دوسرے مشتبہ حشویہ میں یہ اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ جسم ہے
کہ طول و عرض و عمق اور گوشت و خون رکھتا ہے اُسکے اعضا بھی ہیں۔ مگر یہ
سب چیزیں اُسکی مخلوق سے متاثر ہیں۔ اور کبھی نے بعض حشویہ سے حکایت
کی ہے کہ روزگار جسم یہ ہے کہ اللہ کا دیدار دنیا میں ہو جانا بھی جائز ہے اور کہتے
ہیں کہ عرش اللہ کے چاروں طرف سے چار چار اُنکل زیادہ بڑا ہوا ہے۔
اُن کے نزدیک سوائی امیہ کے کوئی اور امام نہیں۔ راولا رسول خدا میں سے
کسی کو امام نہیں مانتے۔ اسمائے الہی کے انکے نزدیک تین مراتب ہیں اسمائے
ذات اسمائے صفات اسمائے افعال۔ شہرستانی نے قتل و دخل میں حشویہ کے

سنہ جلد اول مختصر شہاج السنہ کی یہ عبارت ہے وقالت الجماعة الحشوية نقول لا جسم له
عرض وطول وعمق ولا كبري عن الجسم انه يجوز وتيسر في الدنيا وانما لفضل
العرش عند من كل جانب اربعة اوصاف ۱۲ منہ کہ دیگر بی بیچم از کتابہ منہ الخ التوابع صفحہ ۲۸۹

تو کہ میں بیان کیا ہے کہ اشعری نے محمد بن عیسیٰ سے حکایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ مضر اور کہش اور محمد بن عیسیٰ کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ کے دوستوں کو اُسکے ساتھ صاف و معاف کرنا۔ اور اللہ کو چھونا جائز ہے اور اللہ کے دوستان صادق دنیا و آخرت میں اُس سے گلے ملتے ہیں۔ اور انکو یہ مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جبکہ انسان بہت سی ریاضات کر کے حد اخلاص و استقامت تک پہنچ جاتا ہے۔ اور داؤد و جباری سے حکایت کی ہے کہ وہ کہا کرتا تھا کہ مجھے اللہ کی دائرہ سی اور شرم نگاہ کے سوال سے تو معاف رکھو کیونکہ خبر میں یہ دو چیزیں ثابت نہیں ہوئیں۔ باقی اور سب چیزوں سے سوال کرو۔ اور کہا اللہ تعالیٰ جسم اور گوشت اور خون سے اُس کے لئے اعضا ہیں۔ ہاتھ پاؤں سر زبان دو آنکھیں دو کان رکھتا ہے مگر اُس کی یہ چیزیں ایسی نہیں جیسی مخلوقات کی ہوتی ہیں۔ اللہ کی اور مخلوق کی یہ چیزیں باہم مشابہ نہیں۔ اور داؤد کا یہ بھی عقیدہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سر سے سیٹھ تک کھوکھل ہے۔ باقی ٹھوس ہے۔ اُسکے بال سیاہ اور سیدھے ہیں۔ اور اُسکے بال گھونگر والے بھی ہیں۔ اور جو کچھ قرآن و حدیث سے ثبوت کو پہنچتا ہے مثلاً اللہ منہ پہلے آنا۔ جانا فوقیت وغیرہ یہ سب الفاظ اپنے معانی ظاہری پر جاری ہیں یعنی جب انکو اجسام پر اطلاق کرتے ہیں۔ اور جو کچھ ان سے مفہوم ہوتا ہے وہی اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی مراد ہے۔ اور اس قسم کی باتیں اُس نے اللہ تعالیٰ کے لئے بہت کچھ ثابت کی تھیں۔ اور احادیث میں بہت سی باتیں اپنی طرف سے لگا کر انکو پیغمبر علیہ السلام کی طرف منسوب کیا تھا۔ اور یہ تمام باتیں یہود کے ہاں سے لی تھیں۔ اسلئے کہ اللہ کے لئے تشبیہ انہی میں بہت ہے۔

حضور کے نزدیک انبیاء معصوم نہیں مان سے عمدہ گناہ کبیرہ کا صدور ممکن ہے۔ اور بہت سے دلائل اس بات پر ظاہر کرتے ہیں۔ چنانچہ بعض دلائل ان کے یہ ہیں اول حضرت آدم کی نسبت قرآن دار ہے وعصی آدم و

یعنی آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی (۲)، قتلِ آدم من رجبہ کتاب علیہ
 پھر آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں سیکھ لیں۔ پس اللہ نے اسکی توبہ قبول کی
 اور ظاہر ہے کہ توبہ گناہ کی وجہ سے ہوتی ہے (۳)، آدم کی زبانی قرآن میں آیا
 دینا ظلمنا انفسنا والالام تعفّر لنا و ترحمنا لنكون من الخاشعین
 یعنی اے پروردگار ہم نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا۔ اگر تو ہمارے گناہ نہ بخشے گا تو ہم
 زیان کاروں میں سے ہو جائیں گے ظلم سے مراد گناہ ہے۔ اور یہ جو آدم نے کہا کہ
 اگر تو نہ بخشے گا تو ہم زیان کاروں میں سے ہوں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
 گناہ کبیرہ تھا۔ (۴)، قرآن میں ہے۔ فاذا لهما الشیطان عنھا فاجحھا کلھما
 یعنی آدم وحواء کو شیطان نے لغزش دی۔ بلور انکو دیاں کے آرام سے نکال دیا
 لغزش دینے سے جنت سے نکالاجانا صاف دلالت کرتا ہے کہ آدم علیہ السلام سے
 گناہ کبیرہ صادر ہوا۔ (۵)، آدم وحواء کے حق میں اللہ فرماتا ہے فلما اتھما
 جعل لہم شرکاء فیہما اتھما یعنی جب انکو صحیح و سالم لڑکا دیا۔ تو اللہ کے لئے
 شریک اُس چیز میں مقرر کرنے لگے کہ انکو دیا تھا۔ اور شرک اکبر لکھا ہوا ہے۔
 و وہم حضرت ابراہیم کے حق میں قرآن میں وارد ہے فلما جن علیہ اللیل اذا کوبا قال
 جب ڈھک لیا اُسکو رات نے ایک تارے کو دیکھا کہا یہ میرا پروردگار ہے۔
 پس اگر حضرت ابراہیم نے اپنے سچے اعتقاد سے تارے کو پروردگار کہا تو شرک
 کیا اور اگر سچے اعتقاد سے نہیں کہا تو جھوٹا ہے (۶)، قرآن میں ہے۔
 اذ قال ابراہیم رب ادنی کیف یتیم الخوفی یعنی جس وقت حضرت ابراہیم نے کہا
 اے رب میرے تو مجھکو دکھا کہ کیونکر تو مردوں کو زندہ کرتا ہے۔ پس معلوم ہوا
 کہ حضرت ابراہیم کو شک تھا کہ اللہ تعالیٰ کو مردے کے زندہ کرنے کی قدرت ہے
 یا نہیں۔ اور یہ شک ہی کفر ہے۔ سو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بنی
 اسرائیل کی حمایت میں ایک قطبی کے منکا مارا جس کے صدمے سے وہ مر گیا
 اور قطبی کا مار ڈالنا محض ناحق تھا۔ اور اس کو امرِ اتفاقی نہیں کہہ سکتے اس لئے

کہ حضرت موسیٰ نے اُس کے مرنے کے بعد خود کہا ہذا من عمل الشیطان انہ حدیث
مفضل مبین ۵ یہ حرکت شیطان کی ہوئی تحقیق وہ دشمن گمراہ کرنے
والا ہے پس قتل عہد تھا کہ محض خصوصیت کی راہ سے وقوع میں آیا چنانچہ اسی
واسطے حضرت موسیٰ نے پروردگار کے آگے استغفار کیا (۲) سورہ اعراف میں
لما دبر موسیٰ الی قومہ غضبان اسفا قال یدٰیما خلفتونی من بعد اٰی حکم
اھدیکم للالی اور اخذ الذی یشیء یعنی جب موسیٰ اپنی قوم کی طرف لوٹ کر آیا
غصے سے افسوس کرتا ہوا بھائی کو کہا کیا بری نیابت کی تم نے میری بعد میرے
آئم نے کیوں جلدی کی اپنے رب کے حکم سے اور سختیاں ڈال دیں اور بھائی کا
سر کا کر اپنی طرف کھینچنے لگا ظاہر ہے کہ حضرت ہارون برادر موسیٰ پیغمبر تھے
اب یہاں دو صورتیں ہیں کہ یا موسیٰ نے کسی گناہ کی یا دواش میں انکو نصیحت
کی یا ناحق انکو ستایا اگر پہلی صورت صحیح ہے تو ہارون کا گناہ لازم آتا ہے اور
دوسری صورت کی صحت میں موسیٰ گناہگار ٹھہرتے ہیں اور ہر صورت نتیجہ یہ
ہوتا ہے کہ انبیاء سے صدور مصیبت جائز ہے چہاں ہم حضرت داؤد اپنے کو ٹھٹھے
پر کھڑے تھے کہ ایک عورت پر نظر جا پڑی جو نہا رہی تھی وہ نہایت خوبصورت
تھی پس داؤد نے حضرت داؤد نے اُسکا حال دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ
عورت اور یا کی منکوحہ یا سنگیتر ہے اور اور یا اُن دونوں حضرت داؤد کے بھائی
نواب نامی کے ہمراہ بلقا کی طرف فکے کے محاصرے میں مشغول تھا حضرت داؤد
نے اپنے بھائی کو کہلا بھیجا کہ اور یا کو تابوت سکینہ دیکر اعدائے دین سے لڑنے
کو بھیجے اور اُس زمانے میں حال یہ تھا کہ جو کوئی تابوت سکینہ لیکر لڑائی میں
جاتا تھا اتنا لڑتا تھا کہ فتحیاب ہوتا تھا یا مارا جاتا تھا چنانچہ اور یا بھی ایک
لڑائی میں مارا گیا حضرت داؤد نے اُس عورت سے نکاح کر لیا اور حضرت
داؤد کے نکاح میں ۹۹ عورتیں پہلے سے تھیں والد تعالیٰ نے دوزخ شتہ اُنکے
پاس بھیجے۔ اُن میں سے ایک نے دوسرے کی طرف اشارہ کر کے کہا :-

ان لہذا اخی لک لتسم وتسعون نجة ولی نجة واحدة فقال القلیہا
 معنی فی الخطاب یعنی یہ شخص میرا بھائی ہے۔ اسکے پاس ننانویں بھیس
 موجود ہیں اور میرے پاس ایک بھیس ہے۔ مجھ سے کہتا ہے کہ وہ ایک بھیس بھی مجھ کو
 دیدے تاکہ سو پوری ہو جائیں اور مجھ سے سختی کے ساتھ کلام کرتا ہے سو یہ تو
 اس نثر کا تھا کہ جب انبیاء سے ایسا فعل وقوع میں آئے کہ کسی عورت شوہر دار
 کے غارت کو قتل کر اکر اُسکی بی بی نکاح میں لائے تو اور دل سے کیا بعید ہو گا۔
 پنجم حضرت سلیمان کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **عز علیہ بالعتی الصافات**
انجیاد جس وقت کہ پیش کئے گئے سلیمان کے سامنے تیسرے پہر کو عمدہ عمدہ
 گھوڑے حضرت سلیمان کے سامنے یہ گھوڑے پچھلے دن میں پیش ہوئے تھے
 بعد نماز عصر وہ انکے دیکھنے مصروف ہوئے اخیر دن میں درپردہ ہا کرتے تھے وہ
 فوت ہو گیا اور بعض کہتے ہیں کہ اُس تماشے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی اور
 آفتاب غروب ہو گیا اور وہ نماز انہی فرض تھی فقال فی اجبت حب الخیر عن ذکرہ
 حتی توارت بالحباب حضرت سلیمان نے کہا تحقیق میں نے مال کی محبت کو اپنے
 رب کی یاد سے درست رکھا۔ یہاں تک کہ سورج اوٹ میں چھپ گیا خلاصہ کلام
 یہ ہے کہ گھوڑوں کی دل لگی میں نماز کا فوت کر دینا اور یاد الہی سے غافل ہو جانا
 گناہ ہے (۲) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **ولقد فتننا سلیمان والقیل علیہ اکو سیہ حبس**
ثم انا قال بل غفل یعنی ہم نے حضرت سلیمان کو جانچا اور ہم نے اسکے تحت پر ایک
 بدن ڈال دیا پھر اس نے رجوع کیا حق کی طرف بولالے میرے رب معاف کر
 مجھ کو کیفیت اس واقعہ کی یہ ہے کہ حضرت سلیمان نے ایک بت پرست کافر
 کی بیٹی سے نکاح کیا تھا اُسکا باپ انکے لشکر کے ہاتھ سے مارا گیا تھا وہ لڑکی
 رات دن اپنے باپ کے غم میں روتی تھی حضرت سلیمان نے اُسکے کہنے سے
 ایک سنگی تصویر اُسکے باپ کی تیار کرادی تاکہ اُسکو دیکھ کر اپنے دل کو تسلی کرتی
 رہے لڑکی اپنی موروثی عادت کے موافق اُسکی پرستش کرنے لگی چالیس

ہون کے بعد حضرت سلیمان کو صورت واقعہ کی اطلاع ہوئی تو اُس بت کو توڑا
 اور اُس لڑکی پر خفا ہوئے اور خلوت خانے میں بیٹھ کر استغفار میں مشغول ہوئے
 جب استغفار کو جاتے تو انگشتی ایک خادمہ کو سپرد کر جاتے اس میں اسم اعظم لکھا تھا
 ایک جن اس خادمہ کو ہر کراکٹ انگشتی لے گیا اپنی صورت حضرت سلیمان کی سی
 بنائی جب اُن کو یہ حال معلوم ہوا تو اُسکے خوف سے نکل گئے جب اُنکا قصور
 خدا نے معاف کیا تو چھ مہینے کے بعد شراب کے نشے میں وہ انگشتی اُس جن
 کے ہاتھ سے دریا میں گر پڑی مچھلی نکل گئی وہ شکار ہوئی اُسکے پیٹ میں سے
 وہ انگشتی نکلی اور حضرت سلیمان کو ملی وہ لیکر اپنے تخت سلطنت پر بٹھرائے
 پس جب کچھ عبارت اس جن سے ہے ششم حضرت یونس نے بادشاہ ملک
 نینوا و موصل کو نصیحت کی جب اُس نے نہ مانا تو اُس سے کہا کہ اگر میری بات
 پر ایمان نہ لائے گا تو تجھ پر چالیس دن میں عذاب الہی نازل ہو گا اور جناب
 الہی میں عرض کی کہ میرے اس وعدے کو پورا کرو ورنہ میں خفیف ہونگا۔ حق
 تعالیٰ نے فرمایا کہ تم نے عذاب کا وعدہ دینے میں جلدی کیوں کی اب صبر کرنا
 چاہئے۔ ایمان اُنکا مقدر ہے راہ راست پر آجائینگے حضرت یونس اس بات
 سے بہت غمگین ہوئے اور ایک مہینے کے بن مع قبا ئل اُس شہر سے نکلے راستے
 میں دریا میں گرائے گئے مچھلی اُن کو نگل گئی۔ وہاں استغفار کیا سو باہر آئے
 اسی طرف اشارہ ہے اس آیت میں وَذُو النُّونِ اِذْ دُھِبَ مِنْ ضِیَافُظُنْ
 اِنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَیْہِ یَعْنِیْ یونس جب خفا ہو کر چلا گیا اور سمجھا کہ ہم اسکو پکڑنے کیلئے
 حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت یونس نے ایک توبہ حکم الہی ان لوگوں سے عذاب
 آنے کا دن مقرر کر دیا۔ دوسرے غضب کی حالت میں وہاں سے کہیں چل دئے
 اور غضب گناہ سے تیسرے گمان کیا کہ اللہ قادر نہیں ہے۔ اور قدرت الہی میں
 شک کرنا کفر ہے ہفتم یوسف علیہ السلام کو جب زلیخا نے خلوت خانے میں
 لے جا کر اصرار کیا کہ مجھ سے صحبت کرو تو اپنے بھی زلیخا پر قصد بد کر لیا تھا کہ

اس سے انکی عصمت نہ ہی کہا قال اللہ تعالیٰ لقد هممت بہ وہم بھا لولا ان ربی انزل علیہ
یعنی نایا جانے حضرت یوسف کا قصد کیا اور حضرت یوسف نے زینبی کا قصد کیا اگر
وہ اپنے رب کی قدرت نہ دیکھ لیتا ہستم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مکے میں جب
دیکھا کہ میری قوم دین اسلام کی طرف متوجہ نہیں ہوتی تو اللہ سے یہ خواہش
کی کہ کوئی ایسی چیز نازل کرے جس سے انکا دل میری بات کے سننے کی طرف
مائل ہو۔ تو اللہ تعالیٰ نے سورہ والنجم نازل کی پس جب مسجد الحرام میں
حضرت اسکو پڑھنے لگے اور اس مقام پر آئے افریتم اللات والعزیٰ و منات
بطلتم و دیکھو تولات اور عزیٰ کو اور منات تیسرا بچھا ان الفاظ کے بعد کہنے لگا
تلك الفرائض الحلال و ان شفاعتہن للرب فی ہت بہت بہت مغفرتیں اور انکی شفاعت کی
امید کی جاسکتی ہے جب مشرکوں نے یہ الفاظ سنے تو بہت مسرور ہوئے اور
جب حضرت آیت سجدہ پر پہنچے اور سجدہ کیا۔ تو انہوں نے بھی کیا یہاں تک
کہ ولید بن مغیرہ و ابی ایحوی سعید بن العاصی بسبب کبر سن کے سجدہ نہ کر سکے
تو دونوں نے مٹھی میں مٹی لیکر اور پیشانی کے پاس لا کر اسی پر سجدہ کیا اور آپس
میں بولے کہ محمدؐ نے ہمارے سجدہ والوں کا ذکر خوبی کے ساتھ کیا اور ان کے واسطے
شفاعت ثابت کی اور ہم کو بھی انکے حق میں اسی قدر اعتقاد ہے۔ نہ یہ کہ ہم انکو
پیدا کرنے والا اور روزی دینے والا اور زندہ کرنے والا یا مارنے والا جانتے ہیں
اور جبکہ محمدؐ نے بھی ہمارے ساتھ اس امر میں اتفاق کر لیا ہے۔ تو اب ہم بھی ان
سے صلح کرتے ہیں اور آئندہ انکو اور انکے یاروں کو ایذا و تکلیف نہ دینگے جبریل
حضرت کے پاس آئے کہ آپ نے کیا کیا جو چیزیں نے آپکو نہ بتائی تھیں۔ وہ اپنے لوگوں
سے بیان کی حضرت غمگین ہوئے اور اللہ کے غصے سے ڈرے تو آپکی تسلی
کے لئے یہ آیت نازل ہوئی ما ادرسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمی
القی الشیطان فی امانیہ فینسخ اللہ ما یلقی الشیطان ثم یحکم اللہ امیرہ واللہ علیم حکیم
ہم نے تجھ سے پہلے جو رسول یا نبی بھیجا جب اس نے تمہارے شیطان نے

اسکی تلاوت میں کچھ اپنی طرف سے ملا دیا پھر اسے شیطان کا ملا یا مٹا تا ہے پھر
 اللہ اپنی باتیں بکی کرتا ہے اور اللہ سب خبر رکھتا ہے حکمتوں والا جب یہ آیت
 مشرکوں نے سنی تو آپس میں کہنے لگے کہ محمدؐ نے جو پاسے مجسود و نکلی وہ منزلت
 خدا کے نزدیک ہونا بیان کی تھی اب اُس قول سے پشیمان ہو گئے ہم بھی اس
 صلح کو قائم نہیں رکھتے (۴) قرآن میں ہے واسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ معافی مانگ
 اپنے گناہ کی اس سے بالبدایت ظاہر ہے کہ حضرت سے گناہ سرزد ہوئے
 تھے جنکی معافی چاہنے کے لئے اللہ نے ارشاد کیا اور یہ عصمت کے خلاف ہے
 (۴) محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مرضی الہی کے خلاف اسیرانِ بدر کو فدیہ لیکر رہا
 کر دیا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات عتاب نازل کیں مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَتَّخِذَ
 حَتَّى يَبْلُغَ فِي الْأَرْضِ تَبَدُّلًا عَرْضَ الدُّنْيَا وَلَا يَتَّخِذَ اللَّهُ عِزًّا وَلَا يَتَّخِذَ اللَّهُ
 عِزًّا سَبَقَ لَمْ يَكُنْ خَلْقًا خَلْقًا عَزَّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ عَزَّ اللَّهُ
 آئیں یہاں تک کہ خونریزی کریں ملک میں تم دنیا کا اسباب چاہتے ہو اور اللہ
 آخرت چاہتا ہے اور اللہ زور اور حکمت والا ہے اگر اللہ کی طرف سے لکھا ہوا
 نہ ہوتا کہ پہلے گذر تو تم پر اُس لینے میں بڑا عذاب آ پڑتا (۷) آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک بار زید کے مکان میں آئے وہ تو نہ تھے مگر انکی منگوہ زینب
 سامنے بیٹھی تھی اُسے دیکھا تو پسند آگئی اور کہنے لگے سبحان اللہ قلب القلوب
 زینب نے اپنے خاوند سے آپکا کلام بیان کیا زید اپنے دل میں سمجھ گئے کہ زینب
 رسول اللہ کو اچھی معلوم ہوئی اور اس سے مواصلت چاہتے ہیں زید نے
 زینب سے کہا کہ شاید رسول اللہ کی تجھ پر طبیعت آگئی ہے اگر تو کبھی راضی ہے
 تو میں تجھے طلاق دیدوں تاکہ وہ تجھ سے نکاح کر لیں زینب بولی مجھے اس
 بات کا اندیشہ ہے کہ تم نے طلاق دیدی اور انہوں نے نکاح نہ کیا تو پھر میں
 کہیں کی نہ ہو مگر زید آپ کے پاس آئے اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی زوجہ
 کو طلاق دیدوں حضرت کے دل میں لگرچہ زینب کا عشق تھا مگر کچھ سوچ کر منع کر دیا

لیکن زید نے طلاق ہی دیدی جب عادت کے دن پورے ہو چکے۔ تو حضرت نے اُسکو زوجہ بنا لیا۔ پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کیسی تھی کہ پرانی عورت کو دیکھ کر عاشق ہو گئے۔ عشق عصمت کے خلاف ہے۔ اور زید کو زینب کے طلاق دینے سے منع کرنا حضرت کے دلی منشاء کے خلاف تھا۔ اسلئے اللہ تعالیٰ نے بطور عتاب کے فرمایا نَحْفِي فِي نَفْسِكَ اللَّهُ مَبْدِيًا وَتَحْفِي النَّاصِيَ اللَّهُ احْتِاجُكَ اِنْ يَحْتَاجُكَ اَيْنِي تو اپنے جی میں وہ بات چھپاتا تھا جسکو اللہ ظاہر کرنے والا ہے۔ اور تو لوگوں سے ڈرتا تھا حالانکہ اللہ سے تجھ کو زیادہ ڈرنا چاہئے تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو بات چھپاتے تھے یعنی قلق قلب وہ دراصل بری بات تھی۔ کیونکہ وہی بات چھپائی جاتی ہے جو عقل و عادت دونوں کے نزدیک قبیح ہوتی ہے۔ اور جان بات کے چھپانے میں نبی علیہ السلام نے کبھی کسی سے حیا نہیں کی وہ (ع) اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ لِنَا اَشْرَكَتَ لِيَحْبِلَ عَمَلُكَ وَلَعَلَّ نَفْسًا مِنْ اَتْلَسَ اَيْت - اگر تم شرک کر دگے۔ تو تمہارے عمل کا رت جائیگے۔ اور تم غاسر ہو جاؤ گے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نے شرک بھی ظہور میں آیا تھا جس سے بچنے کے لئے جناب باری نے آنکوتنبیہ کی (۶) حق تعالیٰ حضرت سے فرماتا ہوا کہ جدا کہ خدا کا خدا ہے یعنی تجھ کو راہ بھولا ہوا پایا۔ پھر راہ سو جھٹائی۔ یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ حضرت ابتداء سے حال میں گمراہی میں مبتلا تھے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی ہدایت سے دور کیا (۷) اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اِيْهَا النَّبِيُّ اَلْقِ اِلٰهَكَ طَعَمَ الْكَافِرِيْنَ وَالْمُنَافِقِيْنَ اے نبی پہنیز کر اور ڈر خدا سے اور اطاعت و فرمان برداری کفار و منافقین کی رت کر اس آیت سے عدم تقویٰ اور اطاعت کفار و منافقین الہی میں ایک نسبت ظاہر ہے

مشہورہ حشویہ کے ان دلائل کا جواب اہل سنت نے نہایت کافی طور پر دیا ہے۔ اور یہ تمام جواب ہم نے اپنی کتب کا امیہ میں بالتفصیل ذکر کیے ہیں۔ چونکہ ہم نے اس سلسلے میں صرف ہر فرستے کے عقائد کو ذکر کیا ہے۔ ان کے جوابات

کے بیان کرنے کا التزام نہیں کیا ہے اسلئے وہ جواب یہاں نہیں لکھے۔
 تیسرے مرتبہ کرامیہ یہ فرقہ ابو عبد اللہ محمد بن کرام بن حراق بن خرابہ
 سجستانی کی طرف منسوب ہے لفظ کرام میں کان مفتوح اور رائے مہملہ مشدد ہے لہ
 بعض کہتے ہیں کہ کان کے کسرے اور رائے مہملہ کی تشفیفا سے ہے یہ شخص ابو
 سزد و سوہجری کے گذرا ہے کم علم تھا ہر ایک مذہب سے اُس نے تھوڑے
 بہت مسائل رطب دیا بس نے لئے تھے اور انگو اپنی کتاب میں لکھ کر رواج اُسکا
 ممالک اخصام و غرہ و غور و غلامہ خراسان میں دیا تھا اسی لئے اُسکا نام ہو گیا
 اور ایک مذہب ٹھہر گیا۔ سلطان محمود بن سبکتگین اُسکے مذہب کے ناصر و مددگار
 تھے اُن کی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر اذیت رہی محمد بن کرام نے اثبات
 صفات میں یہاں تک غلو کیا کہ نوبت تجسیم و تشبیہ کی پہنچی حج سے پھر کر شام میں
 آیا۔ زغرہ میں بام صفر ۵۵۵ھ مکر بیت المقدس میں مدفون ہوا وہاں اُسکے
 متبع بیس ہزار سے زیادہ تھے اُن شہروں میں انکے سوا اور بہت لوگ تھے
 جنکا شمار نہیں ہو سکتا ہے اور کرا سید کئی گروہ ہیں۔ ایک عالم مذہب دوسرے
 اسحاقیہ تیسرے قونیہ جو تھے زریغیہ پانچویں و احادیث چھٹے مریضہ وغیرہ
 لیکن یہ سب ایک ہی فرقہ گنا جاتا ہے اس لئے کہ بعض انکے تکفیر بعض مکی
 نہیں کرتے یہ سب کے سب مجسمہ ہیں اتنی بات ہے کہ ان میں بعض کا قول
 یہ ہے کہ اللہ قائم بنغمہ ہے اور بعض اسکو اجزاء و موکلفہ کہتے ہیں اور اُسکے
 لئے جہات و نہایات بتاتے ہیں انکے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور اسکی حدود
 نہایت ہے اسفل کی طرف اور اس کا ماقاتا کرنا اجسام ماتحت سے جائز
 ہے اور وہ عرش پر ہے اور عرش جانب بالا ہے اسکا تماس ہے اور جائز
 ہے یہ بات کہ اللہ قائلے حرکت اور نزول کرے اور ان میں بابم اس امر میں
 اختلاف ہے کہ اللہ قائلے تمام عرش پر ہے یا عرش کے بعض حصے پر متاخرین
 کرا سید یہ بھی کہتے ہیں کہ اس میں اور عرش میں تناسل دوری ہے اور محمد بن

ہر حکم کتاب ہے کہ نامتناہی دوری ہے۔ اور وہ عالم کے مبالغہ ہے۔ یہ شخص تجھ
 و محاذات کی نفی کرتا ہے۔ فوقیت و مباہت کو ثابت کرتا ہے۔ جو کرامیہ باری تعالیٰ
 کو فوق کی جہت میں کہتے ہیں نہایت کی بابت ان میں اختلاف ہے۔ بعض
 نہایت کو جہات ستہ میں ثابت کرتے ہیں۔ بعض جہت تحت میں اور جو نہایت
 کے منکر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ باری تعالیٰ عظیم ہے۔ ان میں سے بعض عظمت
 کے یہ معنی کہتے ہیں کہ وہ باوجود وحدت کے جمیع اجزائے عرش پر ہے۔ عرش
 اس کے نیچے ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ عظمت کے یہ معنی ہیں کہ وہ جمیع اجزائے
 عرش سے ملا ہوا ہے۔ اور کرامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ محل حوادث ہے۔ یعنی
 قول و ارادہ و اور اکالت و مریات و سموعات کا محل ہے۔ اور یہ سب حادث
 ہیں۔ اور جو حوادث اس کی ذات میں حلول کئے ہوئے ہوتے ہیں انہیں قدرت
 رکھتا ہے۔ اور جو اُس میں حلول کئے ہوئے نہیں بلکہ اس کی ذات سے الگ ہیں
 انہیں اس کو قدرت نہیں۔ اور کرامیہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات کے ساتھ حادث
 اس وقت قائم ہوتا ہے جبکہ خدا کو مخلوق کے اسجاد کرنے میں اس کی احتیاج
 پڑے۔ پھر کرامیہ کے فرقوں میں باہم اختلاف ہے بعض کی یہ رائے ہے کہ
 جس حادث کی اللہ تعالیٰ کو احتیاج ہوتی ہے وہ ارادہ ہے۔ اور بعض کہتے
 ہیں کہ وہ قول کن ہے۔ کہ امر ہے۔ یعنی ہوا پس جب ضرورت ہوتی ہے۔ تو
 قدرت الہی اس قول کو یا ارادے کو ذات الہی میں پیدا کر دیتی ہے۔ اور وہ
 قدرت قدیم ہے۔ پھر باقی مخلوقات اس ارادے یا قول کن کے ذریعہ سے
 ظہور میں آتی ہے۔ کرامیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جو حادث خدا کی ذات سے قائم
 ہوتا ہے۔ اس کا نام حادث ہے۔ اور جو اس کی ذات سے قائم نہیں ہو سکتا۔ اسے
 حادث کہا کرتے ہیں۔ حادث نہیں کہتے۔ کرامیہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کے اسمائے صفات و افعال توقیفی ہیں۔ اور ان کا قول ہے کہ حسن و قبح اللہ کی
 طرف سے حکم کا موجب ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ ہی حاکم ہے۔ پس اگر فرض کر لیا جائے

کہ رسول نہ آئے اور شرع نہ ہوتی۔ اور اللہ تعالیٰ افعال ایسا ذکر تار تو افعال
 اسی طرح واجب ہوئے جس طرح شریعت حقہ میں اب واجب ہوئے ہیں۔
 اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ اگر اللہ کسی کو اپنے بندوں میں ایسا جانتا کہ وہ ایمان
 نہ لائے گا تو اسکا پیدا کرنا ہی عجب ہوتا اور نبوت اور رسالت دو صفات ہیں
 جو نبی کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہیں۔ اور اسکی ذات سے مخصوص ہوتی ہیں
 مگر وحی اور کاتبیغ اور معجزہ اور عصمت اسکی ذات کے ساتھ مختص نہیں دوسرے
 لوگ بھی ان سے متصف ہو سکتے ہیں۔ اور جس کسی میں یہ اوصاف موجود ہوں
 وہ رسول ہے خواہ اسکو رسول بنا کر بھیجا ہو یا نہ بھیجا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ پر
 ایسے ہی آدمی کا رسول بنانا واجب ہے۔ اور جس میں ایسے اوصاف نہ ہوں۔
 اسکا رسول بنانا جائز نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ کرامیہ کے نزدیک ہر آدمی
 رسول ہیں۔ اس وجہ سے کہ ان میں رسالت کی صفات موجود ہیں۔ مگر انکو اللہ
 تعالیٰ نے مخلوق کی طرف واسطہ ہدایت اور دعوت کے بھیجا نہیں ہے اسلئے
 وہ نبی نہیں۔ نبی وہی رسول ہیں جنکو خاص اس کام کے واسطے مبعوث کیا
 ہے جس رسول کو اللہ نبی بنا کر بھیجتا ہے۔ اسے انکی اصطلاح میں مرسل کہتے
 ہیں۔ اور جسے نہیں بھیجتا وہ رسول تو ہے۔ مگر مرسل نہیں۔ اور اللہ کو کسی مرسل
 یعنی کسی نبی کا انبیاء میں سے معزول کرنا جائز ہے۔ مگر رسول معزول نہیں ہو سکتا
 اور انکے نزدیک انبیاء سے ہر ایسے گناہ کا سرزد ہونا جائز ہے جو حد واجب کرتا
 ہو۔ اور اس سے عدالت جاتی کہے۔ اور اللہ پر واجب ہے کہ دگاتار رسول
 بھیجتا رہے۔ اور نبی جب تک معجزہ نہ دکھائے حجت نہیں ہو سکتا۔ اور انبیاء
 کفر کا حصار دھونا جائز ہے۔ تاؤر امام کا ایک وقت میں ہونا جائز ہے۔ حضرت
 علی و معاویہ دونوں کو دو وقت واحد میں امام بتاتے ہیں۔ مگر اتنی بات کہتے ہیں
 کہ جناب اسیر سنت پر تھے اور معاویہ خلاف سنت پر مگر فرماں برداری انکی
 بھی رعیت پر واجب تھی۔ ہدایہ فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ کرامیہ کے

نزدیک دو اماموں کا ایک جگہ میں ہونا بھی جائز ہے بعض کرامیہ کا یہ زعم تھا کہ اندک کے دو علم ہیں۔ ایک علم سے وہ سارے معلومات کو جانتا ہے اور دوسرے علم سے علم اول کو پہچانتا ہے اور کرامیہ کے نزدیک ایمان وہ اقرار ہے جو اللہ تعالیٰ نے ازل میں اپنی مخلوقات سے لیا تھا جبکہ فرمایا تھا "الست بربکم" کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں تو سب نے کہا "بلی" یعنی ہاں تو ہمارا رب ہے سو یہ قول یعنی "بلی" کا کہنا ایمان ہے اور یہ ایمان یعنی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار سب آدمیوں میں ساریا نہ موجود ہے مگر مرتدین میں نہیں۔ ان کے نزدیک منافق کا ایمان باوجود اسکے کہ اسکے ساتھ کفر بھی موجود ہے بنی کے ایمان کی برابر ہے اس وجہ سے کہ اس ایمان یعنی اقرار ازل میں سب برابر ہیں اور کلمہ شہادتِ ردّ کے وقت مرتد کے واسطے ایمان ہے اور رول کے واسطے ایمان نہیں غیر مرتد کے واسطے وہ اقرار ازل میں ایمان ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ان کے نزدیک ایمان کی حقیقت صرف اقرار زبانی ہے اور اقرار کی دو صورتیں ہیں غیر مرتد کی خواہ وہ مومن ہوں یا کافر وہی اقرار ازل میں ایمان ہے اور مرتدین کا ایمان قول مفرد ہے یعنی کلمہ شہادت کا زبان سے کہنا تعریفیات شیخ ابو نصر کی وغیرہ میں لکھا ہے کہ بعض علما نے کرامیہ کی رائے یہ ہے کہ تعذیب و تنقیہ بلا زندہ کرنے نیت کے واقع ہوگی

ابن کرام فقہ میں کئی مسائل کے ساتھ متفرد ہے۔ کہتا تھا کہ مسافر کو عوض نماز خوف کے دو کبیریں کہنا کفایت کرتا ہے اور ایسے کپڑے میں جو بالکل سجاست میں ڈوبا ہوا ہو نماز کو جائز بتاتا تھا اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ نماز روزہ نہ کوۃ۔ حج اور ساری عبادات بغیر نیت کے صحیح ہوتی ہیں۔ فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی ہے۔ ہاں نیت نوافل میں واجب ہوتی ہے اور نماز سے باہر ناکھانے یا پیسنے یا سماع کے ساتھ عہد آجائز ہے پھر اسی بربانی نماز کو بنا کر سکتا ہے۔

تاریخ ابوالفدا میں حالات ۵۹۵ھ میں مذکور ہے کہ امام فخر الدین انصاری غیاث الدین سلطان غور کے پاس گئے تو اُس نے بہت تعظیم و تکریم کی۔ اور ایک مدرسہ ہرات میں اُنکے لئے تیار کر دیا۔ کرامیہ ہرات میں کثرت سے تھے۔ انہیں یہ بات شاق گذری۔ اور غوریہ عموماً اسی مذہب پر تھے۔ امام فخر الدین شافعی تھے۔ اور کرامیہ کے مذہب پر مناقضہ بھی کرتے رہتے تھے۔ علمائے کرامیہ و حنفیہ و شافعیہ نے جمع ہو کر سلطان سے عرض کیا کہ امام سے ہمارا مناظرہ کروا دینا چاہئے۔ سلطان کے حکم سے مجلس مناظرہ منعقد ہوئی۔ سلطان اُس مجلس میں تشریف لایا۔ قاضی عبدالجبار بن عمر المعروف بابن القدرۃ نے جو کرامیہ۔ ہیمیمیہ کے طریقے پر تھے۔ امام سے بحث کی۔ جب سلطان اٹھ گیا تو امام نے قاضی کو بہت کچھ ملامت کی۔ کرامیہ کو قاضی نے اشتعال طبع دلا کہ غدر کی صورت پیدا کر دی۔ سلطان نے اُنکو سمجھا کر شورش دفع کی۔ اور امام کو وہاں سے رخصت کر دیا۔

چوتھا فرقہ مشبہ منہالیہ یہ منہال بن سیمون کے متبع ہیں

اختلاف تاریخ و سال میں معذوری

اگر کسی مقام پر کسی تاریخ یا مہینے یا سال میں اختلاف اس سالے کا اور کتب کے ساتھ پایا جائے۔ تو اُس پر گرفت نہ کرنا چاہئے معذوری کے قابل ہے اسلئے کہ اس فن کی کتب میں نہایت اختلاف سالہائے ولادت و وفات و مدت عمر وغیرہ کی بابت پایا جاتا ہے۔ کہ بعضوں نے ایک واقعہ میں بعض سنوں کی اور بعضوں نے اسی واقعہ میں دوسرے سنوں کی تصحیح کی ہے۔ اور اس وجہ سے دل کو اطمینان کسی پر بخوبی نہیں ہو سکتا۔ اور بعضوں نے سنوں کو عبارت عربی میں لکھا ہے۔ اور بعضوں نے عبارت فارسی میں اور بعضوں نے ہندسوں میں درج کیا ہے۔ اور ایسے مقامات تصحیف کا موجب ہیں اسلئے

بہت سے مصنفوں نے انکے بیان کرنے میں مسامحت کی ہے۔ اور جیسا اتفاق واقع ہوا۔ ایک دور و اُستوں کی نقل پر اختلاف کے ساتھ یا بدول اختلاف کے قناعت کر لی ہے اس لئے کہ مقصود اہل علم و مذاہب اور ائمہ و غیرہ کے ترجموں سے یہ ہے کہ انکا حال معلوم ہو جائے۔ اور یہ کھل جائے کہ فلاں شخص کونسی صدی کے قرن میں تھا۔ اور یہ غرض نہیں کہ ہیبنے اور دن اور سال بھی معلوم ہوں۔ اسی لئے اکثر مقامات پر لکھ دیتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں سال کے حدود میں تھا اگر کسی کو طبقات و غیرہ کے چند نسخے جمع کرنے سے اور ایک کی تطبیق دوسرے کے ساتھ دینے سے کسی سال کا رجحان معلوم ہو جائے۔ تو یہ نہایت خوبی کی بات ہے۔

دوسرا حصہ متفرق فرقوں کے بیان میں

یہ جتنے فرقے ہم نے بیان کیے اُنکے سوا اور بہت ایسے فرقے ہیں۔ جو دین اسلام میں پیدا ہوئے۔ انکا ذکر متفرق کتابوں میں پایا جاتا ہے۔ میں بھی انکو یہاں ذکر کرتا ہوں۔

فرقہ اول سالمیہ

یہ ابو الحسن بن سالم کی طرف منسوب ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے کلام کی حقیقت حروف اور آواز ہیں۔ لیکن یہ چیزیں محدث نہیں ہیں۔ ان کے نزدیک قرآن مع حروف اور آواز کے قدیم ہے۔ اور اللہ اسی کے ساتھ متکلم ہے۔ پس یہ کلام لفظی کو قدیم مانتے ہیں۔ کیونکہ بغیر حروف اور آواز کے کلام کا ہونا عقلاً محسوس ہے۔ کوئی معنی امر و نہی اور خبر نہیں ہو سکتا۔ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ ابن سالم کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں امت محمد علیہ السلام کے ایک آدمی کی صورت میں نظر آئیگا۔ اور وہ قیامت میں انس و جن اور ملائکہ اور حیوانات سب خلق پر ظاہر ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ کا ایک بھید ہے۔ کہ اگر اُسے ظاہر کرنے

تو تدبیر عالم میں خلل آجائے اور انبیاء کے لئے ایک راز ہے۔ اگر وہ اسے ظاہر کر دیں۔ تو انکی نبوت باطل ہو جائے۔ اسی طرح علماء کے لئے ایک بھید ہے۔ کہ وہ اگر اسے ظاہر کر دیں۔ تو انکا علم جاتا ہے۔ اور اللہ کو قیامتیں نفاذ دیکھنے کے اور وہ ان سے حساب لے گا۔ اور ابلیس نے حضرت آدم کو دوسری مرتبہ سجدہ کر لیا تھا۔ اور شیطان جنت میں کبھی داخل ہونے نہیں پایا۔ اور جبہ نسل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تھے۔ حالانکہ اپنی جگہ سے دور نہیں ہوتے تھے اور جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا۔ تو انکے نفس کو اس سے تعجب پیدا ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے موسیٰ تجھ کو تیرے نفس نے تعجب میں ڈالا۔ نظر اٹھا کر آگے کو دیکھ موسیٰ نے دیکھا۔ تو انکو سو کوہ طور نظر آئے۔ کہ ہر ایک پر ایک موسیٰ تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے سب کو اس سے طاعات چاہتا ہے۔ گناہ نہیں چاہتا۔ اور اللہ نے اس کے گناہوں کو اس کے ساتھ چاہا ہے۔ اس نے نہیں چاہا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل حصول نبوت و نزول جبہ نسل علیہ السلام سے قرآن حفظ کیا کرتے تھے۔ اور جب کوئی قاری قرآن کو پڑھتا ہے۔ تو اللہ قرآن کو اسکی زبان سے ادا کرتا ہے۔ جو لوگ قرآن کسی کی زبان سے سنتے ہیں۔ تو وہ درحقیقت اللہ سے سنتے ہیں۔ اور اللہ ہر مکان میں ہے۔ عرش اور ماسوائے عرش میں کوئی استیاز نہیں۔

فرقہ دوم واحدیہ

انکو محمودیاں بھی کہتے ہیں اس فریقے کا پیشوا محمود ہے۔ محمود اپنی ذات کو شخص واحد کہتا تھا۔ اور مہدی موعود جانتا تھا۔ اور اسکا دعویٰ یہ تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین منسوخ ہو گیا۔ اب یہ محمود کا دین ہے۔ رسید نوبت زندان عاقبت محمود گذشت آنکہ عرب طعنہ برچشم زد گیلان کے علاقہ میں ایک گاؤں ہے سبجو آن محمود دہاں کا رہنے والا تھا۔ سبھ سو ہجری میں اس نے ظہور کیا تھا۔ کہتا تھا کہ جب جسد محمد

اصل علیہ السلام کامل ہوا تھا تو میں پیدا ہوا عسی ان ینفک یدک مثلاً ہا شحی قوا
 یعنی جلدی بھیجے گا تجھ کو پروردگار تیرا مقام محمود میں اس سے یہی مراد ہے
 ہے۔ توضیح اس بیان کی یہ ہے کہ عناصر میں قوت پیدا ہوتی ہے تو اسکو
 صورت معدنی حاصل ہوتی ہے پھر استعداد اسکی اور ترقی کرتی ہے۔ تو صورت
 نباتی اُسپر فائض ہوتی ہے۔ پھر قوت میں اور ترقی آتی ہے۔ تو صورت حیوانی
 اسکو ملتی ہے۔ پھر ان عناصر کی قوت اس سے بھی زیادہ ترقی کرتی ہے۔ تو
 صورت انسانی پائی ہے۔ ان عناصر نے جنکو انسانی صورت حاصل ہو چکی تھی
 وہی ترقی کی۔ کہ اُس سے انسان کامل ظہور میں آیا۔ اسی طرح جس انسان کی
 اجزا حضرت آدم کے وقت سے ترقی میں تھے۔ یہاں تک کہ رتبہ محمدی اسکو عطا
 ہوا۔ اور جب یہ اجزا باکمال کمال کو پہنچ گئے۔ تو محمود ظہور میں آیا۔ اور یہ کہ
 حضرت سرور عالم نے حضرت علی سے فرمایا تھا انا علی من نور واحد
 یعنی علی اور میں دونوں ایک نور سے ہیں۔ دلچسپ لکھی وجہات جسمی
 یعنی علی کا گوشت میرا گوشت ہے۔ اور علی کا جسم میرا جسم ہے۔ یہ اشارہ ہے
 اس بات کی طرف کہ تمام نبیاء اولیاء کے اجزائے اجساد کی صفات و قوت
 مل گئی۔ تو اُس سے محمد علیہ السلام علی کرم اللہ وجہہ کا جسم تیار ہوا۔ پھر
 ان دونوں بزرگوں کے نسب کے اجزا جمع ہوئے۔ تو ان سے جسد محمود بنا۔ خاک
 کو نقطہ کہتا تھا۔ اور تمام عناصر اسکے نزدیک خاک سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور
 نقطہ خاک ہی واجب اور بدو اول ہے۔ محمود کہتا ہے۔ کہ سورج آگ ہے۔ اور
 چاند پانی ہے۔ اور آسمان ہوا ہے۔ اور تناسخ کا قائل ہے۔ اس طور پر کہ جب ہی
 روح مرتبہ ہے۔ اور مٹی میں مل جاتا ہے۔ تو اسکے بدن کے اجزا جمادات پائے
 کی صورت میں ظہور کرتے ہیں۔ اور وہ نباتات انسان یا جانور کی غذا ہو کر
 پھر وہی انسان یا حیوان پیدا ہوتا ہے۔ اور نفس ناطقہ ہجر کے وجود کا قائل نہیں
 اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کی۔ لکن اس نے استعین بنفسک الذی لا الہ الا هو

مقرر کیا تھا۔ محمود کی بہت سی تصنیفیں ہیں ماسکا اعتقاد تھا کہ آدم اور
عالم کے دورے ۶۴ ہزار سال میں تمام ہوئے اور اپنے معتقدوں پر اس
بات کی تاکید رکھتا تھا کہ ہمیشہ پارسائی اور درویشی کے ساتھ رہنا چاہئے
یہ کہتا تھا کہ جب کوئی شخص بالکل تعلقات کو چھوڑ دے اور کسی چیز کی طرف
رغبت نہ رکھے صرف اس قدر غذا کی ضرورت رکھے جو انسان کے باقی کئے
کے لئے کافی ہو تو ایسا شخص ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے اور یہ واحد ہو جاتا ہے
اور اللہ کے مرتبے کو پہنچ جاتا ہے۔ اگر کسی امین کو عورت کی خواہش ہو تو چاہئے
کہ عمر میں ایک بار اس سے صحبت کر لے اور اگر زیادہ خواہش ہو تو سال میں دو
بار ایسا کر لے اور اگر اتنا صبر نہ کر سکے تو چالیس دن سکے بعد صحبت کیا کرے
اور انتہا یہ ہے کہ ہفتے میں ایک بار ایسا کر لیا کرے اور کہتا تھا کہ جب کوئی
جسم انسانی سے حیوانی میں اور جسم حیوانی سے نباتی میں اور نباتی سے جادی
میں یا برعکس اسکے تسامخ کرتا ہے تو اسکے اگلے جنم کی باتیں دوسرے جنم میں
پہچان لی جاتی ہیں اور قواعد اس شناخت کا یہ ہے کہ اس پچھلے جسم میں جو
ایکے عادات ہوتے ہیں ان سے اگلے جسم کے عادات معلوم ہو جاتے ہیں
اور واحد یہ کی اصطلاح میں ایسی شناخت کہنے والے آدمی کو محضی کہتے ہیں
اور اسی بنیاد پر انہوں نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مجلس
میں آئے اور اس شخص کے منہ سے اول جس چیز کا موالید نامہ میں سے نام
نکلے تو سمجھ لینا چاہئے کہ اس پیدائش سے پہلے وہ وہی چیز تھا جس کا نام
اسکے منہ سے نکلا اور احد یہ کہتے ہیں کہ جو فریب پیشہ حاجی عباسی کریمانی کہ ایک
قسم کا ہاریدار کپڑا پہنے پھرتے ہیں اور مکر و خبیث سے کام لیتے ہیں جب
یہ مرتبہ پہنچتے ہیں تو آئندہ جنم میں اگر وہ جسم حیوانی میں انتقال کیا تو
گھڑی بنائے جائیگا اور اگر جسم نباتی میں انتقال کیا تو دریاؤں دار ترنوں
ہونگے اور اگر تہتر کے جسم میں انتقال کیا تو سبیلانی بنائے جائیگا۔

ان باتوں سے خوب واقفیت رکھتا ہے۔ اور کرم شہب تاب یعنی جگنو شعلی ہے
 کہ بتدریج نزول کر کے اس جسم میں آیا ہے۔ اور کتا اگلی پیدائش میں ترک قزلباش
 تھا۔ اور اسکی ٹیڑھی دم بکوار ہے جسکی صورت یہ ہو گئی ہے۔ اور کوچہ کا
 کمال کو پہنچ جانا یہ ہے کہ اس سے کوئی نبی یا ولی مارا جائے۔ اور انکا قول یہ
 ہے کہ پیدائش اول میں امام حسین حضرت موسیٰ تھے۔ اور نرید فرعون تھا۔
 اس پیدائش میں حضرت موسیٰ نے فرعون کو دریائے نیل میں ڈبو دیا تھا اس
 پیدائش میں حضرت موسیٰ امام حسین ہوئے اور فرعون نرید بنا۔ اور نرید نے
 امام حسین کو فرات کا پانی ندیا مارا نہیں ہلاک کیا۔ اور کہتے ہیں جو کوئی
 حیوانات و نباتات و جمادات میں سے جواب سیاہ ہیں۔ وہ پہلے سیاہ رو
 آدمی تھے۔ اور جواب سفید ہیں۔ وہ گورے آدمی تھے۔ اور یہ تمام فرقہ آفتاب
 کی تنظیم کرتا تھا۔ اور اسے قبلہ جانتا تھا۔ اور ان کے یہاں ایک دعا رائج تھی
 کہ آفتاب کی طرف منہ کر کے بڑھتے تھے۔ اس فرقے کے خواص اور ممتاز آدمی
 امین کے لقب سے پکائے جاتے ہیں۔ درویش صفا اور درویش بقاے و حلہ
 اور درویش اسماعیل اور مرزا نقی اور شیخ لطف اللہ اور شیخ شہاب اور
 تراب اور کمال اس فرقے کے امین تھے۔ بلکہ جتنے علما اور اولیاء محمود کے عہد میں
 تھے یا جنہوں نے اسکے بعد ظہور کیا ہے سب کو واحد یہ محمود کا منع قرار دیتے
 ہیں۔ ایک واحدی کا قول ہے کہ خواجہ حافظ شیرازی کا بھی یہ مذہب تھا
 اور چونکہ محمود زیادہ تر ساحل رُوڈ دار میں پھرتا تھا۔ اسلئے خواجہ نے اپنے اس شعر
 میں فرمایا ہے

اے مہباگر گزری ساحل رودارس پدوسہ زنی برخاک آں وادی مشکین کفن
 واحد یہ فرقہ کے آدمی تمام ایران میں پھیل گئے تھے۔ مگر اپنے مذہب کو کسی پرچار
 نہ ارس بردزن جیس مشہور نہی ہے آذربائے جان میں اور ازباجان شہر تبریز کا نام ہے اور
 اس ملک کو بھی کہتے ہیں جبکہ دلا المارۃ نمبر نمبر ۱۲ انجمن آراء ناصر

نہیں ہونے دیتے تھے اسلئے کہ شاہ عباس بن شاہ خدا بندہ صفوی نے ان
میں سے ہزار ہا آدمیوں کو مرد و اڑالا تھا و احادیہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس نے بھی
شراب اور کمال سے یہ مذہب حاصل کر لیا تھا مگر پھر دنیا داری اور شہرت کی حرص
سے انکو مرد و اڑالا اور بعض و احادیہ یہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس امین کامل تھا پس
جبکو اس مذہب میں کامل نہ پاتا اسے مرد و اڑالا اور انکی اصطلاح میں دینہ
ان لوگوں کو کہتے ہیں جنہوں نے اپنی دنیاوت سے دین محمود میں ترقی نہیں
کی ہے و احادیہ کہتے ہیں کہ یہ بھی دینہ نے عداوت کی وجہ سے مشہور کر دیا ہے
کہ محمود نے اپنے آپکو تیزاب میں ڈال دیا تھا یہ بات بالکل غلط ہے محمود نے
تمام قرآن کی اپنی رائے کے موافق تاویل کے اپنے مذہب پر آیات سے استدلال
کیا تھا

فرقہ سوم روشنیاں

یہ فرقہ بایزید بن عبداللہ کی طرف منسوب ہے یہ شخص غالباً ۹۳۱ھ میں
ابراہیم خاں افغان لودھی کے عہد میں شہر جالندہر صوبہ پنجاب میں پیدا ہوا
بایزید سراج الدین انصاری کی ساتویں پشت میں ہے حیات افغانی میں لکھا
ہے کہ اوڑا ایک قوم ہے۔ پٹھانوں کی بایزید اس میں سے تھا اسکی ماں کا نام
نبین بنت حمزہ امین تھا۔ بایزید کو طفلی سے تحقیق کا شوق تھا۔ اور سید رومی اسکے
خمیر میں پڑھی ہوئی تھی راگر اپنی زراعت کو رکھنے جاتا تو دوسرے کا شکار
کی زراعت کو بھی رکھتا اور اکثر دریافت کیا کرتا کہ زمین آسمان تو موجود
مگر خدا کہاں ہے۔ بلوغ کو پہنچنے پر اپنا مزدبوم چھوڑ کر اپنی ماں کے ساتھ اپنے
باپ عبداللہ کے پاس کالی گرم و آتش کوہ ہائے روہ کو چلا گیا حیات افغانی میں
اخوان درویشہ کی کتاب سے نقل کیا ہے کہ جب بایزید کو کچھ زر نقد ملے لگا۔ تو
گھوڑوں کی شجرات کے لئے سمرقند کو گیا۔ اور وہاں سے دو گھوڑے خرید کر

ہندوستان میں آیا۔ اور کالج میں پہنچ کر سلطان کالجی کی صحبت میں رہا۔
 ملائے مذکور سے مسئلہ تنازعہ بنا۔ تو بایزید کا عقیدہ مناسخی ہو گیا اور جبکہ کالج
 سے پلٹ کر کالی کرم میں آیا تو اپنے عقیدہ تنازعہ مناسخی سے مذہبی فساد شروع کیا
 عہدہ کو بیٹے کی یہ بات ناگوار گذری یہاں تک کہ فرزند کو چھری سے مجروح
 کیا بعد اسکے بایزید کالی کرم سے ننگر پار کو چلا گیا۔ اور مہندوں کے ملک سلطان احمد
 کے گھر چلے گئے۔ ننگر پار کے علمائے سب کو اسکی بات قبول کرنے سے روک دیا۔
 اس لئے کسی نے اسکی متابعت نہ کی اس وجہ سے بایزید یہاں بھی نہ ٹھہرا۔ شاہ پتلی
 غوریانیلوں میں مقیم ہوا۔ ان لوگوں میں علم کم تھا۔ اکثر اسکی پیروی کرنے لگے۔ بایزید
 شہر بہرہ پیری و پنیوائی کے طریق میں کر کے عوام الناس سے کہہ دیا کہ
 شاہ خدا کی طرف بجز پیرو کمال کے رسائی نہیں ہیں تم کو رہنمائی اور ہدایت
 کے لئے اس طرح اُس نے بہت سے لوگ اپنے گرد جمع کر لئے اور شہوت پرستوں
 کے مطیع و منقاد اور خوش کرنے کے لئے عورت و مرد غیر مجرم کو یک جا رہنے کھانے
 پینے کی اجازت دیدی۔ بایزید جو کچھ کہتا۔ مرید وہی کرتے۔ قوم خلیل کا بہت سا
 حصہ اسکا مرید ہو گیا پھر محمد زنی مشیت نگر میں گیا۔ اور وہاں بھی اسی طرح کہا
 افغانوں میں جو زیادہ جاہل تھے۔ وہ اُسکے زیادہ معتقد تھے۔ مشیت نگر میں اُسکی
 پیروی کو بہت رونق ہو گئی۔ عالموں سے مباحثہ کر نیکافصہ کیا۔ اخوند و وزیر نے
 اُس سے مباحثہ کیا۔ اور اس میں بایزید مغلوب ہو گیا۔ مگر اُسکے مرید ایسے طاقتور
 تھے کہ اخوند و وزیر کی کوئی نصیحت اُس پر نہ چل سکی۔ بایزید نے اپنا لقب
 پیر روشن رکھا۔ اُس نے مریدوں پر ظاہر کیا کہ غیب سے مجھ کو ندا ہوتی
 ہے۔ کہ تم کو سب آدمی مہیاں روشن کہا کریں۔ اور تم کو حیات حادہ انی عطا کیگی
 مگر یہ لقب اُسکے مریدوں ہی میں رہا۔ دوسرے لوگوں نے پیر تارنگ مشہور کر دیا
 حسن خاں صوبہ دار کابل جو اکبر بادشاہ کی طرف سے حکمران تھا۔ وہ اسکا حال نگر
 بہت گرا آیا۔ اور گرفتار کر کے کابل کو بے گیا۔ مدت تک وہاں قید رہا۔ پھر رہا ہو کر

ہر شہرت نگر واپس آیا اور اپنے تمام اصحاب کو جمع کر کے طوحی کے پہاڑوں میں
 گھس گیا پھر وہاں سے تیراہ کو آیا۔ آفریدی اور رازکڑی فرقہ بھی اس کامرید
 ہو گیا اس طاقت و رسی کے بد اس نے بر ملا اکبر بادشاہ سے بغاوت کر کے
 لوگوں کو عام بلوے کی اس طرح ترغیب دی کہ وعظ میں بیان کرنا شروع کیا کہ
 مغل ظلم پیشہ ہیں۔ انہوں نے انغائوں پر حد سے زیادہ ظلم ڈھائے ہیں۔ ان کی
 اطاعت نہ کرنا چاہئے اس شہرت سے اکثر سرحدی قومیں بادشاہ سے باغی
 ہو گئیں۔ اور اس کے وعظ سے بڑا فساد پھیل گیا۔ بادشاہی فوج جو اس کی سرکوبی
 کو آئی تھی خود ہی سرکوب ہو کر پیچھے کو ہٹ گئی اس سان فتح سے اُسکے سر ہونیکو
 زیادہ تقویت ہو گئی تیراہ کے لوگوں کا یہ حال تھا کہ ظاہر میں بایزید کے مطیع
 تھے مگر باطن میں سلطنتِ مغلیہ کے خیر خواہ تھے۔ بایزید بھی یہ بات خوب جانے پڑے
 تھا۔ اس لئے اس نے ایسے لوگوں سے اس ملک کو اس طرح پاک کیا کہ بعضوں کو
 قتل کر آیا اور بعضوں کو ملک سے خارج کیا۔ اور اُسکے اصحاب و مریدین نے تیراہ پر
 بخوبی قبضہ کر لیا۔ اور رازکڑیوں کی مضبوط جماعت کے ساتھ سنگرم پر بھی قبضہ کر لیا
 اور بہت سے گاؤں بھی لوٹ لاٹ کر برباد کر دیئے۔ محسن خاں صوبہ دار کا بل چلا کر
 اسے تیار ہی کر کے بایزید پر چڑھ گیا اور شیخوں مارا بھاری لڑائی کے بعد بایزید
 کے ساتھیوں نے پوری شکست پائی بعض مارے گئے۔ بعض دشوار گزار پہاڑیوں
 پر چڑھ گئے۔ اور بایزید شہت نگر کو چلا گیا۔

یہ تو بایزید کے دنیوی کارنامے تھے۔ اب اُسکے عقائد و اعمال کی باتیں
 سنو۔ بایزید اپنے اسے ریاضت شاقہ کرنے لگا تھا۔ اہل علم و ادب کی بہت خاطر
 کرتا تھا۔ ایک عامی آدمی تھا مگر قرآن کا مطلب خوب بیان کرتا تھا اور عقائد
 و معارف ذکر کرتا۔ مرزا محمد حکیم خلیفہ ہمایون بادشاہ صوبہ دار کا بل کے دربار میں
 خروج سے قبل اس کا مناظرہ علماء کے ساتھ کیا گیا۔ اسکی تقریر علماء کے بیانات پر
 غالب آئی پھر اس نے نبوت کا دعوے کیا۔ اور کہتا تھا کہ مجھ کو الہام ہوتا ہے

جبریل میرے پاس رب العالمین کی طرف سے پیغام لائے ہیں۔ بلا اسکا یہ دعویٰ تھا کہ میں علانیہ خدا کو دیکھتا ہوں۔ اور بغیر توسط جبریل کے بالمشائہ اس سے بات چیت کرتا ہوں۔ اور کہتا تھا کہ مجھ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو انبیاء کی نماز پڑھ کر یہ نماز چھوڑ دے۔ اور انبیاء کی نماز معبود کی صفت ہے۔ اور زیادہ تر ذکر خفی کیا کرتا تھا۔ بایزید کہتا تھا کہ مسلمانوں کا اشد ہمدان لا الہ الا اللہ کہنا صحیح نہیں۔ اسلئے کہ یہ خدا سے واقف نہیں۔ اور جس نے اللہ کو نہیں دیکھا وہ اسے کیا جانے۔ پس ایسے آدمی کی گواہی کذب ہے۔ مولانا ذکر یاسنے ایک بار اس سے یہ کہا۔ کہ تمہارا یہ دعویٰ ہے کہ میں دلوں کی خبر رکھتا ہوں۔ بھلا بتلاؤ۔ تو میرے دل میں کیا ہے۔ اگر تم یہ بتا دو گے۔ تو میں تمہارا مقدمہ جواز و گناہیں روشن کر دیتا ہوں۔ کہا۔ کہ تم میں دل کب ہے۔ اگر تم میں دل ہو تو تو بیشک اسکی خبر دیتا۔ مولانا ذکر یاسنے نے کہا۔ کہ اول مجھکو قتل کرنا چاہئے اگر میرے بدن میں سے دل نکلا۔ تو بایزید کو مار ڈالنا چاہئے۔ اور اگر دل نکلے۔ تو بایزید سے کوئی تعرض نہیں۔ بایزید نے کہا۔ کہ یہ دل جسکو تم دل سمجھتے ہو۔ یہ تو سکتے بکری اور گائے میں بھی ہوتا ہے۔ اس گوشت کے ٹکڑے سے دل مراد نہیں۔ بل اوہ سی چیز ہے۔ اس میں عرش کی دونوں کی سمائی ہے۔ پھر مولانا ذکر یاسنے لگے۔ کہ تم دعویٰ کرتے ہو کہ مجھے خبروں کے حالات معلوم ہیں۔ مردے مجھ سے کلام کرتے ہیں۔ ہم تمہارے ساتھ قبرستان کو چلتے ہیں۔ رد کیجیں۔ تو مردے تم سے کس طرح باتیں کرتے ہیں۔ بایزید نے کہا۔ کہ اگر تم میں انکی آواز سننے کی قابلیت ہوئی۔ تو میں تم کو گہریوں کہتا۔ بایزید سے جو عقد نہ رکھتا اسے کافر و گمراہ جانتا اور جو اسکو یہ پہچانتا اور وحدت وجود کے طریقے پر نہ ہوتا اسے کافر و بیچارہ جانتا۔ بایزید نے کہا۔ کہ قول عربی زبان میں بیان کرتا اور انہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا۔ بایزید کا قول ہے کہ زبان سے کلمہ شہادت کہنا اور اسکی تصدیق کرنا شریعت کا فعل ہے۔ اور تصبیح و تہلیل اور دہام زبان سے ساتھ ذکر کرنا اور

دل کو دوسو سے بری رکھنا طریقت کا فعل ہے۔ اور رمضان کے روزے رکھنا
 اور کھانا پینا چھوڑنا عورت کے ساتھ مجامعت کو ترک کرنا شریعت کا فعل ہے
 اور روزہ نفل رکھنا رزق کم کھانا۔ اور بدی سے باطن کو پاک رکھنا طریقت کا
 فعل ہے۔ مال کی زکوٰۃ اور عشر دینا شریعت کا فعل ہے۔ اور فقیر و محتاج اور
 روزہ دار کو کھانا دینا عاجز کی دستگیری کرنا طریقت کا فعل ہے۔ کعبہ کا طواف
 کرنا۔ لٹائی اور گناہ سے حرم میں بچنا شریعت کا فعل ہے۔ اور دل کا طواف کرنا
 اور نفس کے ساتھ لٹائی کرنا اور فرشتوں کی طاعت کرنا طریقت کا فعل ہے
 پہلیہ حق تعالیٰ کی یاد میں رہنا اور رسول اللہ کا پردہ دل سے مٹانا اور دوت
 کے خیال کا نظارہ کرنا حقیقت کا فعل ہے۔ ذوات حق کو چشم دل کے ساتھ دیکھنا
 اور نور عقل کے ذریعہ سے اسکو ہر جگہ معلوم کرنا۔ اور کسی مخلوق کو ایذا نہ پہنچانا
 معرفت کا فعل ہے۔ اور حق کو پہچاننا اور تسبیح کی آواز کو سننا اور اسکو سمجھنا
 قربت کا فعل ہے۔ اور اپنے وجود کو ترک کرنا۔ اور تمام کام اللہ کے وجود سے
 سمجھنا اور فضولیات سے بچنا و صلت کا فعل ہے۔ اور اپنی ذات کو حق مطلق
 میں غائب کرنا۔ اور باقی مطلق ہو جانا۔ اور احد کے ساتھ موجود ہونا اور شر سے
 پرہیز کرنا توحید کا فعل ہے۔ اور مسکن اور ساکن ہونا۔ اور حق مطلق کی صفت
 اختیار کرنا۔ اور اپنے وصف کو چھوڑ دینا سکونت کا فعل ہے۔ اور سکونت سے
 بالاتر کوئی مقام نہیں۔ قربت اور صلت اور وحدت اور سکونت یہ اصطلاحیں
 خاص اسکی تراشی ہوئی ہیں۔ وہ ان مراتب کو شریعت اور طریقت اور معرفت
 سے اعلیٰ جانتا تھا۔ اور آدمیوں پر ریاضت کرنے کی تاکید کرتا تھا۔ نماز بھی پڑھتا
 تھا۔ مگر قبیلے کے تعین کا مقید نہ تھا۔ جد ہر جا ہوتا پڑھ لیتا۔ اور اس بات پر
 اس آیت کے ساتھ استدلال کرتا تھا اِنَّمَا تَوَلَّوْا فِئْجِهَ اللّٰہِ یعنی جد ہر کو
 تم منہ کرو وہاں ہی اللہ متوجہ ہے۔ کہتا تھا۔ کہ باقی کے ساتھ غسل کرنے کی
 ضرورت نہیں ہے۔ ہو اگلنے سے بدن پاک ہو جاتا ہے۔ کہو کہ چاروں طرف پاک

کرنے والے ہیں۔ اُسکا قول تھا کہ جو کوئی خدا کو اور اپنی ذات کو نہ پہچانتا ہو تو وہ آدمی نہیں پس اگر ایسا آدمی شریعہ ہے تو وہ بھیڑیے اور شیر اور سانپ بچھو کے حکم میں اُسکا مار ڈالنا واجب ہے اور اگر نیک اور نماز گزار ہے تو وہ گائے بکری کے حکم میں ہے۔ اُسکا مار ڈالنا جائز ہے۔ اسی لئے اس نے اپنے متبعوں کو حکم دیدیا تھا کہ ایسے آدمیوں پر جہاں قابو پاؤ مار ڈالو اور دلیل اس پر یہ تھی کہ لاتا تھا۔ اولاً کلا ہتھکڑیاں اخل سبیل ۵ یعنی وہ چوپائیوں کی طرح ہیں۔ بلکہ اُن سے زیادہ گمراہ ہیں۔ اور کہتا تھا کہ جو کوئی خودکار نہیں زندگی جاوید سے بے خبر ہے۔ وہ مردہ ہے۔ ایسے شخص کے مال کے وارث بھی ایسے شخص نہیں ہو سکتے جو خود بھی مردہ ہیں۔ بلکہ اُسکی میراث زندہ کو پہنچتی ہے۔ اسلئے نادان کے مار ڈالنے کا بھی حکم دیدیا تھا۔ اگر زندہ کو خود شناس یا تار تو مسلمان خود ناشناس پر اُسکو ترجیح دیتا۔ یہ سول تک اُس نے اور اُسکے بیٹوں نے راستوں میں لوگوں کو لوٹا ڈالنے کی زنی کی اور مسلمانوں وغیرہ سے مال چھینا۔ ایسے مال میں سے خمس نکال کر بیت المال میں جمع کرتا۔ جب حاجت ہوتی تو اہل استحقاق کو اُس میں سے دیتا۔ وہ اور اسکے تمام بیٹے نادان و فاسق و فجور سے محترز رہتے تھے۔ سوحدوں اور خود شناسوں کے مال سے بچتے اور انہیں ظلم نہ کرتے تھے۔ بایزید کہتا تھا کہ خدا ناشناسوں کے قتل کے لئے میں منجانب اللہ مامور ہوں۔ یقیناً حق تعالیٰ نے مجھ سے یہ فرمایا کہ ان لوگوں کو قتل کر مگر میں نے ہتیار نہ اٹھائے جب مکر رہی حکم ہوا تو مجبور ہو کر جہاد کو مستعد ہوا۔ اسکی تصنیف سے بہت سی کتابیں ہیں۔ عربی فارسی ہندی اور پشتو میں۔

مقصود المؤمنین ایک کتاب اسکی عربی میں ہے۔ اور اسکی ایک کتاب کا نام خیر البیان ہے جسکو چار زبانوں میں لکھا ہے عربی فارسی ہندی اور پشتو۔ اسکا دعویٰ یہ ہے کہ خیر البیان کی ساری باتیں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ

نے مجھے مخاطب کر کے کہی ہیں اسی وجہ سے روتنبال اسکو صحیفہ الہی اعتقاد کرتے ہیں اور خاندانہ اسکی ایک کتاب ہے جس میں اُس نے اپنی سوانح عمری لکھی ہے افغانستان کے پہاڑوں میں ایک مقام ہے بختہ پور وہاں پہاڑی پر بانیہ کی قبر ہے اسکے پانچ بیٹے تھے شیخ عمر کمال الدین خیر الدین جلال الدین اور نور الدین اور ایک بیٹی تھی جسکا نام کمال خاتون تھا بانیہ کے بعد شیخ عمر باپک جانتیں ہوا پیر روشن کے جتنے اصحاب تھے وہ اُسکے پاس جمع ہو گئے کچھ دنوں کے بعد شیخ عمر کا اور یوسف زئیوں کا بگاڑ ہو گیا یوسف زئیوں کے پیشوا اخوند درویش تھے یوسف زئیوں نے جمع ہو کر دریائے سندھ کے کنارے اپنے مخالفوں پر حملہ کیا اس لڑائی میں شیخ عمر اور اسکے اکثر ساتھی کام آئے ان میں سے دو شخصوں کو یوسف زئیوں نے آگ میں بھی جلا دیا اور اس معرکہ میں شیخ عمر کا بھائی خیر الدین مارا گیا نور الدین میدان جنگ سے نکل کر بھاگ گیا مگر بہشت نگر کے گجروں نے اسکا بھی کام تمام کر دیا اور جلال الدین یوسف زئیوں کے ہاتھ مار کر قید ہوا اکبر بادشاہ نے اسکو مع تمام متعلقین کے یوسف زئیوں سے لیکر رہا کر دیا اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ جلالہ چودہ برس کی عمر میں اکبر کے دربار میں آیا تھا کچھ دنوں کے بعد بھاگ کر تیراہ کے پہاڑوں میں گھسکر رہنی جاری کر دی۔ قافلوں کو لوٹنے لگا راجہ مان سنگ اور اسکی مدد کو دوسرے افغان شاہی پہاڑوں میں جلال الدین سے لڑنے کو ۹۹۵ھ میں گئے مگر وہ مغلوب نہ ہو سکا۔ اسے اکبر بادشاہ جلالہ کہا کرتا تھا کابل اور پشاور کا راستہ اس وقت کبھی محفوظ خانہ کمال الدین اسکا بھائی پکڑا گیا اور اکبر نے دم واپس لیا اسکو قید رکھا۔ چند لڑائیوں کے بعد جب راجہ مان سنگ نے زیادہ قہاقت کیا تو جلالہ غزنی کی طرف بھاگ گیا اور وہاں قوم ہزارہ کے ہاتھ سے قتل ہوا اسکا سر اکبر کے حضور میں بھیجا گیا۔ اکبر نے کی جلد سوم میں حالات ۳۲۳ و ۳۲۴ جلوس اکبری کے ضمن میں اس معرکہ کو ذکر کیا ہے جب

جلالہ مارا گیا۔ تو احمد بن شیخ عمر بن بایزید کو خلافت ملی۔ یہ بھی اپنے اسلاف کے طریقے کا بڑا پابند تھا جو کچھ مال جہاد میں ہاتھ لگتا۔ اسے بانٹ دیتا اور خمس بیت المال میں جمع کرتا۔ اور پھر ضرورت کے وقت اُسے غازیوں پر تقسیم کرتا۔ جو مسلمان اس کے طریقے کے پابند نہ ہوتے اُنہیں جہاد کرنا حائز جانتا تھا۔ ۳۲۸ھ میں جہانگیر کے لشکر کے ہاتھ سے مارا گیا۔ اسکے معتقد کہتے تھے کہ قتل ہوا احمد اسی احواد کی شان میں ہے۔ ہزاروں افغان اسکے مرید تھے۔ اور اسکو احمد کہتے تھے۔ پھر اسکا بیٹا عبدالقادر اسکا قائم مقام ہوا۔ اور یہ شاہجہان کے دربار میں حاضر ہو کر امراء شاہجہانی میں داخل ہو گیا۔ اور ۳۲۹ھ میں مرگیا۔ جلال کا بیٹا الدور دہلی رشید خانی خطاب اور منصب چار ہزاری تک سرفراز ہو کر ۳۳۰ھ میں دکن میں فوت ہوا اور مومنین مدفون ہوا۔ یہ قصبہ اسی کا بسایا ہوا شمس آباد کے قریب ہے۔

چہارم دین الہی

موجود اسکا جلال الدین اکبر شہنشاہ ہندوستان ہے۔ تاثر الامر میں مذکور ہے کہ اکبر جو کچھ ایجاد کرتا اسکو دین الہی کہتے اور اس نے ہر مذہب اور طریقے کا خلاصہ ملا کر اسکا نام دین الہی رکھا تھا اور خوشامدی کہتے تھے کہ یہ جو کچھ اُس نے چھانٹا ہے اللہ کے حکم سے تھا۔ اور یہ لوگ اکبر کو خلیفۃ اللہ کہتے تھے منتخب التواریخ میں مولوی عبدالقادر بدایونی نے لکھا ہے کہ ماہ رجب ۹۷۰ھ میں ایک محضر علما سے یاد شاہ مذکور نے تیار کرایا جسکا مضمون یہ تھا کہ امام عادل مطلقاً مجتہد پر فضیلت رکھتا ہے اور وہ مجاز ہے اس بات کا کہ کسی مسئلہ مختلف فیہ میں روایت مجموع کو ترجیح دیدے معاملات شرعی میں کسی کو اسکی رائے سے انکار کر نیکی مجال نہیں کیونکہ امام عادل معاملات کو مجتہدین سے زیادہ سمجھتا ہے۔ پس جو اُس سے مخالفت کرے وہ دنیا

وحقے میں مستوجب عذاب ہے بلکہ امام عادل کو اختیار ہے کہ حکم ایسا بھی اپنی طرف سے جاری کر دے جو نص کے مخالف ہو مگر اُس میں خلافت کی رفاہت مد نظر ہو اور امام عادل کے ایسے مسائل کی تعمیل سب پر واجب ہے۔ اور مراد اس امام عادل سے اکبر کی ذات تھی یا اس محضر پر مخدوم الملک اور شیخ عبدالنبی صدر الصدور اور قاضی القضاۃ قاضی جمال الدین ملتانی اور صدر جہان مفتی کامل ملاک ہندوستان اور شیخ مبارک ناگوری اور غازیخان بدخیلی کی مہریں اور دستخط تھے۔ ان میں سے بعض نے بہ طیب خاطر اور بعض نے طوعاً و کرہاً دستخط اور مہر کی تھی۔ اس فتوے کے حاصل ہونے کے بعد اکبر نے اپنے اجتہادات جاری رکھے اور تمام تحریم و تحلیل کی موقوفی پر نوبت پہنچی۔ اور اپنی عقل سے دین میں باتیں کرنے لگا۔ اسلام کا نام تقلید رکھ دیا تھا کہتا تھا کہ قرآن مخلوق ہے روحی محال ہے۔ اور امامات و نبوات میں شکک کرنے لگا۔ جنوں اور فرشتوں اور تمام مغیبات اور معجزات و کرامات سے انکار صریح کر دیا۔ اور قرآن کے تواثر اور اُس کے کلام الہی ہونے کے ثبوت کو محال قرار دیا کہتا تھا کہ بدن کے فنا ہو جانے کے بعد روح کا باقی رہنا اور ثواب و عذاب کا بغیر تناسخ کے ہونا محال ہے اور یہ علم دینیہ حکم دیدیا کہ کلام لا الہ الا اللہ کے ساتھ اکبر خلیفۃ اللہ بھی کہا کریں۔ مگر جب دیکھا کہ عوام کے مزاجوں میں اس سے ایک قسم کی برہمی آگئی ہے تو اس حکم کی تعمیل صرف ان لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دی گئی جو اُس کے درباری تھے اور علمائے دنیا طلب نے اُس کے راضی کرنے کے واسطے یہاں تک کیا کہ کتابوں کے دیباچے لکھتے تو ان میں حمد کے بعد اختتام کی جگہ اکبر کا ذکر کرتے۔ اگرچہ ان باتوں سے اُسکی دور دور بدنامی ہو گئی۔ مگر تیار آدمی اُسکی تقلید بھی کرنے لگے۔ اور یہ لوگ اپنی جانوں کو یا دشاہ کا مرید کہتے تھے اور بیربر وغیرہ سے آفتاب کے فضائل نہ کہ اُسکی تعظیم و تکریم کرنے لگا۔ اور نوروز جلالی مقرر کر کے اُس دن بڑا جشن کیا جاتا اور دعا تسبیح آفتاب کی پڑھی

رات کو اور طلوع کے وقت پڑھا کرتا یہ دعا ہندوؤں سے اسکو پہنچی تھی چنانچہ اپنے ترک میں لکھتا ہے کہ اکبر یک شنبہ کی اس وجہ سے بہت تعظیم و تکریم کرتا تھا کہ یہ دن آفتاب کی طرف منسوب ہے اور حکم دیدیا تھا کہ تمام ملک میں اس دن کوئی جانور ذبح نہ کیا جائے۔ اگرچہ بعض دوسرے دنوں میں بھی ذبح کی مخالفت تھی۔ مگر یک شنبہ کو مالک محروسہ میں اس حکم کی سختی سے پابندی کرائی جاتی تھی اور آفتاب کو حضرت نیر اعظم کہتا تھا گاکاؤ کشی اور اسکا گوشت کھانا حرام کر دیا آتش پرستوں سے آتش کے فضائل معلوم کر کے آگ کی تعظیم کرنے لگا اور حکم دیا کہ بطور آشکدوں کے محل میں آگ روشن کی جائے۔ اور وہ ہمیشہ روشن رہے کیونکہ آگ اللہ کی ایک آیت اور اسکا نور ہے۔ اور جلوس کے سچسپوین سال میں نوروز کے دن اُس نے آگ اور سو رچ کو سجدہ کیا۔ اور یہ مقرر کر دیا تھا کہ جب شام کو شمعیں اور چراغ روشن ہوں۔ تو ہمارے مرید سر وقت تعظیم کو کھڑے ہو جائیں گے۔ اور ایک زنا ر صبح بہ جواہر تیار کر کے تبرکاً برہمنوں کے ہاتھ سے پہنچی اور راکھی بندھوائی اور شفقہ ہاتھ پر کھچوایا۔ پھر علمائے بادشاہ سے عرض کیا کہ صاحب الزمان جو خلاف و اختلاف ہندو مسلمانوں میں سے دور کرنے والے ہیں وہ حضور ہیں۔ اور انہوں نے بیان کیا کہ محمود سبجانی نے اپنے رسائل میں صاف تصریح کر دی ہے کہ سنیہ میں باطل کا مٹانے والا شخص ظاہر ہو گا۔ اور اُس نے ہر جگہ صاحب دین کو شخص کے ساتھ تعبیر کیا ہے جسکے بہ حساب جمل نو سو نوے عدد ہوتے ہیں۔ اور خواجہ مولانا شیرازی کہ معظمہ سے بعض شرفا کا رسالہ لایا جس میں مرقوم تھا کہ بموجب احادیث صحیحہ کے سات ہزار سال مدت دنیا کی ہے پوری ہو چکی۔ اور اب وقت مہدی موعود کے ظہور کا پہنچا ہے۔ اور اس شرم کی باتیں شیخ نے بھی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے پادشاہ کے سامنے نقل کیں۔ اور یہ سب باتیں جمع ہو کر اکبر کو نبوت کا دعویٰ ہوا۔ اگر صاف لفظ نبوت کا نام نہ لے سکا۔ بلکہ دوسرے پہلو میں اسکو ظاہر کیا

اور سب مریدوں نے یہ مقرر کر لیا کہ بادشاہ کی محبت کے سامنے مال و جان و ناموس اور دین بیچ دے جب ہزار سال ہجری پورے ہو گئے تو اکبر نے خیال کیا کہ ہزار سال محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے گزر گئے اسی قدر اس دین کے باقی رہنے کی مدت تھی اب اس دین کے احکام و ارکان کا باقی رکھنا بھی ضرور نہیں اسلئے اپنی طرف سے نئے قواعد و ضوابط ایجاد کرنے لگا حکم دیا کہ سکے میں تاریخ الفی رحلت سے لکھی جائے علما نے بادشاہ کے لئے رسم سجدہ جاری کی اور اسکا نام زمین بوس رکھا اور یہ حکم دیا گیا جو کوئی شراب رفاقت اور معالجے کی غرض سے پئے تو یہ مباح ہے اور بادشاہ نے دائرہ ہی منڈوانے کے لئے لوگوں کو حکم دیا اس کے سارے اہل دربار نے دائرہ ہیاں منڈوا دیں مباحول نے اکبر سے دائرہ ہی منڈوانے کے باب میں دلائل بھی بیان کئے کہ اگلی مزاخول نے جو دائرہ ہیاں رکھیں تو یہ ایک قسم کی ریاضت تھی اور وہ اس کام میں لائق تھے اور اب لامرت اور ریاضت دائرہ ہی کے صفا رکھنے میں ہے اسلئے کہ اب دائرہ ہی کے منڈانے کو فقہائے نادان غیب قرار دیتے ہیں اور بعض مفسیوں نے ایک مہول روایت بھی نکال دی اور وہ یہ ہے کہ فی بعض القضاۃ اور لفظ عصاة کو تحریف بتاتے تھے اور کہتے تھے کہ قاضیاں عراق کا عمل دائرہ ہی کے منڈانے پر تھا حاجی ابراہیم سرہندی نے ایک پرانی کرم خوردہ کتاب میں ایک عبارت لکھ کر پیش کی جسکو شیخ اکبر محی الدین بن عربی کی طرف منسوب کیا تھا مفاد اس عبارت کا یہ تھا کہ صاحب الزمان بہت سی عورات رکھیں گے اور دائرہ ہی منڈاتا ہو گا اور اسکی چند صفیں اور ایسی بتائی تھیں جو بادشاہ میں موجود تھیں اور ایک حدیث موضوع علمائے اکبری نے اس کے حضور میں پیش کی کہ ایک صحابی کے فرزند دائرہ ہی منڈاتے ہوئے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دیکھ کر کہا کہ اہل بہشت کی یہ وضع ہوگی پھر بہانہ لے کر کہتے ہیں کہ سرزاجانی حاکم ٹھٹھہ اور اکثر امرائے اقرار نامے اپنی طرف سے اس مضمون

کے گزرنے کہ دین اسلام مجازی تقلیدی جسکو باپ دادوں سے سنتے آئے تھے ہم نے چھوڑا اور دین الہی اکبر شاہی میں داخل ہوئے اور مراتب جاگانہ پر یعنی ترک مال ترک جان ترک ناموس ترک دین ہم نے قبول کیا۔ اکبر نے لوگوں پر زیادہ اعتبار کر کے انکی تربیت کرتا فرضیت غسل جنابت کو موقوف کر دیا اور دلیل اسپر یہ بیان کی کہ انسان کا خلاصہ لطف یعنی ہے جو نیک و بد کی پیدائش کا ختم ہے پھر اسکے کیا معنی کہ پیشاب و پاخانہ پر تو غسل واجب نہیں۔ اور اس لطیف چیز کا خروج غسل کا موجب ہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ اول غسل کیا جائے۔ اور بعد اسکے جماع کیا جائے۔ اور کہا مردے کے لئے کھانا پکا کر فاتح دینا بیکار ہے۔ کیونکہ مردہ جامد ہے۔ اسے اس سے کیا حظ حاصل ہوگا۔ بلکہ جس دن بچ پیدا ہو۔ اس دن ایک جشن ترتیب دیا جائے۔ اور اس جشن کا نام جشن حیات رکھا تھا۔ سور اور شیر کا گوشت مباح کر دیا تھا۔ تاکہ جو اسکو کھائے اس میں صفت شجاعت آجائے۔ اور حکم دیا کہ چچا بھتیجی تمامی خالہ وغیرہ کی سٹیوں سے جن سے قریب کا رشتہ ہو نکاح نہ کیا جائے۔ کہ اولاد کمزور ہوتی ہے۔ اور اور بی بی عائشہ صدیقہ کے زفاف کا حضرت سرور کائنات سے جو بی بی صاحبہ کی ۹ سال کی عمر میں واقع ہوا تھا منکر تھا۔ اور سونا اور ریشم پہنا مرد کے لئے جائز قرار دیا۔ نماز اور حج اور زکوٰۃ ساقط کر دیا۔ اور تاریخ عربی کو تغیر دیکر ابتدا اسکی سال جلوس سے مقرر کی۔ اور عربی مہینے اڑا کر بلوک عجم کے طور پر مہینے مقرر کئے اور زردشتیوں کے آئین کے موافق سال میں چودہ عیدیں مقرر کیں۔ اسلام کی عیدوں کو سیردن کر دیا۔ اور اپنے جدید سنہ کا سال و ماہ الہی نام رکھا اور سکون اور مہرول پر تاریخ الفی قائم کی تاکہ اس سے ظاہر ہو کہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم ہو چکا۔ آگے کو نہ چلیگا اور حکم دیا کہ چونکہ ہزار سال ہجری ختم ہو چکے لہذا ایک تاریخ ایسی تصنیف ہو جس میں سچائے ہجرت کے رحلت کا حفظ ہو سکے۔ اور اسکا نام تاریخ الفی رکھا۔ اس تاریخ کے کچھ حصے میں نے

کتب خانہ ریاست رام پور میں دیکھے ہیں عربی کا پڑھنا لکھنا اور اسکی اصطلاح
کا استعمال کرنا غیب میں داخل ہو گیا حکم دیدنا کہ فقہ و حدیث و تفسیر کا پڑھنا اور
کر کے نجوم حکمت طب حساب شعر اور تاریخ کے فن پڑھائے جائیں یہ اور جہت
مخصوصہ عربی یعنی تہا۔ حاصدا۔ ضا۔ طار۔ عین قاف کا تلفظ میں گہرا شریح
کیا جو کوئی اکبر کے سامنے عبداللہ کو ابداللہ اور احمدی کو اہدی کہتا تو بہت
مسرور ہوتا۔ نبوت اور کلام الہی اور رویت الہی اور تکوین اور حشر و نشر میں طرح
طرح کے شہادت پیدا کئے۔ اور تشبیح کا برملا اظہار کرتا اور خلفائے ثلاثہ کے حق میں
جس قدر سطا عن ہوتے۔ اُسکے دربار میں بیان کئے جاتے۔ جنگ صفین اور
قصۂ ندک وغیرہ معاملات میں صحابہ کا ذکر نہایت برائی کے ساتھ بیان کیا
جاتا۔ بلکہ تمام انبیاء کی زلات کو انکی نبوات سے انکار کا ذریعہ قرار دیا خصوصاً حضرت
داؤد اور زوہرہ اور یاکے قصے کو نہایت برائی کے ساتھ بیان کرتا اور حضرت
داؤد کو اس وجہ سے اچھا نہ جانتا۔ اکبر کے نام کی رعایت کی وجہ سے تجریدوں
کے عنوان پر اللہ اکبر لکھا جانے لگا۔ بلکہ عوام کی زبانوں پر سوا اس کلمے کے کوئی
چیز باقی نہ رہی۔ ملا شیرازی نے اس طوفان بے تمیزی میں دس شعر کا ایک قطعہ
کہا تھا جسکے یہ اشعار ہیں ۵

ما بزاید ہر زماں کشور بر ناز آفتے	فتنہ در کوئے حوادث کہ خدا خواہند
باعقاب قرض خواہ تیغ او ارباب عشق	بار سراز دمہ گردن ادا خواہند
فیلسوف کذب را خواہد گریبان پاؤشد	خرقہ پوش زہد را تقوسے ادا خواہند
شورش مغز است اگر در خاطر آرد جالبی	کز خلایق مہر پیغمبر خدا خواہند
خندہ مے آید مرائیں بیت پس کز طرنگی	نقل بزم منعم و درود گدا خواہند
پادشہ امسال دعوائے نبوت کردہ است	گر خدا خواہد پس از سلسلے خدا خواہند

نوروز کے جلسوں میں اکثر علما و صالحی کو شراب کے جام پلوادے۔ نوروز
کے پچھلے دن کی بڑی تعظیم کرتا۔ محمد اور مصطفیٰ اور احمد الفاظ اسکو ایسے کرال

معلوم ہوتا ہے کہ جن قبرین کے ناموں میں یہ الفاظ موجود تھے ان کے نام بدلے
 محمد یار اور محمد خاں کی جگہ رحمت لکھتے اور بولتے ایک دن راجہ سیر پر اور
 فتح اللہ شیرازی وغیرہ اہل دربار کے سامنے کہنے لگا کہ عقل یہ بات کسی
 طرح گوارا نہیں کرتی کہ ایک شخص خواب گاہ سے آسمان پر چلا جائے اور
 خدا سے باتیں کر کے اپنے مکان پر لوٹے تو اُس کا بستر بدستور گرم ہو اور
 اُس کے اس دعوے کی لوگ تصدیق کر لیں۔ اور ایک پاؤں کو اٹھا کر کہنے
 لگا کہ ممکن نہیں کہ جب تک دوسرا پاؤں زمین پر نہ ہے ہم کھڑے ہوں
 اور معجزہ شوق قمر کا بھی منکر تھا۔ قمر کے شوق ہونے کو محال جانتا تھا۔ آفتاب
 کی عبادت چار وقت کرتا سحر شام دوپہر اور سہی رات کو پینڈوں نے ایک
 ہزار ایک نام آفتاب کے سنسکرت میں اُسکو سکھا دے تھے انہیں دراز
 بطور ورد کے پڑھتا ہندوؤں کے طور پر ریاضت کرتا جوگیوں سے خلوت
 میں صحبت رکھتا۔ ان سے اعتقادات اور مراقبہ اور خلع بدن وغیرہ کے
 طریق سیکھتا۔ سر پر چند یا کے بال منڈاتا اور باقی اس پاس رکھتا۔ اس
 اعتقاد سے کہ کامل کامل کی روح اس راہ سے کہ قوت و ہم کا منفذ ہے خارج
 کرتی ہے اور اُس وقت رعد اور صاعقہ کی سی آواز کرتی ہے اور یہ دلیل
 ہے اس بات پر کہ میت گناہوں سے پاک و صاف ہے۔ صاحب نجات و
 سعادت ہے۔ اور اس بات کی بھی علامت ہے کہ روح نے کسی یا دشاہ
 ذمی شوکت میں حلول کیا ہے۔ اور اپنے طریق کا توحید الہی نام رکھا
 تھا اور جس کا یہ اعتقاد نہ ہوتا۔ اُسے مردود و واجب القتل جانتا اور اپنی
 جماعت خاص اور مریدوں کے نام جوگیوں کے چیلوں کی مثال رکھے تھے
 اکبر روز صبح کے وقت سورج کے نام پڑھتا اور اُس کی پرستش کرتا۔ جن
 لوگوں کو اس موقع پر پہنچنے کی دسترس نہ ہوتی وہ باہر کھڑے رہتے اور
 جب یا دشاہ اپنے اس وظیفے سے فارغ ہو کر سہا بدستور تادم توبہ لوگ چاہتے

میں گر جاتے بعض آدمی ایسے تھے کہ جب تک وہ صبح کو بادشاہ کی زیارت
 نکر لیتے کھانا مینا منہ دھونا انہیں حرام تھا یہ ورشمنہ کہلاتے تھے ہندوؤں
 نے اکبر پر ظاہر کیا تھا کہ آپ میں ایک ہندو اور تاریکی روح نے حلول کیا
 اور ہندو اکبر کو رام اور کرشن کی مثل سمجھتے تھے اور پرانے پرانے کاغذوں
 پر یہ باتیں لکھ کر اسکے سامنے پیش کرتے کہ ایک بادشاہ عالمگیر ہند میں پیدا
 ہو گا جو برہمنوں کی عزت اور گاٹے کی محافظت کریگا۔ دنیا میں عدل
 و انصاف جاری کریگا۔ سلطان خواجہ میرا تو اکبر نے اسکی قبر میں روزن
 رکھوائے۔ جبکہ ذریعہ سے سو رچ کی شعاعیں اسکے جسد پر پڑتی تھیں۔ کہا
 سو رچ کی روشنی گناہوں کو پاک کرتی ہے حکم دیا کہ کوئی نمر و اپنے نکاح میں
 دو عورتیں جمع نہ کرے مگر جبکہ عورت اسکی باجھ ہو۔ اور حیض اس سے منقطع
 ہو جائے اولاد جننے کی عمر نہ ہے۔ اور حکم دیا کہ جب مرید سہائے آپس میں
 ملیں تو ایک اند اکبر کہے اور دوسرا جل جلالہ یہ سلام اور جواب سلام
 کی جگہ تجویز کیا تھا غرض انہی باتوں میں اکبر مبتلا رہا اور اپنے متبعوں کو
 مبتلا رکھا۔ ۳۰ اجامی الاخرے سال ۱۵۷۷ء میں اس برس حکومت کر کے
 اس دنیا سے انتقال کیا۔

تذکرہ اکبر کے عہد میں کچھ لوگ بکراے گئے تھے وہ الہی مشہور تھے
 کہتے تھے ہم روزی رساں ہیں۔ اور خدا کے سے اختیار اپنے لئے ثابت
 کرتے تھے۔ جب ان سے کہا گیا کہ اس خرافات سے توبہ کرو۔ تو جواب دیا
 تو یہ واہ مارت اسی طرح شریعت اور دین اسلام اور نماز و روزہ وغیرہ
 کے جدا جدا نام انہوں نے اپنی طرف سے اختراع کئے تھے۔

فرقہ پنجم فریود

عالمگیر شاہ ہندوستان نے آخر عہد میں میر محمد حسین نام ساکن شہد

۱۵ اس لفظ کے معنی منتخب التواریخ کے مصنف نے بھی کچھ نہیں لکھے ۱۲۔

مقدس رضوی جو علم عربیت و منطق میں دستگاہ رکھتا تھا عجمۃ الملک
 امیر خاں صوبہ دار کابل کے زمانہ میں کابل میں آیا اور امیر خاں کے منشی
 کا بیٹا اسکا شاگرد ہو گیا۔ اس ذریعہ سے امیر خاں کے حضور میں محمد حسین
 اکی رسائی ہوئی۔ امیر خاں نے اسے لایق فائق شریف یا کر اپنی بے مالک
 لڑکی کے ساتھ شادی کر دی۔ پھر کچھ عرصے کے بعد شامی خوشبو خانہ کا
 داروغہ کر دیا۔ یہ شخص نہایت جاہ طلب تھا۔ عجمۃ الملک کے بیٹوں کو
 کئی طرح کے شعبہ دے دکھلا کر اپنا مستفاد کر لیا۔ خاص کر بادی علی خاں پسر
 عجمۃ الملک اس سے بہت عقیدت رکھنے لگا۔ جب عجمۃ الملک اور عالمگیر کا
 انتقال ہو گیا۔ تو تمام عطر اور کتاب کو جو پادشاہ کے لئے خرید لیا تھا ساتھ ستر
 ہزار روپے کو لاہور میں فروخت کر کے اور وہ روپے قبضے میں لا کر فقیری لے
 لی۔ چونکہ طامع اور جاہ طلب تھا۔ پرانی تقلید پسند نہ آئی۔ اسلئے ایک نئی
 راہ نکالنے کی طرف متوجہ ہوا اور اپنے شاگرد قدیم یعنی اس منشی زادے کو
 موافق کر کے صلاح کی کہ ہم تم ایک نیا مذہب بنائے تو اہل اور نئی زبان میں اسکا
 کر کے اہام اور نزول وحی کا دعویٰ کریں۔ تاکہ اولیاء انبیاء کی شان بانی بچائے
 اول عوام کو بھانسنے کہ کسی قدر حجوم خلائق کریں۔ بعدہ مرجع انام ہو جائے
 پس ایک کتاب عجمہ و تحسین نئی زبان اور قواعد کے ساتھ بنا کر آفریزہ تقدس
 اسکا نام رکھا۔ تیسرے تو تھا سی اکثر الفاظ غیر مانوس اور پرانی فارسی کے بھی
 کسی قدر بطور عربی کے ترخیم کر کے جو صاف طور پر صرف و نحو قواعد عربی کے
 مناسب نہ تھے درج کئے اور بیگو کیت کا دعویٰ کیا۔ اور کہا یہ رتبہ مابین
 امامت اور نبوت کے ہے کہا کہ ہر پیغمبر الہ العزم کے نو بیگوں ہوئے۔ اسی
 طرح حضرت خاتم الانبیاء کے نو بیگوں تھے۔ اول بیگوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 تھکے دوسرے امام حسن تیسرے امام حسین چوتھے زین العابدین۔ پانچویں
 محمد باقر چھٹے جعفر صادق ساتویں موسیٰ کاظم آٹھویں علی رضا اور امام علی رضا

انکام امامت اور بیگوکیت دونوں تہ جمع تھے۔ پھر محمد تقی بن علی رضا سے
 یہ دونوں منصب جدا جدا ہو گئے۔ امام علی رضا کے بعد بیگوکیت مجھے ملی اور
 امامت محمد تقی کو اور میں خاتم بیگوکیت ہوں۔ اور خدا و بیگوکیت کی اس
 خاص ترتیب کے ساتھ امامیہ مذہب والوں کے سامنے بیان کرتا تھا۔ اور
 جس وقت اہل سنت سے ملتا۔ تو خلفائے اربعہ اور جعفر صادقؑ سے بنی امید
 خاندان بنی عباس کو جسکی بنکی مشہور ہے۔ بیگوکیت کن کنواں بیگوکیت اپنی
 ذات کو بتاتا۔ اور کہتا کہ مجھے کسی مذہب سے عرض نہیں۔ میں ہر مذہب کا
 چراغ روشن کرنے والا ہوں۔ اور وحی کے نزول کا بھی مدعی تھا۔ اور کچھ
 قاعدے مقرر کر کے بعض دنوں کو مثل عید ہائے اسلام کے محترم سمجھتا تھا
 اور اپنے مریدوں کو جبکا لقب فرمود رکھتا تھا۔ یہ ہدایت کی تھی۔ کہ ان دنوں
 کی عزت کیا کریں۔ اور کہتا تھا۔ کہ مجھ پر وحی و طور سے نازل ہوتی ہے۔ لہذا
 اس طرح کہ ایک قرص نورانی مثل آفتاب کے سامنے آتی ہے اور پچھلکات
 منقش ہوتے ہیں۔ میں انہیں سمجھ لیتا ہوں۔ اور وہی قرص نورانی پھر
 مجھ پر محیط ہو کر بیہوش کر دیتی ہے۔ دوسرے اس طرح کہ اک آواز آتی ہے
 اور کلمات جنہیں مریدوں کی زبان کرتا ہوں۔ اس آواز سے سنتا ہوں۔ اور
 اسلام علیک کے آخر میں اپنی رائے سے کلید خشتان نمود و بوداں بڑا دبا
 تھا۔ اور جس روز کہ اول اول اسکے اعتقاد کے بموجب وحی اس پر نازل
 ہوئی تھی اسکا نام روز جشن رکھا تھا۔ اس روز بھاری جشن ہوا کرتا
 تھا۔ اسکے مرید عسبہ وغیرہ خوشبویات آپس میں اڑا اٹے اور خوشیاں مناتے
 اور وہ علم ہمراہ لیکر ایک ادبچی سی ٹوپی اوڑھ لیا۔ اپنے مریدوں کے ساتھ ان
 کو مہستان کی جانب جہان دیول رانی کی عمارت دیولی بھٹیاری کے محلوں
 کے نام سے مشہور میں جاتا اور یہ ظاہر کرتا کہ اول بار وحی خاص اسی مقام میں
 مجھ پر نازل ہوئی تھی۔ اور روز جشن سے چھ دنوں پیشتر سے روزہ رکھتا

ساتویں ذی حجہ کو روزِ جشن مقرر تھا۔ اور یکم ذی حجہ سے روزہ رکھا کرتا تھا اور روزوں کے دنوں میں کسی سے کلام نہ کرتا۔ اور ایک دن کا نام روزِ رسولان رکھا تھا۔ اس دن بھی بڑا اجتماع اور اثرِ دہام ہوتا تھا۔ اور ہر روز سوائے نمازِ پنجگانہ کے مریدوں پر یہ بھی مقرر کیا تھا۔ کہ تین بار سیری زیارت کیا کریں۔ پہلا وقت زیارت کا طلوعِ آفتاب بعد نمازِ صبح مقرر کیا تھا۔ اور دوسرا دن دوپہر کا وقت اور تیسرا غروبِ آفتاب کا وقت کہ ہنوز شفق کی سرخی مغرب میں ہو۔ اور آدابِ زیارت کے یہ تھے کہ خود مع خلفائے دیوان میں کھڑا ہوتا اور مریدوں کو حکم تھا کہ اُسکے گرد بطورِ چار دیواری مربع کے صفیں باندھ کر کھڑے ہوں۔ پھر ہر صف اسکی طرف منہ کر کے چند گلیے جواسکے اختراعِ معنی تھے پڑھتی اور اسکے بعد سر جھکا کے اسکے بائیں جانب پھر جاتی۔ تاکہ صفِ شمالی رو یہ مغرب رو یہ ہو جائے۔ اور مغربی جنوبی اور جنوبی مشرقی اور مشرقی شمالی ہو جائے۔ جب مقابلہ چاروں سمت کا چاروں صفوں کے آدمی تمام کر چکے تو زمین کی طرف دیکھتے پھر آسمان کو پھر شمسِ جہت کو اسکے بعد زیارت تمام ہوتی۔ اور سب آدمی چلے جاتے۔ ان کے بعد اسکے کایہ بھی تھا کہ میں وہی محسن ہوں جو بچہ حضرت فاطمہؑ کے ہر ایک شکم سے ساقط ہوا تھا۔ اور اپنے چار خلفائے تھے۔ ایک مہرِ شاگرد پسرِ غنی خلیفہ تھا۔ اور اسکا نام اپنی مختصر زبان میں دو جی بار رکھا تھا۔ اور دوسرا خلیفہ اُسکا سالامیر باقر تھا۔ اور دو خلیفہ اور تھے۔ اور اپنا نام نمود و العباد نمود اور نمود رکھا تھا۔ اور اسی سب کے نام اپنے مریدوں کے اپنی طرف سے مقرر کرتا۔ اور کسے نشان کہتا۔ اور اُسکے تین بیٹے تھے اول شامود و دوم فغار سوم وید اور دروشت تین شامہ کلال اور شامہ خرد اور اتر بائے زوہ کے نانا شامہ اور نمود و مار اور شامہ وغیرہ جو بزرگ تھے اور فغار کے بیٹے کے نام نمود وید تھا چونکہ مالدار تھا اسلئے اپنی بے پردائی ظاہر کرتا۔ اور لوگوں کو کہہ دیا وہیں

کر دیتا یہ حالت دیکھ کر عوام اور زیادہ گرویدہ ہوتے پھر لاہور سے بہادر شاہ کے عہد میں دلی آیا۔ ہادی علی خاں بن امیر خاں جو بادشاہ کا مقرب تھا۔ اُسکا بہت متقد تھا۔ اسلئے اُسکے کام نے قوت پکڑی۔ اور اسی طرح اور بھی کئی امیر اُسکے سرید ہو گئے۔ اور اُسکے پیروں کی ترغیب سے آہستہ آہستہ دوسرے آدمی بھی اُسکے حلقہ اطاعت میں داخل ہونے لگے۔ اور لوگ کثرت سے اُسکی طرف رجوع کرنے لگے۔ اور عوام کو اُسکا استغناء نہایت پسند آیا جبکہ بہادر شاہ نے لاہور میں انتقال کیا۔ اور شاہزادوں میں اختلاف پیدا ہوا۔ تو اُسکو یہ اچھا موقع اور فرصت ملی۔ اور اتنا جو کسی قدر راجہ اپنی باتوں کو درپردہ بیان کرتا تھا۔ اور اپنے مختصرات کو علانیہ ظاہر کرنے سے ڈرتا تھا۔ اب بے خوفی کے ساتھ سب باتیں بیان کرنے لگا۔ اور اپنی بنائی ہوئی کتابوں کو رواج دیا۔ اور سرعام اپنے دعادی کا اظہار کیا۔ اگر عوام میں سے کوئی اُس سے بحث کر بیٹھتا۔ تو بوجہ اُسکے کہ کچھ علم مقبول و منقول جانتا تھا۔ سچا ہے کہ وہ کامرے اور مجادلے کے ساتھ ہر ادیتا تھا۔ اور یہ حال دیکھ کر عوام کا اعتقاد اُسکی جانب اور بڑھتا جب فرخ سیر بادشاہ بادشاہ ہوا۔ تو یہ بدبرد و تجربہ کار نہ تھا۔ اسلئے اُسکے حال سے متعرض نہوا۔ اور امیر الامرا حسین علی خاں زیادہ تر لڑائیوں اور سفروں میں مصروف رہتا تھا۔ اور قطب الملک عیش و عشرت کا بندہ تھا۔ یہ تمام اسباب اسے جمع ہو گئے کہ نمود کے کام نے خوب ہی ترقی کی۔ اور ہادی علی خاں کو بھی بہت بڑی حمایت اُسکی تھی۔ یہ شخص امیر کبیر اور نہایت نامور تھا۔ ہادی علی خاں کی عقیدت نے اُسکے کام کو دو بالا کر دیا تھا۔ فرخ سیر بھی بعض امراء نادان کی ترغیب سے شب کے وقت چند خواجہ سرا ہمراہ لیکر اُسکی ملاقات کو گیا۔ اس نے دانائی یہ کہ بادشاہ سے بے اعتنائی کی جیسے کا دروازہ اندر سے بند کر لیا۔ اور تھوڑی دیر نہیں کھولا۔ فرخ سیر نے نہایت الحاح و

خوشامد کی۔ اور نمود کی اولاد اور بادشاہی خواجہ سرا بھی منت و مساجت کرنے لگے۔ اس وقت دروازہ کھولا۔ بادشاہ نے نہایت ادب کے ساتھ سلام عرض کیا۔ اُس نے بادشاہ کے واسطے مرگ چھالنا چھو کر کہا۔

پوست تخت گدائی و شاہی ہمہ داریم انچہ نے خواہی
فرخ سیر پر اُسکے استغنا کا گہرا اثر ہوا کہی ہزار روپے اور اثرفیاں پیش
کیں اُس نے قبول نہ کیا۔ اور ایک قرآن اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا بادشاہ
کو دیکر کتابت کی اجرت کے ستر روپے اس میں سے لے لئے۔ بادشاہ قرآن کو
سر پر رکھ کر رخصت ہوا اور حجرے سے نکل کر اُسکے مریدوں پر وہ زلفہ تقسیم
کر دیا۔ بادشاہ کی حاضری کی شہرت نے اُسکا اور اعتبار بڑا دیا۔ اور اب وہ
تجمل و شان کے ساتھ رہنے لگا۔ اپنی عیدوں کے ایام میں نہایت بھلا و
احسان کے ساتھ نکلتا بازاروں میں سے یہ اثر دھام لیکر گذرتا۔ اُسکے مریدوں
زور سے اُسکے اختراعی کلمات کہتے جاتے۔ فرخ سیر کے بعد محمد شاہ کے عہد
میں محمد امین خاں وزیر کو جب اسکا مفصل حال معلوم ہوا تو اس نے اُسکی
گرفتاری کا حکم دیا۔ اور یہ وہ وقت تھا کہ کچھ بیشتر سے وزیر کو مرض قولنج
بشروع ہو چکا تھا۔ سپاہی دوپہر کے وقت اُسکے مکان پر پہنچے کھانا کھا رہا
تھا۔ اگرچہ اس خبر سے بہت پریشان ہوا مگر اس درست کر کے یہ تدبیر
کی کہ اپنے چھوٹے بیٹے کے ہاتھ خشکانام دید تھا۔ اور بہت خوبصورت تھا
گیہوں اور جو کی چند روٹیاں اور تھوڑا سا فقیرانہ سالن جو تیار تھا۔ سپاہیوں
کے پاس بھیج کر کہلایا۔ کہ چونکہ تم اس فقیر کے ہاں آئے ہو۔ اور یہ وقت کھانکا
ہے۔ اس لئے یہ ماحضر کھا لو۔ اور اس عرصے میں فقیر بھی حاضر ہو جائے گا۔
سپاہیوں نے اس لڑکے کی صورت جمیل پر رحم کھا کر قدرے توقف کیا
اور محمد امین خاں پر قولنج نے شدت کی۔ جب یہ خبر ان سپاہیوں کو پہنچی
تو سب متحیر ہو کر واپس چلے گئے۔ محمد امین خاں شرت مرض سے بہوش تھا

جب ذرا خافہ ہوا تو دریافت کیا کہ اسکو پڑ کر لائے۔ لوگوں نے بیان کیا کہ آپکی بیماری کی وجہ سے اسکی گرفتاری میں توقف ہوا۔ محمد امین خاں نے کہا کہ کل ضرور اسکو لانا چاہئے۔ مگر رات میں محمد امین کے مرض نے ایسی شدت کی کہ مرنے کے قریب ہو گیا۔ ہادی علی خاں وغیرہ نمود کو محمد امین خاں کی خبر میں بار بار پہنچاتے تھے۔ یا تو وہ بھاگنے والا تھا۔ یا جب یہ سن کر کہ محمد امین خاں اب جان بزنہ ہو سکیگا۔ تو صبح کو بہت سے اپنے متبع اور فقرا شہر جمع کر کے باطنیان تمام مکان سے باہر نکلا اور دروازے کے پاس کی مسجد میں جا کر بیٹھ گیا۔ لوگ محمد امین خاں کے واقعہ کو نمود کی بددعا کا اثر سمجھتے۔ محمد امین خاں کے بیٹے قمر الدین خاں کو بھی تشویش پیدا ہوئی۔ اور اپنے باپ کی حالت رومی دیکھ کر پاچہزار روپے اپنے دیوان کے ہاتھ اسکے پاس بھیج کر معذرت کی۔ اور تعویذ طلب کیا۔ نمود نے جان کنی کی خبر سن لی تھی۔ اسلئے اپنے مقتدرین سے کہتا تھا کہ میں نے ایک تیسرا اس کے حکم میں مارا ہے۔ ہرگز جانبر نہ ہو گا۔ اور میں بھی شہادت کے انتظار میں بیٹھا ہوں۔ میرا دادا بھی مسجد ہی میں شہید ہوا تھا۔ مگر میں اس وجہ سے کہ ایک مرتبہ شہید ہو چکا ہوں۔ اب شہید نہیں ہو سکتا۔ اور مراد اسکی اپنی اس شہادت سے وہی اسقاطا حمل حضرت محسن ہے۔ قمر الدین کا بھی آدمی جا پہنچا۔ اور نہایت سماجت کی کہ آپ محمد امین خاں کا قصور معاف کریں۔ اور ایک تعویذ لکھ دیں۔ نمود نے بڑے تکلف کے ساتھ اپنے ایک مرید سے یہ آیت لکھوا دی **وَمَنْ تَرَى مِنَ الْمُتَرَاتِ مَاشًا وَدَحًا لِلْعَالَمِينَ ذَلِيلًا فَظْلَمًا لَا حَسْرَةَ لَهُ** یعنی ہم آثار تھے ہیں قرآن میں سے وہ پیڑ جس سے مرض دفع ہوں۔ اور مہر سے ایمان والوں کے لئے اور نہیں زیادہ کرنا طالوں کو مگر نقصان اور دیوان کو دیدیا۔ اور یہ کہا کہ مجھے یقین ہے کہ تیسرے پہنچنے تک وہ زندہ نہ ہو گا۔ اور خود ان روپیوں کے لینے سے انکار کیا۔ اور کہا میں تو اسکو نہیں

لیتا مگر ان فقر کو جو حاضر ہیں دید و چنانچہ وہ روپیہ ساکین حاضرین کو بٹا
 گیا۔ اور ایسا ہی ہوا کہ دیوان کے پہنچنے سے پیشتر وزیر مر گیا۔ جب یہ خبر پہنچی
 ہوئی۔ تو نمود کی کرامت کا زیادہ چرچا ہو گیا۔ دو تین سال کے بعد نمود کی
 اسکا بڑا بیٹا شاہو و سجادہ نشین ہوا یہ زیادہ لالچی اور کوتاہ اندیش تھا
 چنانچہ جو جائیداد نمود نے خلفا کو دی تھی اسکا بڑا چاہا دوجی بارتے بہت
 سمجھا یا کہ مجھ سے تنازع اچھا نہیں۔ نمود نے نہانا دوجی باسنے اچھا ہوا
 ایک دن سب مریدوں کو جمع کر کے ان سے کہا کہ آپ لوگ نمود کا روبرو
 خط پہنچاتے ہو جو پہنچاتے تھے۔ انہوں نے اقرار کیا۔ دوجی باسنے نمود سے
 جو نمود نے اور اس نے باہم صلاح سے مرتب کیے تھے۔ اور دونوں سالہ
 بیشی اپنے اپنے قلم سے کی تھی نکال کر دکھائے اور کہا کہ اس مذہب کی
 بنیاد نمود اور بندے کی اعانت سے ہوئی ہے۔ اگر خدا کی طرف سے ہوتا
 لمبی بیشی کی ضرورت نہ ہوتی تو کوئی نے یہ دیکھا بھی نہ کہ یہ سبب باطنی
 ہے اور مخوف ہو گئے۔ اور تمام کام بگڑ گیا۔ نمود کے بعد فرما سجادہ نشین
 ہوا۔ یہ شخص زبان اور خوش اختلاط اور متواضع تھا کچھ عرصہ
 علم بھی رکھتا تھا یہ شخص محمد شاہ کے عہد سے احمد شاہ اپنے تخت نشین
 عہد تک زندہ رہا اور شاہ کی عداوت کے بعد محمد شاہ کو فخر کی
 صحبت کا شوق پیدا ہوا۔ تو یہ بھی پادشاہ کے پاس جانے لگا۔ محمد شاہ
 کے بعد احمد شاہ کے عہد میں نواب بہادر جاوید خاں خواجہ سرا سے جو
 پادشاہ کا بڑا مقرب تھا رہنمائی پیدا کر کے اسکی مصاحبت میں رہنے لگا
 چند آدمی جاوید خاں کو خوش کرنے کے لئے ایک کتاب لکھا اور اسکا
 کے نام سے بنائے تھے۔ اسکی تالیف میں یہ بھی شریک ہو گیا۔ وید فخر
 سے پہلے مرافقا بھی وسط حکومت احمد شاہ میں فوت ہوا فاسکے
 آخری عہد میں اسکے باپ کے اکثر مرید یا تو مر گئے یا تائب ہو کر فخر سے

منحرف ہو گئے۔ تھوڑے سے نادان اور جاہل اس مسلک پر باقی رہ گئے
 فقار کے انتقال اور دلی کی خرابی کے بعد شامودیا راہے چند اقربا کو جو
 باقی رہ گئے تھے ہمراہ لیکر بنگالے میں میرن ولد جعفر علی خاں کے پاس چلا
 گیا۔ اُس نے اخراجات کے واسطے پانچ روپیہ یومیہ مقرر کر دیا۔ اور قدم
 رسول کا ستولی بنا دیا۔ یہ شخص مع چند عورات کے ۱۹۴ھ تک زندہ
 تھا

فرقہ ششم و ہابییہ

لفظ و ہابی کے لفظی معنی وہاب و الہا یا بندہ خدا ہیں مگر دوسری اس کے
 برے بھی ہیں جن میں اب وہ خمونا استعمال کیا جاتا ہے۔ ان میں سے ایک
 معنی کو قوندہ بھی محاورے میں برا سمجھا جاتا ہے۔ دوسرے معنی کو پولیسکل اصطلاح
 میں برا سمجھتے ہیں۔ مذہبی محاورے میں اس کے معنی محمد بن عبد الوہاب
 نجدی کے پیرو سمجھے جاتے ہیں جس کو اکثر مسلمانان ہند عرب روم مصر
 اسلام سے خارج سمجھتے ہیں۔ اور اس کے عقائد اعمال یہ بیان کرتے ہیں
 کہ وہ معجزات انبیاء و کرامات اولیا کا منکر تھا۔ اور تمام مسلمانوں کا جو اس کے
 عقائد سے مخالف تھے، قاتل و کفر تھا۔ پولیسکل محاورے میں اس کے معنی
 باغی و بدخواہ سلطنت کے لئے جاتے ہیں جسکی مناسبت پہلے معنی مذہبی
 سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ محمد بن عبد الوہاب ایسا ہی تھا سلطنت روم کا
 وہ باغی رہا اور بار بار اس سے لڑا۔ اور کہ مکرر پر مغلوب ہو گیا جسکو آخر کار
 محمد علی پاشا نے مصر نے مغلوب کیا۔

یہ محمد بن عبد الوہاب قوم بنی تمیم سے ہے۔ ۱۱۱۰ھ میں مقام عسیر
 حجاز کا مقام ہے۔ ملک نجد میں پیدا ہوا۔ اس لئے اس کے تعلقہ نجد یہ بھی
 کہلائے۔ اس کے باپ نے بڑی کوشش سے شریعت اسلام کی تعلیم دی۔ بعد
 اس نے مکہ معظمہ اور بصرہ میں علوم دین تحصیل کیا۔ اور کتب احادیث

صحاح ستہ کا عالم ہوا۔ پھر اپنے والد کے ساتھ مکہ معظمہ کا حج کیا۔ اور مدینہ طیبہ میں زیارت کردے کے شیخ عبدالمدین ابن ابراہیم کا مرید ہوا۔ رسول اس نے فقر میں تعلیم حاصل کی۔ بعدہ یہ اپنے وطن کو گیا۔ اس نے ظاہر اشرفیت اسلام کی پابندی اور اس کے اصول میں فرق نہ کیا۔ یعنی جو لوگ قال دیکھتے یا شگون مانتے یا مزارات کی تعظیم کرتے یا مزارات کو آراستہ کرتے یا سکرات کو استعمال کرتے یا ریشمی کپڑے پہنتے انکو برا کہتا کہ یہ باتیں شریعت رسول کے خلاف ہیں۔ قرآن شریف اور احادیث کو برا کہتا اس لئے خیال کیا۔ کہ اصول شریعت اسلام میں حال الگ امیہ نشانات کی وجہ سے بڑا تفاوت پیدا ہو گیا ہے۔ تب یہ آمادہ ہوا کہ لوگوں کو خاص احکام اور شریعت اسلام اس کے قاعدے پر سکھاوے۔ اور رواج دیوے جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور عمل کیا ہے۔ اور خیال کیا کہ دنیا کے مسلمان بھٹک گئے ہیں جو سیر اور اولیاء کے قول کی پیروی کرتے ہیں۔ اور یہ رواج انہوں نے اپنے فائدے کی غرض سے ڈنٹے ہیں۔ اس نے صرف قرآن مجید اور احادیث کو اپنا ہادی اور رہنما قرار دیا۔ اور ہر شے سے رسالے اپنے عقائد میں تالیف کئے۔ اس کے کئی قلمی رسالے بحث توحید اور ترک بدعت و شرک میں کتب خانہ ریاست رام پور میں میری نظر سے گزرے ہیں۔ غرض کہ لوگوں نے اس کا کہنا مانا۔ اور اس طریقے کو تسلیم کیا۔ جلد دوم فتوحات اسلامیہ میں شیخ احمد دحلان نے لکھا ہے کہ اسکے معتقدوں کو یہ بات تک خیال تھا کہ جو کچھ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے جو شخص اسے نہ مانے وہ کافر مشرک حلال الدم والال ہے۔ جو آیات قرآنی مشرکین کے حق میں اتری ہیں انہیں مسلمانوں کے حق میں حمل کیا جیسے ومن باطنی ممن یدعو امن دون اللہ من کلا یتجیب لہ الی یوم القیامۃ ومن یدعو الیہ من غیرہ فادبو اس شخص سے زیادہ گمراہ کون ہے۔ جو اللہ کے سوا اس شخص کو پکارتا ہے۔ کہ جو اسکو قیامت تک جو اب نہ دیکھا اور وہ کائنات

اس کے لئے توفیق فرما دے اور ایضاً، فلا تدع من دون الله مالا يفعدك ولا ينفعل بك
یعنی اللہ کے سوا اس چیز کو مت پکار جو نہ تجھ کو نفع دے اور نہ تجھ کو ضرر پہنچا
محمد بن عبد الوہاب نے کہا کہ جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور نبی
یا ولی صالح کو پکارے یا اس سے شفاعت کا سوال کرے رسوۂ انہیں
مشرکین کی طرح ہے۔ اور ان آیات کے عموم میں داخل ہے اور آنحضرت
اور انبیاء و اولیاء و صلی کی زیارات کو جانا شرک قرار دیا۔ اور کہا کہ کسی نبی
یا ولی کو وسیلہ سمجھ کر پکارنا شرک ہے۔ اور کسی کام کو سوا اللہ کے کسی دوسرے
کی طرف منسوب کرنے کو بطور مجاز عقلی کے ہو یہ بھی کفر ہے جیسے مجھے
اس دوائے نفع پہنچا یا اس ولی کی وجہ سے میرا یہ کام ہو گیا۔ اور اللہ
نے جو مشرکین کی زبان پر فرمایا جو ولید ہم الیقین یون الی اللہ ذلفی
یعنی ہم انکی عبادت اس لئے کرتے ہیں کہ وہ ہم کو اللہ کے پاس پہنچا دیں۔
سو جو کوئی وسیلہ کسی بزرگ سے ڈھونڈتا ہے وہ مثل انہی مشرکین کے
ہے۔ جو کہتے تھے کہ ہم بتوں کی پرستش صرف تقرب الی اللہ کے لئے کرتے
ہیں کیونکہ مشرکین بھی خالق ان بتوں کو نہیں جانتے تھے جیسے کہ مسلمان
ان اہل بتوں کو خالق نہیں جانتے ہیں۔ بلکہ کہتے تھے خالق وہی اللہ ہے چنانچہ
اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے ولئن سألتهم من خلق السموات والارض لقلون الله
یعنی بتوں سے پوچھئے کہ کس نے یہ کیا ہے آسمانوں اور زمین کو۔ تو
کہیں اللہ نے پس اللہ نے جو انکو کافر و مشرک کہا۔ وہ صرف اس وجہ سے
کہ وہ کہتے تھے کہ ہم اصنام کی عبادت تقرب الی اللہ کے لئے کرتے ہیں
علیٰ ہذا یہ مسلمان بھی انہی مشرکین کی طرح ہیں۔ اہل سنت نے بھی ان کے
رو میں بہت سے رسالے لکھے۔ اور اسکے شکوک کا بخوبی جواب دیا یہاں
تاکہ کہ اسکے بھائی شیخ سلیمان نے بھی اسکے اقوال کا رد کیا۔ اس شخص کا
بھی ایک رسالہ کتب خانہ ریاست رام پور میں میری نظر سے گذر رہا ہے

احادیث اور آیات سے اسی بات پر زور دیا ہے کہ مسلمان ایسی باتوں سے مشرک نہیں ہو سکتے۔ اور جن باتوں کو محمد بن عبد الوہاب نے ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے ان کے جواز پر شیخ سلیمان نے دلائل لکھے ہیں۔ سر جان ملکم نے اپنی تاریخ کے بابائے میں وہابیوں کے عقائد بیان کیے ہیں کہ وہ لوگ وحدانیت واجب الوجود اور رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عقائد پر ہیں۔ لیکن کہتے ہیں کہ خالق اور مخلوق کے درمیان کسی طرح نسبت نہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ کسی پیغمبر یا امام یا ولی کو کسی قسم کا تصرف بذول کھدات میں حاصل نہیں۔ اور نہ بعد وفات کے آخرت میں انکو کوئی مدد دہی یا فائدہ رسانی کا منصب حاصل ہو سکتا ہے۔ اور جو مسلمان قرآن کی تاویل کرتے ہیں انہیں یہ کافر جانتے ہیں۔ اور ایسے مسلمانوں کے ساتھ غرار اور جنگ کرنا لازم جانتے ہیں۔ اور جو انقباض عزت و احترام پر دلالت کرتے ہیں۔ وہ انکے نزدیک سوا اللہ کے اور پر اطلاق کرنا مکروہ ہے۔ وہی کیلئے تقدیس اور تجید کے لائق ہے۔ اور نفس قرآن سے ثابت کرتے ہیں کہ ان فرقہ ہائے اسلام کے ساتھ جو ہائے طریق یہ نہیں محارب کرنا لازم ہے اور ان سے یہاں تک جنگ کرنا چاہئے کہ یا اس طریق کو اختیار کر لیں۔ یا مثل کفار کے جزیہ دیا کریں۔ اور جب لوگ ہمارے طریق کو اختیار نہ کریں بلکہ جزیہ اپنی جانوں پر لازم کر لیں۔ تو کیا میں مومن ہتھیار کھوٹا دے یہ قرار نہ دے کر لیں۔ یہ ہونے کے لئے مکانات بنائی شان بنائیں۔ اور انکا یہ بھی عقیدہ ہے کہ جو خراج اُس طرح نہیں لیا جاتا کہ جسے پیغمبر علیہ السلام لیا کرتے تھے مثلاً خمس اور زکوٰۃ وغیرہ وغیرہ مشرک ہے۔ اور محمد کو علی کی قسم کھانا حرام ہے۔ اسلئے کہ قسم عبارت ہے اس سے کہ جو کچھ دل میں مخفی ہے۔ اور سپر شہادت طلب کرنے اور اسورات مخفی کا حلشنے والا سوئے ذات پاک رب العالمین کے کوئی اور نہیں ہے۔ اور قبر دل پر

گنبد وغیرہ عمارات بنانا ایک قسم کی بت پرستی جانتے ہیں۔ اسی طرح مزارات
 اولیا اور انبیاء وغیرہ کو عین بت پرستی سمجھتے۔ اسی لئے کہتے کہ مزارات پر
 کو توڑ ڈالنا چاہئے۔ اور انکے اسباب و سامان آرایش کا دھنکے مشروح کھول
 میں صرف کرنا اللہ پاک کی خوشنودی کا باعث جانتے اور مردوں کی
 قہریت کو حرام جانتے۔ اسلئے کہ مسلمان پاک کی روح جنت میں جاتی ہے
 اور یہ سرت کا موجب ہے نہ سوگ کا اخبار کو قابل عمل نہیں سمجھتے کتاب
 اللہ کو کافی جانتے۔ اور انکا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے جو اپنے
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی ہے۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک
 نیک آدمی جانتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے جن استغاثات
 اور رسوم کا مثل ختنہ وغیرہ کے قرآن میں ذکر نہیں مگر اسلام میں جاری
 ہیں انہیں قابل عمل و رآد قرار دیتے ہیں۔ مگر کہتے ہیں کہ انکو رسوم عبادت
 سمجھ کر انکی متابعت کرنا چاہئے۔ عبادات مذہب میں انکا شمار نہیں ہو سکتا
 بڑا اصول انکا یہ ہے کہ جو لوگ انکے طریقے پر نہیں انکو قتل کرنا ان کے
 مالوں کو لوٹنا درست ہے۔ اور اس معاملے میں مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ
 سے بھی بدتر خیال کرتے ہیں۔

ہم آگے چل کر وہابیوں کے ایک سائے سے مضامین کا اقتباس
 کریں گے۔ ان سے اندازہ ہو جائیگا کہ یہ باتیں جو انکی نسبت بیان کی گئی
 ہیں کہاں تک صحیح اور کہاں تک غلط ہیں۔ کہتے ہیں۔ اصل مذہب ان بخاریوں
 کا فضیلتی تھا۔ اس مذہب کے لوگ حجاز و یمن وغیرہ میں رہتے ہیں۔ اور
 بنی مذہب نکالنے کی نسبت انکی طرف بظاہر غلط ہے۔ اب ہم یہ بیان
 کرتے ہیں کہ جب محمد بن عبدالوہاب کے ہاں اور جماعت کا مجمع ہوا۔ تو
 شہر کے حاکم سے مخالفت ہوئی۔ بعد ازاں اس کیفیت کے محمد بن سعود و زبردست
 رئیس و بقیہ کے پاس پہنچا جو بنی حنیفہ سے تھا پناہ چاہی۔ اس شخصیت

کی بوجہ حمایت رئیس درعیہ کے وہابی سلسلہ قائم ہوا۔ اور رئیس درعیہ نے اس جدید مذہب والے سے خاندانی رشتہ و قرابت قائم کر کے اسکو نصیبت دے دی۔ محمد بن عبد الوہاب کے کاموں کے ظہور کی ابتدا سنہ ۱۲۳۳ھ سے ہوئی تھی۔ اور انتشار کی ابتدا سنہ ۱۲۵۵ھ سے ہے۔ اس رئیس درعیہ کا فرزند عبد العزیز مشہور وہابی ہوا۔ جب سنہ ۱۲۰۶ھ میں ابن عبد الوہاب اور محمد بن سعود رئیس درعیہ کا بھی انتقال ہوا تو عبد العزیز اسکا قائم مقام ہوا اس نے فوج وہابی کو آگے بڑھایا۔ اور درویشوں شہادتے ملک کو فتح کیا۔ اس نے کربلائے معلیٰ پر بھی چڑھائی کی۔ یہ فوج سعود بن عبد العزیز کی تھی میں تھی۔ ۱۲۱۱ھ مطابق سنہ ۱۲۱۱ھ کو صبح کے وقت جب فوج وہابی پہنچی تو حکم دیا کہ کافروں مشرکوں کو مارا اور قتل کرو چھ گھنٹے تک قتل عام کیا سات ہزار آدمی کربلا کے لئے گئے جن مقتولوں میں سے مولانا فخر الدین عبد الصمد ہمدانی مولف بحر المعارف بھی ہیں۔ روضۃ اقدس امام شہام سید الشہداء علیہ السلام کا کچھ ادب سنا کیا۔ جو کچھ نقد و جنس خزانہ درگاہ میں جمع تھا وہ سب وہابیوں نے لے لیا اور درعیہ کو لے گئے۔ عبد العزیز نے ایک جماعت علما کی مکہ منظر کو بھی بھیجی تھی۔ کہ وہاں کے لوگوں کو طریقہ محمد بن عبد الوہاب پر لائیں۔ مگر علما کے خیر میں نفع انکے رد پر مکرر مذہبی اور انکی بات نہ جاننے دی۔ یہ واقعات شریف بن سعود بن سعید بن زید کے وقت میں جس نے سنہ ۱۲۱۱ھ میں انتقال کیا واقعہ یہ ہے۔ اور شریف نے ان علما سے وہابیہ کو

لے آنا لادیا میں عبد العزیز کے حالات میں لکھا ہے کہ اس نے سنہ ۱۲۱۱ھ میں کربلا پر فوج کشی کی تھی مگر ہمارے حساب سے سنہ ۱۲۱۱ھ ہوتے ہیں۔ کیونکہ یکم محرم سنہ ۱۲۱۱ھ کو وہ اسی سنہ واقع ہوئی ہے۔ اصل عبارت عربی اس مقام کی یہ ہے۔ وساد الی کربلا فافانھا ودخلھا غنوة ونبذ السیف فی اهلھا واطلقھا للہنیب واستباح اموال مشہد قبر الحسین۔ رضی اللہ عنہ وخرید وخرید تلك البلاد ثم عاد الی دہلی سنہ ۱۲۱۱ھ

قید کر دیا۔ بعض درویش کو لوٹ گئے۔ پھر عبدالعزیز نے بارہ ہزار فوج اپنے فرزند
 کلاں سعود کو دیکر حرمین پر چڑھائی کرانی۔ سعود نے خوب معرکہ آرائیاں کیں
 اور فتح حاصل ہوئی۔ اس نے تمام ترکی سلطنت فتح کر لینے کا ارادہ کیا تھا۔
 کہتے ہیں یہ نہایت خوش و عقیل ہونہار اور تدبیر جنگ میں یگانہ تھا چونکہ
 اسکی زوجہیں اور دائرہ ہی کہنی تھی۔ اسلئے درویش کے لوگ ابوشارب کہتے تھے
 تمام مقامات سے عرب چون چون آکر اسکے گرد جمع ہو گئے۔ سعود نے ۱۲۱۶ھ
 میں طائف کو گھیر لیا۔ اور وہاں قبضہ کر کے ہزار ہا آدمیوں کو تہ تیغ کیا۔ اہل
 مکہ نے یہ کیفیت دیکھ کر ۱۲۱۸ھ میں اطاعت کر لی ۱۲ روز تک لشکر واپس نہ
 وہاں مقیم ہو کر مسلمانوں کو اپنے طریقے کے بموجب ہدایت کی۔ اور اس طریقے
 کا بڑا دھڑا۔ حقے اور تسبیح اور تعویذ اور ریشمی کپڑے سب سے زبردستی
 چھین لئے۔ اور انکو سب کے رو برو آگ میں جلا دیا۔ جب نماز کا وقت آتا تو
 شرعی لوگ ڈرے لیکر نکلتے اور نمازیوں کی کثرت سے مسجدین بھر جاتی تھیں
 اور تمام آدمی بچکانہ نماز مسجد میں ادا کرتے تھے۔

سعود اور اسکے ساتھی اپنی جانوں کو غازی اور موحد قرار دیتے ہیں
 چنانچہ فتح مکہ معظمیہ کے حالات میں انکا ایک رسالہ ہے جسکو حمد و ثناء کے
 بعد ان الفاظ کے ساتھ آغاز کیا ہے و بعد قاتلنا معاشر شر و الموحدين
 اس رسالے میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ احسان کیا کہ ہم مکہ
 میں بیٹھے کو دو پہر کے وقت ماہ محرم ۱۲۱۸ھ میں داخل ہوئے۔ اہل مکہ نے
 اگرچہ ہم سے مخالفت کی۔ مگر اللہ نے انکے دلوں میں ہمارا عیب پیدا کر دیا
 کہ آخر کار وہ بگئے۔ اور انہوں نے امیر سعود سے امان چاہی ہم نے مکہ میں
 داخل ہو کر اس شخص کو امن دی جو حرم میں تھا۔ اور ہم حرم میں بعد کھڑ
 ہوئے داخل ہوئے تھے۔ ہمارے لشکر نے حرم شریف کا بڑا پاس دلخاڑ کھا

نہ کوئی درخت کا ٹانہ کوئی جانور شکار کیا نہ کسی ذمی روح کو مارا سوائے
 ہدی کے یا ان جانوروں کے جو اللہ نے ہمارے لئے حلال کئے ہیں جب
 ہم عمرہ تمام کر چکے تو امیر سعود کے حکم سے میدان احد میں باشندگان مکہ
 جمع کئے گئے۔ اور اُس وقت علمائے مکہ سے وہ باتیں بیان کی گئیں جنکی وجہ
 سے ہم اُن سے قتال کرتے ہیں۔ اور انکو جتا یا کہ تجھائے اور ہمارے درمیان
 دو باتوں کی وجہ سے خلاف ہے (۱) اخلاص توحید اور اقسام عبادات کی شناخت
 اور یہ کہ کسی سے دعا کرنا اُسے پکارنا یہ بھی اقسام عبادات میں سے ہے اور
 معنی شرک کی تحقیق جس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر جہاد کیا
 تھا۔ اور شرک کا ترک کرنا باقی چاروں ارکان اسلام پر مقدم رکھا گیا تھا
 (۲) امر معروف و نہی عن المنکر جس کا اب ہم لوگوں میں نام کے سوا اثر باقی نہیں
 رہا۔ سب نے ان باتوں کو تسلیم کیا۔ اور امیر سعود سے کتاب و سنت پر بیعت
 کی۔ امیر نے اُن سب کے قصور معاف کر دیے۔ اور پھر کوئی مشقت اُن پر
 باقی نہ رہی۔ اور اُن کے ساتھ نرمی کا برتاؤ ہونے لگا۔ اور اُن سب کو جہاد یا
 گیا کہ ہم وہی بات دین میں قبول کرتے ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہے
 یا سلف صالح کے آثار سے ظاہر ہوئی ہے۔ جیسے خلفاء اور ائمہ اربعہ محدثین
 اور یا وہ لوگ جنہوں نے ائمہ اربعہ سے حاصل کیا ہے۔ غرض کہ شرع ثالث
 تک کے آثار سے جو بات ہم پر ظاہر ہوئی ہے۔ ہم اُسی کو قبول کرتے ہیں
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے خیر القرون قرنی نشأ الذین یلقونہم
 نشأ الذین یلقونہم یعنی تمام امت سے بہتر میرا قرن ہے پھر وہ لوگ بہتر ہیں
 جو انکے متصل ہیں۔ پھر وہ لوگ کہ انکے متصل ہیں۔ اور ہم ہر وقت متقی
 بات کے شریک ہیں۔ اور جو بات روشن ہے۔ اسی کی متابعت کرتے ہیں اور
 اس باب میں ہم کو ان لوگوں سے مخالفت واقع ہونے سے کوئی پروا نہیں
 جو آگے گزر چکے ہیں۔ اور ہم نے سب کو یہ سمجھا دیا کہ اموات سے طلب حاجات

کہنا شرک ہے اور یہاں اس قول پر جس نے کوئی شبہ وارد کیا ہم نے اسکو
 دلائل قاطع قرآن و حدیث سے بخوبی دفع کر دیا۔ یہاں تک کہ سب کو یہاں سے
 احوال پر پورا یقین حاصل ہو گیا اور انکے خاطر نشین یہ امر ہو گیا کہ جو
 شخص سوائے اللہ کے کسی اور سے اسکی مخلوق میں سے دعا کرتا ہے اور
 اسے دیکھتا ہے یہ کہہ کر یا رسول اللہ یا ابن عباس یا عبد القادر اور یہ سمجھتا
 ہے کہ انکے دیکھنے سے مجھے نفع ہوئے گا ہم سے شرف فرمے ہو گا میری نصیب کو آرام
 ہو جائیگا دشمن پر فتح حاصل ہوگی وغیرہ وغیرہ یہ شرک کابر ہے ایسا شخص
 مشرک ہے۔ اسکا قتل حلال ہے۔ اور ہم نے سب کو یہ بتا دیا کہ قبروں پر
 جو گنبد بنائے جاتے ہیں یہ اس زمانے میں بننے لگے بت پرستی کے ہو گئے ہیں
 اس سے غرض یہ ہوتی ہے کہ صاحب قبر سے حاجت طلب کریں گے اور انکے
 سامنے گریہ و زاری کریں گے اور وہ ہماری مشکلات کو حل کریگا جیسا کہ زمانہ
 جاہلیت میں دستور تھا۔ ان سب لوگوں میں مفتی حنفیہ شیخ عبد الملک قلعی
 اور حسین مغربی مفتی مالکیہ اور عقیل بن عمر علوی اور محمد الشہیدی بھی حاضر تھے
 بعد اسکے ہم نے تمام مقبرے اور گنبد توڑا ڈالے جن میں لوگ جمع ہو کر رہا کرتے
 کیا کرتے تھے ان منہدمہ عمارات میں مکان بی بی خدیجہ اور قبۃ المدینہ بھی
 شامل ہیں تاکہ مسلمان کو معلوم ہو جائے کہ کسی شخص کی شان کی توقیم
 ضرور نہیں یہاں تک کہ اس بقعہ پاک میں ان طاعت کا نام باقی نہ رہے اور
 تمام رسوم جاتے رہے۔ تمباکو پینے کے تمام آلات و حقے تلف کر دیئے۔ اور
 سناوی کرا دی گئی کہ یہ حرام ہے۔ اور بھنگ ٹاول کے مساکن اور ان لوگوں
 کے مکانات جو فسق و فجور میں نامزد تھے جلوا دیئے۔ اور حکم عام سنوایا گیا کہ
 تمام مسلمان ایک جگہ جمع ہو کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کیا کریں۔ اور ایک
 ہی امام کے پیچھے نماز پڑھ لائیں۔ وہ امام ائمہ اربعہ کے مذہب میں سے کسی مذہب
 کا متعلق ہو۔ پس اس کا ردوائی سے ایک عمدہ حالت توحید کی پیدا

ہو گئی۔ اور سب رعایا سے مکہ متفق ہو کر رہنے لگی۔ اور انہیں شریف عبد العزیز
 کو حاکم کر دیا۔ اور رعایا سے کہ عظیمہ کو رسائل شیخ محمد دہد سے لکھے۔ جن میں
 ان مطالب کو محمدہ تقریروں کے ساتھ قرآن و احادیث سے ثابت کیا ہے
 اور ایک رسالہ ان سب رسائل سے منتخب کر کے عوام کے لئے تیار کر دیا
 گیا۔ کہ ان کی مجلسوں اور محفلوں میں پڑھا جائے اور علماء ان لوگوں کو
 معافی سمجھا دیا کریں مطالب اُس رسالہ منتخب کے یہ ہیں۔ عبادت کا نا
 اُس وقت تک عبادت نہیں ہو سکتا۔ جب تک توحید کے ساتھ نہ ہو جیسے
 کہ نماز جب تک عبادت کے ساتھ نہ ہو نماز نہیں کہلاتی۔ پس حیکہ شرک عبادت
 میں داخل ہوا۔ تو عبادت فاسد ہو گئی۔ جیسے کہ حدیث سے طہات فاسد
 ہو جاتی ہے۔ پس جو شخص یا رسول اللہ یا ابن عباس یا عبد اللہ کا کہے
 وہ مشرک ہے۔ جب تک توبہ نہ کرے اسکا قتل حلال ہے۔ اسی طرح جو اللہ کے
 سوا دوسرے کے نام پر ذبح کرے یا اللہ کے سوا دوسرے کی نذر مانے
 ایسے لوگوں پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کیا ہے۔ پھر چار قاعدے
 لکھ کر رسالے کو ختم کر کے کہا کہ حسین بن محمد بن حسن ابریقی حفری ثم الجہانی
 نے امیر سعود اور اسکے دوستوں سے بہت سے مسئلے دریافت کئے جس سے
 جواب میں ہم نے اُس سے بیان کیا کہ نماز مذہب اصول دین وہی ہے
 جو اصل سنت و جماعت کا ہے۔ اور ہم طریقہ سلف پر چلتے ہیں۔ اور وجہ یہ
 ہے کہ ہم اس بات کے مقرر ہیں۔ کہ آیات و احادیث میں جو صفات الہی اراد
 ہوئے ہیں۔ وہ اپنے ظاہر ہی پر محمول ہیں۔ اور معانی اُنکے اللہ جانتا ہے
 اور خیر و شر خطہ اللہ کی مشیت سے ہیں۔ جو وہ چاہتا ہے۔ وہی ہوتا ہے۔ بندہ
 کو افعال کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں۔ بندہ کا سب ہے جسکی وجہ سے
 اللہ اسکو ثواب و نفع و نفع دیتا ہے۔ اور عذاب اس پر بوجہ عدل کے کرتا
 ہے۔ واللہ تعالیٰ پر کوئی شے واجب نہیں۔ اور اللہ کا دیدار قیامت میں

بلا کیف اور بے احاطہ کے ہو گا۔ اور ہم فروع میں امام احمد بن حنبل کے متبع ہیں۔ اور ائمہ اربعہ کے مقلدوں کو ہم برا نہیں جانتے۔ ہاں جو ان کے سوا اسلام میں مذاہب ہیں۔ ان کے ہم منکر ہیں۔ جیسے زید یہ اور امامیہ وغیرہ کیونکہ انکا مذہب منضبط نہیں۔ سو ہم ایسے لوگوں کو ائمہ اربعہ کی تقلید پر مجبور کرتے ہیں۔ اور نہ ہم اجتہاد مطلق کو برا جانتے ہیں۔ ہاں ہم بعض اُن مسائل اجتہاد یہ کے مخالف ہیں جنکے خلاف ایسی نص جلی قرآن و حدیث سے معلوم ہوتی ہے۔ جو نہ منسوخ ہے نہ مخفص نہ اسکے معارض کوئی قوی نص موجود ہے۔ پس ایسی صورت میں ہم مذہب کی تقلید نہیں کرتے۔ جیسے ارث حدکا اور اخوت پس ہم ارث حد کو مقدم رکھتے ہیں۔ یعنی میراث حد کو دلو لیتے ہیں۔ بھائی کو نہیں دلو اتے۔ اگرچہ یہ بات مذہب حنابلہ کے خلاف ہے۔ ہم اُن باتوں کے کرنے کے لئے حکم دیتے ہیں جو ظاہر شرع سے مفہوم ہوتی ہیں اُن باریکیوں پر عمل نہیں کرتے جو علمائے پیدا کی ہیں۔ اور ہم قرآن کے سمجھنے کے لئے تفاسیر متداولہ معتبرہ سے مدد لیتے ہیں۔ اور ایسی تفاسیر ہمارے نزدیک یہ ہیں۔ تفسیر ابن جریر اور اسکا مختصر جو ابن کثیر شافعی نے کیا ہے بقوی بیضاوی۔ تفسیر غازی۔ تفسیر حذاد۔ جلالین وغیرہ اور احادیث کے سمجھنے کے لئے انکی شروح ذیل ہمارے نزدیک معتبر ہیں۔ عسقلانی و قسطلانی شروح بخاری اور نووی شرح مسلم اور منادی شرح جامع صغیر اور ہم کتب احادیث رسول خصوصاً صحاح ستہ اور انکی شروح سے زیادہ رغبت رکھتے ہیں۔ اور مذاہب میں جس قدر علوم و فنون کی کتب موجود ہیں مثلاً اصول فروع اور قواعد و سیر و نحو و صرف وغیرہ ہم انہیں اچھا جانتے ہیں۔ ہاں ہم سے کسی کے تلف ہونے پر ہمارے مرضی نہیں۔ ہاں جس سے شرک پیدا ہو گا اندیشہ ہے۔ وہ کتاب ہمارے نزدیک برسی ہے۔ جیسے روض الریاحین یا جس سے عقائد میں خلل آتا ہے۔ جیسے علم منطق اسکو ہم حرام جانتے ہیں۔ اور جو

بعض بارعوں نے رعایائے طائف کی بعض کتابیں تلف کر دی تھیں۔ یہ انکی حماقت اور جہل کی وجہ سے واقع ہوا۔ نہ ہائے حکم سے اور ہم نے اس فعل پر انکو سزا بھی دی۔ اور ہم جنگ میں عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا جائز نہیں سمجھتے۔ اور ہم پر لوگ یہ بہتان کرتے ہیں کہ ہم حق بات کو مٹاتے ہیں اور لوگوں کو داؤل دیتے ہیں۔ اس طرح کہ اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور جس قدر ہمارے فہم کے موافق ہوتا ہے۔ اسی قدر حصہ حدیث کا لیتے ہیں اور انکی شرحوں کی طرف رجوع نہیں کرتے۔ اور ہم آنحضرت کے رہنے کو قضا نہیں۔ اس طرح کہ انکو کہتے ہیں کہ وہ قبر میں گل گئے ہیں۔ اور انکو تہ شفاعت حاصل نہیں۔ اور انکی قبر کی زیارت کرنا مستحب نہیں۔ اور وہ معنی لا الہ الا اللہ نہیں جانتے تھے۔ یہاں تک کہ انہیں یہ آیت اتری فاعلم انکالہ الاھو۔ یعنی تو جان لے نہیں کوئی معبود سوا اسکے اور ہم علماء کے اقوال پر اکتفا نہیں کرتے اور مولفات اہل مذاہب کو تلف کرتے ہیں۔ اور ہم مجسمہ ہیں۔ اور ہم اپنے زمانے کے لوگوں کو اور چھٹی صدی کے بعد کے لوگوں کو گمراہ کا فر جانتے ہیں۔ سوا اس شخص کے جو ہمارے عقائد پر ہو۔ اور جن سے ہم بیعت لیتے ہیں۔ تو پہلے انکو یہ سنادیتے ہیں کہ وہ مشرک ہیں۔ اور انکے ماں باپ بھی اگر مر گئے ہیں۔ تو مشرک مرے ہیں۔ اور ہم نبی علیہ السلام پر درود بھیجنے کی ممانعت کرتے ہیں۔ اور قبور مشرورہ کی زیارات مطلق حرام جانتے ہیں۔ اور یہ خیال کرتے ہیں۔ کہ جو بیماری خیال و خیال پر ہے۔ اس سے سارے الکالیف حتی کہ فرض بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ اور ہم اہل بیت نبوی کا حق نہیں سمجھتے ہیں۔ اور ہم انہیں جبر کرتے ہیں۔ اس بات کے لئے کہ ایسے غیر کفو سے بھی نکاح کر لیں۔ اور ہم بعض بوڑھے مردوں پر جبر کرتے ہیں۔ کہ اپنی جو ان عورتوں کو طلاق دیدیں۔ تاکہ وہ نوجوانوں سے نکاح کر لیں۔ یہ سب باتیں دروغ ہیں جو ایسی باتیں ہماری طرف منسوب کرتا ہے۔ وہ مفتری ہے۔

جہ ہم سے ملے اور ہماری مجلس میں آئے۔ تو اسے قطعاً یقین ہو جائے
کہ ایسی باتوں کی کوئی اصل نہیں۔ دشمنانِ دین نے ہم پر انکو باندھ لیا
تاکہ لوگ ہم سے نفرت کرنے لگیں۔

بیانِ عقائد

ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ مرکبِ کبیرہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا
اور نہ ہمیشہ و دوزخ میں رہیگا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت میں شریک
نہ کرے۔ اور ہمارے پیغمبر علیہ السلام کا رتبہ تمام مخلوقِ الہی سے افضل و اعلیٰ
ہے۔ اور اپنی قبر میں حیات ہیں۔ اور انکی حیات شہدائی حیات سے ابلغ
ہے۔ اسلئے کہ وہ سب سے افضل ہیں۔ اور وہ سب سے سلام اسکا جو
انپر سلام بھیجے۔ اور انکی زیارت منوں ہے۔ مگر خاص اسی قصد سے سفر
کرنا نہ چاہئے بلکہ مسجدِ نبوی کی زیارت اور اس میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا
چاہئے۔ اور جب مسجد کے قصد کے ساتھ انکی زیارت کا بھی قصد کیا جائے
تو مضائقہ نہیں۔ اور جو کوئی انپر درود بھیجنے میں مشغول ہوتا ہے۔ یہ اس کے
لئے عینِ سعادت ہے۔ اور ہم کراماتِ اولیائے مشکہ نہیں سمجھتے۔ نزدیک
حق ہے۔ اور اولیاء پر اللہ کی ہدایت اور مہربانی ہوتی ہے جبکہ وہ طریقہ
شرعیہ کی بھی پابندی رکھتے ہیں۔ مگر اوروں کو انکی حیات و ممات میں انکی
عبادت کرنا جائز نہیں۔ اور انکی زندگی میں ان سے دعا لینا چاہئے۔ اور ہم
اس بات کو ثابت رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء و ملائکہ
اور اولیاء اور اطفالِ قیامت میں شفاعت کریں گے۔ اور مخلوق میں سے کسی
کی عظمت مثل اللہ تعالیٰ کے سمجھ کر اسکے نام کے ساتھ قسم کھانا۔ اور اس
قسم کو خدا کی قسم کا قائم مقام سمجھنا شرکِ اکبر ہے۔ اور جو کوئی قسم کسی کی تعظیم
کی راہ سے نہ کھائے۔ بلکہ یوں ہی اسکی زبان سے سرزد ہو جائے۔ تو یہ شرکِ
اکبر نہیں۔ مگر گناہ ہے اس کا۔ اسکو روکنا چاہئے۔ اور درگاہِ الہی میں

کسی کو اپنا وسیلہ نہ بنا۔ اس طرح کہنا اللہم انی اوسل الیک بجاہ بنی محمد یا بفتح
بنیک یا بجاہ جہاد اللہ الخ یا بفتح جہاد بنی محمد یا بفتح جہاد بنی محمد یا بفتح
اہل بیت کے ساتھ محبت رکھنا ضرور ہے کیونکہ یہ حکم قرآن و حدیث میں
آیا ہے۔ ہاں اسلام نے سب مسلمانوں میں مساوات قائم کر دی ہے۔ اور
اُس نے تو یہ بتا دیا ہے کہ جو زیادہ متقی ہے۔ وہی زیادہ محترم ہے جہاں
بیت میں یہ وصف موجد دیو۔ تو وہ بدرجہ اولیٰ تعظیم و تکریم کے مستحق ہیں
اسی طرح اور علما بھی اسکے مستحق ہیں۔ اور کسی کے ہاتھ پر بوسہ دینا اگر اس
لحاظ سے ہے کہ یہ شخص سفر سے آیا ہے یا استاد ہے یا مدت کے بعد ملا ہے
تو مضائقہ نہیں۔ اور تعظیم کی راہ سے جیسا کہ جاہلیت میں دستور تھا ممنوع
ہے۔ اور اعتقاد کی راہ سے ایسا کرنا شرک میں داخل ہے۔ اور نکاح فاطمیہ
عورت کا بغیر فاطمی مرد کے ساتھ اجماعاً جائز ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنی بیٹی کا نکاح کیا تھا۔ اور سکینہ بنت
امام حسین کا نکاح چار شخصوں سے ہوا تھا۔ کہ ان میں سے بعض ہاتھی بھی
تھے۔ بلکہ نکاح غیر کفو کے ساتھ بھی جائز ہے۔ دیکھو زید کے ساتھ کہ وہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے۔ زینب ام المومنین کا نکاح ہوا تھا۔ جو تشری
عورت تھیں۔ حالانکہ اہل مذاہب جانتے ہیں کہ غلام حرہ کا کفو نہیں
اور معاویہ اور ان کے ہمراہی جناب امیر کے ساتھ لڑائی جھگڑا کرنے سے خطا
وار ہوتے۔ اس پر اجماع ہے۔ اور ہمیشہ اسی خطا پر پھرتے رہے اور اسی پر مڑے۔ مگر
سلف نے کسی کو کافر نہیں جانا۔ اور نہ انکو فاسق کہا۔ بلکہ اجتہاد کا اجرا انکے
نے ثابت کیا ہے۔ یہی حال ہے۔ اُن لوگوں کا جنکی دیانت صحیح ہے۔ اور
انکی نیکی و پرہیزگاری مشہور ہے۔ اور عادت اچھی ہے۔ اور مسلمانوں کو نصیحت
کرتے ہیں۔ اور علوم نافع سکھاتے ہیں۔ اور ایسے علوم میں کتابیں بناتے ہیں
اور پھر کسی مسئلے میں خطا کرتے ہیں۔ اور ہمارے نزدیک جو کچھ قرآن و حدیث کے

بعد نئی بات نکلی ہے۔ وہ مطلقاً مذموم ہے۔ بدعت حسنہ و قبیحہ کی تقسیم درست نہیں۔ ہاں اگر یوں جمع کرنا ممکن ہو کہ حسن سے مراد وہ ہے جس پر سلف صالح تھے۔ اور وہ شامل ہے واجب اور مندوب اور مباح کو اور اسکو بدعت مجاز کہتے ہیں۔ اور قبیح سے مراد وہ ہے جو ان کے خلاف ہے اور شامل ہے محرمات اور مکروہات کو تو اس جمع کرنے میں مضائقہ نہیں۔ ہم جن کاموں کو بدعت مذموم جانتے ہیں۔ اور ان سے منع کرتے ہیں۔ یہ ہیں۔ کہ مقامات اذان میں اذان کے بعد زور سے اور کوئی چیز نہ پڑھنا چاہئے خواہ وہ قرآن کی آیات ہوں یا نبی علیہ السلام پر درود وغیرہ اسی طرح جمعہ کی رات کو یا رمضان میں یا عیدین میں کیونکہ یہ سب بدعات مذموم ہیں۔ ہم نے ایسی باتیں سائے کے سے مثلاً دی ہیں۔ اور علمائے مذاہب نے بھی انکے بدعت ہونیکا اعتراف کر لیا ہے۔ اور وقت محفل میلاد کے لئے مقرر کرنا یا یہ اعتقاد کرنا کہ ذکر مولد رسول عبادت ہے۔ یہ بھی بدعت مذموم ہے اگر سیرت رسول ﷺ اطلاق حاصل ہونے کی نیت سے ذکر مولد رسول کیا جائے۔ تو مضائقہ نہیں اور تسبیح رکھنا بھی بدعت ہے۔ اور شائخ داؤد لیا کے عرس کرنا اور زور سے وہاں کچھ پڑھنا یا فاتحہ خوانی آواز بلند کر کے ساتھ کرنا ایسی باتیں شرک اکبر ہیں ایسے لوگوں کے ساتھ ہم قتال کرتے ہیں اور جس قدر علمائے درود وظائف میں رسائل قرآن و احادیث سے استنباط کیے لکھے ہیں۔ انکا پڑھنا مضائقہ نہیں۔ کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر و شغل اور پیغمبر علیہ السلام پر درود پہنچانا ہے۔ اور چلا چلا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت میں اشعار پڑھنا بھی ہم جائز نہیں رکھتے۔ اور نماز تراویح سنت ہے۔ اور اسکو جماعت سے ادا کرنے میں مضائقہ نہیں۔ اور ماہ رمضان میں آخری جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد پانچوں وقت کی نماز بہ نیت قضاء عمری پڑھنا ممنوع ہے۔ اور جنازے کے ساتھ زور سے ذکر کرنا بھی ممنوع ہے۔ اور طبل جنگ کے سوا سائے باجے اور دھب میں داخل ہیں۔ اور بیاہ میں

دفعہ بجا نہ تھا نہ نہیں اور چونکہ گناہ گار کے بعد مشائخ کے لئے فاضل پڑھاؤت
ہے اور پائے نزدیک ابن قیم اور ان کے استاد ابن تیمیہ اہل سنت کے امام ہیں
لہذا ہم ہر مسئلے میں ان کے مقلد نہیں کئی مسائل میں ہم ان کے مخالف ہیں۔
مثلاً یہاں یہ مذہب ہے کہ تین طلاق ایک لفظ سے ایک ہی مجلس میں واقع
ہو جاتی ہیں اور وقت صحیح ہے اور نذرانہ جائز ہے۔ اور جو نذر گناہ نہ ہو
اسکا پورا کرنا واجب ہے اور ان دونوں کا یہ مذہب نہیں یہاں تک اس
رسالے کا بیان تھا۔

اب سننا چاہئے کہ جب سعود کے میں اپنی کارروائی کامل کر چکا اور
پورا پورا تسلط ہو گیا تو اس نے سلطان روم کو اپنی کامیابی کا خط اس
عبارت سے لکھا۔ از جانب سعود سلطان قسطنطنیہ کو ظاہر ہو کہ میں تاسیخ
۱۲۱۸ھ کو مکہ کو مکہ معظمہ میں داخل ہوا۔ باشندوں میں امن رکھی میں نے
تمام وہ چیزیں اس مقام متبرک سے دور کیں جنکی پریشانیوں کی مانند
یہاں کے لوگ کرتے تھے۔ میں نے تمام محصولات جو خلاف شرع تھے دور کئے
میں نے اس قاعدے کو حسب احکام نبوی کل مقرر کیا جسکو تم نے مقرر
کیا تھا میں چاہتا ہوں کہ تم حکام دمشق و قاہرہ کو حکم دو کہ شہر میں وہاں لوگ
و محصولات قرآن مجید نہ آئیں کہ ان چیزوں سے مذہب کو کچھ فائدہ نہیں ہے
خدا تم پر اپنا فضل و کرم رکھے۔ بعد اسکے سعود نے جدے کا محاصرہ کیا۔
شریف غالب بن سعد بن سعد بن زید کہ وہاں موجود تھا جواب
دیتا رہا۔ ۱۲۱۸ھ میں عبدالعزیز حالت نماز میں ایک جیلان کے باشندے
کے ہاتھ سے جسکا نام عبدالقادر اور مذہب شیعہ تھا مقتول ہوا۔ سعود جب
کا محاصرہ اٹھا کر ویرعیہ کو چلا گیا۔ اور باپ کا قائم مقام ہوا۔ شریف غالب نے
میدان خالی پاکر مع فوج سلطانی جو شریف پاشا کے ماتحت تھی سکے کو کوچ
کیا اور وہاں پر از سر نو قبضہ کر کے جو مدینہ وہاں موجود تھے انکو نکال دیا

مگر دہلیوں کے قبضے میں طائف بدستور رہا جہاں پر عثمان مضائقہ کی طرف
 سے منتظم تھا سعود درعیہ سے اپنی فوج لیکر حرمین کی طرف روانہ ہوا اور
 بتدریج تمام حکومت شریف پر قبضہ کر کے سالارہ میں پھرنے کا رخ کیا۔
 اور اسکا ایسا سخت محاصرہ کیا کہ باشندگان مکہ بھوکوں مرنے لگے اور کتے
 حلال کر کے کھانے لگے۔ آخر کار شریف غالب ہو کر سعود کی اطاعت
 کر لی۔ پھر دہلیوں نے فتوحات مدینہ منورہ میں حاصل کیں اور ایسی کامل
 کارروائی کی کہ کسی چیز کو اپنا تسلط کئے بغیر باقی نہ چھوڑا اور اولیاء کی
 قبور کے گنبد توڑ ڈالے اور حجرہ مبارک کا تمام مال اسباب لوٹ لیا سعود
 نے چاہا کہ مرقہ منورہ رسول مقبول سے چادر اکٹھا کرے مگر خواب میں بشارت
 ہوئی اور حضور رحمت گنجور نے فرمایا کہ خبردار اس حرکت سے باز رہنا۔
 تب یہ باز ہوا اور اپنی طرف سے مدینہ منورہ کے باشندوں میں سے ایک
 شخص کو جس کا نام مبارک بن مضیان ہے مدینے کا حاکم مقرر کر دیا۔
 غرض کہ سالارہ تک اچھی طرح ان دہلیوں کا حجاز پر تسلط ہو گیا۔ ان مقامات
 میں یورپس کامل اس سعود و دہلی کی حکومت پر ہی راجد دوم فتوحات سامیہ
 مولفہ شیخ احمد دھلان واقعات سلطان سلیم ثالث بن مصطفیٰ ثالث میں لکھا
 ہے کہ عثمانیہ سلطنت سے دہلیوں کا انتظام اسلئے نہ ہو سکا کہ وہ نصاریٰ
 کی جنگ میں مصروف تھے اور نہایت کمزور ہو رہی تھی اور فوج دہلی اس
 قدر کشیدہ و زبردست ہو گئی کہ سلطان ترکی کو اپنی سلطنت جاتی ہونے کا خوف
 پیدا ہوا۔ تب محمد علی پاشا والی مصر کو حکم دیا کہ دہلیوں کے تسلط کو مقلات
 متبرک سے دور کرنے واسطے زبردست فوج سے چڑھائی کی جائے مگر جب
 حکم سلطان پاشا سے مذکور نے فوج جمع کی اور گئے اپنے بیٹے طوسون پاشا کی
 ماتحتی میں بھیجا مگر صفرا اور حدیدہ کے مقام پر اس لشکر نے غلوں سے جو
 لے دیکھ کر ہتھیار ڈال دیے اور ان کے والدین و الاخرین تالیف جعفر بن اسماعیل حسنی مدنی ۲۲

دہابیوں کی مدد کو جمع ہوئے تھے۔ ذی الحجہ ۱۲۲۶ء میں ایسی شکست فاش پائی کہ بہت کم لوگ بچ کر گرتے پڑتے مصر کو واپس ہو سکے۔ اور تمام مال و اسباب دہابیوں کے ہاتھ لگا۔ پھر محمد علی پاشا نے دوسرا لشکر تیار کر کے بذات خود ۱۲۲۷ء میں دہابیوں پر چڑھائی کی۔ اور یہ فوج تمام مقبوضات و مابقیہ کو فتح کرتی ہوئی صفرا اور حدیدہ تک پہنچ گئی۔ اور اسے بھی ماہ رمضان میں نہایت حسن تدبیر کے ساتھ عربوں کو لاکر بلا مقابلہ فتح کر لیا۔ سپہ سالار لشکر دہا بیک کو ایک لاکھ ریا ل رشوت میں ڈٹے۔ اور دوسرے افسروں کو اٹھارہ اٹھارہ ہزار ریا ل ڈٹے۔ اور ان کے واسطے وظیفے مقرر کئے۔ یہ سارا کام شریف غالب کی سپردی اور کوشش سے ہوا۔ شریف بزرگ کو رنظا ہر دہابیوں کے ہمراہ تھا۔ مگر درپردہ یہ کارروائیاں کر کے انکی سیج کنی کرتا تھا۔ پھر عسکر سلطانینی ماہ ذیقعدہ میں مدینے میں داخل ہوا۔ اور اوائل محرم ۱۲۲۸ء میں دریائے رستے سے جا کر پہنچا۔ اس پر قبضہ کر لیا۔ یہ سارے کام خفیہ طور پر شریف غالب کی رائے سے ہوئے۔ پھر وہ چھپکے فوج دہا بیک سے نکل کر سلطانی لشکر میں چلا گیا۔ کہ اور حدہ میں سلطانی فوج کے داخل ہوتے ہی عثمانی طائفے سے فرار ہو گیا۔ مگر آخر کار گرفتار ہو کر قسطنطنیہ بھیج دیا گیا۔ اور وہاں قتل ہوا۔ پھر محمد علی پاشا نے تمام دہابیوں کو حجاز میں سے جن جن کو قتل کرایا۔ ۸ جمادی الاول ۱۲۲۹ء کو ۶۸ برس کی عمر میں سعود بن عبدالعزیز بن محمد بن سعود مصر۔ تو درعیہ میں اسکا بیٹا عبداللہ جانشین ہوا۔ یہ اگرچہ عرب تھا مگر جنگی داؤں گھات سے محض بچتا تھا۔ محمد علی پاشا اپنے بیٹے ابراہیم کو اس کے تباہ کرنے کے لئے فوج دیکر روانہ کیا۔ اس نے ۱۲۳۲ء میں درعیہ پہنچ کر سواتر لڑائیوں کے بعد ذیقعدہ ۱۲۳۳ء میں عبداللہ بن سعود کو مع امرا کے قید کر لیا۔ جو قسطنطنیہ میں حکم سلطانی قتل ہوا۔ اس کے بیٹے ترکی بن عبداللہ کو خیالی حکومت ہوا۔ مگر وہ بددعہ سیاست سلطان محمد خاں والی قسطنطنیہ سے

زباؤ کو بھاگا اور مارا گیا۔ بعد اسکے بیٹے فیضل نے زباؤ میں اپنی حکومت
 قائم کی۔ ۱۶۳۲ء میں بالگرہو سلج اور ۱۶۶۵ء میں سرلوٹس پہلی اس سے
 ملاقی ہوئے۔ ۱۸۶۶ء میں فیضل نے انتقال کیا۔ تو اسکا بیٹا عبداللہ
 قائم مقام ہوا۔ ہر چند کہ دہائیوں کی فوجی قوت نابود ہو گئی تھی تاہم محمد بن
 عبدالوہاب نے جو اصول قائم کئے تھے بعض غیر سی رہنما اسکی تقلید کرتے تھے
 ہندوستان میں باسیت کا بیج

اگر کوئی شخص ملک ہندوستان میں حج بیت اللہ کو جاتا، اسکو دہائی حالات
 کے مولوی ملتے چنانچہ سید احمد صاحب ساکن برائے بریلی ۱۸۶۲ء
 میں بعد انفرار حج ہندوستان کو آئے۔ تو آزادہ کیا کہ شمالی ہندوستان کا
 اسلام درست کریں۔ لوگوں نے سادات چانکر فطیمہ کی راویا مقتدا تسلیم
 کیا۔ یہ تمام شمالی ہند میں اپنے مقلدین بنانے کے لئے پھرتے پھرتے ہند میں
 اپنا نائب مقرر کیا۔ اور بریلی پہنچے تو محمد اسماعیل انکے بہت بڑے مقلد
 ہوئے۔ سید احمد صاحب دانتھ نہ تھے۔ واعظ مولوی محمد اسماعیل صاحب
 تھے۔ جنگلی نصیحتوں سے مسلمانوں کے دلوں میں ایک ایسا دلولہ اثر خیز
 پیدا ہو جاتا تھا جیسا کہ کسی بزرگ کی کراست کا اثر ہو جاتا ہے۔ ایک تہ
 وہ کلمتہ میں سکھوں پر جہاد کا وعظ فرما رہے تھے۔ انشاءے وعظ میں کسی شخص
 نے اُن سے دریافت کیا کہ تم انگریزوں پر جہاد کا وعظ کیوں نہیں کہتے
 وہ بھی تو کافر ہیں۔ اسکے جواب میں مولوی اسماعیل صاحب نے فرمایا۔
 کہ انگریزوں کے عہد میں مسلمانوں کو کچھ اذیت نہیں ہوتی۔ اور چونکہ ہم
 انگریزوں کی رعایا ہیں۔ اپنے مذہب کی رو سے یہ بات فرض ہے کہ انگریزوں
 پر جہاد کرنے میں ہم کبھی شریک نہ ہوں۔

سید احمد صاحب نے ۱۸۵۷ء اور ۱۸۵۸ء کے درمیان سکھوں کا
 جہاد اس خیال سے کیا کہ وہ مسلمانوں کو حد سے زیادہ حیران اور

دق کرتے تھے۔ ۱۲۴۲ء میں وہ پشاور کی سرحد پر یوسف زئی فرقوں میں
 گئے۔ اور انہوں نے سکھوں پر جہاد کا اشتہار دیدیا۔ کوہستانی قومیں سب
 حنفی مذہب رکھتی تھیں۔ اور بہ نسبت ہندوستان کے سارے مسلمانوں
 کے انکو اپنے مذہب کا عقیدہ زیادہ تر مستحکم اور استوار ہے۔ اور وہ ان
 مسلمانوں سے کہ انکا سا عقیدہ نہیں رکھتے ہیں۔ دوستانہ نہیں پیش آتے
 ان قوموں کو مذہب ان دہائیوں کا پسند نہ تھا۔ نہ انکے مسائل کو اچھا جانتے
 تھے۔ مگر اس سبب سے کہ وہ سکھوں کے جو رسوم سے نہایت متراکب و متعلق
 تھے۔ دہائیوں کے اس منصوبے میں شریک ہو گئے۔ کہ سکھوں پر حملہ کیا
 جائے۔ اور انہوں نے ان قوموں کی مدد سے پشاور فتح کر لیا۔ اور بعد فتح
 کے دوست محمد خاں والی کابل کے بھائی سلطان محمد خاں سے ہوا لے کر دیا
 مگر سلطان محمد خاں نے فریب سے کھوڑے عرصے کے بعد پشاور کو گورنر
 سکھ کو دیدیا۔ جب اس طرح ۱۲۴۹ء میں سکھوں کے ہاتھ پھر پشاور لگ
 گیا۔ اور پٹھانوں میں آپس میں فساد و عظیم بربادیاں ہوئیں۔ اور ان دہائیوں کے
 بہت سے ہمارے بیول کو انہوں نے قتل کر ڈالا۔ تو وہ مجبور ہو کر پناہ چلے
 آئے۔ اس وقت سیاح محمد صاحب اور مولوی اسماعیل دونوں کے دل چھوٹ
 گئے۔ اور ان کے پیروں کی آہستہ آہستہ گئیں۔ انکو معلوم ہو گیا کہ سرحد
 کے پٹھان ہمارے مذہب کے باعث ہم سے دلی عداوت رکھتے ہیں۔ اب ہم کو
 ان سے کسی قسم کی امداد کی توقع نہیں رکھنی چاہئے۔ اور ہمارے یہ فیصل
 جماعت کسی طرح سکھوں پر کامیاب نہیں ہو سکتی۔ اور ان سے مقابلہ
 نہیں کر سکتی۔ اس وجہ سے انہوں نے کہا۔ کہ اب ہمارے مذہب کے موافق
 جہاد جائز نہیں رہا۔ پھر ہندوستانیوں میں خود اختلاف آ رہا ہو گیا
 کہ آیا سیاح صاحب ہمارے امام ہونے کی قابلیت رکھتے ہیں یا نہیں۔ چنانچہ
 ان میں سے اکثر کی تو یہ رائے تھی۔ کہ وہ اس کام کے لائق نہیں ہیں۔ اور

بعض نے اسکے خلاف بیان کیا مگر مولوی اسماعیل صاحب نے اس حالت میں بھی ان جھگڑوں کے دفعیہ کے واسطے حتی الامکان کوشش کی۔ اور ایک کتاب موسوم بہ منصب امامت لکھی جو ۱۲۶۵ھ مطابق ۱۸۴۹ء تکلتہ میں طبع ہوئی تھی۔ لیکن انکی یہ تمام کوششیں بے فائدہ ہوئیں۔ سید احمد صاحب کے پیروہیت ہی کم ہو گئے۔ اور آخر کار ۱۲۶۶ھ مطابق ۱۸۵۰ء میں خادی خاں کی دغا بازی سے سکھوں کے مقابلہ میں جسکا سپہ سالار شیر سنگھ تھا لڑ کر سید احمد صاحب میدان جنگ میں کام آئے۔ سید احمد صاحب نے شاہ عبدالقادر صاحب سے علم حاصل کیا تھا۔ مگر علم صرف دعو اور قراءت پڑھ کر تصوف کی طرف متوجہ ہو گئے۔ علم ظاہر میں سید صاحب کو پوری قدرت حاصل نہ تھی۔ مگر بعض کتب اور ادبیہ حصہ حصہ میں پڑھنی تفصیل مگر علم باطن میں بہت محنت کی تھی۔ مولوی اسماعیل صاحب بھی انکے ہمراہ شہید ہوئے تھے۔ اور مولوی عبدالحمید اس واقعہ سے قبل کابل کے رہتے ہیں۔ عارضہ تپ و لرزہ سے فوت ہو چکے تھے۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد اور بہت لوگوں نے جہادیوں کا ساتھ چھوڑ دیا۔ مگر اور لوگوں نے انکا دل تھا مینے کے مصلحت یہ فخر مشہور کر دی۔ کہ سید احمد اب تک زندہ ہیں۔ صرف بطور کرامت غائب ہو گئے کسی پہاڑ کی کھد میں پھنسے ہوئے ہیں۔ مگر آخر کار جب اس دعوے کے کاحال کھل گیا۔ تو سید احمد کے پیرو اپنے گھروں کو ہندوستان واپس چلے آئے۔ اور کچھ چھوڑے سے مسلمان پہاڑ میں جا کر ستانہ میں آباد ہوئے۔ یہ گاؤں سید اکبر شاہ کا تھا جو سید احمد صاحب کا مشیر اور خراجچی تھا۔ اور اخوند سوات نے وادی پشاور کا حاکم بھی مقرر کیا تھا۔ ان میں سے اکثر مسلمان پٹنہ اور دیگر اضلاع بنگالہ کے رہنے والے تھے۔ مولوی عثمان علی اور مولوی ولایت علی ان میں گئے۔ یہ دونوں پٹنہ کے رہنے والے تھے۔ پٹنہ میں باغیوں کی وجہ سے

انکی تعداد بڑھ گئی۔ انگریزی سرکارسے جنگ انبیلہ میں انگو شکست دی
آخر سالہ تک بمقام بلوچی قریب ۲۰۰ کے آباد تھے۔ اور وہی شیخ عبد اللہ
بن فیصل حاکم زیاد انکا حاکم تھا اس حاکم کی بیٹی کی شادی امام محمد صدیق
پشاور سے ہوئی تھی۔ تاکہ دہائی لوگ سجد اور ہندوستان میں بڑھیں۔

سعود سجدی اور سید احمد صاحب نے جو کام تلوار سے نہیں کیا تھا
وہ بوجہ ازانی حیمہ کے لوگوں نے قلم سے کیا مولوی محمد اسماعیل صاحب نے
جو صراط مستقیم اور تقویۃ الایمان میں لکھ کر ہے اسکا اثر لوگوں پر بڑا ہے
مولوی صاحب رد شرک و بدعت کے جویش میں بعض باتیں ایسے لکھے ہیں
لکھ گئے ہیں جنکی وجہ سے وہ لوگ جو انکے طریق پر نہیں، انکو مطعون کرتے
ہیں مثلاً تقویۃ الایمان میں ان اشکرک نظام عظیم کے نام سے ہیں لکھتے ہیں کہ
ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا اللہ کی شان کے آگے چار سے بھی ذلیل ہے اور
اسی کتاب میں حدیث عبد ربکہ واکو مو الخاکہ کے نام سے ہیں لکھتے ہیں
کہ اولیاء انبیاء امام و امام زمانے پیر و شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
ہیں۔ وہ سب انسان ہی ہیں۔ اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی نگران کو
اللہ نے بڑائی دی۔ وہ بڑے بھائی ہوئے۔ ہم کو انکی فرمانبرداری حکم ہے
ہم انکے چھوٹے ہیں۔ اور آتش مقامات میں اولیاء انبیاء جن اور شیطان اور
بھوت اور پری کو شامل اس طرح پر ذکر کیا ہے کہ حفظہ ام ابی سید انہیں
احکام شرعیہ بیان کرنے میں نہایت آزادی سے کام لیا ہے۔ اور لکھتے ہیں
کہ کسی کو یکارنا اور متقی ہانسی اور نذر دنیا کرنی اور اسکو ایسا دکیل و سفارشی
سمجھنا کفر ہے گو اسکو اللہ کا بندہ اور مخلوق ہی سمجھے۔ اور تو وہ دلی وہی
ہو یا جن یا شیطان یا بھوت و پری اور ایسا شخص شرک میں ابو جہل کی
برابر ہے۔ اور کسی پیر و شہید کی قبر کو دور دور سے قصد کر کے جاتے۔ یا
وہاں روشنی کرے۔ غلاف ڈالے چادر چڑھائے۔ انکے نام کی چھڑی کھڑی

کرے شخصیت ہوتی وقت کہلے پاؤں چلے گا کی قبر کو بوسہ دے ہو چھل چھل
 اسپر شامیہ نہ کھڑا کرے جو کھٹ کو بوسہ دیوے ہا قہہ بازہ عکرا لٹا کرے
 مراد مانگے مجاور بنکے بیٹھے ہے۔ تو اسپر شرک ثابت ہوتا ہے۔ اور وہ ختم حقیق
 ہوتا ہے۔ یا بعد القادریہ یعنی شہید فی السبیل شیخ عبد القادر رحمہ اللہ کو واسطے ناجائز ہے بلکہ
 غالب میں لکھا ہے کہ تغیر فی طریقہ قائم البین کہ مسئلہ میں مولانا اسماعیل شہید کی یہ رائے تھی
 کہ خاتم البین کا مثل ممکن بالذات اور مجمع یا غیر ہونے یعنی آنحضرت کا مثل اپنے
 پیدا نہیں ہو سکتا کہ اسکا پیدا ہونا آپ کی خاتمت کے منافی ہے نہ اس لئے
 کہ خدا اسکی پیدا کرنے پر قادر نہیں رہے خلاف اسکے مولانا فضل حق خیراوی
 کی جنکو دہائیوں سے سخت مخالفت تھی یہ رائے تھی کہ خاتم البین کا مثل
 ممکن بالذات ہے اور جس طرح خدا اپنے مثل پیدا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح
 خاتم البین کا مثل بھی پیدا نہیں کر سکتا۔ اعلام الناس کے حصہ چہارم میں
 حاکم القاب شہید المومنین من اکھرا الاسلام میں لکھا ہے کہ مولوی محمد اسماعیل
 شہید فی السبیل اللہ کی تکفیر کے فتوے کے مبارک کے مفتیوں سے لکھوا کہ
 لائے تھے۔ اور اب تک ان حضرات مولوی اس پر گاہے گاہے اس میں تھانفا
 کرنے والے اور آخر اسی راہ پر اپنی جان فدا کرنے والے کے کفر پر اصرار
 کر رہے ہیں۔

ساتھ سال سے آہیں یا پتھر کے باب میں حنفیہ اور دہائیوں
 جھگڑے چلے آتے ہیں جو مختلف شہروں ہندوستان و پنجاب و لاہور اور
 لودھیانہ میرٹھ تاجپور ضلع و بھنگا وغیرہ وغیرہ میں مختلف صورتوں
 اور عداوتوں و دیوانی فوجداری میں پیش ہو چکے ہیں کسی عدالت سے
 ان مقدمات کی نسبت کبھی کوئی ایسا فیصلہ نہیں ہوا جو قطعی اور حکم اخیر
 سمجھا جاتا۔ اور ان مقدمات کا دروازہ بند کر دینا دلی میں دونوں فرق
 کے مقررہ اوروں نے مسائل فرعیہ اختلافیہ شامیہ است آپ نے ان میں کون

اور کسفع بدین اور کسفع سبا بد و قراوت خلف امام و قیام میں دونوں
 یا حصوں کو سینے پر رکھنے اور بعد پینٹیاپ کے پانی سے استنجا کرنے
 میں متاخرات برپا کئے رہیں۔ انکو حرام سمجھا۔ اور بعض نے مثل ہوکہ
 غرضیکہ جاوہ اعتدال سے گزر گئے ہر فرق اپنے مخالف فرق کو گمراہ اور خارج
 از اہل سنت و جماعت تقریر و تحریر میں کہنے لگا۔ اور طرح طرح کے اشتہار اور
 رسائل شتہر کئے۔ یہاں کے فساد سے اور شہروں اور قصبوں کے مسلمانوں
 میں نزاع و تکرار واقع ہوئی۔ اور نوبت یہ فوجداری پہنچی اس لئے صاحب
 کشف دہلی نے ایک معاہدہ علماء اہل حدیث روایہ اور علماء فقہ
 و حنفیہ سے لکھوا کر کشفی قسمت دہلی میں داخل کر دیا جسکی نقلیں تمام
 ہندوستان میں شتہر ہوئیں اس پر دہلی لکھنؤ عظیم آباد وغیرہ کے علماء
 کی مہر میں اور دستخط ہیں جن میں مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی اور
 مولوی عبدالحلیم صاحب لکھنؤی بھی ہیں یہ معاہدہ ۲۶ ذیقعدہ روز جمعہ
 ۱۲۹۸ھ کا لکھا ہوا ہے۔ خلاصہ مضمون اسکا یہ ہے۔ کہ ایک فرقہ دوسرے
 فرقہ کے افعال نماز میں طعن و توہین سے پیش نہ آئے۔ اور نہ ایک فرقہ
 کسی دوسرے کے پیچھے بشرط رعایت عدم مسندات جائز ہے پس جو شخص نے
 اسکو منع نہ کیا جائے۔ اور اسکے پیچھے بلاشبہ نماز پڑھنی چاہئے۔ اور جو نہ کرے
 اسپر اعتراض نہ ہو۔ اور نا اعلیٰ افعال مذکورہ اسکے پیچھے نماز پڑھے کوئی کسی
 کو برا اور بد مذہب نہ جائے نہ مساجد میں کسی فرقہ کا کوئی فرقہ میں
 سے مانع اور مضر اہم نہ ہو۔ اہل بالحدیث اپنے طور پر عمل کرے اور اہل بالفقہ
 اپنے طور پر ہر ایک مسجد میں ہر ایک اپنے عمل سجالانے کا مجاز و مجاہد ہے
 پس ہم سب کو اس بات کا اشتہار دیتے ہیں کہ ہر دو عطا اپنے دعوایوں لائل
 نگہاری و مسائل اجتہادی وغیرہ بیان نہ کرے۔ البتہ وقت تدریس حدیث
 شریف کے اسکے دلائل اور کتب فقہ کی تدریس کے وقت اسکے دلائل بیان

کئے جاویں۔ اور طبع و تشبیہ نہ کیا جائے۔ علیٰ ہذا القیاس ہر موقع تحریر پر سوائے
دلائل کتب کوئی بات خلاف تہذیب نہ لکھی جائے۔ اور اب جو شخص کوئی
اشتراک یا کتاب ایسے مضمون کی شائع کرے جس میں مذاہب ائمہ اربعہ یا
مسیحین علیہم الرضوان کی توہین شرعی ہو۔ اسکے تدارک کی حکام سے استدعا
کی جائے۔ اے آخرہ

اس فریق کے سرگردہ مولوسی سید محمد نذیر حسین صاحب دہلوی
سنہ ۱۳۱۵ میں جب بصرہ میں حج کر رہے تھے۔ تو وہاں انکو بعض ہندوستانیوں نے
عقیدہ و بابیہ کی وجہ سے گرفتار کرادیا۔ انہوں نے سید عثمان پاشا گورنر حجاز
وکیلا نڈرا چیف عربستان کے اجلاس میں عین مکہ مکرمہ میں دہا بیت سے جسکو
اعتزال سے تعبیر کیا گیا ہے۔ انکار کیا۔ گورنر حجاز نے ترکی زبان میں ان کے
انکار کی تصدیق میں ایک روکار محافظین مدینہ منورہ کے نام جاری کیا
جسکا ترجمہ یہ ہے۔ بہ جناب محافظین مدینہ منورہ سعادت آباد حضرت
صاحب من ہندوستانی مولویوں میں سے نذیر حسین اور ایک شخص انکے
شنا کردوں سے ان دونوں پر انکے ہموطنوں کی طرف سے جو مختل ہونے
کی تہمت لگائی گئی تھی۔ اسلئے ان دونوں پر مواخذہ کر کے ضروری تحقیقات
کی گئیں۔ اس تہمت سے ان دونوں کا برسی ذمہ ہونا ثابت ہوا۔ وہاں بھی اگر
انکے حق میں کوئی الزام لگایا جائے۔ تو اس سے انکی براءت ذمہ معلوم ہونے
کے لئے یہ تحریر کی جاتی ہے۔ از مکہ تاریخ ۶ اذی الحجہ ۱۳۱۵ھ

فواست مولوسی سید محمد صدیق حسن خاں بن سید اولاد حسن
بریلوی مولوی تنوچی موطن بھی اس طریقے کے بہت معاون تھے۔ یہ ایک شہ
۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۸ھ کو پیدا ہوئے۔ اور چہار شنبہ ۲۸ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۸ھ
کو بھارنہ استقامت مقام بھوپال میں انتقال کیا۔ اور ۱۳۲۸ھ میں فواب
شاہ جہان بیگ صاحبہ رئیسہ بھوپال کے ساتھ عقد نکاح ہو جانے سے مرتبہ

نوابی و امارت کو پہنچے۔ ۳۰ سالہ عمر میں سلیم صاحبہ کی اسناد کے بموجب
 ان کا خطاب نواب دولہ مرحوم برٹش گورنمنٹ کے منظور کردہ حکم دیدیا کہ
 کہ تمام تحریرات قلمرو بھوپال اور برٹش گورنمنٹ کے مراسلات میں پہنچے خطاب
 لکھا جایا کر سہ۔ ان کا نسب امام زین العابدین تک پہنچتا ہے مفتی محمد
 صدر الدین خاں دہلوی اور مولانا شیخ حسین بن محمد انصاری قاضی حیدر
 اور مولانا یعقوب دہلوی برادر مولانا محمد اسحق اور مولوی عبدالحق بن فضل اللہ
 نیوتنی سے کتب علوم فنون کی تحصیل و تکمیل کی اور سند حاصل کی۔ اور احمد
 بن عبدالحلیم بن عبد السلام حرانی اور محمد بن ابی بکر بن قسیم جوزی اور سید محمد
 بن امیر سجانی اور محمد بن علی شوکانی کی مصنفات سے بہت استفادہ کیا اور
 انکی رائے کی اتباع کی۔ اپنے کو محمدی مشرب سنی مذہب نقش بندی طریقہ
 لکھتے حالانکہ کسی سے بیعت نہ کی تھی۔ انہوں نے علم حدیث و تفسیر و عربیت
 وغیرہ میں بزبان فارسی و عربی وارد و بہت سی تالیفات کیں۔ اور لاکھوں
 روپے کے صرف سے چھپوا کر انکو شائع کیا۔ اور علمائے ائمہ تقریظیں لکھیں
 ہندوستان بلکہ عرب و روم و مصر میں کوئی ایسی جگہ نہ ہوگی جہاں
 کوئی اہل علم یا علم کا ذکر و اثر نہ ہو۔ اور انکی تالیفات وہاں نہ ہوں۔ اسی وجہ سے
 انکو بعض علمائے جو اس طریقہ کے پابند ہیں۔ اس صدی کا مجدد قرار دیا
 ہے۔ انکی عربی انشا پردازسی کی میرے سامنے جناب مولوی عبدالحق صاحب
 مرحوم خیر آبادی کے میرے استاد ہیں تعریف فرماتے تھے۔ مگر باوجود اس حال
 کے نواب صاحب گئی تالیفات میں بڑی خرابی یہ ہے کہ انکو اپنی تالیفات
 میں تحقیق و تنقید کا التزام نہیں۔ صرف جمع و تالیف انکو پیش نظر رہتی
 تھی لہذا وہ ہر قسم کے مسائل کو محقق ہوں خواہ غیر محقق مناسب ضروری
 ہوں خواہ غیر مناسب و غیر ضروری اپنی تالیفات میں اکثر بلفظ نقل کر دیتے

تھے یہی وجہ ہے کہ ان کے ہمدردوں اور پیغمبروں مولوی عبدالحی صاحب
 وغیرہ نے ان کی تالیفات پر نکتہ چینی کی ہے۔ اور ان کے بعض مسائل میں
 غلطی و تحقیق سے مخالفت ایسی ثابت کر دکھائی ہے کہ اس کو نواب صاحب
 نے بھی مان لیا ہے۔ اور صاف لکھ دیا ہے کہ ہم صرف ناقص ہیں۔ ہم کو اس
 سے بحث نہیں کہ فلاں امر میں حق و تحقیق کون قول ہے۔ نواب صاحب
 کی غرض مضامین کو اپنی کتاب میں درج کرنے سے اپنی جمعیت اور ہمدردانی
 اور ہر مسئلے میں حاضر جوابی کا اظہار تھا۔ بطور نمونے کے عرض کرتا ہوں۔
 کہ کتاب البانہ فی اصول اللغۃ میں جو قسطنطنیہ میں طبع کرائی ہے۔ کتب علم لغت
 کے ذکر میں باب سیم میں کہا ہے۔ مصدر فیوض الفہم نذیر الدین شایق فی
 زمان دولت الامیر نواب احمد یار خاں سلاطۃ بالنس برپائی انتہی یہ رسالہ
 تکمیل الجہ زبان اردو میں قواعد فارسی میں ہے نہ علم لغت میں۔ چنانچہ اس کا
 مولف دیباچے میں کہتا ہے۔ بعد حمد اور صلوة کے یہ نالایق نذیر الدین حسن
 شایق قمر شمس نامی ابن شاہ غلام محی الدین اویسی التماس رکھتا ہے کہ یہ
 رسالہ کہ نام اس کا مصدر فیوض ہے۔ اور تاریخ اس کی تصدیق کی اس نام
 سے حاصل ہوئی ہے۔ اسطے فارسی سیکھنے والوں کے شہر بریلی میں سچ داتا
 اور ملازمت امیر عالی مقام سردار والا احشام سخن سچ معنی شناس کرم
 فیض اسامی نواب عالی جناب احمد یار خاں خلیفہ نواب ذوالفقار الدولہ
 ذوالفقار خاں بہادر دلاور جنگ کے جمع کیا گیا۔ انتہی۔ اور نواب صاحب
 کی طرز تحریر سے پایا جاتا ہے کہ احمد یار خاں کو فی واسطے ایک ہونگے حالانکہ
 ایسا نہیں یہ حافظ رحمت خاں والی بریلی کے پوتے ہیں۔ جنگی ریاست
 ہمدرد میں شجاع الدولہ کے نام سے برابر ہو گئی تھی۔ تاکہ انھیں ہمدردی علی
 زکی سراد آبادی کا شہر ہے۔

گواہ و غمیر مشتمل ہے

دل بچہ سے جو بچہ ہو

نواب صاحب نے اسکو اس طرح اپنا کر لیا ہے کہ
 دل اندر من جدا ہمیشہ گویں کہ ضمیر مفصل بہت
 جس زمانہ سے نواب صاحب نے بیگم صاحبہ کے کاروبار میں شرکت یا
 مددگاری کی تھی بگورنمنٹ کے افسر برابر خوش انتظامی کے مداح رہے اور
 گورنمنٹ نے بیگم صاحبہ کی تحریک سے ان کے لئے خطاب نواب والا جاہ
 امیر الممالک اور اتواب سلامی وغیرہ مقرر کئے۔ نواب صاحب نے انکے
 بات بہت ہی فتوت اور اخلاق کے خلاف کی کہ بیگم صاحبہ کا دل اٹنی
 وسیع نہ تھا نواب سلطان جہان بیگم صاحبہ کی طرف سے ناخوش کر دیا۔ اور انکو
 رنج پہنچانے میں کوئی کسر نہ بچھوڑی جسکا انتقام شقم حقیقی کی طرف سے یہم
 ہوا کہ شقم علیہ میں سرسپیکل گریفن ایجنٹ گورنر جنرل سنٹرل انڈیا نے
 لارڈ ڈفرن وائسرائے ہند کے سامنے نواب صاحب کو گورنمنٹ کا مخفی تلف اور
 مخفی لفظیں گورنمنٹ کا خیر خواہ ثابت کر کے نواب صاحب کا خطاب نوابی اور
 سامنے اعزاز جو گورنمنٹ نے انکو دئے تھے سلب کر اؤئے مگر بیگم صاحبہ
 والیدہ بھوپالی نے جھگڑا اپنی طرف سے عطا کے خطاب نوابی کا اختیار حاصل
 ہے ان سے یہ خطاب واپس نہیں لیا اور اس سلب اعزاز اور اسی خطاب
 کا سبب یہ الزامات ہیں۔ جو نواب صاحب پر لگائے گئے تھے (۱) خرابی
 انتظام ریاست (۲) عام رعایا پر ظلم (۳) ملازمت میں مذہبی رعایت (۴)
 مذہب رعایا (۵) منورہ شیعہ و سنیہ سے بیجا تفرض (۶) بندوبست میں بے جا
 تشدد و جسکی وجہ سے سات ہزار آدمی جلا وطن ہو گئے (۷) اوبائی مذہب کی تائید
 (۸) مسیحی وین جھگی کی معزیت مہدی سوڈانی کو روپیہ پہنچنا (۹) مجموعہ خطب
 ہائے السائل و متسائل و ابیہ اقتراب الساعتہ وغیرہ کتابوں میں گورنمنٹ کی
 مخالفت میں مضمون لکھنا اور ان میں گورنمنٹ سے جہاد و بغاوت کی ترغیب
 دینا وغیرہ وغیرہ گورنمنٹ کی اس کارروائی سے خوف زدہ ہو کر اگرچہ بھوپال

اور لاہور کے ہمشیران نواب صاحب نے نواب صاحب کو خصوصاً اور تمام ولایتوں کو عموماً گورنمنٹ کے نزدیک اسکی سلطنت کا خیر خواہ ثابت کرنے کے لئے گورنمنٹ انگلشیہ سے جہاد کی ممانعت میں رسائل و تحریرات شائع کرنا شروع کیں۔ مگر مخالفین نے فوراً تاڑ لیا کہ یہ سب صرف آج کل کسی مصلحت یا حکمت عملی کی نظر سے کیا جاتا ہے۔ اور نواب صاحب کے مخالفین نے یہ بات اخبارات میں شائع کرادی کہ جب سلسلہ میں جنرل ڈیلی وغیرہ کے ذریعہ سے گورنمنٹ پر کھل گیا۔ کہ نواب صاحب کی ایسی کتابیں جن میں انگریزوں سے جہاد کی ترغیب ہے شائع ہوئی ہیں۔ اور گورنمنٹ کو یہ بات ناگوار گذری تب سے نواب صاحب سے اپنی سابق تصنیفات کے برخلاف گورنمنٹ سے جہاد کی ممانعت میں کتابیں تصنیف کیں۔ نواب صاحب کا تحریرات مانع جہاد کا شائع کرانا اس موجودہ سزا کے خوف سے بھڑکے سامنے ہونے کا دس برس پیشتر انکو یقین ہو گیا۔ مگر نواب صاحب کے دوستوں نے نواب صاحب کے ایماء سے ان الزامات کے جواباً اکثر دیسی اور بعض انگریزی اخبارات میں درج کرائے یہیں مولوی سعید خاں ابن جناب مولوی نظام الدین خاں مرحوم رام پوری کی زبانی جو نواب صاحب کے بڑے معتمد تھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جب گورنمنٹ نے نواب صاحب پر یہ عتاب کیا تو انہوں نے اپنی بہت سی بنائی ہوئی کتابیں جو طبع ہو چکی تھیں اور گورنمنٹ کے کان تک ان کے مخالفانہ الفاظ نہ پہنچے تھے جلا کر

ہندوستان کے وہابی اپنی جانوں کو ابن عبدالوہاب کی طرف

منسوب کرنا نہیں چاہتے

وہابی اپنے آپ کو اہل حدیث اور اہل سنت اور محدث اور عامل یا محدث اور محدث سمجھتے ہیں۔ کیونکہ انکو یہ زعم ہے کہ ہمارا طریقہ

نصر اس علم قرآن و حدیث ہے۔ رائے و قیاس سے بالکل دوسرے اور اول
 کتب و سنت سے بہت نزدیک ہے۔ اور اپنے مخالفوں و مقابلوں کو
 بدعتی کہتے ہیں۔ اور ابن عبد الوہاب بخدی سے بیزار سی ظاہر کرتے ہیں
 نواب صدیق حسن خاں نے بھی ابن عبد الوہاب کو برا کہا ہے چنانچہ اپنے
 رسالہ خط فی احوال الصحاح السنۃ میں جو سنۃ ۱۱۸۲ میں طبع ہو کر شائع ہو چکا
 ہے۔ محمد بن عبد الوہاب بخدی کا حال بیان کر کے لکھا ہے۔ انکی بہت شہور
 خصلتیں جنگو برآسمہا جاتا ہے۔ دو خصلتیں ہیں۔ اول لوگوں کو بلا دلیل
 کافر کہنا و دوسرے بے گناہ خون بہانا۔ نواب صاحب ترجمان و ہادیہ میں جنگو
 انہوں نے سنۃ ۱۱۸۲ میں چھپوایا ہے صفحہ ۲۷ پر کہتے ہیں۔ یہ لوگ اس لقب
 سے کمال نفرت رکھتے ہیں۔ اور انکار کرتے ہیں۔ اور انکو وہابی کہنا ایسا برا
 کلمہ ہے۔ جیسے گالی دینا۔ جب ہم اپنے تئیں کسی اگلے بڑے ناموں کی طرف
 منسوب نہیں کرتے۔ اور نہ اپنے تئیں حنفی اور شافعی کہتے ہیں۔ اور نہ حنبلی
 اور مالکی کہنے سے راضی ہوتے ہیں۔ تو پھر محمد بن عبد الوہاب کے پیچھے چلنے
 اور انکے طریقے میں اپنے تئیں داخل کرنے پر کب راضی ہونگے۔ اور سرسید
 احمد خاں تہذیب الاخلاق میں ایک مقام پر لکھتے ہیں۔ کہ وہابی اپنے آپکو
 محمدی کہتے ہیں۔ اور رسالہ جواب ڈاکٹر ہنٹر میں فرماتے ہیں۔ کہ یہ لوگ
 لفظ غیر مقلد بھی ویسا ہی برا سمجھتے ہیں جیسا کہ لفظ وہابی کو اس گروہ کا
 تدبیری خطاب اہل حدیث ہے جس سے وہ زمانہ تقرر مذہب اربعہ میں
 مشہور تھے غرض انکی اس سے یہ ہے کہ لفظ وہابی وغیر مقلد کا اطلاق
 اس گروہ سے اڑ جائے۔ اور یہ ثابت ہو جائے کہ جو لوگ آجکل وہابی سمجھے
 جاتے ہیں۔ یہ انہیں اہل حدیث کی چال ڈال پر ہیں جنکا کتب اہل سنت میں
 حنفیہ و شافعیہ کے مقابلے میں ذکر کیا جاتا ہے۔ وہ لوگ یہ ائمہ ہیں یزید بن
 ہارون۔ یحییٰ بن سعید۔ احمد بن حنبل۔ اسحاق بن راہویہ عبد الرحمن بن ہمدانی

عبدالرزاق۔ ابو بکر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ۔ ہنادی فضل بن دین علی بن ہدی
 وغیرہ اور ان کے بعد کے طبقے کے جیسے امام بخاری۔ مسلم۔ ابو داؤد۔ عبد
 بن حمید۔ دارمی۔ راجن ماجہ۔ ابو یعلیٰ۔ ترمذی۔ نسائی۔ دارقطنی۔ ہاکم۔ بیہقی
 خطیب ہنادی۔ ویلمی۔ ابن عبد البر وغیرہ۔ ۹۰ جنوری ۱۰۰۰ء کو گورنٹ
 ہند اور گورنٹ پنجاب سے حکم نافذ ہوا کہ سرکاری کاغذات میں لفظ
 دہلی کے استعمال کو بند کر دیا جائے لیکن اس حکم کے ساتھ یہ بھی احوال
 تھا کہ اس فرقے کو سچائے لفظ دہلی کے لفظ غیر مقلد سے مخاطب کیا جلتے
 لیکن اس گروہ کے مختلف صوبجات ہندوستان پنجاب ہمالاک تھہ اور
 ہٹنی۔ داس بنگال ہمالاک متوسط کے تین ہزار ایک سو چھتیس اعیان
 اشخاص کے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ ہم لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا جانتے ہیں
 جیسا کہ لفظ دہلی کو گورنٹ ہم کو اس لفظ کے ساتھ مخاطب کرنے سے بھی
 معاف رکھے۔ اور ہم کو سچا اہل حدیث کے کسی لفظ سے مخاطب نہ کرے
 جسکا اثر و نتیجہ یہ ظاہر ہوا کہ گورنٹ کے نزدیک لفظ غیر مقلد بھی ویسا ہی
 دل آزار سمجھا گیا جیسا کہ لفظ دہلی سمجھا گیا۔ اور اس گروہ کو اسکے استعمال
 سے معاف رکھا گیا۔ ڈاکٹر ہٹنر صاحب ممبہ کنسل و اضیع قانون نے ایک
 رسالہ لکھ کر اس میں ان لوگوں کو گورنٹ کا بدخواہ قرار دیا تھا اس رسالے
 سے بہت سے افسران گورنٹ نے دہوکا کھایا اور سمجھ لیا کہ دہلی گورنٹ
 کے باغی کا نام ہے۔ گورنٹ سے بناوت و لمبیوں کا کام ہے جسکو سید احمد
 نے غلط تفصیل سے اُبھایا۔ اور خوب ثابت کر دکھایا ہے کہ یہ فرقہ حکو دہلی
 کہا جاتا ہے۔ گورنٹ کا مخالف نہیں۔ ڈاکٹر ہٹنر صاحب نے ناواقفی کے
 سبب دہوکا کھایا ہے۔ لیکن تعجب یہ ہے کہ سید صاحب نے تہذیب الاخلاق
 میں ایک مقام پر دہلیوں کو فرقہ ضالہ کہا ہے۔ یہ بھی یاد رکھو کہ آج تک
 کوئی پہاڑی پٹھان ایسا نہیں گذرا جو اسے حق تعالیٰ کے کسی اور مذہب کا

سیر و دیار و اہلبیت کی جانب ذرا بھی مبالغہ کیا ہو۔ البتہ حیات افغانی
میں یہ فقرہ لکھا ہوا دیکھا ہے کہ چند حصے سے ملا سید میر کوٹہ کے سیر و دیار
سمجھے جاتے ہیں۔ اور اخوند سوات کے بکے سیر و جو حنفی المذہب ہیں۔ ملا
سید کے معتقدین کو گمراہ سمجھتے ہیں۔ اور اکثر عثمانی زنی اور ناصر الدین کی
اولاد جو گمراہی اسماعیل کا باشندہ تھا۔ ملا سید میر کے طرفدار ہیں
مذکرہ

تعریبات الشافعیہ میں لکھا ہے وفي ذلك القرن الاخير ظهر باليمن شيخ
كبير يقال له الشيخ المكي فوضع مذهبا له ينتهي وكان ظهوره مقارنا لظهور
مذهب الوهابية بيده الخ لا لئلا يعني جس زمانے میں وہابیوں کا سخی میں ظہور
ہوا تھا۔ تو قریب قریب اُس کے ملاک یمن میں ایک بڑے شیخ نے جسے شیخ
مکرمی کہتے تھے۔ ایک نیا مذہب اپنی طرف سے بنایا تھا۔ مگر اس مذہب کی
تفصیل کچھ نہیں لکھی۔ اور نہ کسی کتاب میں نظر سے گزری۔

فرقہ ہنتم بابی

یہ فرقہ باب کی طرف منسوب ہے جس کا اصلی نام علی محمد ہے۔ اور
ہمدویت کا دعوے کیا تھا۔ اسکا باب جسکا نام مجبور رضا ہے شیراز کا تاجر
تھا۔ دستور کے موافق باب نے پہلے فارسی پڑھی اور اسکے بعد عربی کی
چند ابتدائی کتابیں دیکھیں تھیں کہ پھر فوراً نسخہ ریاضتیں کرنے کے
نزد میں شہرت حاصل کر لی۔ پھر کربلا میں سید کاظم مجتہد کے حلقہ درس
میں جا کر شریک ہوا۔ اسکے انتقال کے بعد اسکے بہت سے شاگرد ساتھ لے کر
کوفہ کی مسجد میں جا پہنچا اور بہت ریاضتیں کر کے وہاں کی اپنی طرف مائل
کر لیا۔ پھر شہرہ میں اپنے عقیدہ تائید کے لیے اس امر کا اظہار کیا کہ جس
نہدی صاحب الامر کا انتظار کیا جا رہا تھا وہ میں ہی ہوں اور اس کے

ثبوت میں بعض احادیث جن میں مہدی موعود کے آثار بتلائے گئے تھے
 پیش کریں۔ اور کہنا کہ جو آثار اس مہدی میں بتلائے گئے ہیں وہ مجھ میں
 پورے طور سے موجود ہیں۔ جب اسکے ثبوت میں معجزہ طلب کیا گیا تو بار
 نے جواب دیا کہ میری تقریر و تحریر ہی معجزہ ہے اس سے بڑھ کر کیا معجزہ
 ہو سکتا ہے۔ کہ ایک ہی دن میں ہزار شعر مناجات میں تصنیف کرتا ہوں
 اور پھر اپنے قلم سے لکھتا بھی ہوں۔ اور چند مناجاتیں پیش کریں۔ جن
 میں اعراب تک درست نہ تھا۔ جب اس پر اعتراض ہوا۔ تو آپ کہے جواب
 دیتے ہیں۔ کہ علم نحو ایک گناہ کا مرتکب ہونے کی وجہ سے ابتداء غضب الہی
 میں گرفتار تھا۔ اب میں نے خدا کے حضور میں اسکی مسامحت کی جس
 سے اسکی خطا معاف ہوئی۔ اور حکم ہو گیا کہ نحوی غلطیوں کا کوئی مضائقہ
 نہیں۔ اور آئندہ سے اگر کوئی غلطی کرے۔ تو کچھ حرج نہیں عوام کو مطلع
 کرتے کہ لئے ایک اچھی تدبیر سوچھی۔ اور حکم دیا کہ چونکہ میرے وجود سے
 غرض ادیان کا متحد ہو جانا ہے جسکی وجہ سے میں آئندہ سال کو مضطر
 سے شمشیر تکف خروج کرونگا۔ اور جہاد روئے زمین پر قبضہ کرونگا۔ لہذا
 جب تک تمام ادیان متحد نہ ہو جائیں۔ اور تمام دنیا میری مطیع نہ ہو جائے
 تمام تکالیف شرعیہ ملتوی۔ پس اب اگر میرے مردوں میں سے کوئی شخص
 منہیات شرعی کا مرتکب ہو یا احکامات شرعی ادا نہ کرے۔ تو اس پر کوئی مواخات
 نہیں۔ اس وجہ سے بہت سے عوام اسکے مطیع ہو گئے۔ اسکے مذہب میں عقیم
 بہن سے بھی مبتلا ہونا زنا میں شمار نہیں کیا جاتا تھا۔ اور ایک عورت
 کا نو آدمیوں کو نکاح میں لانا جائز تھا کسی مذہب کا وہ پابند نہ تھا۔ اگر
 اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا۔ اسکے متبعین میں علانیہ فسق و فجور کا بازار گرم ہوا
 عورتیں بے پردہ مجلسوں میں شریک ہوتیں اور شرابیں پاتیں اور با
 نے سمجھ دار لوگوں کو آئندہ کی یہودی کی اصیۃ الدینی موعود کی کیا کہ

ساری روئے زمین پر میرا قبضہ ہو جائیگا۔ تو تمہارے حقوق سب سے مقدم سمجھے جائینگے غرض کہ ایک اچھی خاصی جماعت باب کی مطیع ہو گئی۔ باب اپنے مریدوں کو چند احکامات بھی دئے تھے۔ جو بطور اشعار ادا کئے جاتے تھے۔ اور وہ یہ تھے (۱) چونکہ تمام دنیا کا میرے زیر نگین ہونا اس غرض سے کہ تمام دنیا کا ایک مذہب ہو جائے ضروری ہے۔ لہذا میں آئندہ سال مکہ معظمہ سے غم شیر تکف سائے جہان پر حملہ آور ہونگا۔ تاکہ دنیا میرے تحت تصرف میں آجائے۔ اور وہ تمام اغرض جو میرے وجود سے مقصود ہیں پورے ہو جائیں۔ اور اس سے ضرور ہے کہ اعدائے خدا کی جانیں جہنم سے جدا ہونگی۔ اور ہزاروں خون کی ندیاں جاری ہونگی۔ پس جملہ مریدین باصفا کو حکم دیا جاتا ہے کہ بطور ایک علامت و شکون کے اپنے خطوط کو سبج کیا کریں (۲) اسلام علیک کی عوض مر جا باب اسلام کے لئے مسفر کیا جاتا ہے (۳) اذان میں میرا نام بھی داخل ہو۔ اور اسکا یہ قول بھی تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی نے مجھ سے بیعت کی۔ اور یہ کہ ابناک انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی الکا الکا اور جدا جدا تھے میں ان دونوں کا جامع ہوا۔ اور اسی وجہ سے میرا نام بھی علی محمد ہے اسکے اقوال میں سے ایک یہ بھی تھا کہ جس طرح کوئی آدمی بغیر باب یعنی دروازے کے گھر کے اندر نہیں جاسکتا ہے۔ اسی طرح بغیر اسکے کہ مجھے دیکھیں۔ اور مجھ سے اجازت حاصل کریں۔ خدا اور دین خدا تک نہیں پہنچ سکتے۔ مریدین نے جب اس قول کو سنا۔ تو اس کا لقب ہی باب کر دیا۔ اور باب نے بوشہر میں پہنچ کر بعض مرید بطور منادی کے شیراز بھیجے تاکہ وہ لوگوں کو باب کے مہدی موعود ہونے کا یقین دلائیں۔ اور جو لوگ اسکے مہدی موعود ہونے کی تصدیق کریں۔ ان سے بیعت لیں۔ ایسا تصدیق کیا ہوا کلام بھی جس میں سے کسی کا نام قرآن کسی کا نام مناجات رکھا گیا تھا

اُن کو دیا گیا تاکہ وہ اُسکو لوگوں کے روبرو پیش کریں۔ اور وہ سچائے قرآن مجید اور صحیفہ مسیحا دیکھ کر امام سجاد کی تصنیف کردہ کتابتیں ہیں پھر باقرین تاج گلزار شامی اور کشکول محمد علی شیرازی میں لکھا ہے کہ باب کا خلیفہ ملا حسین شیرازی ہوا اور قرۃ العین نام ایک خوبصورت عورت نائب بنی یہ عورت عربیت میں دستگاہ رقصی تھی کچھ عبارتیں لکھ کر کہا یہ جواب کلام الہد ہے اور دعوت طریقت باب کی جانب کہ تصوف میں حصہ رکھتا شروع کی جو قہر مخلوق شیعہ وغیرہ میں سے اُس عورت حسن و جمال اور کلام کی فریقہ ہو کر گمراہ ہو گئی۔ بلکہ جلال العینین میں لکھا ہے کہ یہ عورت نے بعض یہود و نصاریٰ نے بھی مذہب باب کی اتباع کی

اس وقت فارس کا گورنر نظام الدولہ تھا جب اسکو یہ خبر معلوم ہوئی تو فوراً باب کی گرفتاری کا حکم دیا۔ کسی قدر پولیس بھی خفیہ طور سے بھیج دی۔ پولیس نے باب کو گرفتار کر لیا۔ اور پابجولاں اُنکے وطن اصلی شیراز میں لے کر آئے اصلی مکان میں منجوس کر دیا۔ پھر مجمع عام میں لا جواب کروا کے قتل کرنے کی غرض سے باب کے حاضر ہونے کا حکم دیا۔ باب حاضر ہوا تو نظام الدولہ نے اُسکی بڑی تعظیم و تکریم کی بیلیوں اُسکے گرفتار کئے جانے پر افسوس کیا۔ پھر یہ ظاہر کیا کہ میری رائے کا دفعہ یوں بدل جانا ایک خواب دیکھنے کی وجہ سے ہے۔ اور اخیر میں یہ بھی کہہ دیا کہ اب میری آرزو یہ ہے کہ میرا جان و مال آپ پر فدا ہو اور یہ تمام فوج و توپخانہ وغیرہ جو میرے ماتحت ہے۔ آپ کی تائید میں کام آئے۔ یہ تمام تقریر کچھ ایسی بے ساختگی سے کی گئی تھی کہ حکام باب نے بھی اسکو صحیح خیال کیا۔ اور نظام الدولہ کی بڑی تعریف تو صیغہ مذکی۔ اور اُس سے کہا کہ تم اس ایمان لائے کے صلے میں جب ساری دنیا میری مطیع و ماتحت ہو جائیگی۔ تم کی سلطنت کے حاکم مقرر کئے جاؤ گے اسکا جواب نظام الدولہ نے دیا افسوس کہ میری نیت پہچانے میں غلطی

کی مجھے اس دنیا سے دلوں کی کوئی خواہش و طمع نہیں ہے جس میں
 ترکی سلطنت کا حاکم بنائے جانے سے خوش ہو سکوں میری تو تمام آرزو یہ
 ہے کہ آپ کے روبرو آپ کی امداد و حمایت کرتے شہید ہوں اور جادوئی سلطنت
 کا مالک بنوں مغرض اس قسم کی بہت سی باتیں کہیں جس سے باب بالکل
 مطمئن ہو گیا۔ اب اس وقت نظام الدولہ نے کہا بہتر یہی معلوم ہوتا ہے کہ
 پہلے علماء پر حجت تمام کر دی جائے جس سے عوام کا مطیع ہونا آسان ہو گا
 باب نے جو نظام الدولہ کی باتوں کو صحیح سمجھتا تھا۔ اس امر پر رضامندی
 ظاہر کر دی۔ نظام الدولہ نے مجلس مناظرہ قائم کی جس قدر علمائے شیعہ
 شیراز میں موجود تھے جمع ہوئے۔ باب نے بڑے ہی مستقل طور سے علماء کو مخاطب
 کر کے یوں تقریر شروع کی کہ اے حضرت جب میرا قرآن اس قرآن سے
 جو بالفعل آپ کے پاس ہے کسی حصہ بہتر ہے اور وہ دین جسکو میں آپ
 لوگوں کے لئے پیش کرتا ہوں اس دین سے جس پر آپ عمل کرتے ہیں کئی
 درجہ اچھا ہے۔ تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کیوں آپ لوگ میری مخالفت
 کرتے ہیں میں صرف آپ لوگوں کی بہتری کے لئے قبل اسکے کہ زور شمشیر
 آپکو بانٹا ضروری ہو اس دین کو قبول کرنے کے لئے کہتا ہوں اگر آپکو اپنی
 جانوں پر رحم نہیں آتا تو کیوں اپنے ساتھ اپنے کنبے اولاد مال و متاع
 سب کی تباہی کے درپے ہو۔ لہذا واپس رحم کیجئے۔ خدا کے لئے سوچئے اور
 اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالئے۔ باب یہیں تک تقریر کرنے پایا تھا کہ
 نظام الدولہ نے بات کاٹ کر کہا مگر عباسیہاں اللہ خوب آپ سے تقریر فرمائی
 میں اپنے دخل دینے کا معافی خواہ ہوں مگر ساتھ ہی یہ بھی عرض کروں گا
 کہ قبل اسکے کہ آپ تقریر فرمائیں بہتر ہو گا کہ چند سطریں اپنے قرآن کی لکھ
 دیجئے تاکہ یہ حضرات اسکو دیکھ بھی لیں اور پورے طور سے اتمام حجت ہو جائے
 باب نے وہیں بیٹھ کر چند سطریں تحریر کیں اور انہیں پیش کیا۔ لوگوں نے

جب آنکو دیکھا تو معلوم ہوا کہ ان میں اعراب تک درست نہیں اس وقت
نظام الدولہ نے کہا کہ جب تو دو سطریں صحیح نہیں لکھ سکتا تو پھر یہ کیا
ہرزہ سرائی کر رہا ہے کیا انہی دو سطروں سے تیرا کلام خدا کے کلام سے
بھی بڑھ گیا۔ اب میں ایسی حالت میں بجز اسکے کہ تیرے قتل کا حکم دوں
اور کیا کر سکتا ہوں۔ مگر قبل اسکے کہ ایسا حکم دیا جائے مناسب ہے کہ تیری خوب
مادیت کی جائے حکم کی دیر تھی کہ باب پر مارنے پڑنے لگی۔ اور ایسی سخت
مادیت تھی کہ اوسان خطا ہوئے۔ باب چالاک کی سے نکالنے لگا تو بہ کرم تو کہہ
مگر نظام الدولہ نے اُسکا منہ کالا کر کے اور تمام شہر میں گشت کروانے کے بعد
شیخ ابوتراب کی مسجد میں لیجا کر قوبہ کردانی۔ اور بعد اسکے احتیاطاً باب کو
قید بھی کر دیا۔ اصفہان کا گورنر معتز الدولہ صوفیوں فقیروں وغیرہ کی صحبت
کا زیادہ مائل رہا کرتا تھا اس نے باب کو درویش کامل سمجھ کر باقی دلوں کو اپنے
پاس بلایا۔ معتز الدولہ نے بھی ایک مجلس مناظرہ قائم کی مگر نہ اس مقصد کے لئے
جو نظام الدولہ نے کی تھی۔ کہ باب کو لا جواب کرے بلکہ اسکے برعکس اسلئے کہ
باب دوسروں کو لا جواب کرے۔ مجلس مناظرہ مرتب ہوئی یا در اس میں اہل
شیعہ کی طرف سے مرزا سید محمد اور آغا محمد مہدی اور میرزا محمد حسن مباحثہ کے
لئے مقرر ہوئے مجلس جمع ہوئی چونکہ پہلے تجربہ ہو چکا تھا۔ لہذا باب نے یہاں
پہلے تقریر کرنا مناسب خیال کیا اور اجازت دی کہ فریق مخالف تقریر کرے
تو سب سے پہلے آغا محمد مہدی نے باب سے سوال کیا

آغا مہدی جتنے لوگ یہاں اس وقت موجود ہیں یا تو مجتہد ہیں۔ جو
خود مسائل کو احادیث سے استخراج و استنباط کرتے ہیں۔ یا وہ لوگ ہیں جنہیں
اتنی ایقت نہیں ہے جس سے وہ احکام و مسائل کا استخراج کر سکیں۔ یہ
لوگ کسی مجتہد کی تقلید کرتے ہیں آپ ان دونوں میں سے کس میں شامل ہیں
باب۔ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا۔ اور نہ قیاس سے کام لیتا ہوں۔

جیسے کہ مجتہد کرتے ہیں۔ بلکہ ایسا کرنا میرے نزدیک حرام و ناجائز ہے۔
 آنحضرت صلی آپ کہتے ہیں کہ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا جس سے معاملہ
 کہ آپ مجتہد ہیں۔ لیکن آپ کو مجتہد ہونے سے انکار ہے۔ تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ
 جن مسائل پر آپ کا عمل ہے۔ اور جن کا آپ حکم دیتے ہیں وہ قیاسی نہیں بلکہ
 یقینی ہیں۔ لیکن چونکہ ہمارے نزدیک باب علم مسدود ہے۔ اور خدا کی حجت
 خائب ہے۔ لہذا جب تک امام آخر الزمان کا ظہور نہ ہو جائے۔ اور ان سے
 ملاقات نہ کرنے اور خود ان کی زبان سے مسائل فقہ کو نہ سن لے۔ کوئی شخص
 اس امر کا دعوے نہیں کر سکتا کہ اسکے مستخرجہ مسائل یقینی ہیں۔ پس آپ کو
 اسکے یقینی ہونے کا ثبوت دینا ضروری ہے۔

باب۔ تو سچا رہ جو ابھی متعلم ہے۔ مجھ سے شخص کے ساتھ جس کا مقام
 قلبی ہے۔ کس طور سے مباحثہ کر سکتا ہے۔ یہ ایسی باتیں ہیں جن میں
 تیسری عقل کچھ بھی کارگر نہیں ہو سکتی۔ پس سچائے اسکے کہ فضول
 کہو اس کرے جا اپنی جائے پر خاموش بیٹھا رہ۔

مرزا محمد حسن شاید آپ کو بھی اس امر سے انکار نہ ہوگا کہ جو شخص
 اس مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ تمام چیزیں اس کے روبرو ہو جاتی ہیں۔ اور کوئی
 چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہتی۔ جو بات پوچھئے اس کا جواب ملتا ہے
 باب و نہایت ہی جرات کے ساتھ، بیشک آپ کی رائے ٹھیک ہے
 جو آپ چاہتے ہوں پوچھئے اس کا جواب دوں گا۔

محمد حسن حضرت جواد علیہ السلام کی نسبت یہ منقول ہے کہ ایک ہی
 قدم میں مدینے سے طوس پہنچ گئے تھے۔ عقلاً یہ محال و ناممکن معلوم ہوتا ہے
 آپ کے نزدیک یہ واقعہ کس طور پر ہوا۔ اور یہ بیان کیجئے کہ حضرت علی کی
 نسبت جو یہ کہا گیا ہے۔ کہ وہ ایک ہی رات ایک ہی وقت میں چالیس
 آدمیوں کے مہمان ہوئے تھے صحیح ہے۔ تو اس کو دلائل عقلی سے ثابت

بیچئے۔ ایسے ہی چند امور کی نسبت جو عقلاً محال ہیں سوال ہوا۔ اور کہا گیا کہ ان کو عقلی طور سے ثابت کیجئے۔
باب۔ یہ باتیں نہایت دقیق ہیں۔ آپ اگر مناسب سمجھیں۔ تو میں انکو مفصلاً لکھ دیتا ہوں۔

محمد حسن آپ کی مرضی لکھ دیجئے

انتہی میں کھانا تیار ہوا۔ اور سب لوگ کھانا کھانے لگے۔ اس عرصے میں باب نے چند سطرین لکھیں۔ اور جس وقت کھانا کھا کر لوگ جانے لگے۔ تو اس وقت مرزا محمد حسن کو باب نے اپنی تحریر دی مرزا محمد حسن دیکھ کر کہا کہ یہ تو ایک خطبہ ہے جس میں کسی قدر حمد ہے اور نعت اور باقی مناجات ہے لیکن تم سے جن امور کی نسبت سوال کیا تھا۔ ان میں سے ایک جواب بھی نہیں بہت سے لوگ تو پہلے جا چکے تھے اور جو رہ گئے تھے وہ بھی چلتے پھرتے نظر آتے۔ اور مباحثہ لوں ہی ناتمام رہ گیا اس مباحثہ سے باب کی وقعت جو معتقدوں کے دل میں تھی ذرا بھی کم نہوئی بلکہ اور زیادہ ہو گئی مشکل یہ آپڑی کہ باب کی علانیہ تائید کرنے میں مجتہدین کو جنہیں ایران میں بہت بڑی قوت حاصل ہے بدگمانی پیدا ہوتی جس سے خود معتقد الدولہ کو اپنی جان بچانی مشکل ہو جاتی۔ آخر کار مناسب سمجھا گیا کہ باب مخفی رکھا جائے۔ اور لوگوں سے اس امر کا اظہار کر دیا کہ وہ خارج البلد کر دیا گیا۔ چند عینے تک اسی طور سے باب اصفہان میں رہا اور اپنے مریدوں کو اطراف و جوانب میں دعوت کے لئے بھیجتا رہا۔ اور یوں پوشیدہ ہی پوشیدہ ملک میں باب کا اثر پھیل رہا تھا اتفاق سے چند ہی روز کے بعد معتقد الدولہ مر گیا۔ اور اس سے باب کا ایک بڑا حامی دنیا سے جاتا رہا۔ معتقد الدولہ کے مرنے کے بعد سب لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ باب خارج البلد نہیں کیا گیا ہے بلکہ یہاں موجود ہے۔ تو اس وقت لوگوں نے دربار ایران میں عرضی

بھیجی کہ باب یہاں موجود ہے۔ اب اسکی نسبت جو حکم ہو اسکی تفصیل
 کی جائے۔ اسپر حاجی مرزا آقاسی نے جو اس وقت وزیر اعظم تھا۔ یہ حکم
 پہنچا کہ اصطفہان سے لیجا کر آذربائجان کے قلعہ چہرلق میں مجبوس کر دیا
 جائے۔ اور ہر تو باب قلعہ چہرلق کی ہوا کھاپے تھے۔ اور ہر گئے مریدوں نے
 فساد مچایا اور متواتر کامیابیاں حاصل کیں۔ اور ایک بہت بڑا گروہ
 اسکے مریدوں کا پیدا ہو گیا جسکی وجہ سے آخر ۱۲۶۳ھ میں یعنی باب کے
 ادعائے مہدیت سے تین سال بعد محمد شاہ دالی ایران نے اپنے ولیعهد
 ناصر الدین کو جو اس وقت آذربائجان کے وائسرائے تھے اس امر کا حکم پہنچا
 کہ باب قلعہ چہرلق سے بلوایا جائے۔ اور اس سے پھر مباحثہ ہو۔ حاجی مرزا
 آقاسی نے بھی ایک چٹھی ناصر الدین کو لکھی جس میں شاہ ایران کے
 حکم کی تفصیل کر کے پڑا زور دیا گیا تھا۔ جب انکو فرمان پہنچا اور اس کے
 ساتھ وزیر اعظم کی چٹھی بھی۔ تو انہوں نے فوراً باب کے تبریز میں حاضر
 ہونیکا حکم دیا۔ جب باب تبریز میں آیا۔ تو اس سے اتنی رہایت کی گئی۔ کہ
 بجائے جیل خانہ کے کاظم خان داروغہ فرش کے مکان میں اتارا گیا۔ اور
 روز ملا محمود جو تبریز کا مجتہد اعظم تھا اور جس کا خطاب نظام العلماء تھا۔ اور
 ملا محمد محقانی اور شیر بہت سے مجتہد جمع ہوئے۔ اور باب بھی بلا گیا۔ اور
 مباحثہ شروع ہوا۔ یہ باب کا اخیر مناظرہ تھا۔

نظام العلماء باب سے مخاطب ہو کر قرآن شریف اور صحیفہ سجادہ
 کے نام سے جو کتابیں آپکی طرف سے شائع کی گئی ہیں۔ کیا وہ فی الواقع آپکی
 لکھی ہوئی ہیں۔

باب۔ یہ کلمات خاص خدا کے ہیں۔

نظام العلماء۔ اس مجلس میں یوں مجھے کے طور پر گفتگو کرنی ذرا بھی مفید
 نہیں جو کچھ کہتے صاف صاف کہتے۔

باب نظام العلما کی گفتگو سے غصے میں آکر، ہاں ہاں یہ میری لکھی ہوئی کتابیں ہیں۔

نظام العلما۔ اپنے اپنا نام ہمیں شجرے کے طور پر لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ آپ کی زبان سے نکلتا ہے وہ خدا کا قول ہوتا ہے۔
باب رحمت اللہ بیشک آپ کی رائے درست ہے

نظام العلما۔ آپ کے مریدوں نے جو آپ کو باب کا لقب دیا ہے کیا اپنے اس پر اپنی رضامندی ظاہر کی ہے۔

باب۔ مجھے میرے مریدوں نے یہ لقب نہیں دیا بلکہ خاص خدا نے یہ لقب مجھ کو عطا فرمایا ہے۔ کیونکہ میں آج کے دن باب علم ہوں۔

نظام العلما۔ حضرت امیر جو باب علم تھے۔ انہوں نے اجازت دیدی تھی کہ جس کسی کو جو کوئی بات کسی علم میں پوچھنی ہو۔ وہ مجھ سے پوچھے میں رفع نہ کروں گا۔ چونکہ آپ بھی باب علم ہونے کے دعویٰ ہیں۔ لہذا میں اپنے شکوک و شبہات آپ پر پیش کرتا ہوں تاکہ آپ اس کو حل کریں۔ سب سے پہلے علم طب کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب۔ میں نے طب نہیں پڑھی
نظام العلما۔ اچھا خیر علم دین سہی۔ لیکن چونکہ علم دین بغیر قرآن و حدیث سمجھنے کے نہیں آتا۔ اور قرآن و حدیث کا سمجھنا صرف۔ نحو۔ منطق وغیرہ پر موقوف ہے۔ لہذا میں سب سے پہلے صرف کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب۔ میں نے علم صرف بچپن میں سیکھا تھا۔ جو اس وقت میرے پاس حاضر نہیں۔

نظام العلما۔ خیر ذرا اس آیت کی تفسیر کر دیجئے ہوالدی یریکم اللہ خوفاً و طمعاً اور نیز اسکی ترکیب نحو بیان کیجئے۔ دوسرے سورہ کوثر کا شان نزول بیان ہو۔ اور یہ بھی کہئے کہ اس سورت سے پیغمبر کی کیا تسلی ہوئی جس کا

سورت میں ذکر ہے۔

باب۔ و متفکر ہو کر ذرا مہلت دیجئے

نظام العلماء۔ یہ تو قرآن کے متعلق ہوا اب حدیث کو لیجئے اس حدیث کے معنی بیان ہو جو مامون اور حضرت امام ثامن رضا علیہ السلام کے درمیان گزری تھی قال مامون ما الدلیل علی خلافتہ جد علی بن ابی طالب قال ایہ اففسنا قال لولا فسائنا قال لوالدنا بنا فسکت مامون۔

باب۔ یہ حدیث نہیں ہے

نظام العلماء۔ و لو فرضنا اگر حدیث نہیں۔ تو آخر ایک عرب کا مقولہ تو ہے پس اس کا مطلب فارسی میں بیان کیجئے۔

باب نے اس کے لئے بھی مہلت مانگی

نظام العلماء۔ اب فقہ کو لیجئے علامہ حلی کے اس قول کا مطلب کیا ہے اذا دخل الرجل علی الخنثی و الخنثی علی لانی فی الفضل علی الخنثی و الذکر و الانثی نظام العلماء۔ اب بلاغت کے متعلق صرف اس قدر کہہ دیجئے کہ فصاحت و بلاغت کی کیا تعریفیں ہیں۔ اور ان میں نسب اربعہ میں سے باہمی کیا نسبت ہے، منطق کے متعلق بھی کہہ دینا کہ شکل اول کیوں بدیہی الانتاج ہے۔ آپ کی فضیلت کے لئے کافی ہے

باب نے ایک کا بھی جواب نہ دیا۔ اور سب کے واسطے مہلت مانگی

نظام العلماء اب ایک اور بات باقی ہے۔ وہ یہ کہ جو شخص باب علم ہو نہ کا مدعی ہو۔ اس کے پاس ضرور ہے کہ کوئی کرامت بھی ہو۔ کیا آپ کے پاس بھی کوئی کرامت ہے۔

باب (بڑے دلیرانہ انداز سے) کہتے کون کرامت آپ دیکھنا چاہتے ہیں نظام العلماء۔ اعلیٰ حضرت محمد شاہ کے پیر میں دروہے اسکو دور کر دیجئے۔ باب۔ یہ تو نہیں ہو سکتا۔

ناصر الدین ولی عہد نظام العلماء بڑھا ہو گیا ہے جسکی وجہ سے وہ ہر وقت ہمارے پاس حاضر نہیں ہو سکتا۔ اسکے بڑیا پے کو زائل کر دیجئے۔
نظام العلماء دینی عہد سے، یہ شخص جملہ علوم سے عاری ہے کسی چیز سے اسکو مطلق رس نہیں۔

باب دغصے میں آکر، میں وہ ہوں جس کا ہزار سال سے انتظار کیا جا رہا تھا۔

نظام العلماء آبا آپ صاحب الامر میں

باب۔ بیشک۔

نظام العلماء۔ صاحب الامر شخصی یا نوعی

باب۔ صاحب الامر شخصی

نظام العلماء۔ تیرا اور تیرے باپ کا نام کیا ہے۔ اور تیرا مولد کون شہر ہے اور تیری عمر کیا ہے۔

باب۔ میرا نام علی محمد ہے۔ اور میرے باپ کا نام میرزا رضا ہے۔ اور میری جائے پیدائش شیراز ہے اور میری عمر ۳۲ سال کی ہے

نظام العلماء صاحب الامر کا نام محمد اور ان کے والد کا حسن اور انکی جائے پیدائش سمرقند اور انکی عمر ہزار سال ہے۔ تو صاحب الامر نہیں ہو سکتا۔
باب میں اپنی ایک کرامت تم سے کہتا ہوں۔ کیا تم لوگ میری بات کا یقین کر ونگے۔

سب لوگ کہنے کہنے

باب۔ میری کرامت یہ ہے۔ کہ میں ایک ہی دن میں ایک ہزار بیت لکھتا ہوں۔

سب لوگ اگر یہ بات سچ ہو تو کچھ بھی یہ تیری کرامت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ زہود نویس کا شب اس سے بھی زیادہ لکھتا ہے۔

ملا محمد مصطفیٰ تو نے اپنے قرآن میں لکھا ہے۔ اول من آمن بلی نور۔
محمد و علی اس سے تیرا کیا یہ مطلب ہے کہ میں ان دونوں سے بہتر ہوں
باب۔ سوچنے لگا۔ اور کچھ جواب نہ دیا۔

ایک مجتہد۔ خدا نے آیت خمس میں قرآن میں فرمایا ہے فان لد خمسہ۔
تم نے اپنے قرآن میں بجائے خمس کے ثلاث لکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ
آیت بالانسخ ہو گئی۔ اگر یہی بات ہے۔ تو اسکی نسخی کا ثبوت آپ کے ذمے ہے
باب ثلاث اس حد سے کہ وہ خمس کا نصف ہے۔

(سب لوگ سننے لگے)

ملا محمد مصطفیٰ۔ فرض کیا کہ ثلاث کا خمس نصف ہے۔ لیکن اس سے سوال
کا جواب نہیں نکلتا۔ وجہ بتلائے کہ کیوں ثلاث دینا چاہئے جبکہ خدا نے
خمس فرمایا۔

دوسری خاموشی۔ جواب ندارد

باب دھوٹھی دیر کے بعد امیری دوسری کراہت یہ ہے کہ میں فی البدیہ
خطبہ پڑھتا ہوں۔ اور پڑھنے لگا الحمد للہ الذی رفع السموات والارض
(ت کو رفع اور ض کو کسرہ)

(سب لوگ سننے لگے)

شاہزادہ ناصر الدین نے فرمایا کہ بایں حالت دعوے صاحب الامر سی
چونکہ تو ایک دیوانہ سا معلوم ہوتا ہے۔ لہذا میں تیرے قتل کا حکم نہیں دیکتا
ہاں صرف تنبیہ دتا دیکھ دیتا ہوں۔ تاکہ لوگوں کو ثابت ہو جائے کہ تو
صاحب الامر نہیں ہے۔ حکم کی دیر تھی۔ کہ مارنے لگی جیسے نظام الدولہ کے پاس
یہ شخص مار پڑنے کے وقت توبہ کر دم بیکار نہ لگا تھا۔ ایسا ہی یہاں بھی توبہ
کر دم کے نعرے مارنے لگا۔ غرض اس وقت کچھ مفید نہیں ہو اوجب اچھی
طرح مار پڑ چکی۔ تو پھر قلعہ چریق میں قید کر دیا۔ قرۃ العین۔ حاجی محمد علی شجائی

لما حسین شیر دیہ معروف بہ سید علی اعظم سید یحییٰ بن سید جعفر
 وارابی الملقب بہ کشف وغیرہ اسکے بڑے بڑے داعی تھے جنہوں
 نے سلطنت ایران میں اہل ہل ڈال دی کیونکہ یہ لوگ علاوہ تعلیم یافتہ ہونے کے
 امور حرب سے بھی واقفیت رکھتے تھے۔ اس وجہ سے اعیان دارکان سلطنت
 کی یہ رائے قرار پائی کہ باب کو قتل کر دینا چاہئے۔ جب تک یہ زندہ ہے
 آئے دن فتنہ و فساد پیدا ہوتے رہینگے۔ اور علمائے بھی اسکے واجب القتل
 ہونے کا فتویٰ دیدیا۔ اسلئے باب پھر قید خانے سے تہیز نہیں لایا گیا۔ ایک
 شب چشمۂ الدولہ نے اُس سے کہا کہ تمہارا یہ دعوے ہے کہ مجھ پر وحی اترتی
 ہے۔ اور میرا قرآن اس قرآن سے فصیح ہے اگر اس دعوے میں سچے ہو۔
 تو اس چیراغ وان بلوری کے حق میں دعا کرو تاکہ کوئی آیت نازل ہو۔
 باب نے فوراً آیت نور کا کچھ ٹکڑا کچھ آیت ملک سے لاکر مہل کیا۔ اور
 پڑھ دیا۔ چشمۂ الدولہ نے وہ کلمات لکھوائے۔ پھر باب سے کہا۔ یہ آیت
 وحی آسمانی ہے۔ اُس نے کہا جی ہاں۔ چشمۂ الدولہ نے کہا کہ وحی کبھی دل
 سے فراموش نہیں ہوتی۔ اگر واقع میں یہ وحی ہے۔ تو دوبارہ پڑھو جب
 باب نے دوبارہ پڑھا۔ تو دوسرے طور پر تھا۔ آخر کار اسکے قتل کا حکم صادر
 ہوا۔ مگر مجمع عوام سے پوشیدہ اس واسطے قتل کرنا مناسب نہ سمجھا گیا
 کہ عوام دہوکے میں پڑ جائینگے۔ اور یہ سمجھیں گے کہ اس نے غیبت اختیار
 کر لی ہے۔ پس تہیز میں سیر کے دن ۱۲ شعبان ۱۲۶۵ھ کو لاٹھر علی
 زنجانی کے ساتھ حمزہ مرزا کے حکم سے نشان سے باندھا گیا۔ اور اُن فوجی
 آدمیوں کو جو عیسوی مذہب تھے حکم دیا کہ باڑھ ماریں۔ یہ لوگ اسکے مریدوں
 کے قصوں اور فسادوں سے خوب واقف تھے گولیاں بادھوائی چلائے
 لگے۔ مگر لاٹھر علی کے زخم کاری آیا اور اس نے مرنے وقت باب سے کہا کہ
 آپ اب مجھ سے راضی ہوئے اور جان دیدی۔ باب سپاہیوں سے ہٹا کر

کہنے لگا۔ کہ تم میری کرامت دیکھتے ہو۔ کہ گولیوں کی آہنی بوچھا رہے۔ گر
پھر بھی میرے کوئی گولی نہیں لگتی اور خطا جاتی ہیں۔ بلکہ ایک گولی باب
کی رسی میں لگی۔ تو کٹ گئی۔ اور کھل کر بھاگا۔ اور ایک سپاہی بھی کوٹھڑی
میں جا چھپا۔ اور کہنے لگا۔ کہ اے لوگو یہ میری کتنی بڑی کرامت ہے۔ کہ
ایک گولی نہیں لگی۔ بلکہ میں رہا ہو گیا۔ پھر تو چال ہوا۔ کہ کوئی اسکی طرف
گولی نہیں چلاتا تھا۔ بلکہ صد ا غورت و مرد اس کے گرد اس میدان میں جمع
ہو کر چلاتے اور غل مچاتے تھے۔ مگر حکام کی تاکید سے سپاہیوں نے پھر کسے
پکڑ لیا۔ اور کٹی گھونٹے مارے۔ اور گولی ماری۔ اور لاش اسکی گلی کوچوں
میں پھروا کے شہر کے باہر ڈلوادی۔ باب کے قتل کے بعد شیخ علی نامی ایک
بابی نے امیر سلیمان کو اپنا ہم مذہب بنا کر اس بات پر آمادہ کیا۔ کہ ناصر الدین
شاہ والی ایران کو قتل کر دینا چاہیے۔ اس نے دس بارہ آدمی اپنے ہم شر
ساتھ لیکر ہنگام سواری میں شاہ پر حملہ کیا۔ اگرچہ جسم سخت لگا۔ مگر جان سے
بچ گئے۔ تحقیقات کے بعد سلیمان اور شیخ علی اور وہ ہمراہی مروادئے گئے
اور جس قدر بابی اٹھ گئے۔ وہ ایران سے نکلا دئے گئے۔ قبرۃ العین بھی
ماری گئی۔ مرزا حسن خلیفہ باب المد جس کا لقب باب نے صبح ازل
مقرر کیا تھا۔ اور مرزا حسین جس کا خطاب بہاء الحق ہے بھاگ کر بغداد
میں چلے گئے۔ اور وہاں بابیوں کی جماعت دن بدن بڑھنے لگی۔ ۱۸۶۰ء میں
فارس میں گورنمنٹ نے ترکی گورنمنٹ سے استدعا کی۔ کہ بابیوں کے سرگروہ
لیڈروں کو بغداد سے کسی دوسری جگہ میں منتقل کر دے۔ کیونکہ بغداد فارس
کے نزدیک ہونے کی وجہ سے اہل فارس کے لئے بابیوں کی طرف سے تکلیف
کا باعث ہے۔ ترکی گورنمنٹ نے صبح ازل اور بہاء الحق کو بغداد سے قلعین
میں تبدیل کر دیا۔ یہاں انہوں نے بہت سے آدمی اپنے طریقے میں لانے
سفیر ایران نے سلطان عبدالعزیز سے سارا ماجرا بیان کیا سلطان نے

انکو قسطنطنیہ سے ایڈریانوپل بھجوا دیا۔ ایڈریانوپل میں ایک عجیب مصرکہ ہوا
صبح ازل نے جو باب کے بعد اپنے آپکو اسکا جائزہ جانشین ظاہر کرتا تھا
اعلان کر دیا۔ کہ جس باب کے آنے کی مرزا علی محمد نے پیشگوئی کی تھی۔ وہ
میں ہی ہوں۔ اس طرح بابیوں میں دو گروہ ہو گئے۔ بعض نے صبح ازل
کو اپنا لیڈر تسلیم کیا۔ اور بعض نے بہاء الحق کو بہاء الحق کے معتقدین کی تعداد
۹۶ فیصدی تھی۔ اور صبح ازل کے معتقدین کی تعداد مشکل سے سیارہم فی
صدی تھی۔ اس وقت سے بہاء الحق کے معتقدین اپنے آپکو بہائی اور صبح
ازل کے معتقد اپنے آپکو ازلی کہتے تھے۔ دونوں فرقوں میں سخت نزاع
پیدا ہوئی۔ یہاں تک کہ ترکی گورنمنٹ دخل دینے کے لئے مجبور ہو گئی۔ اور اس
نے ان دونوں لیڈروں کو علیحدہ کر دیا۔ صبح ازل کو توجزہ قبرس میں اور
بہاء الحق کو شہر عکہ میں بھیج دیا۔ چونکہ بابی لوگوں کی ایک کثیر تعداد بہاء الحق
کی معتقد تھی۔ اسلئے بابیوں کو بہائی یا بہاء الحق کا معتقد بھی کہا جاتا ہے
اسی بنا پر سید علامہ خیر الدین نعمان آلوسی زراہ مفتی حنفیہ بغداد نے کتاب
جلاء العینین فی محاکمۃ الاحمدین میں بیان کیا ہے وکذا الفقہۃ المعروفۃ
بالبابیۃ۔ ہذا اتباع محمد بن حسین ولخیہ الذین ادعیوا انہا الالباب ۵
یعنی فرقہ بابیہ محمد بن حسین اور اسکے بھائی کا متبع ہے جنہوں نے دعویٰ کیا
ہے کہ ہم باب ہیں۔ بعض تحریروں میں صبح ازل کا نام مرزا یحییٰ اور اسکے
بھائی کا خطاب بہاء اپنا یا گیا ہے۔

فرقہ بابیہ کے بعض عقائد

بہشت و دوزخ کے بارے میں بابیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ بہشت اور
دوزخ انسان کے محض اندرونی حالات کا نام ہے اور وہ کسی خاص جگہ
سے تعلق نہیں رکھتے۔ ایک انسان جیتے جی بہشت میں رہ سکتا ہے اگر
وہ خاک کا باشندہ ہو۔ بشرطیکہ وہ ان باتوں پر یقین کرتا ہے جو کہ بائبل

ظاہر کی ہیں۔ اور وہ سرور الہی کو اپنے اندر محسوس کرتا ہے۔ تو وہ بہشت میں رہتا ہے۔ خواہ وہ ایک گھسیارہ ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن اگر وہ غلط فہمیاں میں پھنسا ہوا ہے۔ اور دنیا کے پیچھے بھاگ کر دکھی ہوتا ہے۔ تو وہ دوزخ میں رہتا ہے۔ خواہ وہ بادشاہ ہی کیوں نہ ہو۔ الغرض بایوں کے نزدیک بہشت اور دوزخ انسانی اندرونی حالات سے تعلق رکھتی ہیں جبکہ تعلق نہیں رکھتیں۔ حشر و نشر کے بارے میں بایوں کا اعتقاد یہ ہے کہ قیامت ہر ایک انسان کی زندگی سے تعلق رکھتی ہے۔ اگر وہ گناہ آلودہ زندگی بسر کرتا ہے۔ تو وہ مڑھ ہے۔ لیکن جوں ہی اسکو خدا کے برگزیدہ انسانوں کے تعلق میں آنیکا موقع ملتا ہے۔ اور وہ نئی زندگی پاتا ہے۔ اس سے حشر و نشر ہوتا ہے۔ گناہ کی زندگی کو چھوڑ کر نیکی کی زندگی حاصل کر کے نئی زندگی پانا ہی حشر و نشر ہے۔ اسکے سوا قیامت کچھ بھی نہیں ہے۔ اور یوم الحساب کے بارے میں انکا اعتقاد ہے۔ کہ ہر ایک انسان کے اپنے اعمال ہی اسے فرشتے ہیں۔ جو کہ اسکو نیکی یا بدی کی طرف لیجاتے ہیں۔ خدا اکہمیں غالب نہیں ہے۔ بلکہ جب ہی ہم خدا کو اپنے اندر دیکھتے ہیں۔ تب ہی ہمارے لئے خدا کی ملاقات کا دن ہوتا ہے۔ یہ دوزخ قیامت سے وابستہ نہیں ہے۔ بلکہ ہماری زندگی سے تعلق رکھتا ہے۔ اور یہ انسان کی روحانی حالت کا نام ہے۔ دیگر مذاہب کے اتاروں کے بارے میں بایوں کا اعتقاد یہ ہے۔ کہ وہ سب کے سب کم و بیش خدا کی قدرت کو دنیا پر ظاہر کرتے ہوئے آئے تھے۔ اور وہ مذہب خدا کی ایک ہی ہستی کا نشان بتاتے تھے۔ بانی لوگ روح کی ہدایت کے قائل نہیں۔ وہ مرنے کے بعد روح کی زندگی کے قائل ہیں۔ مگر وہ اس باب کے قائل نہیں۔ کہ موت کے بعد روح اسی مردہ جسم کے ساتھ زندہ ہوگی۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم حظیرۃ القدس میں لکھتے ہیں کہ ۱۲۹۳ھ میں بہار الحق کا ایک مرید ہندوستان کو آیا۔ اور علامہ الدین احمد خاں رئیس

لوہار کو اپنا معتقد کر لیا۔ اور طریقہ پابندیہ کے بیان میں ایک رسالہ لکھ کر
 ذکر الاسرار فی معارج الاسفار لمن یرید ان یتعارج الی المد المقدر الجبار
 نام رکھا۔ اور اپنا نام اُس سالے میں جمال الدین ہر دی لاصل قطنینی
 المکن ظاہر کیا۔ اور رسالہ مہاشیہ کے ساتھ اُس سالے کو ملقب کیا۔
 کیونکہ وہ بہاء الحق کا مرید تھا۔ مضامین اُس سالے کے وحدت الوجود
 وغیرہ کے قبیل سے ہیں۔ اس شخص کو ہم نے بھی دیکھا ہے۔ رام پور میں
 آیا تھا۔ اور یہاں کئی آزاد منش جٹلمین اور ایک دو پرانی فیشن کے امیر
 بھی اسکے معتقد ہو گئے تھے۔ امیرانہ ٹھکانے کے ساتھ رہتا تھا۔ بعضوں کا
 خیال یہ تھا کہ یہ شخص انگریزوں کا مخبر ہے۔ تاریخ گذار شاہی اور شکر
 محمد علی شیرازی میں فرقہ بابیہ کا حال مجمل اور ناسخ التواریخ میں مفصل
 مرقوم ہے۔ یکم سنہ ۱۲۸۹ھ کو ناصر الدین شاہ قاجار دہلی ایران محمد رضا
 بانی کے ہاتھ سے مارے گئے۔ اور انکی فرزند صلیبی شاہ مظفر الدین تخت
 نشین ایران ہوئے۔

فرقہ ہشتم پنچری

پنچر ایک انگریزی لفظ ہے۔ اور وہ ٹھیک ٹھیک مراد ہے لفظ
 فطرۃ اللہ اور قانون قدرت کے پنچری وہ مسلمان کہلاتے ہیں۔ جو
 سید احمد خاں کی تصانیف کے پیرو اور انکی ایجادی پالیسیوں پر قدم
 بقدم چلنے والے ہیں۔ اور پرانی وضع کے حاسد نئی تہذیب کے قائل و تبلیغ
 بننے کے شائق۔ یورپ میں سائنس اور مذہب میں جو رزم آرائیاں ہیں
 وہ اس وقت نہایت حیرت انگیز معلوم ہوتی ہیں جب وہاں علم بقانون
 نے یہ بات ثابت کی کہ یہ دنیا لاکھوں برس سے قائم ہے۔ اور انسان بھی
 سچے پانچ چھ ہزار برس کے ہزاروں صدی سے دنیا میں آباد ہے

تو مذہب والوں کو مخالفت کرنے کی بڑی گنجائش ملی۔ علی ہذا القیاس جس وقت ڈارون اور والس نے یہ ثابت کیا کہ جو جاندار چیزیں ہم دنیا میں دیکھ رہے ہیں۔ وہ خود بخود ایک دوسرے کی تبدیلی سے پیدا ہوتی ہیں یہاں تک کہ انسان بھی ایک حیوانی موجد سے پیدا ہوا ہے۔ تو مذہب والوں کے سیرے کی مٹی نکل گئی۔ لیکن چونکہ ان مباحثوں میں عقل و ضمیر نے سائنس کی تائید کی۔ لہذا مذہبی آخر کار سائنس والوں سے دوستی پیدا کرنے پر مجبور ہوئے۔ اس وقت فرقہ سائنس زبردست ہوجکا تھا۔ وہ مذہب کی دستگیری کا خواہاں نہ تھا۔ بلکہ مذہب کو حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا۔ اسلئے یورپ میں دو فرقے ہو گئے۔ ایک کا نام مذہبی اور دوسرے کا نام نیچری ہوا۔ یہی حال ہندوستان کے مسلمانوں کا ہو گیا ہے کہ جو مذہبی باتوں کو تاویلات کے ذریعہ سے سائنس کا ہم آہنگ بناتے ہیں۔ وہ نیچری کہلاتے ہیں۔

سید احمد خاں ۱۷ اکتوبر ۱۸۵۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے انکے دادا سید ہادی ہرات سے ہندوستان میں آئے تھے مان کے جد عالمگیر ثانی کے عہد میں پانسو سوار اور ایک ہزار سیدل پرانسر تھے اور سید احمد خاں کے پرانا نسبیرالدولہ امین الملک خواجہ فرید الدین خاں مصلح جنگ دہلی میں عہدہ وزارت پر ممتاز تھے۔ سید احمد خاں کے باپ محمد تقی خاں بہادر شاہ کے وقت میں دہلی کے وزیر ہوئے۔ مگر اس وقت دہلی کا آفتاب اقبال غروب ہونے کو تھا۔ سید احمد خاں ابتدا میں مولوی مخلص صاحب نمبرہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر کسی قدر صرف و نحو سے آشنا ہوئے۔ اور تعویذ آگے بھی سیکھے لیکن جب نسخہ نہ چلا۔ تو گورنمنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا بیس سال کی عمر میں انگریزی ملازمت حاصل کی۔ پہلی مرتبہ عدالت صدر امین کے

سررشتہ دار ہوئے تین سال کے اندر نائب سررشتہ دار کشمیری مقرر ہو کر
 اگرے بھیجے گئے۔ اور سال بھر سے کچھ زیادہ زمانہ گزرا تھا کہ فتح پور
 سیکری کے صدر الصدور ہوئے۔ پانچ برس کے بعد اسی عہدے پر دہلی
 بھیجے گئے۔ اور اس عرصے میں سید صاحب کے دہلی قیام مولوی
 اسماعیل صاحب مرحوم ہو گئے۔ ۱۸۴۷ء میں ایک کتاب جس کا نام آثار الصفا
 ہے لکھکر شہر دہلی کے اہل علم و فضل میں شہرت اور عزت حاصل کی بلکہ
 یہ کتاب عام طور پر ایسی مقبول ہوئی کہ فریچ زبان میں بھی ترجمہ ہو گیا
 اور اسی کتاب نے صلے میں رائل ایشیائی سوسائٹی انگلستان کے فیلو
 بنائے گئے۔ ۱۸۵۰ء میں رہتاک پہنچے گئے۔ اور پانچ برس کے بعد بھونائے
 ۱۸۵۱ء میں غدر ہو گیا۔ اور سید صاحب اپنی خیر خواہی اور حکام رسی کے
 ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے۔ اور اس خیر خواہی میں دوسو روپیہ ماہوار کی
 خاص پنشن انکے اور ان کے فرزند کلاں کے لئے تاحین حیات منظور ہوئی
 ۱۸۵۲ء میں سید صاحب نے حالات غدر کا ایک رسالہ شائع کیا۔ بعد
 اسکے ۱۸۵۹ء میں ایک کتاب لکھی جس کا نام ہندوستان کے وفادار
 مسلمان رکھا۔ مقصود سید صاحب کا انکی تحریروں سے مسلمانوں کی طرف سے
 انگیزیوں کے خیالات کی کدورت کا نکالنا تھا۔ اب سید صاحب کا کام یا
 ترقی کرنے لگا۔ اور خوش بیانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگیزیوں میں
 بڑے فاضل فلاسفر بن گئے۔ اور انہوں نے مسلمانوں کی طرف سے
 گورنمنٹ کو اطمینان دلانے اور اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے ایک کتاب
 تینیں الکلام بائبل کی تفسیر میں لکھکر عیسائیوں اور مسلمانوں کو باہم ملانا
 اور ایک بنانا چاہا۔ لیکن اس امر محال کے وقوع میں سید صاحب ناکام
 رہے۔ ۱۸۶۹ء میں سید صاحب مع سید محمود و سید حامد کے ولایت انگلستان
 گئے۔ اور جب تک ولایت میں رہے۔ علاوہ فرلو کے ۲۵۵ پونڈ سالانہ ملتا

رہا۔ ۱۸۵۵ء کے آخر میں ہندوستان واپس گئے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ میں
قانون کے ممبر مقرر ہوئے۔ اور ۱۸۸۰ء میں دوبارہ لارڈ رین نے وہی
خدمت انکے سپرد کی۔ ۱۸۸۲ء میں ایجوکیشنل کمیشن کے ممبر مقرر ہوئے اور
چند سال کے بعد سی۔ ایس۔ آئی کا خطاب گورنمنٹ نے اور ایڈمنسٹریٹو
نے ایل رایل۔ ڈی کی ڈگری عطا کی۔ سید صاحب نے جو کلکتہ میں تھے
مذہب کو ہونہار دیکھا اور اسکے اصول کو یورپ کے فلاسفوں اور
ایشیا کے مصلوں کے مطابق خیال یا کر اسکو از حد پسند کیا۔ اور جو دل میں
مرا د تھی اسکو بلا محنت و مشقت پایا۔ لیکن یہ بات نہ تھا انکے مقصد بلکہ

۱۷ راجہ رام موہن رائے ایک بنگالی ہندو نے اہل اسلام اور پارسیوں کی کتابوں
سے واقف ہو کر ایک نیا مذہب اسلام سے اخذ کیا۔ اور یورپ کے محمدوں کے خیالات اور
کچھ عیسائیوں کی عبادات کو ملا کر ایک نیا مذہب بنایا۔ اور برائے نام اسکو قدیم مذہب ہنود کا
عطر کہہ کے براہم دھرم نام سکھا اس مذہب کے اصول میں آسمانی کتاب قرآن و ایدیا
تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتابیں ہیں اول طبعی خیالات دوم وہ اصلی صداقتیں جو اخلاق
خدا اور بقا کی بابت میں انبیاء علیہم السلام سے نہ جھڑپ ممکن ہے نہ کبھی سرزد ہوا ہے اور نہ آج سے
خدا نے بطریق وحی یا الہام کلام کیا ہے۔ نہ اس قسم کے ثبوت کی کچھ ضرورت ہے بلکہ عقل کافی جو انہما
اپنے اپنے وقت میں بزرگ اور ناصح اور امورات دینی میں فائدہ بخش تھے۔ مگر وہ معصوم نہ تھے
نہ انہرونی ترقی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہونگے۔ اس میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ
و محمدؐ و ناک و کبیر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی اہل اسلام اور اہل کتاب کے ذہن میں
ہیں۔ یہ اسکے منکر ہیں۔ اس مذہب میں ہندو مسلمان عیسائی مجوسی جو ان باتوں کے معتقد ہیں
سب شریک ہیں۔ مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت ہے۔ اور برے
ملکات سے تاسف کر نیکا نام جہنم ہے۔ وسیلہ نجات عبادت ہے۔ اور عبادت کے چار رکن
ہیں ۱۔ حمد الہی ۲۔ روح الہی کا اپنی روح میں مراقبہ کرنا ۳۔ خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا
۴۔ اور اسی سے دعا مانگنا۔ منقول از تفسیر حقانی ۱۲ منہ

انکی شان کے بھی خلاف تھی کہ وہ کھلم کھلا اسلام کو ترک کر کے ایک
 بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلاتے۔ پس دل میں یہ سوچا کہ برائے نام
 نام تو اسلام ہو مگر اسکو برہمن سماج مذہب کے مطابق کیجئے۔ لفظ نبی اور
 ملائکہ اور جبریل و جنت و دوزخ و وحی و الہام و شیطان بلکہ آسمان و جن
 کو تو بحال خود رہنے دیجئے۔ اور ہر مسلمان سے کہئے کہ میں ان چیزوں
 پر ایمان رکھتا ہوں۔ تاکہ مسلمانوں کو بحال تکفیر نہ ہو۔ اور ان الفاظ کے
 معانی بالکل لٹ دیجئے۔ بیان نبوت۔ سید صاحب کہتے ہیں کہ نبوت
 ایک فطری ملکہ تہذیب اخلاق کا ہوتا ہے۔ اور جس شخص میں جس فن کا
 ملکہ بدرجہ کمال ہوتا ہے۔ وہ اس فن کا امام یا پیغمبر ہے۔ لوہار بھی اپنے
 فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ شاعر بھی اپنے فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے
 ایک طبیب بھی فن طب کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے۔ مگر جو شخص روحانی
 امراض کا طبیب ہوتا ہے۔ اور جس میں اخلاق انسانی کی تعلیم و تربیت
 کا ملکہ بمقتضائے اسکی فطرت کے خدا سے عنایت ہوتا ہے۔ وہ پیغمبر کہلاتا
 ہے۔ خدا اور پیغمبر میں سچا اس ملکہ نبوت کے جسکو ناموس اکبر کہتے ہیں اور
 زبان شرع میں جبریل کہتے ہیں۔ اور کوئی مجسم یا مسمیٰ پیغام پہنچانے والا نہیں
 ہوتا۔ خود اسی کے دل سے فوارے کی مانند وحی اظہتی ہے۔ اور خود اسی
 پر نازل ہوتی ہے۔ وہ اپنا کلام نفسی ان ظاہری کانوں سے اس طرح
 پر سنتا ہے۔ جیسے کوئی دوسرا شخص اس سے کہہ رہا ہے۔ وہ اپنے آکو
 ظاہری آنکھوں سے اس طرح پر دیکھتا ہے۔ جیسے دوسرا شخص اُسے
 سامنے کھڑا ہوا ہے۔ ان واقعات کے بتلانے کو اگرچہ یہ قول یاد آتا ہے
 سچ قدر اس باوہ ندانی بختانہ چشتی
 مگر ہم بطور تمثیل کے گو وہ کیسی ہی کم رتبہ ہو۔ اس کا ثبوت دیتے ہیں۔
 ہزاروں شخص ہیں جنہوں نے مجنوںوں کے حالات دیکھے ہونگے۔ وہ

بغیر بولنے والے کے اپنے کانوں سے آواز سنتے ہیں تنہا ہوتے ہیں۔ مگر
 اپنی آنکھوں سے اپنے پاس کسی کو کھڑا ہوا باتیں کرتا ہوا دیکھتے ہیں
 وہ سب انہی کے خیالات ہیں جو سب طرف سے بے خبر ہو کر ایک طرف
 مصروف اور اُس میں متفرق ہیں۔ اور باتیں سنتے ہیں۔ اور باتیں
 کرتے ہیں پس ایسے دل کو جو فطرت کی رو سے تمام چیزوں سے بے خلق
 اور روحانی تربیت پر مصروف اور اُس میں متفرق ہو ایسے اور اکائیک پیش
 آنا کچھ بھی خلاف فطرت انسانی نہیں ہے۔ ہاں ان دونوں میں فرق
 ہے کہ پہلا مجنون ہے اور کچھ بلا سیمینہ گو کا فر پہلے کو کبھی مجنون بتاتے
 تھے۔ یہ مثال سید صاحب نے فلاسفہ کے اقوال سے استنباط کی ہے چنانچہ
 شرح مواقف میں لکھا ہے سال ماذکورہ فی الخاصۃ الثالثۃ لے تخیل مالا وجود
 فی الحقیقۃ کما للافہ والجانین یعنی اس تیسری شرح میں مال قول فلاسفہ کا
 معاملہ نبوت میں طرف تخیل ایسی چیزوں کہے جہاں حقیقت میں کچھ
 وجود نہیں جیسے کہ مریضوں اور مجنوں کا حال ہوتا ہے۔ یہ تو سید صاحب
 نے اپنی تفسیر میں کہا ہے۔ اور تہذیب الاخلاق میں ایک جگہ فرماتے ہیں
 کہ خلقت انبیاء کی دیگر انسانوں سے ایک نوع جدا گانہ ہے۔ بشر صرف اسکی
 جنس ہے۔ اور صاحب الوحی ہونا اسکی فصل ہے۔ ماور یہ ایک ملک ہے
 جو خلقت انبیاء میں پیدا کیا ہے۔ پس جس طرح کہ حیوان اور انسان میں
 ناطق فصل ہے مانتی طرح انسان اور انبیاء میں نور الوحی ہونا فصل ہے
 اور تغیر میں ایک مقام پر لکھا ہے کہ نبی اور امت کی مثال راعی اور غنم کی
 سی ہے گو نبی اور امت انسانیت میں شریک ہیں۔ مگر نبی اور امت میں فطرت
 نبوت کی ایسی فصل ہے جیسے کہ راعی اور غنم میں ناطقیت کی یہ مضمون
 سید صاحب نے سعدی کے اس شعر سے اخذ کیا ہے
 دریں راہ جز مرد و راعی ز رفت گم آں شد کہ دنبال راعی ز رفت

اور نہ ہمارے اسلام نے انبیاء اور عام انسانوں میں بجز اسکے کہ انکو ایک صفت نبوت کی مل گئی ہے۔ اور کچھ فرق نہیں سمجھا۔ اور اسی لئے اشاعرہ اور ماترید یہ نے نبی اور امت کی مثال سلطان اور رعیت کی سمجھی ہے۔ پس ماہر الامتیاز نبی اور غیر نبی میں وہی صفت نبوت ہے۔ بیان معجزہ معجزہ اثبات نبوت یا خدا کی طرف سے ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ کیونکہ اثبات نبوت کے لئے اول خدا کا وجود اور اسکا تکلم ہونا ثابت کرنا چاہئے پھر یہ ثابت کرنا چاہئے کہ وہ اپنی طرف سے رسول و پیغمبر بھیج کرتا ہے پھر یہ ثابت ہونا چاہئے کہ جو شخص دعویٰ نبوت کرتا ہے۔ وہ درحقیقت اُس کا بھیجا ہوا ہے۔ ہم پہلی دو باتوں سے قطع نظر کرتے ہیں کہ چونکہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں ایسے مقامات پر اکثر اہل کتاب مخاطب ہیں جو ان دنوں پہلی باتوں کو ملتے تھے۔ اور اس لئے معجزات سے صرف تیسری بات ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے۔ مگر وہ تیسری بات بھی مجھ سے ثابت نہیں ہو سکتی اور یہ صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ کوئی معجزہ کسی نبی کا خلاف پیچہ و خلاف فطرت الہی نہیں ہے۔ صرف نبوت اُسکے وقوع کا درکار ہے۔ اور جب ثابت ہوا کہ فلان امر واقع ہوا۔ تو بلاشبہ اُس پر یقین کیا جائیگا۔ اور یہ بھی یقین کیا جائیگا کہ فطرت الہی یعنی پیچہ کے مطابق ہے۔ گو کہ اسکی ماہیت ہماری سمجھ میں نہ آئے۔ کیونکہ ہزاروں کام پیچہ کے ایسے ہیں جنکی ماہیت ہماری سمجھ سے باہر ہے۔ معجزات انبیاء قانون فطرت کے پورا کرنے والے ہیں کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان غلبے پر ہوا رہو تھے جو درخان یا ہو آؤر سو جھٹھا تھا اور کوئی معجزہ کی بات نہیں اور حضرت موسیٰ جو بنی اسرائیل کو لے کر شہر مصر نکلا اور فرعون نے اپنے لشکر کے قریب کیا تو اور اس حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت دیر پا رہا تر کئے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت بسبب جو اسکا کہ جس نے اسکا اس مقام پر خشک کن میں لکل آئی تھی او کہیں پایا ہے ہجرتی تھی بنی اسرائیل خشک اور پایا ہے سے راتوں رات اتر گئے۔ اور یہ کوئی معجزہ کی بات نہ تھی بلکہ چونکہ قریب کیا۔ تو وہ وقت پانی کے

بڑھنے کا تھا۔ دریا میں پانی بڑھ گیا جیسے اپنی عادت کے موافق بڑھتا رہا اور باؤ ہو گیا جس میں فرعون اور اس کا لشکر ڈوب گیا۔ اور حضرت مسیح کے آسمان پر اٹھانے جانے کے بھی منکر ہیں۔ یہاں لاکھ شیطان و جن لاکھ اشخاص تجزیہ بالذات نہیں۔ قرآن میں جو لفظ ملک یا لاکھ یا غیر مل آتا ہے۔ اس سے انسان کی قوت لکھ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت پیمبر حضرت آدم کے قصے میں موجود لاکھ سے قوائے ملک کا انسان کے تابع ہو جانا مراد ہے۔ اور شیطان سے قوت حیوانیہ یعنی قوائے بہیمی و بھی مراد ہے۔ جو مبدع شہوات اور غضب کا ہے جس کا منشاء یعنی محل تولد نار یعنی ثمرات ہے ابلیس کے نار سے پیدا ہونے کے یہی معنی ہیں۔ یہ صاحب کے نزدیک انسان ایک مجموعہ قوائے ملک و قوائے بھی کا ہے۔ اور دونوں قوتوں کے بے انتہا ذریعہ ہیں جو ہر ایک قسم کی نیکی اور بدی میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اور وہی انسان کے فرشتے اور انکی ذریات اور انسان کے شیطان اور انکی ذریات ہیں۔ غرض کہ سید صاحب کے نزدیک شیطان کا وجود خارج میں نہیں ہے بلکہ وہ انسان ہی میں موجود ہے۔ خارج عن الانسان نہیں ہے۔ سید صاحب نے فرشتوں کے آسمان پر سے اور ترسے اور پرورے کو بطور تشبیہ کے چیلوں کے منڈلانے سے تشبیہ دی ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس بات کے سمجھنے سے کہ خدائے تعالیٰ اپنے جاہ و جلال اور اپنی قدرت اور اپنے افعال کو فرشتوں سے نسبت کرتا ہے۔ تو جن فرشتوں کا قرآن میں ذکر ہے۔ انکا کوئی اصلی وجود نہیں ہو سکتا۔ بلکہ خدا کی بے انتہا قدرتوں کے ظہور کو اسان قوسے کو جو خدا نے اپنی تمام مخلوق میں مختلف قسم کے پیدا کئے ہیں۔ ملک یا لاکھ کہا جن میں سے ایک شیطان یا ابلیس بھی ہے۔ یہاں ان کی صلابت بانی کی رقت و رشتوں کی قوت غوربت کی قوت جذب و دفع غرض کہ تمام قوسے جن سے مخلوقات موجود ہوئی ہیں۔ اور جو مخلوقات ہیں۔ وہی ملک اور لاکھ ہیں۔

جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ اور توریت کی کتاب سیدائش کے باب ۳۲ میں جو حضرت یعقوب سے شب بھر ایک فرشتے کا فشتی لڑنا پھر فرشتے کا یعقوب کو لگایا کر مارا اور یعقوب سے فرشتے کا رخصت مانگنا۔ اور یعقوب کا فرشتے سے برکت مانگنا۔ اور یعقوب کا اس جگہ کا نام فنی ایل رکھا اور کہنا کہ میں نے خداوند یعنی فرشتہ کو رو برو دیکھا ہے۔ بیان ہے۔ سید صاحب اسکی نسبت فرماتے ہیں کہ یہ نفیس یا وجع اور رک کا درد تھا۔ اور ان کے نزدیک جن سے ایک بتنگی قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتی تھی مراد ہے۔ اور قرآن میں کہ جنات حضرت سلیمان کے حکم کے موجب قارہ اور تصویریں تیار کرتے تھے۔ سید صاحب کہتے ہیں کہ صرف کہا یا کار گیر یہ کام بناتے تھے۔ بیان عجیب از قرآن۔ تمام علماء و مفسرین نے یہ خیال کیا ہے کہ خدا نے قرآن کے من اور ثابت کرنے کو یہ ججزہ قرآن میں رکھا ہے کہ دیا نصیح کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ اور نہیں کہہ سکا پس انہوں نے اس قسم کی آیتوں میں قاتل البسودہ میں مشدہ یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کی مانند تم بھی بنا لاؤ اور قاتل البسودہ قرآن کی مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا مراد لیا ہے۔ لیکن سید صاحب کہتے ہیں کہ میری سمجھ میں ان آیتوں کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید اعلیٰ سے اعلیٰ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے اور جو کہ وہ ایسی وحی ہے جو پیغمبر کے قلب نبوت پر نہ بطور مہنی اور مضمون کے بلکہ لفظ ڈالی گئی تھی۔ اسلئے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو جو پیش و پزیر ہو۔ مگر یہ بات کہ اسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہ اسلئے من البسودہ کی دلیل نہیں ہو سکتی بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں کچھ دوسرا کلام نہیں ہو۔ مگر وہ من البسودہ نہیں ہوتے نہ ان آیتوں میں ایسا کوئی اشارہ ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں مواضع چاہا گیا ہو بلکہ

صاف پایا جاتا ہے۔ کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے۔ اُس میں معارضہ
 چاہا گیا ہے۔ ربیان رویت الہی۔ اُن کے نزدیک رویت الہی محال ہے
 وہ کہتے ہیں۔ کہ انسان کے دل میں کسی چیز کے دیکھنے کی خواہش نہیں طرح
 پیدا ہوتی ہے۔ یا اُس کا حال اور اوصاف سننے سے یا دل میں کسی خاص
 قسم کا ذوق و شوق پیدا ہو جانے سے یا اُس کا حال کہنے والے کی بات پر یقین
 ہونے سے سوئے کو بھی خدا کے دیکھنے کا شوق ہوا مگر وہ شوق دوسری قسم
 کا تھا جس کے غلبے میں انسان کی عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے۔ اور ہونے نہ ہونے
 کی بات کہہ اٹھتا ہے۔ بنی اسرائیل نے بھی خدا کا دیکھنا چاہا مگر یہ سوال
 اُن کا تیسری قسم کا تھا موسیٰ کی اس بات پر کہ خدا نے پروردگار عالم موجود
 ہے۔ اور اُس نے موسیٰ کو اپنا پیغمبر کیا ہے یقین نہیں لاتے تھے۔ یا وہ اس
 بنا پر انہوں نے کہا تھا۔ کہ ہمیں خدا کو دکھانے جب تک ہم علامہ خدا کو
 نہ دیکھ لینگے۔ تجھ پر ایمان نہ لائینگے۔ حضرت موسیٰ اپنے شوق کے سبب
 جس میں انسان کو ذہول ہو جاتا ہے بھول گئے۔ کہ خدا ان آنکھوں سے
 دکھائی نہیں دے سکتا۔ اور بنی اسرائیل نے اپنی حماقت سے یہ چاہا کہ علامہ
 ہم خدا کو دیکھ لیں۔ اور یہ نہ سمجھے کہ نہ خدا اپنے نہیں دکھا سکتا ہے۔ اور نہ کوئی
 خدا کو دیکھ سکتا ہے۔ یہ تمام واقعات موسیٰ و بنی اسرائیل پر سینا کے مقام
 میں گذرے تھے۔ رباں ایک سلسلہ پہاڑوں کا ہے جسکو طور سینا اور کبھی طور
 بھی کہتے ہیں۔ کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت موسیٰ کے زمانے میں وہ کوہ آتش
 نشان تھا۔ جب بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو کہا کہ ہم علامہ خدا کو دیکھنا
 چاہتے ہیں۔ تو وہ بحر اسکی قدرت کا نام کے ایک عظیم الشان کرشمے کے اور کچھ
 انکو نہیں دکھا سکتے تھے۔ پس وہ انکو اُس پہاڑ کے قریب لے گئے جسکی آتش
 نشانی اور گڑا گڑا ہٹ اور زور و شور کی آواز اور شہر دل کے اڑنے کے
 خوف سے وہ یہوش ہو گئے۔ خدا نے اُن تمام کاموں کو جو اسکے قانون

قدرت سے ہوتے ہیں خود اپنی طرف منسوب کرتا ہے جنکے منسوب کر دیا
 بلاشبہ وہ مستحق ہے۔ اسی طرح ان واقعات عجیبہ کو بھی اُس نے اپنی طرف
 منسوب کیا ہے۔ بیان ان نعمات و لذاتِ جنت یہ سمجھنا کہ جنت مثل ایک
 باغ کے پیدا کی ہوئی ہے۔ اُس میں سنگ مرمر کے اور موتی کے جڑاؤ محل میں
 باغ میں شاداب اور سرسبز درخت ہیں۔ دودھ اور شراب اور شہد کی
 ندیاں بہ رہی ہیں۔ ہر قسم کا میوہ کھانے کو موجود ہے۔ ساقی ساتیں بہا
 خوبصورت چاندی کے کنگن پہنے ہوئے جو ہاتھ یہاں کی گھونٹیں پہنتی
 ہیں شراب پلا رہی ہیں۔ ایک جتنی ایک درخت کے گلے میں ہاتھ ڈالے پڑا ہے
 ایک نے ران پر سر دھر رہا ہے۔ ایک چھاتی سے لیٹا رہا ہے۔ ایک نے لب
 جان بخش کا پوسہ کیا ہے۔ کوئی کشتی میں کچھ کر رہا ہے۔ کوئی کسی کو نے میں
 کچھ دیکھا ہے۔ وہ ہیں جو جس پر تعجب ہوتا ہے۔ اگر بہشت یہی ہے۔ تو بے
 مبالغہ نہ کہے خرابات اُس سے ہزاروں درجہ بہتر ہیں۔ اس امر کے ثبوت کیلئے
 کہ باقی مذہب کا ان چیزوں کے بیان کرنے سے صرف اعلیٰ درجہ کی راحت
 کا بقدر فہم انسانی خیال سے زیادہ کرنا مقصود تھا۔ نہ واقعی ان چیزوں کا بہشت
 میں موجود ہونا ایک حدِ غفلت کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں جو تہذیب نے
 بریدہ سے روایت کی ہے۔ اس میں بیان ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت
 سے پوچھا کہ بہشت میں کھانا کبھی سبک کا۔ آپ نے فرمایا کہ تو سبج یا قوت کے
 گھونٹنے پر سواری ہو کر جہاں چاہیگا اترنا چھوڑیگا۔ پھر ایک شخص نے پوچھا
 کہ حضرت شاہانِ اذنست یعنی ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ وہاں جو کچھ چاہو گے۔ سب
 سمجھ ہوگا۔ پس اس جواب سے متفق و مدید نہیں ہے کہ درجہ جنت بہشت میں
 اذنست اور گھونٹنے سے موجود ہو سکے۔ بلکہ صرف ان لوگوں کے خیال میں اس
 اعلیٰ درجہ کی راحت کا خیال پیدا کرنا ہے جو ان کے خیال اور فہم کے عقل و فہم
 و طبیعت کے مطابق اظہار ہے۔ یہی ہو سکتی تھی ہر خدا کرے کہ نزدیک جنت و

دو نچ صرف خوشی و خجی کا نام ہے۔ باقی حوریں اور نہریں اور میوہ جات جو قرآن اور نبی اسلام نے بیان فرمائے ہیں۔ وہ محض رغبت اور خوف دلائل کو اس خوشی و عجم کی ان چیزوں کے ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے۔ وہ نہ پچھریں دوسری جگہ سید صاحب فرماتے ہیں کہ بہشت کی ماہیت خود خدا نے تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے وہ تو یہ ہے۔ *فلا تعلم النفس ما استحق لهم من قرة اعيان* یعنی کوئی جاننا نہیں کہ کیا انکے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک یعنی راحت چھپا رہی لگی ہے۔ اسکے بارے میں جو وہ کرتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سنانے جو حقیقت بہشت کی فرمائی جیسے کہ بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ کی سند پر بیان کی ہے۔ وہ یہ ہے *قال الله تعالى اعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا* *الذن سمعت ولا خطر على قلب بشر* :-

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا تبار کی ہے میں نے اپنے نیک بندوں کے لئے وہ چیز جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی ہے۔ اور نہ کسی کان نے سنی ہے۔ اور نہ کسی انسان کے دل میں اسکا خیال گذرا ہے پس اگر حقیقت بہشت کی یہی باغ اور نہریں اور سوئی کے اور چاندی سونے کی اینٹوں کے مکان اور دودھ و شراب اور شہر کے سمندر اور لذت میوے اور خوبصورت عورتیں اور لونڈے ہوں۔ تو یہ تو قرآن کی آیت اور خدا کے فرمودہ کے بالکل مخالف ہے کہ یہ ان چیزوں کو تو انسان جان سکتا ہے۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ وہی عمرہ چیزیں نہ آنکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں نے سنیں تو کبھی ولا خطر علی قلب بشر سے خارج نہیں ہو سکتیں۔ محمد ہونا ایک اضافی صفت ہے اور جسکا ان سب چیزوں کا ثبوت دنیا میں موجود ہے۔ تو اسکی صفت اضافی کو جہان تک کہ فرق دیتے جاؤ انسان کے دل میں اسکا خیال گذر سکتا ہے۔ حالانکہ بہشت کی ایسی صفت بیان ہوئی ہے کہ لا خطر علی قلب بشر پس بہشت کی جو یہ تمام چیزیں بیان ہوئی ہیں وہ حقیقت جو بہشت میں قرآن اعیان ہوگا اس کے سمجھانے

بقدر طاقت بشری شلیں ہیں نہ بہشت کی حقیقت بیانِ جنت و دوزخ
 کے بالفعل موجود ہونے کا قرآن میں خدائے تعالیٰ نے جنت و
 دوزخ کا ذکر کیا ہے۔ اور انکی نسبت لفظ اعتدالت جس کے معنی تیار یا آمادہ
 کے ہیں۔ چار جگہ قرآن مجید میں آیا ہے۔ اول تو سورہ لقمر میں دوزخ کی نسبتاً
 فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة ان الله يكثر الايات على من يكفر عن آياته
 آدمی ہیں اور پتھر اور تیار رہے کافروں کے واسطے پھر سورہ آل عمران میں
 واتقوا النار التي اعدت للكافرين اور اسی سورت میں جنت بھی
 مذمت و دوسری جگہ ہے اعدت للمتقين اور پھر سورہ حدید میں ہے اعدت للناس
 اعدوا بالله ورسوله اور اس لفظ پر علامہ اسلام نے استدلال کر کے یہ
 حقیقہ قائم کیا ہے الجنة والنار مخلوقتان یعنی بہشت اور دوزخ دونوں پر
 مہیچہ ہیں یعنی بالفعل موجود ہیں مگر جو کرنے سے پایا جاتا ہے۔ کہ ان
 آیتوں سے یا اعدت کے لفظ سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا۔ شام قرآن کی طرز بیان
 اس طرح ہے کہ آئندہ کی باتوں کا جو یقینی ہونے والی ہیں ماضی کے
 صیغوں سے بیان کیا جاتا ہے جو انکے قطعی ہونے پر دلالت کرتی ہیں اسی
 طرح ان آیتوں میں جو باتیں ہونے والی ہیں انکو بطور مہیچہ چکنے کے یعنی ان
 کے صیغے سے بیان کیا ہے مثلاً پہلی آیت میں فرمایا ہے سجدو اس آگ سے
 جسکا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں۔ اور جو ہے کافروں کے لئے آدمیوں پر
 ایندھن کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ جب آگ بھڑکے لگنے کے لئے آگ میں ڈالنے
 چاہینگے اور ان علمائے اسلام کے نزدیک اگر یہ ہوگا۔ تو قیامت میں حساب
 کتاب کے بعد ہوگا۔ پس اس وقت نہ کوئی آدمی جہنم کی آگ کا ایندھن ہے
 اور نہ کوئی ایسی آگ موجود ہے جسکا ایندھن آدمی ہوں ممکن ہے کہ کہا
 جائے کہ ایسا ہوگا۔ پھر اگر ایسا ہوگا۔ تو بالفعل ایسا ہونا قائم نہ پایاں کمال
 سید صاحب آسمانوں کے وجود کے مشک ہیں اور اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ

سموات جمع ہے سماء کی جس کے معنی اونچے کے ہیں۔ یونانی مسئلہ مسلمانوں میں بہت رائج ہو گئے تھے۔ اور سب دالات ذروناور، بطور سچے مسئلوں کے تسلیم کیے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ قرآن کے بیانات کو بھی ان کے مطابق لیا جاتا تھا۔ آسمانوں کا مسئلہ بھی ایسا ہی تھا جس میں علمائے اسلام نے کچھ ٹھوڑی ترمیم کی تھی۔ اور اُس کے جسم کے گرد ہی محیط ارض ہونے اور ستاروں کے اُس میں جڑے ہوئے ہونے اور سورج کے گرد زمین چکر کھانے کو ویسا ہی تسلیم کیا تھا جیسا کہ یونانیوں نے بیان کیا تھا۔ اسلئے تفسیر دل میں اور نرمی کتابوں میں آسمان کے وہی معنی یا اُس کے قریب قریب مروج ہو گئے جو یونانی حکیموں نے بیان کئے تھے اور بہت بڑی غلطی یہ پڑ گئی کہ لفظ تو لیا قرآن کا اور اُس کے معنی لئے یونانی حکیموں کے اور رفتہ رفتہ وہ معنی زمین میں ایسے رائج ہو گئے کہ اُس کا انکار کرنا گویا قرآن کا انکار کرنا ٹھیکر گیا مگر ایسا سمجھنا بنائے فاسد علم تھا۔ اس کے بعد سید صاحب اپنی طرف سے معنی لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں سما کا اطلاق اس دست پر بھی ہوا ہے جو ہر شخص کو اپنے سر کے اوپر دکھائی دیتی ہے۔ اور ان چمکے جسموں پر بھی ہوا ہے جسکو ہم ستارے یا کوکب کہتے ہیں۔ بادلوں پر بھی ہوا ہے جو پلندہ برساتے ہیں۔ مگر قرآن نے آسمان کے وہ معنی جو یونانی حکیموں نے بیان کئے ہیں کہیں نہیں بتلائے۔ سید صاحب کے نزدیک آسمان سے مراد بلندی و جو ہے۔ اور چونکہ یہ لفظ غیر متناہی اور متصل یکے بعد دیگر ہے اس لئے اسکو سب سموات کے ساتھ تفسیر کیا ہے۔

اب ہم سید صاحب کے بعض عقائد تہذیب الاخلاق وغیرہ سے انتخاب کرتے ہیں۔ (۱) خدا علّٰی العلّٰیہ جمیع کائنات کا ہے۔ اور وہ علّٰی العلّٰیہ اپنے معلومات کے تمام حالات کا علم واقعی رکھتی ہے جسکو وہ تقدیر کہتے ہیں۔ یعنی انکی تحقیق میں غلام باری کا نام تقدیر ہے (۲) صفات باری عین ذات ہیں

(۳) اگر تمام موجودات کے عوارض نوعیہ یا شخصیہ معادوم ہو جائیں تو جو کچھ
 باقی رہے گا وہ ناقابل عدم ہوگا (۴) قانون فطرت کبھی نہیں ٹوٹتا کیونکہ جو
 کچھ خدا کرتا ہے وہی قانون فطرت ہے (۵) عقل بہت بڑا ہے اور اسلام و کفر
 میں جو تمیز کرنے والی ہے وہ بھی عقل ہے (۶) حسن و قبح تمام اشیاء کا عقلی
 ہے نہ ہنشد بین الجبر والاختیار کوئی چیز نہیں بلکہ انسان اپنی جبلت اور
 فطرت میں مجبور ہے اور اپنی قدرت میں مختار ہے۔ سید صاحب نے اس
 تفصیل سے دوسری عبارت میں یوں بیان کیا ہے کہ وہ قوسے جو خدا کے لئے انسان میں پیدا
 کئے ہیں۔ ان میں وہ قوسے بھی جو انسان کو کسی فعل کے استعمال کے لئے تیار نہیں اور
 وہ قوت بھی جو اس فعل سے روکتی ہے ان تمام کے استعمال پر انسان مختار ہے
 مگر ازل سے خدا کے علم میں ہے کہ فلان انسان کن کن قوسے کو اور کس کس طور پر
 کام میں لائے گا اسکے علم کے برخلاف ہرگز نہ ہوگا۔ اگر اس سے انسان اس قوسے
 کے استعمال یا ترک استعمال پر جب تک کہ وہ قوسے قابل استعمال کے اس میں
 ہیں مجبور نہیں منصور ہو سکتا (۷) اجماع است یا اجماع جمہور مسلمین یا اجماع
 جسکی سند قرآن مجید اور حکم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو قابل حجت نہیں بلکہ
 عموماً سید صاحب نے یہ کلیہ بغیر قید کے قائم کیا ہے کہ اجماع عام نہیں ہے
 (۸) سوائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کی تقلید واجب نہیں ہے
 اور سوائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جسکا
 قول و فعل دینیات میں با دلیل حجت ہو رہا ہو مسئلہ قرآن مجید اور احادیث
 میں پاؤ اور سپر عمل کرے۔ گو وہ شافعی کے مطابق ہو یا حنفی کے (۹) کوئی مسئلہ
 شرعی نیچر یعنی فطرت کے برخلاف نہیں ہے (۱۰) اصل ایمان تصدیق قلبی
 ہے اور جب تک کہ تصدیق انسان کے دل میں ہے کوئی فعل اسکو معتبر نہیں
 کرتا۔ یہ بات قطعیات سے ثابت ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اور
 پر دل سے یقین رکھتا ہے اسکا کوئی فعل مع یقین نہ ہو کہ اسکو کافر نہیں

کر سکتا ہے پس اگر اس قول پر جس پر ابوہریرہ کی نجات مخصر تھی یا سکون تھیں
ہے تو وہ کسی قوم کے ساتھ تشابہ کرے ورنہ خصوصیات الدین و تشعار
الکفر کا لفظ الصلیب و الاعیاد وہ کافر نہیں ہو سکتا و ۱۴۳ معراج روحانی
تھی نہ جسمانی (۱۴۴) واقعہ شق صدر یا یک جزیرہ سے ان تمام واقعات کا جو شب
معراج کو واقع ہوئے تھے (۱۴۵) مذہب اسلام کے تمام احکام نیچر کے مطابق
ہیں اور بدعات محدثات سے اور خیال اجماع سے اور خطائے اجتہادات
سے اور ڈھکوسلہ قیاسات سے اور ٹھکنڈی اصول فقہ غمیرہ سے مبرا و پاک
ہے (۱۴۶) غلام بنانا اسلام نہیں (۱۴۷) طوفان فوج عام نہ تھا (۱۴۸) کتب
مقدسہ میں تحریر صرف منسوی ہے (۱۴۹) ہر آدمی اس مسئلے میں جو قرآن
و سنت میں متعصب نہیں اپنے نفس کے لئے مجتہد ہے (۱۵۰) قرآن میں
شیخ جاری نہیں ہوا (۱۵۱) کوئی آیت منسوخ النکاحات نہیں (۱۵۲) حسن
قدر کلام الہی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نازل ہوا وہ سب دو درجہ
میں موجود ہے (۱۵۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت نبوت نہیں
(۱۵۴) و بیات میں سنت نبوی کے اطاعت میں ہم مجبور ہیں باوجود نیادی
امور میں مجاز (۱۵۵) تمام افعال مامورہ خواہ وہ اعضا کے ہوں یا دل وغیرہ
کے فی نفسہ حسن ہیں اور افعال ممنوعہ فی نفسہ قبیح ہیں اور پیغمبر صرف ان کے
خواص حسن یا قبیح کے بتانے والے ہیں جیسے کہ طیب جو ادویہ کے ضرر اور
نفع سے مطلع کر دے (۱۵۶) تمام افعال اور اقوال رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کے بالکل سچائی تھے مصلحت وقت کی نسبت رسول کی طرف کرنی سخت
بے ادبی ہے جس میں خوف کفر ہے۔

غرض کہ یہ صاحب نے ایک جدید اسلام کی بنیاد ڈالی چنانچہ پرچہ
مذہب الاخلاق مطبوعہ ۱۲۹۱ھ بمطابق ۱۸۷۴ء سے ۱۰۰۰ میں یوں فرماتے
ہیں الاسلام ہو الفطریۃ و الفطریۃ کا اسلام یعنی اسلام جو ہے ورنہ فطرت ہے۔ اور

ہے کہ قرآن کے الفاظ میں تصحیف و تحریف بھی کہیں کہیں کر گئے ہیں یا کسی مقام پر اپنی تفسیر میں انہوں نے بیضاوسی کی عبارت نقل کی ہے اس میں بجائے **ذوقوا ما لکم ثقلون** **ذوقوا ما لکم ثقلون** نقل کیا ہے۔ اور اسکا ترجمہ بھی یہی کیا کہ چاکھو جو تم جانتے تھے حالانکہ صحیح ذوقوا لکم ثقلون تھا۔ اور اسکا ترجمہ یہ تھا کہ چاکھو جو تم عمل کرتے تھے پس نہایت اخوس ہے کہ جس شخص کو قرآن سے اتنی بھی مناسبت نہ ہو کہ غلط آیت لکھ دے اور غلط اسکا ترجمہ کر دے وہ قرآن کی تفسیر کا ارادہ کرے اور تحریف عمل میں لائے۔ **حظيرة القدس** میں لکھا ہے کہ فرقہ نیچر یہ ابھی تک اسی پر قانع ہے کہ زبانی دعوت کرتا ہے اور بیان کے ذریعہ سے لوگوں کو بھانسنے لگا ہے ابھی انکو یہ قدرت اور موقع نہیں ملا۔ اور انکی جمعیت اتنی فراہم نہیں ہوئی کہ سمجھا کر اٹھا کر اہل صلاح کے ساتھ کشت و خون کریں۔ سید صاحب نے علی گڑھ میں ۲۷ مارچ ۱۸۹۵ء

ایک شنبہ کی رات کو اپنے انتقال کیا

دہلی اور لکھنؤ اور رام پور اور بھوپال کے مولوی صاحبوں نے سید صاحب کے کفر کے فتوے دیئے۔ اور وہ کلمات کفر جو انکی نسبت منسوب کئے گئے ہیں۔ یہ ہیں ۱) متعدد مسائل میں انکو مسلمانوں سے اختلاف ہے ۲) مذہب نیچر یعنی اصلی حالات فطرت انسانی کے برخلاف ہے۔ وہ صحیح نہیں اور جو نیچر کے مطابق ہے۔ وہ صرف ایک مذہب ہے جسکو وہ ٹھیک اسلام کہتے ہیں ۳) بدعات محدثات ٹھیک اسلام نہیں ہیں ۴) غلط عقائد و افواج کا ٹھیک اسلام نہیں ہے ۵) اقیاس ٹھیک اسلام نہیں ہے ۶) اصول فقہ قواعد مختصر میں ٹھیک اسلام نہیں ہیں ۷) غلط اجتہادات ٹھیک اسلام نہیں ۸) اکثر عالموں نے قرآن مجید کی حالت کی نسبت غلطی کی ہے ۹) تفسیر میں بہودیل کے تفصیل سے بھری ہوئی ہیں اور دین کی تفسیر ایک فرقہ سے اخذ کی گئی ہیں ۱۰) احادیث کی کتابوں کی کوئی حدیث قابل تفسیر

نہیں ہے (۱۱) وجود شیطان نہیں ہے (۱۲) وجود ملائکہ نہیں ہے (۱۳)
وجود آسمان نہیں ہے (۱۴) دلوں کا نوح عام نہ تھا (۱۵) بعثت حضرت نوح
عام نہ تھی (۱۶) پرندہ سخفہ جس کا قصہ اس سے ملے گردن مٹا کر مار ڈالا حلال
ہے (۱۷) معراج ایک خواب ہے (۱۸) تصویر کھینچنا جائز ہے۔

سید صاحب کی نسبت علماء یہ حمیدین شریفین نے بھی تکفیر کا فتویٰ دیا
تھا جس کو مولوی علی بخش خاں مرحوم صدر الصدور گورکھپور جو اس زمانے
میں حج کے لئے گئے تھے اپنے ہمراہ لائے تھے۔ اسکی نسبت سر سیدؒ نے مذہب
میں لکھتے ہیں جو صاحب ہماری تکفیر کے فتویٰ لینے کو کہ معظمت تشریف آئے گئے
تھے اور ہمارے کفر کی بدولت انکو حج اکبر نصیب ہوا ان کے لئے یہ ہو سکا
فتویٰ کے دیکھنے کے ہم بھی مشتاق ہیں۔

یہ ہیں کرامت مہینا شہر الشیخ کہ چوں شراب شود خانہ خدا گرو
سبحان اللہ ہمارا کفر بھی کیا کفر ہے کہ کسی کو حاجی اور کسی کو حاجی اور کسی کو
کافر اور کسی کو مسلمان بناتا ہے۔

باران کہ در لطافت و طبعش خلافت است و بباغ لاله و درود و شور ابہم خوش
سرید کی ان تصانیف میں جو انہوں نے اپنی درمیانی عمر میں کہیں
اور انکی آخری عمر کے زمانے کی تصانیف میں زمین و آسمان کا فرق ہے
آخری زمانے کی تصانیف میں پرانی تصانیف کے اثرات صاف صاف ملتے ہیں
اور نیز انکی آخری عمر میں نشست و برخاست اور بسر زندگی کے طریقوں
میں بہت سی وہ پرانی رسمیں ملتی ہیں جنہیں تہذیب الاخلاق کے زمانے
میں خاکے اڑائے گئے تھے۔ وجہ اسکی صرف یہی ہے کہ کمزور ہو جانے کے
بعد انسان اپنی سوسائٹی سے مقابلہ کرنے کی بہت جبب نہیں پاتا ہے تو
انکو راضی کرنے کے واسطے وہی اعمال کرنے لگتا ہے جس کا رواج ہوتا ہو
فائدہ یہ پیچری عقائد جو سید صاحب کی بدولت مسلمانان ہندوستان

میں بھلے ہیں پرانے زمانے بھی بعض لوگوں کے ایسے ہی عقائد تھے موجودہ
 زمانے میں چونکہ سید صاحب نام ہر آوردہ تھے اور ایسی باتوں کی ابتداء
 انہی نے کی۔ اس لئے ایسے خیالات والے انہیں کے متبع کوہلاتے ہیں۔ اور
 مذہب بخیر سی کے بانی یہی سمجھے جاتے ہیں۔ اور ایسے عقائد کا بخیر سی نام انہی
 کی وجہ سے مقرر ہوا ہے۔ اگلے لوگ دوسرے نام سے مشہور تھے جسکی تفصیل
 یہ ہے کہ کتاب المثل والنخل مولفہ محمد بن عبدالکبیر شہرستانی مطبوعہ مصر کی
 جلد اول کے صفحہ ۱۰۴ میں بعض اہل اہلوا کا یہ عقیدہ لکھا ہے کہ ان کے
 نزدیک سوائے عالم محسوس کے اور کوئی عالم نہیں۔ انکا ہر بات میں اپنے
 ذہن صافی اور فطرت سلیمہ پر اعتماد کلی ہے۔ اور اس گرو کا نام طبعیہ دہریہ
 ہے۔ اور ان میں جو لوگ کسی قدر ترقی یافتہ ہیں۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ شریعت
 اور اسکے احکام حرام و حلال مصلحت عباد اور رفاه بلا کے لئے رفارم لوگوں
 نے اپنی طبیعت صافیہ سے مقرر کر دیے ہیں۔ اور وہ جن روحانی چیزوں کی
 خبر دیتے ہیں جیسا کہ لوح و قلم عرش و کرسی ملائکہ وغیرہ سو وہ درحقیقت انکے
 خیالات ہیں کہ جنکو وہ جسمانی صورتوں کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں۔ اور اسی طرح
 آخرت کے احوال جنت اور عورہ قصور و نہر و میوہات جو وہ بیان کرتے ہیں
 محض عوام کی طبیعتوں کو رجوع کرنے کی باتیں ہیں۔ اور اسی طرح دوزخ اور اسکے
 عذاب ملوک و خیر و لوگوں کے ڈرانے کے لئے بیان کرتے ہیں۔ کہ ان سے ڈر کر
 ان امور مصلحت پر کہ جنکو انہوں نے واجب و فرض بتایا ہے۔ اور جن نامناسب
 چیزوں سے کہ مصلحت و وقت جانکر منع کیا اور حرام و مکروہ کہا۔ بچپن ورنہ عالم
 آخرت میں کہ عالم علوی ہے۔ صور جسمانی اور اشکال جبرانی کہاں انتہی

فرقہ نہم احمدیہ جو قادیانی کے نام سے معروف

یہ فرقہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کی طرف منسوب ہے۔ جنکے والد کا نام غلام مرتضیٰ اور دادا کا نام عطا محمد اور پردادا کا نام گل محمد تھا انکی قوم منہاں ہے۔ قادیان ملک پنجاب کے نامی رئیس ہیں۔ انکے بزرگ سمرقند سے اس ملک میں آئے تھے۔ اور بادشاہ وقت کی طرف سے بہت دیہات بطور جاگیر انکو ملے سکھوں کے ابتدائی زمانے میں مرزا گل محمد کے پاس ۸ گاؤں اس فوج کے تھے۔ اور بہت سے گاؤں سکھوں کے متواتر حملوں کی وجہ سے ان کے قبضے سے نکل گئے۔ جب وہ فوت ہوئے تو بجائے انکے مرزا عطا محمد جانشین ہوئے انکے وقت میں روز بروز سکھ لوگ انکی جاگیر دیہات پر قبضہ کرتے گئے۔ اور آخر کار انکو قادیان سے بھی نکال دیا۔ تھوڑے عرصہ کے بعد انکو زہر دیا گیا پھر ریخت نگر کی سلطنت کے آخری زمانے میں غلام مرتضیٰ صاحب قادیان واپس آئے۔ اور پانچ گاؤں دیہات جاگیر میں سے واپس ملے

مرزا غلام احمد صاحب کی پیدائش ۱۲۳۹ھ یا ۱۲۴۰ھ میں ہوئی بروہی کل علی شاہ صاحب سے نحو اور منطق اور حکمت وغیرہ علوم مروجہ کو حاصل کیا۔ اور اپنے والد کے ساتھ انگریزی عدالتوں میں اپنے اجداد کے بعض دیہات کو دوبارہ لینے کے لئے مقدمات میں مشغول ہے۔ اور زمینداری امور کی نگرانی میں لگے۔ اور چند سال انکے انگریزی ملازمت میں بھی بسر ہوئے۔ ان کے والد کے مرنے سے قبل انکو تھوڑی سی غنودگی ہو کر یہ الہام ہوا والسماء والطارقہ قسم ہے آسمان کی جو قضا و قدر کا مبدیہ ہے۔ اور قسم ہے اس حادثے کی جو غروب کے بعد نازل ہو گا۔ اور انکو سمجھا یا گیا کہ الہام بطور معجزا پر سی خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور حادثہ یہ ہے کہ آج ہی تمہارے والد آفتاب کے غروب کے بعد فوت ہو جائینگے۔ جب انکو اپنے والد کی وفات کی نسبت یہ الہام ہوا تو بشریت کی ہم

سے خیال آیا کہ بعض وجوہ آمدنی والد کی زندگی سے وابستہ ہیں۔ پھر نہ معلوم کیا
 کیا ابتلا پیش آئے۔ اس وقت یہ دوسرا الہام ہوا۔ اللہ بکاف عبدہ
 یعنی کیا خدا اپنے بندے کو کافی نہیں ہے۔ انہوں نے کبھی ریاضت شاقہ نہیں
 کی۔ اور نہ محاہدات شدیدہ میں اپنے نفس کو ڈالا۔ اور نہ گوشہ نشینی کے اہتمام
 سے کوئی چلہ کشی کی۔ ہاں انکے والد کے زمانے میں ہی ایک مرتبہ ایسا اتفاق
 ہوا کہ ایک عمر بزرگ ان کو خواب میں دکھائی دیا۔ اور یہ کہا کہ کسی قدر روزے
 انوار سادہ کی پیشوائی کے لئے رکھنا سنت خاندان نبوت ہے۔ سو انہوں نے
 کچھ مدت التزام صوم کیا۔ پھر دو تین ہفتے کے بعد انہیں معلوم ہوا کہ ایسے
 روزوں سے جو ایک وقت میں بیٹ بھر کر روٹی کھالی جاتی ہے۔ بہتر ہے کہ
 کسی قدر کھانے کو کم کریں۔ سو انہوں نے کھانے کو یہاں تک کم کیا کہ چند تواریخ
 میں سے آٹھ پہر کے بعد انکی غذا تھی اور آٹھ یا نو ماہ تک انہوں نے ایسا ہی کیا
 اس قسم کے روزے سے بہت لطیف مکاشفات اُٹھیں اُس زمانے میں کھلے
 چنانچہ بعض گزشتہ نبیوں اور اعلیٰ طبقے کے اولیائے امت سے ملاقاتیں ہوئیں
 ایک دفعہ عین بیداری کی حالت میں جناب رسول خدا کو مع حسین علی
 و غاظمہ رضی اللہ عنہم کے دیکھا۔ غرض کہ کشف صریح کے ذریعہ سے خدائے تعالیٰ سے
 اصلاح پا کر جسمانی سختی کشی کا حصہ آٹھ نو ماہ لیکر پھر اس طریقے کو علی الدوام بحال
 چھوڑ دیا۔ اور کبھی کبھی اسکو اختیار بھی کیا۔ جب تیرہویں صدی کا اخیر ہوا۔
 اور چودہویں صدی کا ظہور ہونے لگا۔ تو خدائے تعالیٰ نے انکو الہام کے
 ذریعہ سے خبر دی کہ تو اس صدی کا مجدد ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہ الہام ہوا۔ اجمعین علم القرآن لتذروا ما اناذ را یا ہم لتبیل الجورین قل انی
 اہتدانا اول المؤمنین یعنی خدائے تعالیٰ نے مجھے قرآن سکھایا۔ اور اسکے صحیح معنی سمجھے
 کھول دیئے۔ یہ اسلئے ہوا کہ تا تو ان لوگوں کو بد انجام سے ڈرانے جو بیعت
 پشت و پشت کی غفلت اور متوجہ نہ جانے کے غلطیوں میں پڑ گئے۔ اور ان

مہجروں کی راہ کھل جائے کہ جو ہدایت پہنچنے کے بعد بھی راہ راست کو قبول کرنا نہیں چاہتے۔ انکو کہہ دے کہ میں مامور من اللہ اور اول المؤمنین ہوں اور اسکے بعد مرزا صاحب نے مسیحیت کا دعوے کیا۔ اور اللہ نے الہام میں اُنکا نام عیسیٰ اور مسیح موعود رکھا عبارت الہام یہ ہے جہانک المسیح ابن مریم نے تجھے مسیح بن مریم بنایا اور پھر ایک اور الہام ہوا اٹھو للہ الذی جعلک المسیح ابن مریم الذی لا یضاع وقتہ کثلاً۔ در یضاع ۱۰ یعنی خدا کی سب حمد ہے جس نے تجھے کو مسیح بن مریم بنایا تو وہ شیخ مسیح ہے جسکا وقت ضائع نہیں کیا جائیگا تیرے جیسا مونی ضائع نہیں کیا جاتا مرزا صاحب کے مریدان کے نام تجھے علیہ السلام کا فقط لکھتے ہیں۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ میرے دل میں اس دعوے کی بنیاد حدیث نہیں بلکہ قرآن اور وحی ہے جو لکھ پر نازل ہوئی۔ ہاں تائیدی طور پر ہم وہ حدیث پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق ہیں۔ اور میری وحی کی محاض نہیں راورد دوسری حدیثوں کو ہم روسی کی طرح پھینک دیتے ہیں۔ اگر حدیثوں کا دنیا میں وجود بھی نہوتا۔ تب بھی میرے اس دعوے کو حرج نہ پہنچتا تھا۔ وہ کہتے ہیں کہ یہاں حج نہیں کہ عیسیٰ بن مریم آسمان پر اٹھ گئے تھے۔ اور وہ زندہ ہیں۔ وہ اپنے قول کی تائید میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب عزیز اور قرآن کریم میں انکو متوفیوں کی جماعت میں داخل کر چکا ہے۔ اور سائے قرآن میں ایک دفع بھی انکی خارق عادت زندگی اور انکے دوبارہ آنے کو ذکر نہیں کیا۔ بلکہ انکو صرف فوت شدہ کہہ کر چھپا ہو گیا۔ لہذا ان کا زندہ بجز اللہ تعالیٰ ہی ہونا اور پھر دوبارہ کسی وقت دنیا میں آنا نہ صرف اپنے ہی الہام کی رو سے سلف و افعیٰ ہے بلکہ اس خیال حیات مسیح کو بعض عینہ قطعہ قرآن کریم کی رو سے لغو اور باطل جانتا ہوں۔ اور نہ کوئی حدیث مرفوعہ متصل موجود ہے جس سے متوفی کے لفظ کی کوئی مخالفت نہ تفسیر کر کے مسیح کی حیات جسمانی پر گواہی دی ہو بلکہ بخلاف

میں بجائے ان باتوں کے اناکم منکم لکھا ہے۔ اور حضرت مسیح کی وفات کی شہادت دی ہے اس زمانے میں خدا تعالیٰ نے چودھویں صدی کے سر پر مجھے بعوث فرما کر اس پیشگوئی کی معقولیت کو بھی کھول دیا۔ اور ظاہر فرمایا کہ مسیح کا دوبارہ دنیا میں اس رنگ اور طریق سے مقدر تھا جیسا کہ ایلیا بنی کا دوبارہ دنیا میں آنا ملا کی نبی کی کتاب میں لکھا گیا تھا پس میں جو نزول مسیح کے معنی کرتا ہوں نیچے معنی نہیں دیتا بلکہ وہی معنی ہیں جو حضرت مسیح علیہ السلام کی زبان سے پہلے نکل چکے ہیں کیونکہ نزول مسیح ابن مریم کا مقدر نزول ایلیا بنی کے مقدمے سے بالکل ہم شکل ہے۔ پس جس حالت میں آج تک یہودیوں کی بدتمنا پوری نہیں ہوئی کہ ایلیا بنی آسمان سے اترتے اور اسی درجہ سے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منکر ہے تو مولویان اسلام کی تمنا کیونکر پوری ہو سکتی ہے کہ کسی وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام خود آسمان سے نازل ہوں گے۔ ہمارے مخالف اپنی جہالت سے عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو حقیقی طور پر انتظار کرتے ہیں۔ اور ہم صیروزی طور پر اور ہم مانتے ہیں کہ نزول مسیح کی پیشگوئی پوری ہو گئی۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ جب تک مجھے خدا نے اس طرف توجہ نہ دی۔ اور بار بار نہ سمجھایا کہ تو مسیح موعود ہے اور عیسیٰ فوت ہو گیا ہے۔ تب تک میں اُسی عقیدے پر قائم تھا جو اور مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔ اسی وجہ سے کمال سادگی سے میں نے حضرت مسیح کے دوبارہ آنے کی نسبت براہین احمدیہ میں لکھا ہے۔ جب خدا نے مجھ پر اصل حقیقت کھول دی تو میں اس عقیدے سے باز گیا۔ میں نے بھر کمال یقین کے جو میرے دل پر تھا ہو گیا۔ اور مجھے نور سے بھر دیا۔ اُس رسمی عقیدے کو نہ چھوڑا۔ حالانکہ اسی پر میں میرا نام عیسیٰ رکھا گیا تھا۔ اور مجھے خاتم المخلص یا گیا تھا۔ اور میری نسبت کہا گیا تھا کہ تو ہی کس صلیب کے لگاؤ اور مجھے بتلایا تھا کہ تیری خبر قرآن اور حدیث میں موجود ہے۔ اور تو ہی اُس آیت کا مصداق ہے *هو الذي ارسلنا بالهدى وديننا* *لنخلعنا على الدين كله*۔ تاہم یہ الہام جو براہین احمدیہ میں کھلے کھلے طور پر درج تھا

خدا کی حکمت عملی نے میری نظر سے پوشیدہ رکھا اور اسی کتاب میں عیسیٰ کی آمد
 ثانی کا عقیدہ لکھ دیا اور قریناً بارہ برس تک اس رسمی عقیدے پر جمار ہا جب
 وقت وہ آگیا کہ مجھ پر اصل حقیقت کھول دی جائے تب تو اترے اس بارہ
 میں الہامات شروع ہوئے کہ تو ہی مسیح موعود ہے اور مجھے حکم ہونا صدمہ ہوا
 یعنی جو مجھے حکم ہوتا ہے وہ کھو لکر لوگوں کو سنا دے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ
 مہدی آخر الزمان ہیں ہوں میرزا صاحب نے اپنے مقابلے کے لئے
 وصال کی بھی ایجاد کی ان کا بیان یہ ہے کہ حدیثوں میں دو قسم کی صفات
 وصال مہدی کی بیان فرمائی گئی ہیں ایک یہ کہ وہ نبوت کا دعوے کریگا
 اور دوسرے یہ کہ وہ خدائی کا دعوے کریگا ان دونوں باتوں کو اگر حقیقت
 پر حمل کیا جائے تو کسی طرح تطبیق ممکن نہیں کیونکہ نبوت کا دعوے اس بات
 کو مستلزم ہے کہ شخص مدعی خدا کا قائل نہ ہو اور خدائی کا دعوے اس بات
 کو چاہتا ہے کہ شخص مدعی آپ ہی خدا ہیں بیٹھے اور کسی دوسرے خدا کا قائل
 نہ ہو پس یہ دونوں دعوے ایک شخص سے کیونکر ہو سکتے ہیں میرزا صاحب
 کہتے ہیں کہ وصال ایک شخص کا نام نہیں ہے بلکہ وہ وصال کے معنی خود
 وصال سے اس طرح لیتے ہیں کہ تخت عرب کی رو سے وصال اس گروہ کو کہتے
 ہیں جو اپنے رئیس اور متدین ظاہر کرے اور دراصل نہ امین ہو
 نہ متدین بلکہ اسکی ہر ایک بات میں دہو کہ وہی اور فریب دہی ہو یہی
 صفت عیسائیوں کے اس گروہ میں چھو رہو پادری کہلاتے ہیں یہ گروہ
 چونکہ اصل آسمانی انجیل کو گم کر کے محرف اور منقوش مضمون بنام نہاد ترجمہ
 انجیل کے دنیا میں پھیلاتا ہے یہ فعل ان کا دوسرے لفظوں میں گویا نہاد
 کا دعوے ہے کیونکہ انہوں نے جعل سازی سے نبوت کے منصب کو اپنے ہاتھ
 میں لے لیا ہے جو چاہتے ہیں ترجمہ کہہ ہالے سے لکھ دیتے ہیں اور پھر حکو
 خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں پس یہ طریق ان کا نبوت کے دعوے سے

مشابہ ہے اور اس دام میں گرفتار اکثر عوام عیسائی ہیں اور دجال کا دوسرا
 جز جنکے افعال خدائی کے دعوے سے مشابہ ہیں۔ یورپ کے فلاسفوں اور
 کلوں کے ایجاد کرنے والوں کا گروہ ہے جنہوں نے اسباب اور عمل کے
 پیدا کرنے کے لئے اپنی کوششوں کو انتہا تک پہنچا دیا ہے۔ اور بہت سی کامیابیوں
 کی وجہ سے آخر اس ردی اعتقاد تک پہنچ گئے ہیں۔ کہ خدا کی قدرت اور اس پر
 ایمان رکھنا کچھ چیز نہیں ہے۔ اور وہ رات دن ان تلاشوں میں لگے ہوئے
 ہیں۔ کہ خود ہی کسی طرح اس زار کے مالک بن جائیں۔ کہ جب چاہیں بارش
 برسائیں۔ اور جب چاہیں کسی کے گھر میں لڑکا یا لڑکی پیدا کر دیں۔ اور جب
 چاہیں کسی کو عقیدہ بنا دیں۔ پس کچھ شک نہیں کہ یہ طریق دوسرے لفظوں
 میں خدائی کا دعوے ہے اور اس گروہ کے تابع یورپ کے اکثر خواص عیسائی
 ہیں۔ غرض کہ دراصل یہی لوگ دجال ہیں جنکو پادری یا یورپین فلاسفر
 کہا جاتا ہے۔ یہ پادری اور یورپین فلاسفر دجال معبود کے دو جڑے ہیں
 جن سے وہ ایک اثر دہا کی طرح لوگوں کے ایمانوں کو کہا جاتا ہے۔ میں ایسے
 وقت میں آیا ہوں۔ کہ جب اندرونی اختلافات انتہا تک پہنچ گئے۔ اور ایک
 فرقہ دوسرے کو کافر بتانے لگا۔ اس تفرقہ کے وقت میں امرت مجھ پر۔ کہ ایک
 حکم کی ضرورت تھی۔ سو خدا نے مجھے حکم کر کے بھیجا ہے۔ اور قرآن اور احادیث
 سے اس بات کا کافی ثبوت ملتا ہے۔ کہ آئندہ الٰہ مسیح چودھویں صدی میں
 ظہور کرے گا۔ علاوہ ان سب امور کے ایک عظیم الشان علامت مسیح موعود کی حادثہ
 صحیحہ میں لکھی گئی ہے۔ کہ وہ ایسے وقت میں آئے گا۔ کہ جب صلیبی مذہب بڑے
 جوش سے پھیلا ہوا ہوگا۔ جیسا کہ حدیث یکسر الصلیب جو صحیح بخاری میں ہے
 اس پر دلالت کرتی ہے۔ سو ایسے وقت میں اور ایسے زمانے میں یہ عاجز آیا
 ہے۔ اور دوسری علامت اشارات احادیث سے مسیح موعود کے لئے یہ معلوم
 ہوتی ہے۔ کہ وہ مالک مشرق میں مبعوث ہوگا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سارا مالک

ہندو خاص کر پنجاب کا حصہ مکہ معظمہ سے بجانب مشرق واقع ہے۔ اور احادیث میں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ وہ مہدی موعود ایسے قبیلے کا رہنے والا ہوگا جس کا نام کہ عدہ یا کہ یہ ہوگا اور ہر ایک دانا سمجھ سکتا ہے کہ یہ لفظ کی عدہ دراصل قادیان کے لفظ کا مخفف ہے جس میں مسیحیت اور مہدویت کا مدعی بھی موجود ہے جس کا نام یعنی غلام احمد قادیانی اپنے حروف کے اعداد سے اشارہ کرتا ہے یعنی قیصر سو عدد جو اس نام سے نکلتا ہے۔ وہ بتلا رہا ہے کہ تیسری صدی مگہ ختم ہونے پر یہی مجدد آیا جس کا نام تیسرے سو کا عدد پورا کرتا ہے ہماری جدید تحقیق سے جو کہ صلیب کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے ہم کو عطا ہوئی ہے۔ یہ بات خوب خطائی سے ثابت ہو گئی کہ مسیح کا ہرگز رفع جسمانی نہیں ہوا۔ بل ایک سو بیس برس کے بعد رفع روحانی ہوا۔ بلکہ صلیب کے دونوں میں رفع روحانی بھی نہیں ہوا۔ کیونکہ وہ صلیب کے زخموں سے شفا پا کر اب برس زندہ ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ جس سیلاطوس گورنر قیصر کے حکم میں عیسے کے مار ڈالنے کی کارروائی تھی۔ اسکی بیوی کو خواب آئی کہ اگر یہ شخص مر گیا تو پھر اس میں تمہاری تباہی ہے۔ اس لئے اس نے اندرونی طور پر کوشش کر کے مسیح کو صلیبی موت سے بچا لیا۔ مگر یہودی اپنی حماقت سمجھتے ہیں کہ مسیح صلیب پر مر گئے۔ حالانکہ حضرت مسیح بخیر و عافیت اپنے حواریوں کے پاس آئے۔ اور انکو مبارکباد دی کہ میں خدا کے فضل سے بدستور اب تک زندہ ہوں اور پھر انکے ہاتھ سے ٹیکہ روئی اور ٹھیکہ لکھا جی صلیب کی کیلوں زخم انکو دکھلائے۔ اور چالیس دن تک ان کے زخموں کا اس مرہم کے ساتھ علاج ہوتا رہا جسکو قرآنیوں میں مرہم عیسے یا مرہم بسل یا مرہم حواریوں کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور قانون بوعلی سینا میں بھی مذکور ہے۔ اور جنکی دواؤں کو خدا تعالیٰ نے بطور الہام کے انہیں ظاہر کیا تھا۔ بعد اسکے مسیح خدا کا حکم پا کر پوشیدہ طور پر اپنے وطن سے سفر کو نکلا۔ اور حواریوں کو تاکہ

سے منع کر دیا کہ میرے اس سفر کا حال کسی سے مت کہنا۔ اور ملکوں کی سیر کرتے ہوئے نصیبیں آئے اور وہاں سے افغانستان میں پہنچے۔ اور ایک مدت تک اس جگہ جو کوہ لغمان کہلاتا ہے۔ اس کے قریب سکونت پذیر رہے۔ چنانچہ اس جگہ شہزادہ بنی کا چبوترہ اب تک گواہی دے رہا ہے۔ اور اس کے بعد پنجاب میں آئے۔ اور ہندوستان کا بھی سفر کیا۔ اور غالباً بنارس اور بنپال میں بھی پہنچے۔ پھر پنجاب کی طرف لوٹے چونکہ سرد ملک کے رہنے والے تھے۔ اس لئے اس ملک کی شدت گرمی کا تحمل نہ کر سکے۔ اس لئے کشمیر کا قصد کیا۔ اور کوہ سلیمان پر ایک مدت تک عبادت کرتے رہے۔ اور سکھوں کے زمانے تک انکی یادگار کا کوہ سلیمان پر کتبہ موجود تھا۔ اور بقیہ عمر سری نگر میں گزاری۔ اور ایک سو پچیس برس کی عمر میں وہی فوت ہوئے۔ اور محلہ خان یار کے قریب دفن کئے گئے۔ اور اب تک وہ قبر پور زائسٹ بنی کی قبر اور شہزادہ بنی کی قبر اور عیسیٰ بنی کی قبر کہلاتی ہے۔ اور اس مزار کا زمانہ تخمیناً دو ہزار برس بتلاتے ہیں۔ اور عوام و خواص میں یہ روایت بکثرت شہر ہو ہے کہ یہ بنی شام کے ملک سے آیا تھا۔ ہمارے علماء کی یہ غلطی ہے کہ مصلح علیہ السلام حضرت عیسیٰ کا رافع جہانی مانتے ہیں۔ یسوع کا آسمان پر مع جسم جانا ایک جھوٹا مسئلہ ہے اور جو مسلمان ایک فرضی و جال اور فرضی مسیح کے منتظر تھے جس کے مانتے سے تھے سرے سے اس شرک کی بنیاد پڑتی ہے جسکی قرآن شریفاً ہی کہتا ہے کہ چکا ہے۔ اور مسئلہ ختم ثبوت بھی باق ہے جاتا ہے۔ یسوع خدا کے قتل کے مجھے پہچاننا کہ میں اس خطرناک اگت کی اصلاح کر رہی ہوں۔ لوگوں کو خالص توحید کی راہ بتاؤ۔ اور وہ حوادث فرضی و سادی جو مسیح مروجہ کے ظہور کی علامات ہیں۔ وہ سب میرے وقت میں ظہور پذیر ہو گئے ہیں۔ مدت ہوئی کہ خسوف و کسوف رمضان کے مہینے میں پہچکا ہے اور ستارہ ذوالسنین بھی نکل چکا ہے۔ اور زلزلے بھی آئے۔ اور مری بھی پڑی اور عیسائی مذہب بڑے زور شور سے دنیا میں پھیل گیا۔ اور جیسا کہ آثار میں

پہلے لکھا گیا تھا۔ بڑے تشدد سے میری سختی بھی ہوئی بغرض تمام علامات
ظاہر ہو چکی ہیں اور کس صلیب میرے ہاتھ سے یہ ہوئی۔ کہ نشان ظاہر ہوئے
اور پیش گوئیاں ظہور میں آئیں۔ اور پادریوں کا منہ بند کیا گیا۔ اور اگر وہ
حیا سے کام لیں۔ تو آئندہ اعتراض کرنے کی انکو جگہ نہ رہے۔ اور قرآن کی تعلیم
جو میری طرف سے بیان کی گئی بڑے بڑے جلسوں میں لوگوں کا سر جھکا دیا
اور عیسائی مذہب کے اصول کو ایسے طور سے توڑا گیا۔ کہ کبھی کسی کو پہلے اس
سے میسر نہ آیا۔ ایسی ہی مسیح موعود کے وجود کی علت غائی احادیث نبویہ میں
یہ بیان کی گئی ہے۔ کہ وہ عیسائی قوم کے وحل کو دور کریں گے۔ اور ان کے صلیبی
خیالات کو پاش پاش کر کے دکھلائیں گے چنانچہ یہ امر میرے ہاتھ خدا تعالیٰ
نے ایسا انجام دیا کہ عیسائی مذہب کے اصول کا خاتمہ کر دیا۔ کہ وہ اخقی موت کو
جو نفوذ باللہ حضرت مسیح کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔ جس پر تمام مدار صلیبی
نجات کا ہے۔ وہ کسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب نہیں
ہو سکتی۔ اور کسی طرح لعنت کا مفہوم کسی راست باز پر صادق نہیں آ سکتا۔
بخاری کی یہ حدیث کہ مسیح آئے گا اور صلیب کو توڑے گا۔ وہ معنی نہیں رکھتی
جو ہمارے قابلِ رحم علماء بیان کرتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اپنی کوتاہ اندیشی سے
یہ سمجھا ہوا ہے۔ کہ مسیح دنیا میں آکر ایک بڑے جہاد کا دروازہ کھولے گا۔ اور پھر
مہدی خلیفہ سے ملکر دین بھیلانے کے لئے لڑائیاں کریں گے اور زباؤں کاٹھائیں گے
ایک بڑی خونریزی ہوگی۔ جو دنیا کی ابتداء سے اس وقت تک کبھی نہیں ہوئی
ہوگی۔ اور یہاں تک خونریزی کریں گے جو زمین کو خون سے بھر دیں گے۔ اور اس
دعائے گداز پر بھی قبول نہیں کریں گے۔ اسکی تعلیم اور تائید ہوگی۔ کہ کچھ حد تک تو لوگوں کو قتل کر دیں
کرے گا۔ اور کچھ حصہ دن کا جنگلوں میں جا کر بدرونی مارے گا۔ میں گزریں گے۔ اسی لئے مہدی
صاحب ایسی مسیح دہندی کو خوشتر مسیح اور خوشتر مہدی کہتے ہیں۔
یاد رہے کہ یہ عقیدہ سراسر باطل ہے۔ بلکہ کس صلیب سے اس بات کی طرف اشارہ

کہ مسیح موعود ایسے زمانے میں آئیگا جبکہ ہر طرف سے ایسے اسباب پیدا ہو جائیں گے کہ جنگی پرزور تاثیروں سے صلیبی مذہب عقلمندوں کے دلوں سے کڑا جائیگا وہ حق محض خدا نے نہیں سمجھایا ہے یہ جے مسیح جبکا دوسرا نام مہدی ہے دنیا کی بادشاہت سے ہرگز حصہ نہیں پائیگا۔ بلکہ اُس کے لئے آسمانی بادشاہت ہوگی۔ اسلئے مجھے جو میں مسیح موعود ہوں زمین کی بادشاہت سے کچھ خلق نہیں بلکہ ضرور تھا۔ کہ میں غربت اور مسکینی میں آتا اور یہ جو دنیا میں آیا ہے کہ مسیح حکم ہو کر آئیگا۔ اور وہ اسلام کے تمام فرقوں پر حاکم عادل ہوگا۔ سو یہ حکومت اسکی زمین کی نہیں ہوگی بلکہ ضرور ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ بن مریم کی طرح غربت اور خاکساری سے آئیگا۔ سو ایسا ہی وہ ظاہر ہوتا کہ وہ سب باتیں پوری ہوں جو صحیح بخاری میں ہیں کہ یضح الحرب یعنی وہ مذہبی جنگوں کو موقوف کر دینگا۔ اور اُس کا زمانہ امن اور صلح کاری کا ہوگا۔ لاکھی اور تلوار سے ہرگز ہرگز دین دلوں میں داخل نہیں ہو سکتا۔ خدا کے سچے مہدی اور مسیح کے لئے ضروری ہے کہ آسمانی نشانوں کے ساتھ دین کو پھیلائے تاکہ وہ لوگ شرمندہ ہوں جنہوں نے خدا کے دین اسلام پر ناحق جھوٹے الزام لگائے سو اس وجہ سے میں نشانوں کے ساتھ بھیجا گیا ہوں۔ اور ایک بڑا بھاری معجزہ میرا یہ ہے کہ میں نے بدیہی ثبوتوں کے ذریعہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کو ثابت کر دیا ہے۔ اور اُن کی جائے وفات اور قبر کا پتہ دیدیا ہے۔ میں اس پتے نہیں آیا کہ آپ لوگوں کو دنیا کے گندے مال میں مبتلا کر دوں۔ اور آپ پر ہوا دھوس کے پورے دروازے کھول دوں۔ بلکہ میں اسلئے آیا ہوں کہ موجودہ دنیا کے خط سے بھی کچھ کم کر کے خدا تعالیٰ کی طرف کھینچوں۔ پس حقیقت میں آپ لوگوں کا میرے آنے سے بہت ہی مسیح ہوا۔ یہ بات جلد عقلمند اور منصف مزاج کی سمجھ میں آ سکتی ہے۔ کہ ہر ایک مجدد اُن مفاسد کے دور کرنے کے لئے بعوث ہوتا ہے جو سب سے زیادہ خطرناک اور سب سے زیادہ موجب ہلاک

اور نیز سب سے زیادہ کثرت میں ہوتے ہیں۔ اور انہیں جذبات کے مناسب
 حال اس مجدد کا نام آسمان پر ہوتا ہے۔ اور جبکہ یہ بات واقعی اور صحیح ہے تو
 صاف ظاہر ہے کہ اس پر آشوب زمانے میں جبکہ لوگ چاروں طرف سے عیادت
 کی پر زہر تعلیم سے ہلاک ہوئے جاتے ہیں۔ بڑا کام مجدد کا یہ ہے کہ اہل اسلام
 کی ذہنیت کو اس زہر سے بچائے۔ اور صلیبی فتنوں پر اسلام کو فتح بخشنے۔ اور
 جبکہ اس صدی کے مجدد کا یہ کام ہوا تو بلاشبہ آسمان پر اس کا نام کا سر الصلیب
 ہوا۔ میں زور سے اور دعوے سے کہتا ہوں کہ جس کسر صلیب کا بخاری کا وعدہ
 تھا۔ اس کا پورا سامان مجھے عطا کیا گیا ہے۔ اور ہر ایک عقل سلیم کو اسی دیکھی
 کہ بجز اس صورت کے اور کوئی مؤثر اور معقول صورت کسر صلیب کی نہیں۔ مسیح
 موعود کے اسی امت میں آنے پر بہت سی گفتگو کر کے یہ حدیث لکھی ہے۔
 لو کان الایمان مخلقا باشریا لسنالہ و جعل من فارسیں اس کے بعد کہتے ہیں کہ چونکہ
 اس فارسی شخص کی طرف وہ صفت منسوب کی گئی ہے جو مسیح موعود اور
 مہدی سے مخصوص ہے۔ یعنی زمین جو ایمان اور توحید سے خالی ہو کر ظلم سے
 بھر گئی ہے۔ پھر اس کو عدل سے پر کرنا۔ لہذا یہی شخص مہدی اور مسیح موعود
 اور وہ میں ہوں۔ اکثر لوگوں نے قلت تدبر سے ان تین ناموں کی وجہ سے تین
 علیحدہ علیحدہ شخص سمجھ لئے ہیں۔ اور تین قومیں ان کے لئے مقرر کی ہیں۔ ایک
 فارسیوں کی قوم دوسرے بنی اسرائیل کی قوم تیسرے بنی فاطمہ کی قوم مگر یہ تمام
 غلطیاں ہیں۔ حقیقت میں یہ تینوں ایک ہی شخص ہے جو تھوڑے تعلق کی وجہ
 سے کسی قوم کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے۔ مثلاً ایک حدیث سے سمجھا جاتا ہے
 کہ اہل فارس یعنی بنی فارس بنی اسحاق میں سے ہیں۔ پس اس طرح یہ
 وہ آنے والا مسیح اسرائیلی ہوا۔ اور بنی فاطمہ کے ساتھ امہات قلیق رکھنے کی وجہ
 سے جیسا کہ مجھے حاصل ہے۔ فاطمی بھی ہوا۔ پس گویا وہ نصف اسرائیلی نصف
 فاطمی ہوا۔ ہاں میرے پاس فارسی ہونے کے لئے بجز الہام الہی کے اور کچھ ثبوت

نہیں۔ اور وہ یہ ہے خذوا التوحید خذوا التوحید یا ابناء الفسادس
یعنی توحید کو پکڑو۔ توحید کو پکڑو لے فارسی کے بیٹوں اور بنی فاطمہ ہونے میں یہ
الہام ہے الحمد للہ الذی جعل لکوالصبر والنسب الشکور نعمتی دیکھتے خذوا توحید
یعنی تمام حمد اور تعریف اُس خدا کے لئے جس نے تمہیں فخر و امادی سادات
اور فخر علویں جو دونوں مماثل اور شاہد ہیں عطا فرمایا یعنی تمہیں سادات کا
داد دہونے کی فضیلت عطا کی۔ اور میری نعمت کا شکر ادا کر کہ لو نے میری خیریت
کو پایا۔

مرزا صاحب اپنی کتابوں میں بہت جگہ بیان کر چکے ہیں کہ یہ عاجز جو
حضرت عیسیٰ کے رنگ میں بھیجا گیا ہے۔ بہت سے امور میں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام سے مشابہت رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی پیدائش میں ایک ندرت تھی کہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے۔ اس عاجز کی
پیدائش میں بھی ایک ندرت ہے اور وہ یہ کہ میرے ساتھ ایک لڑکی پیدا ہوئی
تھی۔ وہ پیغمبر خدا کو مثیل موسیٰ کہتے ہیں۔ اور اپنی ذات کو مثیل عیسیٰ
قرار دیتے ہیں۔ انکا قول ہے کہ جیسا کہ ایک سلسلہ چودہ سو برس کی مدت تک
موسیٰ سے لیکر عیسیٰ بن مریم تک ختم ہوا۔ ایسا ہی دوسرا سلسلہ جو خدا کے کلام میں
ایکے مشابہ کھڑا کیا گیا ہے۔ اسی چودہ سو برس کی مدت تک مثیل عیسیٰ بن مریم
یعنی مرزا صاحب تک ختم ہوا۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ خدا کے فضل و عنایت
سے امام الزمان میں ہوں۔ اللہ فرما ہو واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول اولی الامر منکم
اولی الامر سے مراد جسمانی طور پر بادشاہ اور روحانی طور پر امام الزمان ہے
اور جسمانی طور پر جو شخص سچا ہے مٹا صد کا منی لفظ نہ ہو اور اس سے نہ ہی فائدہ
ہیں حاصل ہو سکے وہ ہم میں سے ہے۔ خواہ عیسائی ہو یا مسلمان مرزا صاحب
خدا کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ خدا کے عظیم نشان نشان مجھ پر بارش کی طرح
اوتر رہے ہیں۔ اور غیب کی باتیں مجھ پر کھل رہی ہیں۔ ہزار بادعائیں رات تک

قبول ہو چکی ہیں۔ اور تین ہزار نشان ظاہر ہو چکے ہیں۔ اور ہر ایک دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ میرے الہامات اور پیشگوئیاں انسان کی طاقت سے بالاتر ہیں۔ مرزا صاحب نے ایک رات کشفی حالت میں دیکھا کہ ایک شخص جو فرشتہ معلوم ہوتا تھا مگر خواب میں معلوم ہوا کہ اس کا نام شیر علی ہے۔ اس نے مرزا صاحب کو ایک جگہ لٹا کر انکی آنکھیں نکالی ہیں۔ اور صاف کی ہیں۔ اور میل گذرتا ہے ان میں سے پھینک دی ہے۔ اور ہر ایک بیماری اور کوتاہی یعنی کلامہ نکال دیا ہے۔ اور مصفا نور جو آنکھوں میں ہے پہلے سے موجود تھا مگر بعض کے نیچے دبا ہوا تھا۔ اسکو ایک چمکتے ہوئے ستارے کی طرح بنا دیا ہے۔ اور یہ عمل کر کے پھر فرشتہ غائب ہو گیا۔ اور مرزا صاحب اُس کشفی حالت سے بیدار کی طرف منتقل ہو گئے۔ اور کہتے ہیں کہ ایک بار مجھے کو کشفی طور پر دکھایا گیا کہ میں نے بہت سے احکام قضا و قدر کے اہل دنیا کی نیکی بدی کے متعلق اور نیز اپنے لئے اور اپنے دوستوں کے لئے لکھے ہیں۔ اور پھر تمثیل کے طور پر میں نے خدا کو دیکھا اور وہ کاغذ جناب باری کے آگے رکھ دیا۔ کہ وہ اس پر دستخط کر دے۔ سو خدا نے سرخی کی سیاہی سے دستخط کر دیئے۔ اور قلم کی نوک پر جو سرخی زیادہ تھی اسکو جھاڑ دیا۔ اُس کے قطرے میرے کپڑوں پر پڑے جنکو میں نے بچشم خود دیکھا۔ ایک بار عالم کشف میں دیکھا کہ میں نے بشمیر دس کہتری کے نوشتہ قضا و قدر کی نصف قید کو اپنے قلم سے کاٹ دیا۔ مگر بری نہیں کیا۔ ایک بار کشف میں دیکھا کہ وہ اور حضرت عیسیٰ ایک جوہر کے دو ٹکڑے ہیں۔ ایک بار حالت کشفی میں اللہ کی روح اُن پر غالب ہو گئی۔ اور اس نے اپنے وجود میں مرزا صاحب کو نہاں کر لیا۔ اور انہوں نے اس حال میں دیکھا کہ وہ نئے نظارہ اور نئے آسمان اور نئی زمین کے پیدا کرنے پر قادر ہیں۔ پھر انہوں نے آسمان دنیا کو پیدا کیا۔ اے آخرہ لکھتے ہیں کہ ایک بار مجھے مخاطب کر کے فرمایا ایلکاش خدا کا نام ہے۔ یہ ایک نیا الہامی

حفظ ہے۔ کہ اب تک میں نے اسکو اس صورت پر قرآن اور حدیث میں نہیں پایا
 اور نہ کسی لغت کی کتاب میں دیکھا۔ اس کے معنی مجھ پر یہ کھولے گئے۔ کہ یا شریک
 الہام میں بار بار میرا نام ابراہیم رکھا گیا ہے۔ جیسا کہ براہین احمدیہ کے صفحہ
 ۵۶۱ میں الہام ہے سلام علی ابراہیم صافینا جس طرح خدا تعالیٰ نے مصاب
 سے نجات پانے کے لئے بعض اپنے نبیوں کو دعائیں سکھلائی تھیں۔ مرزا
 صاحب کو بھی خدا نے الہام کر کے ایک دعا سکھلائی۔ اور وہ یہ ہے سبحان
 اللہ یحییٰ سبحان اللہ العظیم اللھم صلی علی محمد و آل محمد و سلم
 ہیں۔ کہ ہم اپنی اجتہادی باتوں کو خطا سے معصوم نہیں سمجھتے۔ اجتہادی غلطی
 نبیوں اور رسولوں سے بھی ہو جاتی ہے۔ مرزا صاحب پر کسی بار عدالتوں
 میں مقدمات بھی دائر ہوئے۔ مگر نہایت کشاکش کے بعد وہ ہر ایک مقدمے
 میں آخر کار بری ہو گئے۔ ان مقدمات کو وہ ابتلا کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں
 بعض مقدمات انہیں اپنے سخت لہجہ کی وجہ سے اور بعض کسی کی موت یا دولت
 کی بیشکونی کے سبب سے عائد ہوئے۔ ڈاکٹر ہنری مارٹن کلارک کے اقدام
 قتل کا سفدر انہیں دائر کیا گیا جو ڈپٹی کمشنر ضلع گورداسپور کی عدالت سے
 ۲۳ اگست ۱۸۹۷ء کو خارج کیا گیا بری کرنے کے حکم کے آخر میں مرزا صاحب
 کے حق میں نوٹس بطور تہدید کے لکھا گیا کہ ہم اس موقع پر مرزا غلام احمد کو
 بذریعہ تحریری نوٹس کے جسکو انہوں نے خود پڑھ لیا اور اس پر دستخط کر دئے ہیں
 باضابطہ طور سے متنبہ کرتے ہیں۔ کہ ان مطبوعہ دستاویزات سے جو شہادت میں
 پیش ہوئی ہیں۔ یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ انہوں نے اشتغال اور غصہ ذالینو اسلے
 رسالے شائع کئے ہیں جن سے ان لوگوں کی ایذا متصور ہے جن کے مذہبی
 احوال پر غصہ کیا ہے۔ جو اثر انکی باتوں سے اُنکے بے علم مریدوں پر ہو گا انکی
 ذمہ داری انہی پر ہو گی۔ اور ہم انہیں متنبہ کرتے ہیں کہ جب تک وہ زیادہ تر
 سیانہ ردی کو اختیار نہ کریں گے۔ وہ قانون کی زد سے بچ نہیں سکتے۔ بلکہ وہ اسکی

زو کے اندر آجاتے ہیں مرزا صاحب نے ڈپٹی عبدالرحیم کی نسبت پیشگوئی
 کی کہ وہ روز ختم مساحتہ سے ۵۵ مہینہ تک ادویہ میں ڈال جائیگا جبکہ آٹھم ۱۵
 مہینہ کے اندر فوت نہیں ہوا۔ تو مرزا صاحب نے تاویل کی کہ الہام حق کی
 طرف رجوع کی شرط سے وابستہ تھا۔ عیسائیوں نے مرزا صاحب کی تکذیب کی
 اور اس تاویل کو نہ مانا تو انہوں نے چار ہزار روپیہ اس بات کے لئے دینا کیا کہ
 وہ مجلس میں قسم کھا جائے کہ اُس نے دل میں خدا کی طرف رجوع نہیں کیا
 مگر آٹھم نے قسم کھانے سے صاف انکار کر دیا۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ الہام
 میں بیش از وقت شائع کیا گیا تھا کہ آٹھم رجوع سے فائدہ اٹھائیگا۔ لیکن اگر
 گو ابھی کو پوشیدہ کر لیا گیا تو پھر جلد پکڑا جائیگا اور فوت ہو جائیگا۔ اُس نے شر
 پر عمل کیا۔ تو بقدر اُس عمل کے تاخیر ہو گئی۔ اور جب گو ابھی کو چھپایا۔ تو پکڑا
 گیا۔ اور آخری اشتہار سے چھ ماہ بعد فوت ہو گیا۔ اگر وہ اُس غیرت اور غامضی
 اور خوف پر قائم رہتا۔ جو اُس نے پیشگوئی کی معیاد میں اختیار کی تھی۔ تو اسکو
 لمبی زندگی دیجائی۔ اور وہ بیس برس تک اور زندہ رہتا۔ ایک آریہ لیکچرار
 کی موت کی نسبت پیشگوئی کی کہ وہ چھ برس کے اندر ہلاک کیا جائیگا۔ وہ ۲۶
 مارچ ۱۹۰۷ء کو ایسے وقت میں مارا گیا کہ مرزا صاحب کی پیشگوئی میں ابھی
 اڑھائی سال باقی تھے۔ مرزا صاحب کہتے ہیں کہ جس طرح گو سالہ سامری کے
 کہنے کے بعد حضرت موسیٰ نے بڑی عزت پائی تھی۔ اسی کے مطابق اس بندے
 کی عزت کو بھی اللہ نے زیادہ کیا۔ اور جس طرح گو سالہ بندے کے بعد مذاقاعے
 نے بنی اسرائیل پر طاعون بھیجی تھی۔ اسی طرح لیکچرار کے مرنے کے بعد بھی
 اس ملک میں طاعون پھیلی۔ عبدالرحیم کی پیشگوئی چالی تھی اور لیکچرار کی
 چالی۔ یہ پیشگوئی مجھ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مشترک ہے
 اور لیکچرار کا حال خسرو پرہیز سے مشابہ ہے۔ اور جیسا کہ تمام مسلمانوں کا یہ
 عقیدہ ہے کہ سر کا انا یا انا ایک بڑا معجزہ تھا۔ ایسا ہی اگر مسلمان چاہیں

تو گو اہی نے سکے ہیں کہ لیکھرام کا باراجانا بھی ایک بڑا معجزہ تھا۔ مولوی محمد حسین بٹالوی ایڈیٹر اشاعت السنہ نے گورنمنٹ ٹک یہ شکایتیں پہنچی ہیں کہ مرزا صاحب گورنمنٹ انگریزی کے بڑے بدخواہ ہیں۔ اور بغاوت کے خیالات رکھتے ہیں تو انہوں نے اعلان کیا کہ جس فرقے کا خدا نے مجھے امام اور پیشوا مقرر کیا ہے۔ ایک بڑا امتیازی نشان اپنے ساتھ رکھتا ہے۔ اور وہ یہ کہ اس فرقے میں تلوار کا جہاد بالکل نہیں۔ اور نہ اسکا انتظار ہے۔ بلکہ یہ مبارک فرقہ نہ ظاہر طور پر اور نہ پوشیدہ طور پر جہاد کی تعلیم کو جائز سمجھتا ہے۔ اور قطعاً اس بات کو حرام جانتا ہے کہ دین کی اشاعت کے لئے لڑائیاں کی جائیں یہ نظم بھی انہوں نے بنائی ہے۔

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دو خیال دین کے لئے حرام ہے اب جنگ و قتال اب آگیا مسیح جو دین کا امام ہے دین کی تمام جنگوں کا اب اختتام ہے انہوں نے ۱۱ اکتوبر ۱۹۰۱ء کو ایک درخواست شائع کی جس میں گورنمنٹ انگریزی پر ظاہر کیا ہے کہ اس ملک کے مسلمان مجھے کافر اس وجہ سے کہتے ہیں کہ میں نے انگریزی سلطنت کو سلطنت روم پر ترجیح دی ہے۔ اور یہ لوگ مجھے اس وجہ سے کافر ٹھہراتے ہیں کہ میں نے خدا کے پیچھے الہام سے مسیح ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اور اس کو خونی مہدی کے آنے سے انکار کیا ہے جس کے یہ لوگ منتظر ہیں۔ آخر درخواست میں تحریر کرتے ہیں کہ میں سلطنت انگریزی کے مقابل سلطنت روم کو بھی نہیں پاتا۔ جو اسلامی سلطنت کہلاتی ہے۔ مرزا صاحب نے اپنے متبعوں کا نام فرقہ احمدیہ دار احمدی مذہب کے مسلمان رکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام تھے۔ ایک محمد دوسرا احمد ان میں سے محمد جلالی نام تھا۔ اور اس میں یہ مخفی پیشگوئی تھی کہ آنحضرت ان دشمنوں کو تلوار کے ساتھ سزا دینگے جنہوں نے تلوار کے ساتھ اسلام چلایا کیا۔ اور خدا مسلمان کو قتل کیا۔ لیکن اسم احمد جلالی نام تھا جس سے یہ مطلب

تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں آشتی اور صلح پھیلانے گئے۔ اور خدا نے ان دو ناموں کی اس طرح پر تفسیر کی کہ اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کے کی زندگی میں اسم احمد کا ظہور تھا کہ در ہر طرح سے صبر و شکیبائی کی تعلیم تھی۔ اور پھر دوسرے کی زندگی میں اسم محمد کا ظہور ہوا اور مخالفوں کی سرکوبی خدا کی حکمت اور مصلحت نے ضروری سمجھی۔ لیکن یہ پیشگوئی کی گئی کہ آخری زمانے میں پھر اسم احمد ظہور کرے گا۔ اور ایسا شخص ظاہر ہوگا جس کے ذریعہ سے احمدی صفات ظہور میں آئیں گی۔ اور تمام لڑائیوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو بروزوں کی حاجت پڑی ایک بروز محمدی موسوی ہلبروز احمدی عیسوی بروز محمدی موسوی کے لحاظ سے مظہر حقیقت محمدیہ کا نام مہدی رکھا گیا۔ اور ابلاک مل باطلہ کے لئے بجائے سیف کے قلم سے کام لیا گیا۔ اور بروز احمدی عیسوی کے لحاظ سے مظہر حقیقت احمدیہ کا نام مسیح اور عیسیٰ رکھا گیا وہ کہتے ہیں کہ ہماری مجلس خدا نما ہے۔ انکو خدا کی طرف سے عربی فارسی اردو انگریزی میں الہام ہوتا ہے۔ کبھی ایک ہی سلسلہ الہام میں ایک وقت میں کئی زبانوں کے الفاظ ہوتے ہیں۔ بطور نمونہ کے ملاحظہ ہو (۱) لا تحف انت الا عیلا یعنی کچھ خوف مت کہہ کہ تو غالب ہے (۲) بکر و تلب مرزا صاحب اس الہام کے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ خدا کا ارادہ ہے کہ وہ دو عورتیں میرے نکاح میں لائیں گی جن میں سے ایک بکر ہوگی دوسری بیوہ (۳) ایک زمانے میں مرزا صاحب کا دل بباعث گوشہ نشینی اور ترک دنیا کے اہتمامات تامل سے سخت کارہ تھا۔ اور خیال داری کے بوجھ سے طبیعت متفرق تھی۔ تو اس حالت کے تصور کے وقت یہ الہام ہوا۔ ہر چیز باید نوع و سی را ہمہ سامان کنم یعنی اس شادی میں تجھے کچھ فکر نہیں کرنا چاہئے۔ ان تمام ضروریات کا رفع کرنا میرے ذمے رہیگا (۴) یا احمد اسکن انت و ذریعہ الحبنتہ (۵) قاد رہے وہ بار کہ ٹوٹا کام بنا دے بینا بنا یا تو طرے کوئی رکھنا

(۸) دس دن کے بعد سوچ دکھاتا ہوں۔ **الاولیٰ اللہ قریب فی شائیل**
 مقیاس دین دل یوگو ثاوت سر۔ یہاں تک الہام کی عبارت ہے مطلب اسکا
 یہ ہے کہ دس دن کے بعد روپیہ آئیگا خدا کی عدد نزدیک ہے۔ اور جیسے جب
 جھنے کے لئے اونٹنی دم اٹھاتی ہے۔ تب اسکا بچہ جتنا نزدیک ہوتا ہے ایسا
 ہی مدد الہی بھی قریب ہے۔ دس دن کے بعد جب روپیہ آئیگا تب تم بھی اتر
 جاؤ گے (۹) اپنی چمکار دکھلاؤ لگا۔ اپنی قدرت نمائی سے بچھو اٹھاؤ لگا دینا
 میں ایک نذیر آیا۔ پردے اُسکو قبول نہ کیا۔ لیکن خدا اُسے قبول کر لیا اور
 بڑے زور اور حملوں سے اُسکی سچائی ظاہر کر دیگا (۱۰) ایک عزت کا خطاب
 ایک عزت کا خطاب اک خطاب ان عزت ایک بڑا نشان اسکے ساتھ ہوگا۔
 (۱۱) اے بسا آرزو کہ خاک شدہ۔ مرزا صاحب اپنی دعا کے ضمن میں خدا
 سے خطاب کرتے ہیں۔ تو نے ہی اس جو دہویں صدی کے سر پر مجھے مبعوث
 کیا۔ اور فرمایا کہ اٹھ میں نے تجھے اس زمانے میں اسلام کی حجت پوری کرنے
 کے لئے اور اسلامی سچائیوں کو دنیا میں پھیلانے کے لئے اور ایمان کو زندہ
 اور قوی کرنے کے لئے بچنا۔ اور تو نے ہی مجھے کہا کہ تو میری نظر میں منظور ہے
 میں اپنے عرش پر تیری تعریف کرتا ہوں۔ تو نے ہی مجھے فرمایا کہ تو وہ مسیح
 ہے۔ جسکے وقت کو ضائع نہیں کیا جائیگا۔ اور تو نے ہی مجھے مخاطب کر کے کہا کہ
 تو مجھ سے ایسا ہے جیسا کہ میری توحید اور تفرید اور تو نے ہی مجھے فرمایا کہ تو
 میری درگاہ میں وجیہ ہے میں نے اپنے لئے تجھے اختیار کیا۔ مرزا صاحب نے
 البدو مورخہ ۱۵ جولائی ۱۹۰۶ء میں شائع کیا تھا کہ میرا کام یہی ہے کہ میں
 عیسیٰ پرستی کے ستون کو توڑ دوں۔ اور بجائے تثلیث کے توحید کو پھیلا دوں
 پس اگر مجھ سے کروڑ نشان بھی ظاہر ہوں۔ اور یہ علت غائی ظہور میں نہ آئے
 تو میں جھوٹا ہوں۔ مرزا صاحب نے مبارک کے مقابلے میں جس میں لغت
 ہوتی ہے۔ اعجازی مقابلہ ایجاد کیا ہے کہ فصیح و بلیغ عبارت اس حد تک

لکھی جائے کہ کوئی مخالف اسکی نظیر بنائے پرتاؤ نہ ہو۔

مرزا صاحب شخہ گولڑ دیہ میں لکھتے ہیں کہ منوہ اپنے گذشتہ اوتاروں کے ناموں پر آئندہ اوتاروں کے انتظار کرتے رہے ہیں۔ اور اب بھی آخری اوتار کو جبکہ کلکی اوتار کے نام سے موسوم کرتے ہیں کرشن کا اوتار ماننے میں۔ اور کہتے ہیں کہ جیسا کہ کرشن کی صفات میں روڑ گو پال ہے یعنی سوروں کو ہلاک کرنے والا اور گایوں کو پالنے والا ایسا ہی کلکی اوتار ہوگا۔ یہ ایک کرشن کی صفات کی نسبت استعارہ ہے کہ وہ درندوں کو ہلاک کرتا تھا یعنی سوروں اور بھیڑیوں کو اور گایوں کو پالتا تھا یعنی نیک آدمیوں کو اور لو اس سے یہ ہے کہ زمانے کا دور ہی ایسا آجائے گا۔ اور آسمانی ہوا شریوں کو نابود کرتی جائیگی۔ اور نیک بڑھینگے اور پھولینگے۔ اور زمین کو پر کرینگے۔ تب اس مسیح پر روڑ گو پال کا اسم صادق آئیگا۔ اور میں جو وہی مسیح اور سطر صفات مذکورہ ہوں۔ اسلئے کشفی طور پر مجھے ایک شخص دکھایا گیا گویا وہ سنسکرت کا ایک عالم آدمی ہے جو کرشن کا نہایت درجہ متقد ہے وہ میرے سامنے کھڑا ہوا اور مجھے مخاطب کر کے بولا کہ ہے روڑ گو پال تیری اسنت گیتا میں لکھی ہے اس وقت میں سمجھا کہ تمام دنیا ایک روڑ گو پال کا انتظار کر رہی ہے۔ خدا نے کشفی حالت میں بارہا مجھے اس بات پر اطلاع دی ہے کہ آریہ قدیم میں کرشن نام ایک شخص گذرا ہے۔ وہ خدا کے برگزیدہ اور اپنے وقت کے نبیوں میں سے تھا۔ اور میرے برخلاف یہ کیا گیا ہے کہ وہ میں ہوں کرشن کی دو صفت ہیں۔ ایک روڑ یعنی درندوں اور سوروں کو قتل کرنے والا یعنی دلائل اور نشاںوں سے دوسرے گو پال یعنی گایوں کا پالنے والا یعنی اپنے انفس سے نیکوں کا مددگار اور یہ دونوں صفتیں مسیح موعود کی صفتیں ہیں۔ مرزا صاحب کی اس آخری الہامی جست کی داد دینے کو جی چاہتا ہے اس نئی تسکین نے مسلم عیسائی اور اہل منوہ سب کو اپنی اپنی جگہ پر

اپنے اپنے عقیدے اور رسم و رواج پر قائم رہنے کے باوجود ایک ہی سلسلے میں
منسلک کرنے اور سہ رنگی بھیروں کا ایک گلہ بنانے اور بالآخر نجات دہانے کا
بیڑہ اٹھایا ہے

مرزا صاحب نے بڑے شد وند سے دعوے کیا تھا کہ میرا ایک عورت سی
نکاح ہونا ضرور ہے جو آسمان پر ان سے پڑھا جا چکا تھا۔ مگر وہ بی بی باوجود
ہزار کوششوں کے انکے نکاح میں نہ آئی۔ بلکہ اس زمانے سے آج تک انکے دوسرے
شریف آدمی کی بی بی ہے۔ مرزا صاحب نے جب دیکھا کہ اب آسمانی منکوحہ
کے ملنے کی کوئی امید نہیں۔ تب انہوں نے حقیقتہً الوحی میں لکھ دیا کہ خدا جس
خبر اور وعدے کو چاہے پورا کر دے۔ اور جسکو چاہے باطل کر دے۔ اور بہت
سی پیشگوئیاں انکی موت سے باطل ثابت ہو گئیں (۱) مولوی شہار الد میری
زندگی میں فوت نہوا تو میں دجال اور کذاب (۲) اشتہار مرزا صاحب مورخہ
۵۔ اپریل ۱۹۰۷ء (۳) جوانی کا واپس آنا بدرد مورخہ ۲۴ مئی ۱۹۰۶ء
(۴) ڈاکٹر عبدالحکیم میری آنکھوں کے روبرو صاحب فیل کی طرح نیست و نابود
ہو جائیگا تبصرہ مورخہ ۵ نومبر ۱۹۰۷ء (۵) مرزا صاحب کی عمر ۹ سال
کی ہوگی (الحکم ۲۴ دسمبر ۱۹۰۳ء) (۶) قیامت خیز لڑکے آنے کو ہے (مرزا
صاحب کا اشتہار مورخہ مارچ ۱۹۰۶ء) (۷) غلام حلیم اور یحییٰ کی بشارت تبصرہ
(۸) عالم کباب کی پیدائش جس کے پیدا ہوتے ہی تمام عالم کے لئے تباہ ہو جانا
تھا۔ اور پھر مرزا بیوں کی فتح اور خوشی ہوئی تھی (الحکم ۱۰ جون ۱۹۰۵ء) (۹)
دو بارہ زندگی منسوخ شدہ زندگی (البد ۲۳ اپریل ۱۹۰۷ء) (۱۰) دو خواتین
مبارکہ تیرے نکاح میں آئیں گی۔ جنکو تو نصرت جہان بیگم کے بعد پائیگا۔ اور ان
سے تیری نسل بکثرت ہوگی (مرزا صاحب کا اشتہار مورخہ ۲۰ فروری ۱۹۰۵ء)
ان پیشگوئیوں کے وقوع میں آنے سے پیشتر ۲۶ مئی ۱۹۰۷ء مطابق ۱۴ ربیع
الثانی ۱۳۲۶ھ کو دس بج کر دس منٹ پر بوقت صبح ۱۱ بجے میں عارضہ درگزر ہوا

انتقال کیا تاہم انہیں اپنے کام میں خاصی کامیابی ہوئی راور لاکھوں تک
انکے مریدوں کی تعداد پہنچ گئی جن میں کئی رئیس اور جاگیردار اور اکثر تعلیم یافتہ
اور بڑے بڑے تاجر شامل ہیں

مولوی نذیر حسین صاحب دہلوی نے مرزا صاحب کے حق میں تکفیر کا
فتوے لکھا ہے جس پر بہت سے علما کی تصدیق ہے اس میں انہوں نے
بیان کیا ہے کہ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی اہل سنت سے خارج ہیں انکا
عمل اور طریق محدین باطنیہ وغیرہ اہل ضلال کا طریق ہے ان کے دعوے و
اشاعت اکاذیب اور اس محمدا نہ طریق سے انکو تیس دہالوں میں سے جنگی خیر
حدیث میں وارد ہے ایک دجال کہہ سکتے ہیں اب مسلمانوں کو چاہئے کہ ان
سے احتراز کریں اور ان سے وہ دینی معاملات نہ کریں جو اہل اسلام میں باہم
ہونے چاہئیں نہ انکی محبت اختیار کریں اور نہ انکے جنازے کی نماز پڑھیں
جین ۱۹۰۹ء میں ریاست رام پور میں علما نے اسلام اور جماعت احمدیہ
قادیانی میں نہایت عمدہ مناظرہ ہوا اس مناظرے کے دوران میں ایک نیا
مسئلہ جماعت احمدیہ قادیانی سے معلوم ہوا کہ سات برس کے بعد ہر انسان کا
جسم بدل جاتا ہے مرزا صاحب کی شد خلافت پر حکیم نور الدین صاحب
قلیضۃ المسیح و المہدی کے نام سے ہیں اور بیعت توبہ اور بیعت اطاعت لیتے

ہیں

فرقہ دہم اہل شران

فرقہ اہل شران کا نذیر حب جو کہ چند سال سے مسلمانوں میں ایک نیا مذہب
جاری ہو گیا اس میں اکثر لوگ پنجاب و صوبہ سرحدی و ہندوستان وغیرہ
لے یہ تمام بیان اول سے آخر تک مرزا صاحب کے مصنفہ رسائل سے انتخاب کیا ہے بلکہ انکی
اصل عبارت کو بقدر ضرورت نقل کیا ہے کہیں عبارات سے بھی اقتباس کیا گیا ہے ۱۲۰

شامل ہو چکے ہیں۔ اس جدید مذہب کی بنیاد مولوی عبدالہ صاحب چکڑا لوی نے ڈالی ہے۔ اس لئے عام لوگ اس مذہب والوں کو بھی چکڑا لوی کہتے ہیں۔ یہ گروہ ابھی اسلام کے مقتدر فرقوں میں شمار کئے جانے کے لائق نہیں ہوا۔ کیونکہ اس کے محدود بے چند پیروجن میں سے اکثر ناخواندہ ہیں صرف لاہور یا اس کے مضافات میں پائے جاتے ہیں۔ اور انکے عقائد یہاں سے آگے نہیں بڑھ سکے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ انکے اکثر عقائد تمام فرقہ سابقہ اور موجودہ سے مختلف ہونے کے باعث بہت عجیب ہیں۔ دوسرے فرقہ کے آخر میں جب میں لاہور کو گیا تھا۔ تو ان سے ملا تھا۔ اور مغرب کی نماز پڑھتے انکو دیکھا تھا۔ خود سب سے پیچھے مسجد کے ستون سے تکیہ لگا کر کھڑے ہوئے کپڑے انکے ایک بہت ہی غریب آدمی کے سے تھے۔ اور چہرے پر کوئی زیبائش نشان نہ تھی۔ اور ساتھ ہی اسکے قد و قامت اور بشرے پر وجاہت کے آثار نہیں پائے جاتے۔ بلکہ خاکساری برستی ہے۔ یہی حال انکے معتقدین کا دیکھا گیا۔ مجھے انہوں نے اپنے بنائے ہوئے چند رسائل دئے۔ جسکا اہتمام ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

انکے نزدیک مسلمانوں کی موجودہ نماز اور اسکے کلمات و تسبیحات کا پڑنا کفر ہے۔ اسی لئے انہوں نے اپنے گروہ کے لئے ایک نئی نماز بنائی ہے جو دیگر اہل اسلام کی نماز سے بالکل مختلف ہے۔ جو بات یا لفظ قرآن شریف میں صاف مذکور نہیں انکے نزدیک وہ لغو اور ناقابل عمل ہے۔ خواہ معتبر احادیث۔ تواریخ یا تواتر سے اسکا ثبوت کامل موجود ہو۔ ان کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی نبی یا رسول سے افضل نہیں۔ بلکہ انبیاء سب برابر ہیں۔ انبیاء کے نام کے ساتھ علیہ السلام کی جگہ سلام علیہ کہتے ہیں۔ اور اسلام علیک کی جگہ سلام علیک بولتے ہیں۔ گروہ اہل قرآن نے ارادہ کیا ہے کہ جس ذبیحہ پر بسم اللہ لکھ پڑھی جائے کہ نہ کہہائیں۔ انہیں اعتراض یہ ہے کہ یہ تکبیر قرآن میں نہیں

نہیں پائی جاتی اور علاوہ اسکے بسم اللہ بھی پوری نہیں بغرض قرآن کریم کی
 کوئی اور آیت پڑھی جیسے اسلئے کئی چکر لوگوں نے ذیچہ کھانا چھوڑ دیا ہے
 طریق نماز عام مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں یہ قرآن مجید کے مطابق نہیں یہ
 اور تھالے نے نہیں بتائی بلکہ انہوں نے اصل نماز کو بدل ڈالا ہے صرف
 قرآن مجید ہی کی سکھائی ہوئی نماز پڑھنی فرض ہے اور اسکے سوا اور کسی
 طرح کی نماز پڑھنا کفر و شرک ہے قرآن مجید ہی نے نماز کی تعلیم دی ہے اور دیگر
 کسی ذریعہ سے تعلیم نہیں دی اس آیت میں واقیعا الصلوٰۃ دکلاکو لقا من المشرکین
 یعنی قائم رکھو نماز اور شرک کرنے والوں سے نہ ہو جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو گونا
 گوشک کہا ہے جنہوں نے خدا کی سکھائی ہوئی نماز کو چھوڑ کر اپنی نماز بنالی
 حضرت کی جن لوگوں میں بیدائش و پرورش ہوئی ان میں بھی نماز مروج تھی
 وہ لوگ نماز پڑھتے تھے روزے رکھتے تھے حج کرتے تھے کعبے کو اپنا قبلہ جانتے
 تھے یہ لوگ مسلمان تھے نماز کے ارکان قیام رکوع تومہ سجدہ جلسہ قعدہ ان میں
 ٹھیک طور سے جاری تھے لیکن اذکار نماز ان کے صحیح نہ تھے اور آسمانی کتاب
 صحف ابراہیم کی دعائیں وہ چھوڑ بیٹھے اور اپنے اماموں محدثوں کی بنائی
 ہوئیں دعائیں پڑھتے تھے اور ان میں بھی سبکل کے مسلمانوں کی طرح احادیث
 موجود تھیں۔ جبکہ وہ ابراہیم اسماعیل واسحاق کے اقوال و افعال و تقابیر
 یقین کرتے تھے چونکہ خاتم النبیین نے انہی لوگوں میں پرورش پائی تھی۔
 اسلئے یہ یقینی امر ہے کہ جو نماز آپ کے بزرگ ادا کرتے تھے وہ آپ کو بھی سچپن
 سے سکھائی گئی تھی اس نماز میں بھی قیام رکوع سجدہ موجود تھے اور انسی لئے
 ان ارکان کی کیفیت آپ خود بھی خوب جانتے تھے آپ کے اصحاب بھی جانتے
 تھے نہ جبریلی نمونے کے ضرورت تھی۔ اور نہ ہی آپ کو نیا نمونہ بننے کی ضرورت
 تھی نمونہ پہلے ہی سے موجود تھا صرف اذکار میں کچھ رد و بدل واقع ہو گیا
 تھا جسکو رفع کر دیا گیا لیکن دفعہ نہیں بلکہ بتدیج اور رفتہ رفتہ اشرف

حالت میں دو رکعتیں ہیں۔ اور اشداطمینان کی حالت میں چار رکعات اور
اشد خوف و اطمینان کے بین بین کی حالت میں دو اور چار کا باہن یعنی تین
رکعات سجالت امن سفر میں قصر نماز جائز نہیں سجالت خوف جائز ہے اور
انا اعطیناک الصلوٰۃ سے ادنٹ کی قربانی کا حکم نہیں بلکہ مراد نماز میں
سینہ کھول کر کھڑا ہونا ہے۔ ہر تکبیر کے ساتھ اپنے کان پکڑنے فرض ہیں۔ پھر
جرم و توبہ کی علامت ہے۔ اماموں اور اولیوں کے مقلد نماز میں کانوں کو نہیں
پکڑتے۔ وہ کانوں یا مونڈھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں۔ ترتیب ارکان نماز کی یہ
ہے کہ قیام میں داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ کی کہنی تک ملا کر دونوں دل پر رکھے جائیں
اور الہ اکبر کی بجائے تکبیر یہ ہے وار۔ اللہ ہوا الحی البکیر نماز جمہ اور عیدین
سے پہلے کھڑے ہو کر خطبے میں قرآن مجید مع ترجمہ سنایا جائے۔ سب آیات ظہر
عصر کے سوا تمام روزمرہ کی نمازوں اور جمہ اور عیدین میں اس قدر بلند آواز
سے نماز پڑھانے والا پڑھے جسکو اسکے سوا دوسرے ساتھ کے نمازی بھی سن
لیں۔ اور ہر ایک رکن قیام رکوع سجدہ جلسہ قدرہ سلام وغیرہ یکساں
بلند آواز سے پڑھی جائیں۔ مگر تکبیر و سلام ظہر و عصر میں بھی آواز سے بلند پڑھے
جائیں۔ اور قرآن مجید سے یہ سرگزشت ثابت نہیں ہوتا۔ کہ کوئی شخص نمازیوں کے
آگے اکیلا کھڑا ہو۔ اور نہ ہی امام کا حفظ نماز کے متعلق کتاب اللہ میں کسی جگہ
آیا ہے۔ پس نماز پڑھانے والے کو بھی دوسرے نمازیوں کے ساتھ کھڑا ہونا جائز
آگے کھڑا ہونا ہرگز جائز نہیں۔ اور نہ اذان مردہ کا قرآن مجید میں کوئی ذکر
ہے۔ اس لئے اذان کہنا ناجائز ہے۔ بلکہ ندا اور منادی کے الفاظ مذکور ہو
ہیں۔ لیکن ان سے مراد پانچوں اوقات ہیں۔ نہ موجودہ اذان یہ بھی دیگر رسوم
کی طرح ایک رسم ہے۔ قیام رکعت اول میں پڑھے انی وجہت وجہی للذی
فطر السموات والارض حنیفا و ما اتانا من المشرکین ان صلوٰتی و تسبیحی
و مما تاقی اللہ رب العالمین لا شریک لہ دینا لا اکھرت وانا اول المسلمین رہتا

حلیک توکلنا والیک انبنا والیک المصیر ربنا لا تجعلنا فتنة للذین کفرنا
 واغفر لنا ربنا انک انت الغزیز الحکیم نفلی آیات قیام اول میں پڑھے اور
 علی اللہ توکلنا ربنا لا تجعل فتنة للقوم الظالمین ونجنا برحمتک من القوم
 الکافرین ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمین قیام ہر رکعت میں ستر بار اور الحمد للہ ربنا
 سبحان ربنا انک ان وعد ربنا لمفعول الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا اذ
 ینک نہ شریک فی الملک ولم یکن له ولی من الزن ربنا اصر ف عذاب جہنم
 ان عذابها کان غراما انها ساءت مستقر او مقاما ربنا وسعت کونک
 رحمتہ وعلما فاغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک وطمع عذاب الجحیم
 ربنا وادخلهم جنت عدن النور وهدبتم یومئذ فقد رحمت وذلک
 الفوز العظیم

رکوع میں نفلی دعائیں پڑھے۔ ربنا ھب لنا من اذواجنا ذریتہ
 خیرۃ عین واجعلنا للمتقین اما ما قوم میں پڑھے :- ما خلقتک
 باطلا سبحانک فقنا عذاب النار ربنا انک من تدخل النار فقد عذب
 وما للظالمین من انصار ربنا انھما معنا منادیا ینادیان ان امنوا
 بربکم فامنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وکفر عنا سیئاتنا وتوفنا مع الابرار
 وامننا ما وعدتنا علی سبیلک ولا تخزنا یوم القيمة تاکل الخلف المیعاد سجدہ
 دوم میں رکوع کی سب آیات پڑھی جائیں اور جلسہ میں رکوع کی سب آیات پڑھی جائیں
 ربنا لا تؤمنہن فان نسینا او اخطانا دنیا ولا تقبل علیلنا اصل کما حملتہ علی
 من قبلنا ربنا ونعلمنا ما لا اطاعتنا ببر واعف عنا واغفر لنا واجعلنا
 مولا نادنا نصرنا علی القوم الکافرین ربنا افرغہ عیننا صبرا وثبت اذاننا
 علی القوم الکافرین ربنا لا تؤمنہ قلوبنا بعد الذہدیتنا وھب لنا من لدنک
 انک انت الوھاب ربنا انک جامع الناس لیوم لا ریب فیہ ان اللہ لا یظلم
 وسع ربنا کل شیء ھل علی اللہ توکلنا ربنا انھما بیتنا ویمین قومنا بالحق

خیر الفاتحین دینا امتنا من لدنک رحمتہ وھدیٰ لنا من امرنا شد ادبنا
 امتنا فی الدنیا حسنة دنی الاخرۃ حسنة و قناعہ ذب النار قعدہ من نفلی و غیرہ
 دینا اعفر لنا ذنوبنا واسر افنا فی امرنا وثبت اقدانا وانصرنا علی القوم الکافرین
 دینا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنکونن من الخاسرین دینا اھنا
 فا اعفر لنا وارحمنا وانت خیر الراحمین۔ درود یعنی سلام تمام رسولوں پر
 سبحانک دیک دیک العزۃ ہما المصفون وسلام علی المرسلین والحمد للہ
 رب العالمین۔ اخیر قعدہ کے آخر میں نفلی دعا پڑھے دینا تقبل منا انک انت العظیم
 خاتمے پر وائیں پائیں اس طرح سلام کے سلا علیک کتب دیکم علی نفسہ
 الوحمتہ اند من عمل منکم سوء ايجہالہ ثم تاب من بعدہ واصلہ فانہ
 غفور الرحیم۔ نفلی آیات سے یہ مراد ہے۔ کہ اُن کے پڑھنے سے توبہ ہے
 اور اگر نہ پڑھی جائیں۔ تو پھر بھی نمانہ ہو جاتی ہے و حدیث یہ ہو ہی نہیں
 سکتا کہ کسی نبی نے ماسوا کتاب اللہ کے کوئی قولی یا فعلی یا تقریری حدیث اپنی
 امت میں جاری کی ہو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں۔ کہ محمد رسول اللہ نے ماسوا
 کتاب اللہ کے بھی احکام بتائے ہیں۔ وہ حقیقت میں خاتم النبیین پر تھکتے
 ہیں۔ کتاب اللہ کے مقابلے میں انبیاء اور رسولوں کے اقوال و افعال یعنی
 احادیث قولی و فعلی و تقریری پیش کرنے کا مرض قدیم مرض ہے۔ اور جس طرح
 مختلف فرقے آج کل قرآن مجید کے مقابلے میں احادیث پیش کرتے ہیں۔ اور
 انکا محمد رسول اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ یہی حال اُن لوگوں کا تھا۔
 جو آپ کے مقابل و مخاطب تھے۔ وہ بھی یقیناً اہل حدیث ہی تھے۔ کیونکہ ابراہیم
 اسماعیل سلیمان یعقوب۔ اسحاق کی احادیث کتاب اللہ کے مقابلے میں پیش
 کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن انبیاء کی ایسی احادیث سے ہریت ظاہر کی۔ اور اُن
 احادیث کو کفر و شرک کہا لکن الشک لیلحطن عجلات یعنی البتہ اگر تو شرک کرے گا
 تو تیرے عمل برباد ہو جائینگے۔ اس آیت میں بھی شہرکانہ افعال و اقوال برا ہیں

جس طرح شرک فی العبادۃ موجب عذاب ہے اسی طرح شرک فی المحکم یعنی مسائل میں
 سوائے امدتِ قائلے کے اور کا حکم ماننا بھی اعمال کا باطل کرنے والا باعثِ ابدی
 و دائمی عذاب ہے۔ اس وجہ سے احادیثِ رسول کو نہ ماننا چاہئے۔ نہ صرف مانہ
 محمد رسول اللہ کے لوگ ہی کتاب اللہ کے مقابلے میں احادیثِ پیش کرتے تھے
 بلکہ یہ یلعون کام اس سے بھی پرانا ہے فرعون بھی اہل حدیث ہی تھا۔ اور
 موسیٰ کے مقابلے میں یوسف کی احادیثِ پیش کرتا تھا۔ اور انکو ختم المرسلین
 جانتا تھا اور موسیٰ کو دعویٰ رسالت کرنے کی وجہ سے کافر کہتا تھا۔ اور انکی
 رسالت سے انکار کرتا تھا۔ حدیث میں صرف ایک خوبی ہے جسکی وجہ سے لوگ
 اس پر نائل اور فریفتہ ہوتے ہیں۔ اگرچہ وہ خوبی جھوٹی اور بے بنیاد ہے۔ اور وہ
 یہ ہے کہ یہ کم بخت محمد رسول اللہ کے پیارے نام کی طرف منسوب کی جاتی ہے۔
 اگر اس میں یہ خوبی نہ ہوتی تو اسکی بری صورت کو ہی آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھتا
 رسول اللہ اور آپ کی ازواجِ مطہرات کی جس قدر مشک اور اہانت ان محمدین
 اور راویوں نے دوستی کے پیرائے میں کی ہے شاید کوئی دشمنی کے پیرائے میں
 بھی نہ کرتا۔ (قرآن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمان برداری کا ثبوت)
 محمد کے سوا قرآن مجید کو بھی کتاب اللہ میں رسول اللہ کہا گیا ہے۔ اور جس رسول
 کی فرمان برداری کا حکم ہوا ہے۔ وہ خاص قرآن مجید ہی ہے۔ اور قرآن کریم
 اور رسول واجب الاتباع دو چیزیں نہیں ہیں بلکہ ایک ہی شے ہے قرآن مجید
 اور محمد رسول اللہ صرف بیشک دو چیزیں ہیں۔ لیکن آپکی فرمان برداری کا حکم
 قرآن مجید میں کسی جگہ نہیں ہوا بلکہ جس رسول کی فرمان برداری کا حکم ہوا ہے
 اس سے مراد صرف قرآن مجید ہی ہے اور بس آیت ذیل میں قد جاءکم
 الرسول بالحق لیکن رسول سے مراد قرآن مجید ہی ہے۔ محمد رسول اللہ اس جگہ مراد
 نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ صرف اپنے ہی زمانے کے لوگوں کے پاس آئے تھے
 آج کل کے لوگوں کے پاس نہیں آئے اور قرآن ہر زمانے میں موجود ہے

اور ہر زمانے کے لوگوں کے پاس نسلاً بنی نسل چلا آتا ہے۔ اور قرآن میں جس جگہ
 اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول آیا ہے۔ اس جگہ رسول سے مراد قرآن مجید ہے یہی
 حال اذا اذعولے اللہ در پہولہ کا ہے اور ما تحرم اللہ و رسولہ میں بھی رسول
 سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہیں۔ کیونکہ اس میں یہ بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ
 حرام کرتا ہے۔ لیکن محمد کسی چیز کو حرام کرنے کے مجاز نہ تھے قل ان کنتم تحبون
 اللہ ما فتقونی بھیکم اللہ یعنی تو کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو۔ تو میری پیروی
 کرو۔ تم سے اللہ محبت کریں گے۔ اس آیت میں کوئی قرینہ اس امر کا موجود نہیں
 کہ اس آیت کے مخاطب خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ کسی سون یا رسول
 کا ہر ایک فعل واجب الاتباع نہیں ہوتا۔ مسائل فروعیہ و جزئیات فقہ
 پاخانہ پیشاب طبعی امور ہیں۔ اور ان کے رفع کرنے کے طریقے ہر انسان کے دل
 میں اللہ نے ڈال رکھے ہیں۔ کتاب اللہ کو ان فروعات کے بٹلانے کی کوئی
 ضرورت نہ تھی۔ جوتے پہنکر نماز پڑھنا خلاف تعلیم قرآن ہے۔ بخاری وغیرہ
 کتب حدیث میں اس مضمون کی بہت سی احادیث موجود ہیں۔ کہ جوتے کے
 ساتھ نماز پڑھنی چاہئے۔ حتیٰ کہ یہاں تک لکھا ہے کہ اگر کوئی مسجد میں آئے اور
 جوتے میں گندگی لگی ہو تو زمین سے رگڑ کر اسکے سمیت ہی ضرور نماز پڑھے
 اب یہ تعلیم کتاب اللہ کے کیسے مخالف ہے۔ موسیٰ کو جب ہمارے خداوند نے
 کوہ طور پر بلایا۔ تو قبل کسی اور بات کے یہ کہا کہ اپنی جوتیاں اتار دے۔ کیونکہ
 تو اپنے رب کے سامنے پاک جگاہیں کھڑا ہے۔ جنب کے لئے قرآن مجید پڑھنا جا
 ہے۔ کیونکہ خدا نے قرآن مجید پڑھنے سے جنبی کو نہیں روکا۔ صرف نماز سے
 قرآن میں اسکو روکا گیا ہے جن احادیث میں یہ ممانعت آئی ہے۔ وہ مثل دیگر
 حدیثوں کے رسول پر افترا ہیں۔ یہ ممکن نہیں کہ اللہ کا رسول اللہ کی کتاب سے
 بڑھکر حکم بتا سکے۔ ایسے ہی عائضہ اور نفاس والی کو بھی قرآن مجید پڑھنے کی
 یا تمہ لگانے کی کوئی ممانعت نہیں ایسی صلح جنبی کو اور عائضہ اور نفاس والی کو

مسجد سے گزرنے کی بھی کوئی ممانعت نہیں جنہی کے بدن پر اگر کوئی غلاطت و نجاست نہ لگی ہو۔ تو وہ پاک ہے۔ اگر اسکو پسینا آجائے۔ تو اسکے کپڑے پاک نہیں ہونگے۔ بعض احادیث میں اس قسم کے بیان ہیں۔ کہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں۔ کہ میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بدن لگاتے تھے۔ اور آپ میری گود میں تکیہ کر کے قرآن بھی پڑھ لیا کرتے تھے۔ اور میمونہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ لیٹے تھے۔ اور میں حائضہ ہوتی تھی وغیرہ وغیرہ اب جن لوگوں کے دلوں میں محمد رسول اللہ کی کچھ وقعت اور قرآن کریم کی ذرا بھی عصمت اور غیرت ایسا فی ہے وہ انصاف فرمائیں۔ کہ یہ احادیث کس سلوک کی مستحق ہیں اللہ تعالیٰ تو حکم دیتا ہے حائضہ عورتوں سے جدا ہو اور اُنکے قریب نہ جاؤ اور یہاں حائضہ بیویوں کی گود میں تکیہ کرنا اور اُن کے ساتھ لیٹنا رسول پاک کے ذمے لگایا جاتا ہے۔ کیا یہ کبھی ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ اللہ کا پیارا رسول اس طرح اس کے حکم کی خلاف ورزی کرے۔ قرآن مجید میں کوئی میعاد حیض و نفاس کی مقرر نہیں۔ نہ اسکی ضرورت ہے۔ نہ عورت اپنے حیض و نفاس کی حالت کو جانتی ہے۔ اسکی تعین فضول گوئی ہے۔ یہ عورتوں کی طبیعتوں پر ہے۔ کئی عورتیں کبھی کو نہ یادہ دن تک۔ کتب حدیث و فقہ میں بیفائدہ اس کے متعلق طول طویل کلام کی گئی ہے۔ وضو کے اعضا کو ایک بار یا دو بار یا تین بار دھونے کی کوئی تعین نہیں۔ غرض صفائی سے ہے جتنے بار دھونے سے ہو جائے۔ اور سکر سے وضو فرض ہے۔ اور جب کوئی شخص اضطراب سے بے بسی۔ بے اختیاری۔ لا چارسی کی حالت میں ہو تو غسل جنب وضو تیمم قبلہ قیام۔ رکوع۔ سجدہ۔ سب معاف ہو جاتے ہیں۔ بے غسل۔ بلا وضو و تیمم دل ہی دل میں نماز پڑھ لے۔ لیکن وقت نہ ٹلنے دے۔ کیونکہ اسکا التوا خداوند تعالیٰ نے جائز نہیں رکھا۔ آیت اقم الصلوٰۃ للذکر الشمس میں ظہر عصر مغرب بتوں

نمازوں کا حکم ہے۔ مترجمین و مفسرین نے جو دلوں الشمس سے زوال یا غروب
 شمس مراد لی ہے۔ انکی غلطی ہے۔ (مساجد) ایسی تمام مسجدیں جن میں
 احادیث و فقہ کی تعلیم ہوتی ہے ضرار ہیں۔ کیونکہ ان میں کتاب اللہ کو ضرر
 پہنچ رہا ہے۔ ایسا ہی وہ تمام مسجدیں جن میں ورد و وظائف اور مولود ہوتے
 ہیں۔ اور جن میں مرد و عورتیں جو غیر قرآنی ہیں پڑھیں۔ سب ضرار ہیں۔ کیونکہ
 یہ کتاب اللہ کو ضرر پہنچاتی ہیں۔ اور جس مسجد میں اس پاک کتاب کے ساتھ
 اور بھی مذہبی کتابوں کو پڑھایا جاتا ہے۔ سب مسجد ضرار کا حکم رکھتی ہیں مسجد
 ضرار کی آیت کو عرب کی خاص مسجد سے منسوب و مخصوص کرنا قرآن مجید کی
 شان کو گھٹانا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے۔ کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے
 ایک لاکھ نماز کا ثواب ملتا ہے۔ اور مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں سچاس
 ہزار کا اور مسجد جہنہ میں پانسو نمازوں کا اور قبیلے کی مسجد میں پچیس نمازوں
 کا قرآن مجید میں ان باتوں کا کوئی ذکر نہیں۔ یہ ملاؤں کی من گھڑت باتیں
 ہیں۔ مسجد میں آنے جانے کی دعائیں بھی قرآن مجید میں مذکور نہیں
 و حدیث۔ فقہ۔ تفسیر اور تقلید اگر حدیث و فقہ نہ ہوتی۔ تو قرآن کریم کی
 طرف سے اس قدر لا پر دائی نہ کی جاتی۔ انکے وجود سے قرآن کریم کو بہت کچھ
 ضرر پہنچا ہے اور پہنچ رہا ہے۔ اور کوئی چیز ایمان کو اس قدر ضرر نہیں پہنچا سکتی
 جس قدر کہ تقلید کلام الہی کے مہم صحیح سے جو لوگ محروم ہیں۔ وہ بھی اس
 بلا کی وجہ سے اپنے اماموں اور ہزرگوں اور راویوں کی تقلید سے۔ اور دین
 میں جس طریقے و روش و مذہب کے پابند تھے۔ مترجمین و مفسرین نے آیات
 قرآن مجید کے ترجمے و تفسیر کو اسی سانچے میں ڈھالا۔ قرآن کو اپنی آنکھوں
 سے پڑھیں۔ تو حقیقت نظر آئے بخاری و مسلم یا ابو حنیفہ و شافعی یا محمد بن
 و جلال الدین کی آنکھوں سے نہ دیکھنا چاہئے و فرشتے جب یہ اعتقاد لوگوں
 نے سیکھا کہ فرشتے آسمان سے رسولوں پر آتے جاتے ہیں۔ تو بعض احمقوں کو یہ

فکر ہوئی کہ وہ کیونکر اتنا طول طویل فاصلے طے کرتے ہونگے۔ اور ہوا میں کس طرح چڑھتے ہونگے۔ اسلئے انہوں نے فرشتوں کے واسطے پر تجویز کئے۔ اور اس مضمون کی حدیثیں بھی گھڑ لیں۔ کیا خدا فرشتوں کو بغیر پردے کے آنے جانے کی قدرت نہیں دے سکتا۔ وہ بغیر پردے کے قوت خدا داد سے آسمانوں سے آتے جاتے ہیں۔ (نبی پر درود) ان اللہ ملائکتہ یصلون علی النبی میں علی النبی سے صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں ہیں۔ بلکہ ہر ایک نبی مراد ہے۔ اور آدم سے محمد رسول اللہ تک جس قدر نبی ہوئے۔ وہ سب علی النبی میں داخل و شامل ہیں۔ اور مراد یہ ہے کہ ہر نبی پر اللہ رحمت کرتا رہا ہے اور محمد پر بھی (شفاعت) قیامت کے دن کوئی کسی کی خیر خواہی یا سفارش نہیں کر سکیگا۔ بلکہ ہر شخص اپنے اقربا تک کی خیر خواہی و سفارش سے بیزار ہوگا۔ ہر ایک رسول اور نبی بھی اپنے بھائی برادر ماں باپ اہل و عیال سے بیزار ہوگا۔ جبکہ وہ اپنے عزیزوں غویشوں کی کچھ ذرہ بھر بھی خیر خواہی نہ کر سکیں گے۔ تو غیروں کے حق میں وہ ہم خیال کرنا سراسر فضول ہے۔ اللہ تعالیٰ ہرگز ہرگز اپنے کسی وعدے کا خلاف نہیں کریگا۔ اور اپنے جملہ حکم کو کسی کی سفارش سے نہیں بدلے گا۔ بلکہ اگر ملائکہ مقربین اور تمام رسل انبیاء بھی ملکر چاہیں کہ اپنے کسی میاں کو جو مجرم ہے سزا سے سبیل لیں۔ تو ایسا بھی ہرگز نہ ہو سکیگا اور قیامت کے دن شفاعت بغرض سفارش ہرگز نہ ہوگی۔ بلکہ محض بغرض شہادت ہی ہوگی۔ اور شہادت صرف اپنے دیدہ شنیدہ واقعات کی دے سکیں گے۔ جبکہ انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اور کانوں سے سنا ہوگا۔ دھروے کو تو اب مردے کو بدنی عبادت یا مالی صدقہ وغیرہ کسی چیز کا ثواب نہیں پہنچ سکتا۔ آدم کی خلافت اور جبریل کی رسالت اللہ تعالیٰ پاک ہے۔ اس بات سے کہ اس کا کوئی خلیفہ بن سکے۔ ہاں اللہ تعالیٰ سب کا خلیفہ ہے۔ اور ہو بھی سکتا ہے۔ پس آدم کو خلیفۃ اللہ سخت غلطی ہے۔ اور صریح و صاف کفر

ہے بلکہ وہ جنوں کے خلیفہ ہیں کیونکہ آدم سے پیشتر اس زمین پر معلوم نہیں
 کس قدر عرصہ دراز سے جن آباد چلے آتے تھے اور اول سی سے ہر زمانے میں
 رسل انبیا کا معلم اسی زمانے کا جبریل ہوتا رہا ہے۔ اور کتاب اللہ ہر ایک
 اپنے زمانے کے رسول کو پڑھاتا اور سناتا رہا ہے۔ اور اپنے زمانے کے رسولوں
 کے موزیوں ظالموں کو دفع کرتا رہا ہے۔ کیونکہ خاص اسی جبریل کا حق ہوتا
 ہے کہ اسکے ذریعہ وہ سب سے رسولوں کے موزیوں اور ظالموں کو دفع کیا جائے
 خواہ قال ربک للہا شکایتہ میں بھی قطعی اور یقینی طور پر خاص وہی جبریل مراد
 ہے جو کہ اس زمانے کے جن رسولوں کا معلم تھا اور بس صرف اس جبریل کی
 معرفت بدلہ و انتقام جن رسول کا اسکے موزیوں ظالموں جنوں سے لیا گیا
 بعدہ آدم کو انہیں موزی جنوں کا قائم مقام و جانشین بنادیا۔ خاص یہی سنت اللہ
 اول ہی سے جملہ عباد اللہ میں جلی آتی ہے (عرش) دیگر صفات خداوندی
 سبع و بصیر وغیرہ وغیرہ کی طرح عرش بھی ایک صفت الہی ہے اور جس طرح
 اور صفات خدا اسکی ذات کی طرح قدیم ہیں۔ اسی طرح یہ صفت عرش بھی قدیم ہے
 (وحی خفی) جسکو وحی خفی یا وحی غیر منکوحہ کہا جاتا ہے۔ وہ رسول پر نازل نہیں
 ہوتی تھی۔ صرف انسیر قرآن مجید ہی نازل ہوا تھا صدقہ زکوٰۃ اور
 مصرف خمس مال غنیمت میں صدقہ پانچواں حصہ ہے اور مال کسب طیب
 وغیرہ زکوٰۃ کا دسواں حصہ ہے۔ اور سخت مشقت کے کسبوں اور جنس میں
 کی سخت مشقت والی پیداوار میں بیسواں حصہ حین و مقرر من اللہ ہوا ہے۔ بارہ کامل
 مکمل معافی تقفہ فی سبیل اللہ کے مہینوں کی مبادا اللہ تعالیٰ کی جانب سے
 مقرر کی گئی ہے یعنی بارہ ماہ کامل معاف کئے گئے ہیں۔ جب بارہ ماہ کامل سونے
 چاندی پر گزر جائیں۔ اور جو کچھ کہ اس مبادا میں ضروری خرچ کیا جائے۔
 وہ سب کا سب خرچ معاف ہوتا ہے۔ اسکے بعد جو کچھ باقی ماندہ رہ جائے اس میں
 عشر النصف العشر اگر تا فرض ہو جاتا ہے۔ اور مال غنیمت میں سے جو دوی فی

اور ابن سبیل کو حصہ دینے کا قرآن میں حکم ہے۔ تو وہاں ذوالقرنیٰ سے پیغمبر
 کے قربت دار مراد نہیں بلکہ مولفۃ القلوب مراد ہیں یعنی وہ لوگ جو نمازوں
 کو ناحق ایذا و دکھ دیں۔ اور دہن سگ بہ لقمہ درختہ بہ کے مطابق کچھ لکھ
 وہ ایذا سے باز آجائیں اس قسم کا خرچ مال فتنے میں سے کیا جائیگا جو کفار
 سے امیر المؤمنین کو بے لڑے ملتا ہے۔ اور ابن سبیل سے مراد قرآن مجید کے
 پڑھنے والے طالب علم ہیں۔ ابن کے معنی لڑکا اور سبیل کے معنی قرآن مجید پڑ
 دقربانی کے لیے ہر سال لاکھوں آدمی حج کو جاتے ہیں۔ اور ہر ایک آدمی
 کم از کم ایک دنبہ یا بکرہ ضرور ذبح کرتا ہے۔ اور قربانی کے دن کسی لاکھ دسے
 بکرے اونٹ وغیرہ ذبح ہو جاتے ہیں۔ چونکہ اس قدر گوشت وہاں کھایا نہیں
 جاسکتا بلکہ سنا جاتا ہے کہ آج کل حکام مکہ ہر سال ایک بڑا اگڑا کھاد والے
 ہیں جس میں قربانی کا گوشت پھینکا جاتا ہے۔ اور پھر مٹی سے دبایا جاتا ہے
 اگر یہ بات درست ہے تو قربانی کا نہایت برا حال ہوتا ہے۔ اور یہ تو امرانہ
 و تذبذب ہے جو خلاف تقویٰ ہے۔ اب جانور ذبح کرنے جائز نہیں جب تک
 کہ کوئی ایسا انتظام نہ ہو جائے کہ گوشت بجائے مٹی میں دبایا جانے کے
 فقرائے مسکین کے کام آئے۔ تب تک تقویٰ اسی میں ہے کہ بجائے جانور
 ذبح کرنے کے جانور کی قیمت کی برابر صدقہ دیدیا جائے۔ لیکن جہاں گوشت
 کے لینے والے مومن فقرائے مسکین موجود ہوں۔ وہاں قربانی ہی گونا گونا
 فائدہ۔ اس فرقے کے سرگرم ممبر میاں چٹوہ سوداگر کتب ساکن لاہور تھے
 جنہوں نے اپنی ذات اور مال سے ہر طرح اس فرقے کی سرسبزی اور اس
 کی اشاعت میں کوشش کی تھی۔ مگر اب وہ اس مذہب سے سبزار ہو گئے۔ ان کا
 بیان ہے کہ یہ فرقہ بھی قرآن کا کافر ہے۔ اور قرآن کی اشاعت کرنا نہیں چاہتا
 انہوں نے اہل قرآن کے نام ۲۵ ہزار کی بنیاد و وقف کی تھی جس وقف کا
 اب تو رڈ الماریہ سب سے پہلے تختینا ۲۹ برس حنفی مذہب پر قائم رہے تھے

اس کے بعد اہل حدیث بنکر ایک مدت دراز تک اس فرقے میں سرگرمی سے کام کرتے رہے۔ پھر اہل حدیث سے نکل کر تھینا آٹھ سال سے اہل قرآن کے نئے مذہب کے متقلد ہو گئے تھے۔ انہوں نے اہل حدیث کے نام بھی اپنی دس ہزار کی جائداد وقف کی تھی جب ان سے علیحدہ ہوئے۔ تو وہ وقف بھی توڑا

تفسیر احمد مہدیوں کے بیان میں

اعلیٰ طبقے کی کتب حدیث و صحیح بخاری و صحیح مسلم و مہدی موعود کے ذکر سے سکت ہیں۔ دوسرے طبقے کی کتابوں میں جو اس مضمون کی حدیثیں پائی جاتی ہیں وہ جرح سے خالی نہیں۔ قاضی ابن خلدون حضرمی نے جو اعتقاد آمد مہدی سے منکر گذرے ہیں اپنی کتاب العبر و دیوان البتراء النجفی ایام العرب و العجم و السیر میں ان احادیث کو ایک ایک کر کے رد کیا ہے۔ اور بہت سے علمائے ان کا جواب دیا ہے۔ مہدی کے حق میں جو حدیثیں آئی ہیں باوجود اختلاف روایات بہت ہیں۔ جمہور کے نزدیک وہ مسلم ہیں فقط ایک ابن خلدون نے احادیث مذکورہ میں کلام کیا ہے۔ گنکے ظہور کا ضعف ثابت کیا ہے۔ اولیاء کے مکشوفات پر بھی انکے حق میں جرح کی ہے۔ احادیث مہدی اگرچہ صحیحین میں نہیں مگر ترمذی۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ۔ حاکم۔ طبرانی۔ ابویعلیٰ موصلی وغیرہ کے نزدیک مسلم ہیں۔ بلکہ بخاری و مسلم کے ہی کتاب میں مقبر ہیں۔ خصوصاً جبکہ کوئی حدیث کسی باب میں شیخین کے نزدیک نہ ہو۔ تو پھر ہی احادیث کتب سنن وغیرہ حجت مستقل ہیں۔ پس یہ احادیث مہدی کی ایسی ہیں کہ بعض تقویت بعض کی کرتی ہیں۔ انکے لئے شواہد و متابعات بھی علیحدہ ہیں۔ ان حدیثوں میں بعض حدیثیں صحیح بعض حسن بعض ضعیف ہیں۔ کافہ اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آخر زمانے میں ضرور ایک شخص اہل بیت نبوت سے ظاہر ہوگا جو دین

کی تائید کریگا۔ عدل ظاہر فرمائیگا۔ مسلمان اُس کے تابع ہو جائیں گے۔ اُس کو مالک
اسلامیہ پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اُسکو مہدی کہیں گے۔ حضرت عیسیٰؑ اُس کے سامنے اتریں گے
وہ جال و بغیرہ علامات قیامت کا ظہور اسی کے سامنے ہوگا۔

اب تک بہت سے لوگوں نے دعوے کیا ہے۔ کہ ہم مہدی ہیں پس بعضوں
نے تو اس لفظ سے معنی لغوی مراد رکھے ہیں۔ یعنی مقصود ان کا یہ تھا کہ ہم ہدایت
کرنے والے ہیں۔ اس میں تو کچھ گفتگو کی جگہ نہیں اور بعضوں نے دعوے کیا کہ
کہ ہم وہی مہدی ہیں۔ جسکے ظہور کی قیامت کے قریب پیغمبر خدا نے خبر دی ہے
اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ مہدی اب تک پیدا نہیں ہوئے۔ اُس کے میں ظہور
کریں گے۔ شیعوں کے بعض فرقوں نے بھی اپنے ائمہ کے مہدی موعود ہونے کا دعویٰ
کیا ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے۔

زکریا بن امام محمد باقر

(۱) غلامہ میں سے مغیرہ بن سعید عجمی کے نزدیک جسکا فرقہ مغیرہ کہلاتا ہے
مہدی موعود زکریا بن محمد باقر بن علی بن امام حسین بن علی بن ابی طالب ہیں
اور وہ زندہ ہیں۔ کوہ ہاجر میں مقیم ہیں۔ جب حکم ربی ہوگا۔ تو اس سے برآمد ہوں گے

مغیرہ

(۲) بعض مغیرہ کے نزدیک خود مغیرہ بن سعید عجمی امام منتظر ہے

عبداللہ بن محاوہ

(۳) جناحیہ کے نزدیک عبداللہ بن محاوہ یہ بن جعفر ذوالجناہین بن ابی طالب
امام منتظر ہیں۔ اور وہ اصفہان میں کسی پہاڑ کے اندر زندہ موجود ہیں غفر بن
تکلیف والے ہیں۔

محمد بن حنفیہ

(۴) کیا نیہ میں سے کہ یہیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ امام منتظر اور
مہدی موعود ہیں وہ ظہور کریں گے۔ تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا۔ اور مختاریہ

نزدیک بھی محمد بن حنفیہ مہدی ہیں۔

اسماعیل بن جعفر صادق

(۵) اسماعیلیہ اسماعیل بن جعفر صادق کو مہدی منتظر مانتے ہیں

محمد بن اسماعیل

(۶) اسماعیلیہ میں سے قرامطہ کہتے ہیں کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق مہدی ہیں۔ اور وہ زندہ ہیں۔ اور مبارکیہ کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

احمد بن محمد بن حنفیہ

(۷) تاریخ ابوالفدا میں ہے کہ شیخ قرامطہ نے ایک بو شہد اپنے متبعوں کو دیا تھا۔ جس میں مندرج تھا کہ احمد بن محمد بن حنفیہ مہدی ہیں اور وہی مسیح و عیسیٰ ہیں۔

عبداللہ بن احمد قاطمی

(۸) اسماعیلیہ میں سے مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ عبداللہ مہدی موعود تھے جنہوں نے دولت بعید یہ قائم کی تھی۔

محمد نفس زکیہ

(۹) زیدیہ میں سے بعض جارود یہ یہ کہتے ہیں کہ محمد نفس زکیہ بن عبداللہ محض بن حسن مثنیٰ بن حسن سبط امام منتظر ہیں۔ اور امامیہ میں سے فرقہ نفس کا بھی زعم یہی ہے۔ اور ناسخ التواریخ کی پانچویں جلد میں لکھتے ہیں کہ محمد نفس زکیہ کو بھی یقین تھا کہ میں مہدی موعود ہوں

محمد بن قاسم

(۱۰) بعض جارود یہ کے نزدیک محمد بن قاسم بن علی بن امام حسین بن علی بن ابی طالب امام منتظر ہیں۔

امام محمد باقر

(۱۱) امامیہ سے باقریہ کے نزدیک مہدی محمد باقر بن علی بن امام حسین بن علی

بن ابی طالب ہیں۔

امام جعفر صادق

(۱۲) ناڈسیہ کے نزدیک جعفر صادق بن محمد باقر مہدی ہیں

امام موسیٰ کاظم

(۱۳) ممطورہ اور موسویہ اور راجعہ کے نزدیک موسیٰ کاظم بن جعفر صادق مہدی ہیں۔

حسن عسکری

(۱۴) فرقہ عسکریہ کے اعتقاد میں مہدی موعود حسن عسکری ہیں جو دربارہ دنیا میں آئینگے۔

محمد بن حسن عسکری

(۱۵) اثنا عشریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ مہدی موعود حسن عسکری کے فرزند محمد ہیں۔ وہ سرے نہیں بلکہ لوگوں کی نظر دل سے مخفی ہو گئے ہیں۔ اور وہ امام زمانہ ہیں۔ اپنے وقت پر ظاہر ہونگے۔ محمد بن یوسف کفخی نے کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان میں کہا ہے کہ آخر زمانہ تک وہ زندہ رہینگے۔

محمد مہدی عباسی

(۱۶) فتوحات اسلامیہ میں ضوابط محرقہ وغیرہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ بعض کہتے ہیں کہ مہدی موعود حضرت عباس عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے ہو گا۔ اور ہارون الرشید کے باپ محمد مہدی بن ابوجعفر علیہ السلام منصور کو مہدی قرار دیتے ہیں۔ اور اس بات پر استدلال اُس حدیث سے کرتے ہیں جس میں ذکر ہے کہ مہدی اولاد عباس عم رسول علیہ السلام سے ہو گا۔ اس محمد مہدی کو اس لئے مہدی موعود خیال کرتے ہیں کہ وہ تمام خلفائے عباسی میں بہتر تھا جس طرح بنی امیہ میں سے عمر بن عبد العزیز بہتر تھے۔

عمر بن عبدالعزیز

(۱۷) اور اسی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ ایک فرقے نے عمر بن عبدالعزیز کو مہدی بتایا ہے۔ یہ نہایت عادل تھے۔ یہاں تک کہ رعیت انکو عثمانی کہتی تھی یہ خلفائے بنی امیہ کے آٹھویں خلیفہ ہیں۔ تمام خلفائے بنی امیہ تا ایام دولت سلیمان بن عبدالملک خلیفہ ہفتم بنی امیہ حضرت علی مرتضیٰ کی مذمت ممبروں پر کیا کرتے تھے جب عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے۔ تو انہوں نے یہ رسم بدوقوف کی راہ اپنے تمام ناہیوں کو جاسجا لکھا۔ کہ اس رسم بد سے باز آئیں اور موقوف کریں۔ جمعہ کے دن خطبہ پڑھا۔ اور خطبے کے آخر یہ آیت پڑھی اِنَّ اللہَ باہرِ الْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِتِیَ اَمْرٌ مِّنَ الْقَوْبِ وَیَنبِیْ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْیِ لِعِظَمِ الْعَظَمَةِ تَلْکَ لَوْنِ یَعْنِی اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے۔ واسطے انصاف کے اور احسان کے اور واسطے دینے حق رشتہ داروں کے اور اہل حقوق کے اور منع کرتا ہے بے حیائی اور برے کام اور ظلم و ستم سے نصیحت کرتا ہے۔ کہ تم یاد رکھو اس روز سے علی مرتضیٰ کو برا کہنا موقوف ہو گیا۔ اور سب خطیبوں نے اس آیت کا پڑھنا خطبے میں مقرر کیا۔

احمد بن کنال

(۱۸) فرقہ کمالیہ کے نزدیک احمد بن کنال مہدی ہے۔

علی محمد باب

(۱۹) ملک ایران میں علی محمد باب نے مہدیت کا دعوے کیا تھا اس کا بیان فرقہ بابی میں ہو چکا

محمود مسجوانی

وہ محمود بھی اپنی ذات کو مہادی موعود جانتا تھا جس کا ذکر فرقہ داعیہ میں گد چکا

مرزا غلام احمد قادیانی

(۲۱) مرزا غلام احمد قادیانی نے بھی اور کئی دعوؤں کے ساتھ مہدی آخر الزمان

ہوئے کا بھی دعوے کیا تھا۔

سید محمد جوینوری

(۲۲) ہندوستان میں سید محمد جوینوری نے علانیہ مہدی موعود ہونے کا دعوے کیا۔ یہ خفنی الذہب تھے۔ ہدیہ مہدویہ میں لکھا ہے کہ محمد جوینوری کی جنکو مہدوی لوگ میران سید محمد مہدی موعود پکارتے ہیں۔ ابتدا یوں ہے کہ شہر جوینور میں انکے والد جنکا نام سید خاں تھا رہتے تھے۔ ان سے دو فرزند پیدا ہوئے۔ پہلے فرزند کا نام احمد رکھا۔ اور دوسرے فرزند کا نام محمد رکھ دیا۔ وہ بھی شیخ موصوف ہیں۔ ولادت انکی شہر جوینور میں شکستہ صہ میں واقع ہوئی۔ انکی والدہ کا نام بی بی اخلاک ہمشیرہ ملک قوام الملک ہے۔ لیکن مہناخرین مہدویہ نے جبکہ زمانہ گزر گیا اور محمد جوینوری کے باپ دادا کے بچانے والے مر گئے تو یہ مصلحت دعوے مہدیت کے محمد کے باپ کا نام بدل کر سیاں عبدالمد مقرر کر دیا بلکہ صاحب شوہد الولایت نے ماں کا نام آمنہ ٹھہرا دیا حالانکہ مطلع الولایت والا کہ اس سے مقدم ہے انکی ماں کا نام بی بی اخلاک لکھا ہے۔ جیسا کہ ہدیہ مہدویہ میں مذکور ہے۔ مگر مطلع الولایت کی اصل عبارت یہ ہے۔ والدہ آنحضرت سانا نام بی بی آمنہ بود بی بی اخلاک نام سید عثمان آشتہ بودند مہدویہ کہتے ہیں کہ سید محمد اولاد سے موسیٰ کاظم کے ہیں۔ اور دیمان مہدی مذکور اور حضرت امام موسیٰ کاظم کے بارہ پشت ہیں۔ کہ اسکی تفصیل یہ ہے۔ سید محمد مہدی بن سید عبدالعبد بن سید عثمان بن خضر بن سید موسیٰ بن سید قاسم بن سید نجم الدین بن سید عبدالعبد بن سید یوسف بن سید یحییٰ بن سید شہد الولایت تصنیف برہان الدین بن عبد بخش بن محی الدین بن سید شہاب الدین بن سید غوث میرداد سید محمد جوینوری کی ہے۔ ۱۲۰۰ھ میں تالیف ہوئی ہے۔ ۱۲

۱۲۰۰ھ میں مطلع الولایت تصنیف سید قاسم بن سید یوسف بن سید یعقوب بن سید محمد بن سید محمد جوینوری ہے۔ ۱۲۰۰ھ میں تصنیف ہوئی ہے۔ ۱۲

بن سید جلال الدین بن سید اسماعیل بن سید نعمت الدین بن امام موسی کاظم اور
شمس الولايت میں لکھا ہے کہ سید جلال الدین بن سید اسماعیل بن سید
نعمت الدین بن امام موسی کاظم اور شمس الولايت میں لکھا ہے کہ سید جلال الدین
بن امیر سید نعمت الدین بن امیر سید اسماعیل بن امیر امام موسی کاظم اور خاتم
سیامانی میں بھی یہی مندرج ہے کتاب انصاف نامہ کے باب اول میں لکھا ہے
کہ محمد جو پوری سے جب لوگوں نے یہ سوال کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ
ابو اطمی محمد اسمی واسم ابید اسم ابی یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ مہدی کا
نام میرے نام کے ساتھ موافق ہوگا۔ اور اُس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام کا
اور تمہارے باپ کا نام سید خاں ہے تب ان بزرگ نے جواب دیا کہ خدا سے
کہو کہ سید خاں کے بیٹے کو کیوں مہدی کیا اور بعضوں کو یوں بھی جواب دیا
کہ رسول خدا کے باپ کا فرتحے۔ انکا نام عبدالہ کیونکہ ہو سکتا ہے بلکہ محمد رسول
کا نام محمد عبدالہ تھا۔ اور یہ سہو کا تب ہے کہ محمد بن عبدالہ لکھ دیا ہے۔ اور
مہدی کا نام وہی محمد عبدالہ ہے۔ القصہ جب عمر انکی چار سال و چار ماہ و چار
روز کی ہوئی۔ سید خاں نے اشرف واعیان جو پوری کی ضیافت بہ تکلف کر کے
نہان شیخ و انبال جو پوری سے کہ بیشایخ وقت سے تھے بسم اللہ پڑھو اکروا سطر
تعلیم کے انکو انہی کے حوالے کیا چنانچہ ہمراہ اپنے برادر کااں میاں احمد کے
اُن کے پاس جایا کرتے تھے۔ اور اکتساب علوم میں مشغول ہوتے تھے چیز طبعیت
اور ذہن دل پسند رکھتے تھے۔ اول سات برس کی عمر میں حفظ قرآن سے فارغ
ہو کر یقینہ کتب علوم درسیہ سے سن دوازدہ سالگی میں فارغ التحصیل ہو گئے
اور چونکہ موشگافی میں دلیر اور بحث میں شیر تھے۔ شیخ و انبال جو پوری اور علمائے
دانا پور نے انکا لقب اسد العلماء مقرر کیا۔ آباد اجداد اُنکے طریقہ چشتیہ رکھتے تھے
لیکن انکی مریدی کا محمولہ یہ انکار رکھتے ہیں بلکہ کہتے ہیں۔ اس دوازدہ
سالگی میں حضرت خضر علیہ السلام نے انکو ذکر حقی و غیرہ جانب رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم سے لاکر پہنچا یا۔ اور پھر خود ان سے لیکھا۔ اور شیخ دانیال بھی خضر علیہ السلام کے اشارے سے ان سے تلقین پا کر مصدقِ مہدیت ہوئے۔ لیکن اہل سنت کی کتابوں میں اسکے بالعکس لکھا ہے۔ کہ خود شیخ دانیال کے مرید تھے۔ جو چارہ واسطے سے حضرت نظام الدین اولیا کے خلیفہ ہیں۔ انقصہ سید محمد جو بنوری نے مخفوان شباب سے قدم در ولشی میں رکھا۔ اور لوگ انکے نہایت معتقد ہوئے۔ یہاں تک کہ سلطان حسین حاکم دانا پور نے بعض خراج گزار دلیت راؤ والی ملک کو ٹکا تھا۔ انکے ساتھ رابطہ اخلاص پیدا کیا۔ کہ ہر مہم میں انکو ہمراہ لکھا تھا۔ آخر کار شیخ موصوف نے اسکو راجہ مذکور کی اطاعت سے ننگ دھاڑا۔ لاکر مستعرجنگ کیا۔ کہ تیس ہزار سپاہ لیکر یہ سید محمد کے ہمراہ روانہ ہوئے۔ اور پندرہ سو سپاہی قوم سیراگی سید محمد کی رکاب میں تھے۔ جب یہ خبر دلیت کو پہنچی۔ ستر ہزار سپاہ ہمراہ لیکر اپنے قلعہ سے تین میل آگے آکر مقابل ہوا۔ سلطان نے قلمت سپاہ کی وجہ سے ہزیمت پائی۔ لیکن شیخ نے مقابلہ جاری رکھا۔ اور ان پندرہ سو سپاہیوں کے ساتھ ایسا حملہ کیا۔ کہ سید محمد جو بنوری اور دلیت راؤ دو چار ہو گئے۔ اور وہ شیخ کی تلوار سے مارا گیا۔ اور اس کے دو ٹکڑے ہو کر زمین پر گر پڑا۔ راجہ کا دل جسم سے باہر نکل آیا۔ میاں دلا اور سید محمد کے خلیفہ راجہ مذکور کے بھانجے ہیں۔ اسی جنگ میں دستگیر ہو کر سید محمد کی خدمت میں آئے کہتے ہیں کہ راجہ سکھ ل بر اس بت کا نقش جسکی ہمیشہ عبادت کیا کرتا تھا منو بود تھا۔ یہی امر سید محمد کے جذبہ کا موجب ہوا۔ کہ جب باطل کو اس قلعہ اثر ہے۔ حق کو کیا کچھ اثر ہوگا۔ مغرض کہ سات برس تک کچھ ہوش و حواس نہ تھے۔ مگر فرض نماز ادا کرتے تھے۔ کتب مہدویہ مانند مطلع الولايت وغیرہ میں لکھا ہے کہ اس سات برس میں ایک ذرہ طعام اور ایک قطرہ پانی کا کبھی نہ چکھا۔ ایک روز انگلی بی بی الہدیٰ نے کہا۔ کہ کیا سبب ہے کہ بے ہوش رہتے ہو۔ اور تنہل نہیں کر سکتے ہو۔ بولے کہ اس قدر تنہلی الوہیت کی ہوتی ہے۔ کہ اگر ان

دریا فوں میں کا ایک قطرہ کسی دلی کامل یا نبی مرسل کو دیا جائے۔ تو تمام عمر بھی
 ہوش میں نہ آئے۔ القصہ جو سات برس کے کچھ ہوش آیا گا ہے باہوش و
 گاہے مدہوش ہوتے تھے۔ یہ حال مذہب پانچ برس تک رہا۔ کہتے ہیں کہ اس
 پانچ برس میں غلہ و گوشت و روغن ساڑھے سترہ سیر روایت بی بی الہدیٰ
 کے کھایا ہو گا۔ بعد اس حال کے طریقہ ہجرت یعنی وطن چھوڑنے کا اختیار کیا
 کہ جلائے وطن کر کے مع زن و فرزند و چند مرید کے دانا پور کے جنگل کی راہ سے
 جہان گردی کو نکلے بی بی مذکورہ اور سید محمود فرزند ان کے اور شیخ بھیک وغیرہ
 ہمراہ تھے۔ اور اس جنگل میں الہامات اپنی مہدیت کے بھی ظاہر کئے۔ اور ان
 سیرانیوں نے تصدیق بھی کی۔ اور وہاں سے رفتہ رفتہ شہر چندری میں پہنچے
 اور وہاں ان کے وعظ و بیان میں جب ہجوم خلایق زیادہ ہوا۔ وہاں کے شیخ
 زادوں کو کہ صاحب سجادہ مشیخت تھے ناگوار معلوم ہوا۔ آخر الامر مجبوراً کہراہ
 وہاں سے انکو نکال دیا۔ وہاں سے شہر مانڈو کو چلے گئے۔ وہاں بھی انکا غلطیہ ہوا
 یہاں تک کہ سلطان غیاث الدین نے جسکد اسکے فرزند سلطان نصیر الدین نے
 اس ایام میں قید کر دیا تھا۔ شیخ موصوف کے دو مرید سید سلام الدین اور ابو بکر کولاکر
 باعزائت تمام ملاقات کر کے رخصت کیا۔ اور بیش قیمت تحائف سید محمد کی خدمت
 میں پیش کئے۔ یہاں ایک امیر صاحب سلطان غیاث الدین الہمدانی
 کہ فاضل اور شاعر بھی تھا ترک دنیا کر کے ہمراہ ہوا۔ اور تادم مرگ ہمراہ رہا۔ شبہ
 شیخ اور دیوان غیر منقوط اور رسالہ بار امانت اور رسالہ ثبوت مہدیت تصنیف
 اسی کی ہیں۔ اور اسکو خلیفہ ششم سید محمد کا شمار کرتے ہیں۔ غرض کہ اب یہاں سے
 لوگ متقدم ہو کر ہمراہ ہوئے لگے۔ اور اسی شہر میں سید اجمل فرزند سید محمد
 چھوٹا بھائی سید محمود کا فوت ہوا۔ اور وہیں اسکودفون کیا۔ غرض کہ سید محمد بعد
 اسکے کوچ کر کے شہر جاپانیر میں کہ دارالسلطنت گجرات کا تھا پہنچ کر مسجد جامع
 میں آئے۔ وہاں بھی ان کے وعظ و شجر و کاجہرہ ہوا۔ یہاں تک کہ والی گجرات

سلطان محمود میگڑہ نے بھی ارادہ آنے کا کیا لیکن دو عالم کو اول حسب الحکم
 طاقات کو گئے تھے مانع ہوئے اور میاں نظام کو مسجد اسلام خاں میں طلب علمی
 کرتے تھے سرید ہو کر ہجرا ہوئے اور آخر تک رفیق رہے۔ اور بی بی الہدیٰ بنتی ہجرا
 کلاں سید محمود یہیں فوت ہو گئیں۔ اور ان کے انتقال کے بعد سے طریقہ تقیم
 بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا۔ پھر قامت ڈیرہ برسر کے دہاں سے برانپور
 کی راہ سے دولت آباد میں وارد ہوئے۔ وہاں سے سزرات اولیاء اللہ کی زیارت
 کر کے شہر احمد نگر میں پہنچے اُس وقت احمد نظام الملک نے قلعہ اور باغ نظام کی
 بنیاد ڈالی تھی۔ چونکہ آرزو مند فرزند کا تھا۔ اسی خیال سے انکی خدمت میں
 بھی آیا۔ اور معتقد ہوا۔ اتفاقاً عنقریب برہان نظام الملک پیدا ہوا۔ کہ بعد
 اسکے جانشین وہی ہوا۔ اور معتقد اس فرقے کا تھا۔ اسی واسطے سید محمد کے
 بعد اُنکے خلفاء مریدین کو مانند شاہ نظام و دلاور و نعمت وغیرہ کے گجرات سے
 طلب کیا تھا۔ اور اپنی بیٹی سید محمد کے پوتے میراں جی بن حمید بن سید محمد ہدی
 کے عقد نکاح میں دی تھی۔ یہی سبب ہے انکی اولاد و خلفاء کے دکن میں آنیکا
 القصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر سید پور پہنچے۔ عہد ملک برید میں وہاں شیخ
 ممن معتقد ہوئے۔ اور ملاضیا اور قاضی علاء الدین ترک دنیا کر کے ہجرا ہوئے
 پھر وہاں سے سید محمد گلبرگہ کو آئے۔ اور سزار گیسو دراز پر گئے۔ پھر وہاں سے
 روانہ ہو کر قصبہ رائے پاک ہوئے ہوئے بندر و البھول کو پہنچے۔ اور وہاں سے
 جہان پر سوار ہو کر روانہ کعبۃ اللہ ہوئے۔ اور بعد طے منازل کے حرم محترم میں پہنچے
 اس مقام میں دعوے من اتبعنی فہو من کا کیا۔ اور میاں نظام اور قاضی علاء
 الدین نے آمنا و صدقنا بول کر جھٹ بیعت کر لی۔ اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں
 اور سند پر یہ دعوے ہوا تا رہج فرشتہ میں مقالہ سوم کے روضہ سوم میں
 ابراہیم بن برہان نظام شاہ ثانی کے حالات میں غلطی سے یہ لکھ دیا ہے کہ
 ۹۹۷ھ کے آخر میں سید محمد جوہپوری نے مہدیت کا دعوے کیا تھا اسی

طرح مولف عقائد الاسلام کی بھی غلطی ہے۔ کہ اُس نے لکھا ہے کہ اکبر کے زمانے میں سید محمد جو نیوہری نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا تھا۔ ان فرض یہاں سے سید محمد حضرت آدم کی زیارت کو گئے۔ اور کہا کہ میں نے باو آدم سے معاف کیا۔ انہوں نے مجھ سے کہا کہ خوش آمدنی صفا آوردی پھر بغیر زیارت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ معظمہ سے بعجالت تمام مراجعت کر کے جدہ کو آکر جہانہ پیر سوار ہو کر بندر دیو گکھاٹ پر اتر کر وہاں سے ملک گجرات میں شہر احمد آباد میں آکر مسجد تاج خاں بن سالار خاں میں قریب دروازہ جمال پور کے مقیم ہوئے۔ یہاں بھی اٹھارہ مہینے رہنے کا اتفاق ہوا اور طریقہ وعظ و دعوت کا شروع کیا۔ اور ملک برہان الدین و میں مرید و تارکی بنکر رفیق ہوئے۔ انکو مہدویہ خلیفہ ثالث جانتے ہیں اور ملک گوہر خلیفہ چابین میں ہیں۔ اسی مقام سے رفیق سفر و حضر ہوئے۔ اور اسی مسجد میں ایک روز مجمع عام میں سید موصوف نے سنہ ۱۰۳۰ھ میں دعویٰ مہدیت کا کیا۔ یہ دعویٰ دوم ہے ایک دن انہوں نے یہ کہا کہ ہم خدا کو دنیا میں انہی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اس بات کے سنتے ہی علمائے گجرات نے اُنکے قتل کا فتوے دیا مگر مولانا محمد تاج نے اُنکو سمجھایا کہ کیا تم نے علم ایک سید کے قتل کے لئے ہی بڑا ہے۔ جبکہ علماء و مشائخ گجرات نے سلطان محمود سے شکایت کی کہ شیخ تازہ وارد اپنے وعظ میں حقایق خلاف شریعت بیان کرتا ہے۔ سلطان نے اخراج کا حکم دیا اس سبب سے وہاں سے اوتھکر ایک گاؤں سولہ سائچ نام میں اترے میاں نعمت کہ خلیفہ کلاں ہیں۔ بڑے راہزن اور خوبی تھے۔ خون حبشی کے جرم سے بھاگ کر وہاں پہنچے۔ اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے۔ پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نورالہ پیران پٹن میں کہ علاقہ گجرات میں سے ہے آکر خان سرور کے لب درخت اترے۔ یہاں اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا اور میاں خوندیسر وہیں آکر تربیت پادیر و مرید ہوئے۔ اور ملک نخن بر خور دا۔ اور ملک الہداد

اور ملک حماد کے انکے اقربا سے ہیں۔ وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے۔ اور خود
میر کو اجازت گھر میں رہنے کی ہوئی۔ کہ فی الحال یہ ہیں۔ ہو۔ اور انکے اقربا کو
مبارک الملک وغیرہ امراء گجرات نے بھی نہ چھوڑا بلکہ نظر بند کر کے رکھا
اور خب مبارک الملک نے دیکھا کہ اپنے اکثر اقارب وغیرہ اہل گجرات اس
سید محمد کے دام تسخیر میں گرفتار ہوتے جاتے ہیں۔ کہ کسی ملک میں ہوئے تو
ایک فرمان ثانی سلطان محمود کا صادر کیا کہ یہ ان میں سے بھی اخراج کرنا
اور سید محمد کی عداوت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آتا۔ تو بولتے تھے کہ مجھ
خدا کا حکم بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا ہے۔ میں خود بخود جاتا ہوں۔ چنانچہ
پھر ان میں سے نکل کر تین کوشن کے فاصلے پر قصبہ بدلی میں آئے۔ اور وہاں
بھی اٹھارہ مہینے اتفاق اقامت کا ہوا۔ اور مہیاں خود یہ کہ بالا خانے میں
محبوس تھے بن چھ مہینے کے خفیہ نکل کر سید محمد کے پاس آئے۔ یہاں سب
خاص و عام مریدین کا مجمع ہوا۔ ایک دن سید محمد نے فرمایا کہ مجھ کو اٹھارہ
برس سے باز یہ حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے۔ کہ مہدیت کا دعوے کر میں
نہ کرتا جاتا ہوں۔ اب مجھ کو یہ حکم ہوا ہے۔ کہ اے سید محمد دعوے مہدیت
کہلاتا ہوئے تو کہلا نہیں تو ظالمان میں کا کرونگا۔ اس واسطے میں یہ کھوت
عقل و حواس دعوے کرتا ہوں۔ کہ انا مہدی مسمیٰ مراد اللہ اور اپنا چہرہ اندوہوں
انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ جو کہ مہدیت اس ذات سے منکر ہوئے وہ کافر ہے
اور میں خدا سے بے واسطہ وغیرہ احکام لیا کرتا ہوں۔ اور فرمان حق تعالیٰ
کا ہوتا ہے۔ کہ علم اولین و آخرین کا سمجھ کر دیا۔ اور بیان حق تعالیٰ اور کتب
ایمان کی سمجھ کر دی ہم نے سمجھ کر قبول کر لیا۔ وہ مومن ہے۔ اور تیرا چہرہ
ہوئے وہ کافر اسی طرح بہت سی باتیں خدا نے پاک کی طرف نسبت کیں
خود بخود تمام اصحاب کہ میں سو سالہ تھے پکائے آمان و صدقہ تیرا یہ تیسرا دعوہ
ہے کہ سترہ ہجری ہوا۔ اور مرنے وقت اس پر قائم ہے۔ اسی واسطے اسکو

دعویٰ موکر ہو لیتے ہیں بغرض کہ یہ خبر جب مشہور ہوئی تو شہر نہروال میں
 کہ وہاں سے تین کوسں شہر شور و غوغا ہوا کہ جس سید کو یہاں سے شہر نہر کیا
 تھا اس نے قصہ بدلی میں جا کر دعویٰ مہدیت کا کیا۔ پس چند علما فقہیہ
 مذکور میں آئے اور سید موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال و جواب مہدیت
 وغیرہ دعویٰ کے باب میں دیر تک کرتے رہے۔ اور سید محمد اپنے دعویٰ سے
 بانہ نہ آئے ختم الہد۔ اہل السوے میں فکر کیا ہے کہ جس وقت سید محمد کو
 اس دعویٰ کا حکم حق اٹھانے کی جانب سے ہوا ایک حکم نامہ وہاں کے بادشاہ
 کو اس مضمون کا روانہ فرمایا کہ میں سید محمد علیہ السلام کے فرمان کو مہدیت
 کا دعویٰ کرتا ہوں ایسی حالت میں کہ عقل پر عیا اور رب طرح سے ہوشیار
 ہوں نہ سکرو سہو کی حالت میں اور سب صورتوں سے صحت ہے اور کسی
 طرح کی حاجت نہیں اور اس دعویٰ پر اتباع کلام اللہ و پیروی رسول اللہ
 ہر دو شاید ہیں۔ پس ہر ایک کو کہ بادشاہ ہو یا امیر قاضی ہو یا زمیندار ہو یا
 فقیر لازم ہے کہ تحقیق کر کے تصدیق کریں۔ اگر بندے کو جھوٹا اور منفرد علی اللہ
 جانیں تو قتل کریں۔ ورنہ ہم جہاں جائینگے خلق کو اپنے مذہب پر بلائینگے۔ ان
 دونوں صورتوں میں وہاں تمہاری گردن پر ہو گا کہ دونوں جہان کی یہ دی
 تمہارے لئے ہے اس فرمان کے روانہ کرنے کے بعد چار مہینے آپ اس جگہ
 اقامت فرما رہے تھے اس عرصہ میں نہ وہاں کا بادشاہ متعرض ہوا نہ کوئی دوسرا
 پھر یہاں سے شہر جالور کو چلے گئے وہاں کے بہت لوگ مرید و متقاد ہو گئے
 پھر وہاں سے شہر ناگور میں پہنچے اور وہاں بیان کیا۔ فالذی باجر و اشد
 و آخر جو امن دیار ہم شد واد ذوائی سبلی شد قاتلو و قاتلو امانہ است ماشا اللہ
 خواہد شد بعد اسکے وہاں سے روانہ ہوئے۔ اور ملک سندھ میں شہر نصر پور
 میں داخل ہوئے وہاں سے میاں نعمت اور میاں خوار میر کو گجرات جانے کی
 رخصت دی۔ اور ایک جماعت کثیر ان کے اصحاب کی روانہ گجرات ہونی بلایا

شکر خاتون بھی انہی میں تھیں۔ پھر وہاں سے دارالسلطنت ٹھٹھہ میں پہنچے اور وہاں اٹھارہ مہینے رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ لوگوں نے تصدیق مہدیت کی کی جب یہ حال و حال اٹکا اہل اسلام سندھ پر منکشف ہوا۔ تو نہایت تنگ پکڑا۔ یہاں تک کہ جو اسی آدمی سید محمد کے رفقاء اصحاب میں سے تھے قافوں کے مرگئے۔ سید محمد نے بشارت دی کہ ان سب کو مقامات انبیاء و مرسلین اولوالعزم کے ملے بالغصہ بادشاہ سندھ نے حکم دیا کہ اس درویش کو مع تمام مریدوں کے قتل کرو لیکن دریا خاں امیر بادشاہ مذکور نے اپنی عرض و معروض سے حکم قتل ملتوی کر دیا کہ مملکت سندھ سے اخراج کروادیا۔ پس سید محمد سب اصحاب کے ساتھ خراسان کو روانہ ہوئے۔ کہتے ہیں کہ قریب نو سو آدمیوں کے ان کے ہمراہ تھے۔ ان میں سے تین سواٹھ اصحاب و مہاجرین خاص کہلاتے تھے غرض کہ ہزار خرابی و بربادی افتان و خیزان یہ قافلہ وارد قندہار ہوا۔ وہاں بھی انکی اس قبیل و قال کا چرچا ہوا۔ حاکم قندہار مرزا شہ بیگ نے حکم دیا کہ سید ہندی کو جمعہ کے روز مسجد جامع میں علمائے اسلام کے سامنے حاضر کرو۔ چنانچہ حسب الحکم ملازمین اس کے دوڑے اور جبراً و تہراً گرنہ سید کا پکڑ کر اس عجلت سے لے چلے کہ جوتا بھی پہننے نہ دیا۔ اور مریدوں نے جب لالہ ہر اس کی کیا۔ تو منع کیا۔ باگہ زد و کوب کی بھی نوبت پہنچی جب سید محمد داخل مسجد ہوئے۔ علما وغیرہ نے سجوم کر کے سخت سست کہنا شروع کیا۔ سید محمد نے تحمل کر کے وعظ قرآن شروع کر دیا۔ شہ بیگ کہ جوان بست سالہ تھا۔ انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا۔ اس سبب سے وہ گرمی سرد ہو گئی۔ اور سید محمد نے انکے ہاتھ سے سببات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فرارہ کی لی جب فرارہ میں پہنچے وہاں بھی یہی باز پرس پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار نے آکر سید محمد اور تمام مریدوں کے متحصار چھین لئے۔ اور گوشہ گمان سب کے سر پر رکھ کر ایک ایک کو شمار کر کے کہا کہ کل سب کو قید کرینگے۔ بعد اس کے امیر ذوالنون حاکم

شہر واسطے دریافت کیفیت کے بذات خود آیا لیکن ملاقات کے مستعد شیخ کا
ہوا اور علماء کو اجازت دی کہ امتحان فقہیت کا کریں چنانچہ علمائے فراہ
نے سوال و جواب شروع کئے اور امیر فرائون نے یہ تمام کیفیت مزاحمین
بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر روانہ کی بادشاہ نے چار سال واسطے
دریافت حقیقت حال کے روانہ کئے چنانچہ علمائے مذکورین نے آکر مباحثہ
کیا جب فراہ میں تین مہینے گزر چکے تو خود میر اور میاں نعمت کہ انصر کو سے
اپنے وطن کو واپس گئے تھے اور میاں محمود فرزند سید محمد کہ شہر نذر والدہ نہیں
اپنے والد سے جدا ہو کر تلاش نوکری کے آزادے سے جا کر سلطان محمود کی
سرکار میں مردم سپاہ پیشہ میں نوکری ہوئے تھے یہ تینوں شخص فراہ کو آئے
اور بدایا و نذر کہ مردم گجرات نے سید محمد کے واسطے میاں نعمت کے ہمراہ
روانہ کئے تھے راہ میں ان میں سے میاں محمود فرزند سید محمد نے خرچ کے لئے
کچھ انگامیاں نعمت نے کہا کہ پرانی امانت میں خیانت کرنے نہ دو نگار مگر
میاں محمود کے خفا ہونے کی وجہ سے خود میر نے اپنا خرچ راہ مع اس امانت کے
جو انکے ہمراہ تھی پیش کر دیا جب کہ فراہ پہنچے تو مسئلہ امانت میں سید محمد نے
ظہر داری فرزند کی کی اور کہا کہ کیا مثل گجرات کی یاد نہ تھی کہ ایک ہاک
کیا تیرے باپ کا مال ہے بعد اسکے سید محمد نے وہ امانتیں میاں نعمت کو
طلب کیں انہوں نے جواب دیا کہ یہ طالبان خدا اثنائے راہ سے آپکی
طرف روانہ ہوئے انہیں خرچ کیا گیا سید محمد نے کہا کہ ان لوگوں کو کس نے
طالب خدا بنایا یہ کلام سنتے ہی طالبین مذکور بسا ختم بھاگے اور میاں
نعمت جنکا لقب مقرض بدعت ہے جوش میں آکر مع اہل و عیال روڈ
ہوئے سید محمد نے ایک گوجری مثل بول کے انکی قہار پیش کی کہ تو مجھ کو
نہ کوڑ سہاگن ہوں مجھ کوڑ نہا۔ یعنی تو مجھ کو چاہ نہ چاہ میں تیرا چاہنے والا
ہوں اور بہت سادہ لاسا کر کے واپس لائے۔ چنانچہ تفصیل اس کی

مذکرۃ الصالحین میں موجود ہے۔ اور فرزند مذکور کے حق میں کہا کہ جس کا پوت
پوت ہو کر آوے اسے کاہے خوشی نہوے غرضکہ ان لوگوں کے آنے کے بعد
سید محمد چھ مہینے اور زندہ رہے۔ پس کل قیام فراہ کا نو مہینے ہے۔ اور اکثر شہداء
و اشارات اپنے اور اپنے مریدوں کے فضائل میں اسی عرصے میں بیان کئے
ہیں۔ القصد بعد نو مہینے کے تہہ سچہ برس کی عمر میں مقام فراہ میں بخشہ کو
سنا۔ میں انتقال کیا۔ مضافہ مدی تاریخ وفات ہے۔ کہتے ہیں انتقال
سے پہلے جمعہ کے دن شانہ و ترناد اکی تھی۔ اور یہ علامت انتقال کی تھی۔ کیونکہ
حضرت رسالت پناہ نے بھی قبل رحلت بعد نماز جمعہ کے و تراویح کئے تھے۔
شواہد الاولایت کے باب ۲۸ میں لکھا ہے کہ سید محمد بروز انتقال اپنی زوجہ
بی بی یون کے گھر میں تھے۔ اور عادت یہ تھی کہ زمین میں میخیں واسطے
شناخت وقت نوبت ازواج کے گاڑی تھیں جب ان میخوں پر سایہ پہنچتا
تھا۔ ایک بی بی کے گھر سے دوسری بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اس
روز جب سایہ پہنچ فرمایا کہ مجھ کو بی بی ملک ان کے گھر میں لے چلو۔ بی بی
ملک ان وہاں حاضر تھیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ آپ پر سختی ہے۔ اور میں خود
یہاں حاضر ہوں۔ اور میں نے اپنی نوبت تم کو بخشدی۔ آپ یہیں رہو۔
اور یاروں نے بھی یہی مضمون کہا۔ اصرار عرض کیا میراں نے جواب دیا
کہ خوب تم نے اپنا حق بخشا۔ لیکن حد شرع محمدی کی۔ کہ خدائے تعالیٰ نے حکم کیا ہے
کون بخش سکتا ہے۔ بعد اسکے پھر دو تین بار بی بی ملک ان وغیرہ نے یہی
مضمون عرض کیا۔ لیکن میراں نے قبول نہ کیا۔ اور کہا کہ برادر لوگ ہماری
رعایت کرتے ہیں۔ اور شرع محمدی کی رعایت نہیں کرتے۔ الغرض نہ مانا
اور بی بی ملک ان کے گھر میں بہر طور اپنے بیٹیں پہنچایا انتہی۔ القصد انتقال
کے بعد سید محمد کے جنازے کی نماز پرانی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جگہ میں
کہ فراہ اور موضع ریح کے درمیان ہے دفن کیا۔ اور میاں الہ دین حمید نے سب

سامنے چند مرنے والے تھے کہ اس میں یہ شعر بھی تھا
 فداش کہ بر جمیع پیغمبر شد از خدا بادہ روز حشر شفاعت گمراہان
 اور شاہد میں شاہ قاسم عراقی حاکم فراہ نے قبر پر گنبد بنوایا لیکن یکان
 سلطان حاکم فراہ نے اسکی تکمیل کی غرض دہم کے بعد میاں خوندمیر
 اپنے وطن گجرات کو چلے گئے۔ اور نہروالہ میں متوطن ہوئے۔ اور بعد چند روز
 کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا تو قصبہ سلطانپور میں آکر بسے انہوں
 نے اپنی اس تھجیل معادوت کا یہ عذر بیان کیا تھا کہ میراں کی روح نے
 مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات جاؤ۔ اور سید محمود فرزند میراں نے ایک سال
 فراہ میں ٹھیک کر کہا کہ مجھ کو بھی میراں کی روح نے جانے کا حکم دیا۔ اس
 واسطے وہ گجرات میں آکر مقام بہاؤٹ میں متوطن ہوئے۔ اور خوندمیر بھی
 ان کے قرب و جوار کے واسطے موضع بھادی پور میں ایک منزل کے فاصلے
 پر بہاؤٹ سے متوطن ہوئے۔ پھر وہاں سے موضع جھنجھی واڑہ میں رہے
 اور سید محمود کی طرف سب خلفاء و مریدین سید محمد جوہنوری کی جموع ہوئی
 اس سبب انکا شہرہ زیادہ ہوا۔ اور روز بروز خلق انکی تخیل میں پادہ
 ہونے لگی جب یہ بات سلطان محمود گیارہ کو معلوم ہوئی۔ بھاری زنجیر پاؤں
 میں ڈاوا کر قید کیا۔ اکتالیس روز کے بعد راجے سون اور راجے مرادھی خاں
 بادشاہ کی سفارش سے کہ میراں کی معتقد تھیں رہائی پائی لیکن زخم زنجیر
 سے پاؤں سڑ گیا۔ اور اڑھائی مہینہ کے بعد اسی وجہ سے پچاس سال کی عمر
 میں انتقال فرمایا۔ اپنے والد کی وفات سے نو برس کے بعد مقام بہاؤٹ میں
 تھکانی۔ بعد انتقال محمود کے میاں خوندمیر فرقہ مہدویہ کے رئیس ہوئے
 انہوں نے دعوت اس مذہب کی شروع کی عوام الناس ان کے سحر ہونے
 لگے۔ ستائیس بار مقامات سے انکو بدر کیا گیا۔ سلطان مظفر گجراتی نے اس فرقہ
 کی زیادتی کا حال سنکر کچھ فوج اسکی تباہی کے لئے عین الملک کی ماتحتی میں

موضع کھانپیل کو بھیجی لشکر بادشاہی نے اس فرقتے کے تمام مکانات جلا دیئے
 ساتھ سوار اور چالیس پیادوں کی جمعیت سے مہدویہ نے مقابلہ کیا ایک سال
 آدمی انکے کام آئے۔ اور خوند میر ختم تیر سے نابینا ہو گئے شرف الدین مہدوی
 بھی انہی سواروں کے ساتھ انکی مدد کو آگیا تھا۔ تمام مہدویہ مع اصل کھانپیل
 کے کھانپیل سے موضع سردراں کی طرف چلے گئے۔ فوج بادشاہی نے پیچھا نہ
 چھوڑا۔ اور سردراں میں پہنچ کر جنگ دوم میں میاں خوند میر اور انکے فرزند
 جلال الدین اور داماد وغیرہ اقربا و مریدین جلا آدمیوں کو قتل کیا۔ یہ واقعہ ۱۲۸۹
 میں واقع ہوا۔ تذکرۃ الصالحین میں مذکور ہے۔ کہ ان مقتولوں میں سے پانچ
 کے سر شہر پٹن کے پاس لے گئے۔ سردوں کی ٹوکری شہر کے دروازے کے
 پاس رکھ دی۔ جب ظہر کی اذان مسجدوں میں ہوئی۔ تو وہ سب ٹوکری سے
 نکل کر صاف آراہ ہوئے۔ اور ان کے آگے میاں خوند میر کا سر ہوا۔ اور نماز
 ظہر کے لئے پیشانی پر سجدہ کیا۔ کہتے ہیں۔ کہ انکی تکبیر کی آواز سردوں نے
 سنی۔ اس جنگ کو مہدوی لوگ جنگ بدر ولایت بولتے ہیں۔ اور شہداء
 بدر کا ہم رتبہ اس جنگ کے شہداء سمجھتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ آیت انا
 عوضنا الامانہ علی السہوات لایہ میں امانت سے مراد یہی جنگ ہے اور انسان
 سے مراد میاں خوند میر ہیں۔ گو کہ اخراج و قتل وغیرہ اہل احتساب اسلامی
 کی طرف سے ہوتا رہا۔ لیکن مہدویہ اپنے ان کلمات و دعادی سے باز نہ آئے
 چنانچہ ۹۵۲ھ میں شیخ علی متقی نے چار فتوے شیخ ابن حجر کی وغیرہ ائمہ عالم
 مذہب کے معظمہ سے بادشاہ گجرات کے پاس بھیجوائے۔ کہ یہ مہدویہ کافر ہوئے
 ہیں۔ اگر یہ لوگ اس مذہب باطل سے توبہ نہ کریں۔ تو انکو قتل کرنا بادشاہ
 اسلام پر واجب ہے۔ شاہ مظفر بادشاہ گجرات نے فتووں پر عمل کر کے گیارہ
 آدمیوں کو پکڑ کر پھر قتل کیا۔ اور شاہ نعمت خلیفہ مہدی کی گرفتاری کے عوض
 میں سید علی شیر خوند مہدی نے اپنے آپکو گرفتار کرادیا۔ اور مقتول ہوئے۔ اور

شاہ نعمت موضع لوہ گریں گرفتار ہو کر مع سولہ ہمراہیوں کے مارے گئے۔ اور ملک الہداد خود میر کی شکست یا بی کے بوسہ راسن سے نکل کر رفتہ رفتہ ملک مارواڑ میں پہنچ کر موضع پاڑا کر میں دائرہ باندھ کر رہنے لگے۔ وہاں اس قدر مہدویہ سختی پیش آئی کہ اُن کے رفقا قاتلوں کے ہاتھ مارے گئے۔ یہ لوگ اسی طرح ملک ملک متفرق و منتشر ہوتے رہے۔ اور رفتہ رفتہ یہ واقعہ سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حضور میں بھی پہنچا۔ چنانچہ منتخب التواریخ اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ سلیم شاہ بن شیر شاہ کے عہد میں شیخ علانی بن حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے شیخ عبداللہ افغان نیازی کی ہدایت سے طریقہ مہدویہ اختیار کر لیا۔ اور سید محمد جوئیوری کی مہدیت کا قائل ہو گیا۔ یہ شخص بیان میں رہا کرتا تھا اور اسکی بدولت صد ہا آدمی اس طریق پر آگئے۔ شیخ علانی نماز کے وقت قرآن کی تفسیر کیا کرتا۔ اور ایسے بڑے بھائی بیان کرتا کہ اسکی مجلس میں جوق جوق مسلمان حاضر ہونے لگے۔ اور جو اُسکے پاس حاضر ہوتا۔ وہ یا تو بالکل اہل و عیال سے قطع تعلقی کر کے پیشہ اور مال اسباب چھوڑ کر مہدوی ہو جاتا۔ یا گناہوں سے توبہ کر کے سید محمد جوئیوری کی مہدیت کا قائل ہو جاتا۔ اور جو کچھ دہندہ کرتا اس میں سے دسواں حصہ اللہ کی راہ میں نکالتا۔ اس طرح کے بہت سے آدمی جمع ہو گئے کہ باپ بیٹے سے جو روخاوند سے بھائی بھائی سے چھٹا گئے۔ اور فقر و فساد کا طریق اختیار کر لیا۔ شیخ علانی کو جو کچھ نذر و فتوح میں حاصل ہوتا۔ سب کو اس میں علی السوہ شریک کرتا۔ اور اگر کچھ نہ ملتا تو یہ لوگ دو دو تین تین روز تک ہفتے سے بیٹھے رہتے۔ مگر کسی سے سوال نہ کرتے۔ اور شیخ علانی مستحیروں سے ہر وقت مسلح رہتا۔ گلی کو چوں میں پھرتا کسی مسلمان کو نا مشروع کام کرتے دیکھتا۔ تو اول ملائمت سے سمجھاتا۔ جب نہ مانتا۔ تو سختی سے پیش آتا۔ جو حکام وقت اُسکو اپنا مقتدا سمجھتے تھے اسکی بدد کرتے۔ جب یہ سختی بہت بڑھ گئی۔ اور

فساد پیدا ہونے کا احتمال ہوا۔ تو شیخ عبداللہ نے شیخ علانی کو سفر حجاز کیلئے آمادہ کیا۔ اور تیئیس کسٹر خاندان اُسی بے سرو سامانی کی حالت میں ہمراہ ہوئے جب خواص پور واقعہ سرحد جو پور میں یہ قافلہ پہنچا۔ تو خواص خان نے استقبال کیا۔ اور معتقد ہو گیا۔ لیکن تھوڑے سے عرصے میں مذہب مہدویہ کی برائی اُس پر روشن ہو گئی۔ شیخ علانی نے یہ بات سمجھ کر خواص خان سے تعلق توڑ دیا۔ اور یہ یہاں نہ کر کے کہ امر معروف اور نہی منکر میں میری اطاعت نہیں کرتا۔ اس سے رنجش ظاہر کر کے خواص پور سے اپنا قافلہ اٹھا دیا اور حج کا عزم فرم کر کے بیانہ کو واپس چلا گیا۔ سلیم شاہ اُن دنوں آگرے میں مقیم تھا۔ شیخ علانی کا حال سنا کر اپنے دربار میں بلایا جب شیخ دربار شاہی میں داخل ہوا۔ تو آداب شاہی بالکل ترک کر دئے۔ صرف سلام علیک مشروع طور پر کی۔ سلیم شاہ نے بکراہت جواب دیا۔ علیک السلام مقربین کو یہ بات سخت ناگوار گذری۔ ملا عبداللہ سلطان پوری المناطیب بہ محمد الملک شیخ علانی کا منی لف ہو گیا۔ اور اسکے قتل کا فتوے بھی دیدیا۔ اور پادشاہ سے عرض کیا۔ کہ یہ شخص خود بھی مہدیت کا مدعی ہے۔ سلیم شاہ نے مزار اربعہ انبیاء اور ملا جلال بحیم دانشمند اور ملا ابو الفتح تھانیسری وغیرہ علما کو جمع کر کے اس شخص کی تشخیص اُنکے حوالے کی۔ سلیم شاہ کے حضور میں مجلس مباحثہ مقرر ہوئی۔ شیخ علانی علما سے مغلوب ہو گیا۔ جواب نہ دے سکا۔ مگر اس طرح قرآن کی آیات کے معانی بیان کرنے لگا۔ کہ اسکی تقریر نے بادشاہ کے دل میں اثر کر لیا اور بادشاہ نے شیخ سے کہا کہ اگر تم اس دھوئے باطل کو ترک کر دو۔ تو میں تم کو اپنی تمام قلمرو کا محتب بنا دوں۔ اور اب تک تم میرے بے حکم امر معروف و نہی منکر کرتے رہے۔ محتب ہو جانے کے بعد میرے حکم سے یہ کام کرو گے۔ مگر شیخ نے سلطان کی بات کو منظور نہ کیا۔ سلطان نے اُسے قتل تو نہ کرایا۔ سرحد کن پیر ایک شہر سے ہندوستان بھجوا دیا۔ وہاں کا حاکم بہادر سلیم شاہ کے امرا

میں سے تھا تمام لشکر سمیت شیخ علانی کا معتقد ہو گیا۔ مخدوم الملک نے اس بات کو ایک بے پیرائے میں بادشاہ سے عرض کر کے شیخ علانی کو وہاں واپس طلب کر لیا۔ اس مرتبہ بھی سلیم شاہ نے علما کو جمع کیا۔ اور اس فیض کی تشخیص میں بہت کچھ توجہ کی۔ مخدوم الملک نے بادشاہ سے کہا کہ شیخ علانی خود بھی مہدی ہونیکا مدعی ہے۔ اور مہدی تمام روئے زمین کا بادشاہ ہوگا۔ سارا لشکر آپکا اور آپکے اکثر عزیز بھی درپردہ اسکے معتقد ہو گئے ہیں آپکی سلطنت میں فتور پیدا ہو جائیگا اندیشہ ہے۔ مگر بادشاہ شیخ علانی کے قتل پر آمادہ ہوا۔ بہار میں شیخ بڑہ ایک نہایت دانشمند شخص رہتا تھا۔ شیر شاہ اکابر اس معتقد تھا۔ یہاں تک کہ اُسکی جوئی اپنے ہاتھ سے سیدی کرتا تھا۔ سلیم شاہ نے شیخ علانی کو اُسکے پاس بھیج دیا۔ کہ جو کچھ اُسکے حق میں شیخ بڑہ لکھے۔ وہ لیا جائے۔ شیخ بڑہ نے بھی مخدوم الملک کے فتوے کی تقلید کی۔ اس زمانے میں مرض طاعون کا بہت روز تھا۔ شیخ علانی بھی اس مرض میں مبتلا ہو گیا۔ جب بادشاہ کے حضور میں شیخ بڑہ کے فتوے کے ساتھ پیش ہوا۔ تو اُس وقت بولنے تک کی اس میں طاقت نہ تھی۔ سلیم شاہ نے آہستہ اُسکے کان میں کہا کہ اگر تم میرے سامنے یہ کہہ دو۔ کہ میں مہدی نہیں ہوں۔ تو میں تم کو رہا کر دوں گا۔ مگر اُس نے نہ مانا سلطان نے حکم دیا کہ اُسکے کوڑے مار دے۔ تیسرے کوڑے میں اسکی جان نکل گئی۔ یہ واقعہ ۱۵۹۷ء کا ہے۔

جمال خاں مہدی کی ہدایت سے نظام شاہی خاندان کے چھٹے بادشاہ اسماعیل بن برہان نظام شاہ ثانی نے بھی یہ مذہب اختیار کر لیا تھا۔ فرقہ مہدی کو اس وقت میں بڑی رونق ہو گئی۔ انکے کارنامے تاریخ فرشتہ کے مقالہ رسوم کے روضہ رسوم میں مفصل مندرج ہے۔ علاقہ چپور کہ جسکو ڈھونڈھا رکھتے ہیں وہاں اس قوم کی آمد کی ابتدا یوں ہوئی کہ اسرائے افغانہ جو دہلی کے اطراف میں سلاطین لودھی اور شیر شاہی کے وقت سے جاگیر دار تھے جلال الدین اکبر

شہنشاہ نے شیر شاہ کی طرف داری کی وجہ سے انکا اخراج کیا۔ یہ لوگ مغلوب ہو کر
 ہجرات کو چلے گئے۔ اور وہاں علمائے مہدویہ زد و کشت اہل اسلام سے ہر سامان
 ہو کر انکی پناہ میں آئے۔ جب اختلاط پیدا ہو گیا تو کچھ افغان غنہ نے یہ مذہب اختیار
 کر لیا۔ اور کچھ اپنے تسنن پر باقی رہے۔ جب ان پٹھانوں کی صفائی راجہ جیپور
 نے اکبر سے کرا دی۔ تو یہ لوگ لوٹ کر جیپور کے علاقے میں آ گئے۔ لیکن مذہب
 میں ویسے ہی دو رنگا ہے۔ چنانچہ انتاب وہی رنگ ہے۔ مکہ مند وزنی وغیرہ
 چند فرقے سننی ہیں۔ اور دوسرے فرقے قوم پنی وغیرہ مہدوی ہیں۔ ان
 دہات کے سوا بلاد دکن میں بھی مہدویہ جا بجا اکثریت موجود ہیں۔ اور انفراد
 شروت بھی ہیں۔ سرنگ پٹن پیلطان ٹمپو کے پاس بھی بہت سے افغان
 مہدوی نوکر تھے۔ ایک بار عدول حکمی کرنے پر فوج سلطانی کے ہاتھ سے کئی سو
 ماٹے گئے۔ باقی وہاں سے نکال دیئے گئے۔ سردار خاں غڑے زنی مہدوی لازم
 باجی راو والی پونہ نے باوجود منع کرنے اپنے آقا کے چھاؤنی انگریزی پر حملہ کیا
 اور تمام دولت سر جٹہ کو برباد کر گیا۔ باجی راو کو انگریزوں نے ۱۷۳۲ء میں
 گرفتار کر کے پھٹور پہنچا دیا۔ جب ریاستیں دکن کی بگڑ گئیں۔ تو چاروں طرف
 سے سمٹ کر مہدویہ حیدر آباد دکن میں آئے۔ اور وہاں وہ کثرت اور عزت
 راجہ چند ولال بدیشکار کی بدولت پیدا کی۔ کہ دس بارہ ہزار کی جمعیت سے
 بمشائرت بیش قرار نوکر ہوئے۔ بعض دولت مند انکے کردار پستی تک ہو گئے۔ اور
 یہاں اپنی کثرت و ثروت کے غرور میں مقدمات مذہب میں ہر ایک سے
 بے باکانہ بحث و تکرار شروع کی۔ یہاں تک کہ ۱۷۳۷ء میں مولوی عبدالکریم کو
 بحث مذہب پر میر عالم ہمدانی کی مسجد میں مار ڈالا۔ جو تھے روز اہل سنت
 نے بھی مکہ مسجد میں جمع ہو کر مہدویوں کے مکانوں پرورش کی۔ اور فساد نے
 اتنا طوں کیا کہ شام تک بہت سے مہدوی اور سننی باہم لڑ کر مارے گئے
 تو آبا سکندر جہاہ مسند نشین تھے۔ انہوں نے انگریزی فوج کی مدد سے انکو

ملک سے نکال دیا۔ در بدر شہر بہ شہر باہر حدود ممالک محروسہ آصفیہ سے پھرنے لگے۔ ایک مدت دراز اسی طرح گزری۔ اور نواب سکندر جاہ کا انتقال ہوا۔ اور نواب ناصر الدولہ مندر نشین دولت آصفیہ کے ہوئے۔ اور بسبب انقضائے عہد اور بعد مدت کے اہل حیدر آباد کے دلوں سے بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب لالہ چند لال کے دربار میں نذرانے اور رشوتیں دے دیکر ایک ایک دود و مہدوی آکر گھسنا شروع ہوئے۔ اور راجہ کی نظر عنایت سے پھر انکا جما و ہو گیا۔

مہدویہ کے عقائد

مہدویہ کہتے ہیں۔ کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں ایک صدیق تھے۔ تو میراں کے دربار مہدیت میں دو تھے۔ سید محمود اور خوند میر اور اگر وہاں خلفائے راشدین چار تھے تو یہاں پانچ تھے۔ سید محمود خوند میر۔ میاں نعمت۔ میاں نظام۔ میاں دلاور۔ اور اگر وہاں دس شخص ایسے تھے جنکے جنتی ہونے کی بشارت دی گئی تھی۔ تو یہاں بارہ تھے۔ پانچ مذکورین اور باقی کے نام یہ ہیں۔ امین محمد۔ ملک معروف۔ عبدالحمید۔ ملک جو ملک گوہر۔ ملک برہان الدین۔ اور اگر آنحضرت کی امت میں تہتر فرقے ہیں تو مہدی کی امت میں چہتر فرقے ہیں۔ ایک فرقہ کہ عقیدہ خوند میر پر ہے ناجی ہے۔ باقی غیر ناجی۔ اور سید محمود پسر مہدی کو مہدی ثانی بھی کہتے ہیں۔ اور میاں خوند میر داماد مہدی کو بدلہ مہدی بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ قتال کا کام مہدی سے نہیں۔ انکے بدلہ میں انہوں نے کیا۔ اس جنگ کو جنگ بدر ولایت بولتے ہیں۔ اور اسد اللہ الغالب بھی انکا لقب ہے۔ اور انکے بیٹے سید محمود خاتم مرشد نواسہ مہدی کو حسین ولایت کہتے ہیں۔ انکے ساتھ لڑا کہیں میں خدا ہمیشہ کھیلا کرتا تھا جیسا کہ پنج فضائل میں منقول ہے اور انکی ماں فاطمہ ولایت ہیں۔ اور مہدی کی رب بی بیان ازواج مطہرات

اور اہمات المؤمنین ہیں۔ اور مہدی کے نواسے سید محمود نامی کو حسین
ولایت قرار دیکر امام حسین شہید کر تباکی برابریا ان سے بہتر جانتے ہیں۔ اور انکی
شہادت اس طرح ثابت کرتے ہیں کہ ایک روز سید محمود بعد نماز تہجد کے جاننا
پر بیٹھے تھے کہ سیرید کی روح کتنے کی صورت میں وہاں داخل ہوئی محمود
نے اپنے ہاتھ سے اُسکو ہانکا اُس نے اُنکے ہاتھ کو ایسا زخمی کیا کہ اُس کے
درد سے ۳۴ روز کے بعد سیرید ہوین محرم کو انتقال کیا جیسا کہ تذکرۃ الصالحین
میں مذکور ہے۔ مہدویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ تصدیق مہدیت سید محمد جو نپوری
کی فرض ہے۔ اور انکار انکی مہدیت کا کفر ہے۔ اور کفر ہے کہ انہوں نے
اس سنہ میں دعوے مہدیت کا کیا تھا۔ اس طرف جس قدر اہل اسلام گزرے
ہیں اور گزریں گے سب بہ سب اس انکار کے کافر مطلق ہیں مسلمان صرف
مہدوی ہیں۔ اور سید محمد اگرچہ داخل امت محمدی ہیں۔ لیکن افضل ہیں اور
مؤمنین ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ
عنہم سے اور سید محمد جو نپوری سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام انبیاء
مرسل سے افضل ہیں۔ اور سید محمد جو نپوری اگرچہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
پورے پورے تابع ہیں۔ لیکن تبے میں دونوں برابر ہیں۔ دونوں میں سر مومنی
بیشی نہیں احادیث رسول خدا کی اور تفاسیر قرآن اگرچہ کیسی سی روایات
صحیحہ سے مروی ہوں۔ لیکن سید محمد کے بیان و احوال سے مقابل کر کے دیکھا
اگر مطابق اُنکے احوال کے ہوں تو صحیح جاننا ورنہ غلط ہدیہ مہدویہ میں اسی
طرح لکھا ہے۔ اور عطیہ میں ہے کہ سید محمد بہ تعلیم الہی بہ اتباع نبی مفسر ضلالت
ہیں پنج فضائل میں تحریر کیا ہے کہ جو کوئی فرمان مہدی میں تاویل کرے
وہ آل مہدی سے نہیں ہے۔ اور عقیدہ شریفہ میں بیان کیا ہے کہ جو شخص
بیان مہدی میں کچھ تاویل یا تحویل کرے۔ وہ مخالف بیان اُس ذات کا ہوگا
انکار سوزان کا مولف کہتا ہے کہ یہ مذہب متقی میں مہدویہ کا ہے۔ اور سید

میرال جی بن سید سلام اللہ کے رسالہ سلسلہ میں لکھا ہے کہ منکر اجماع صحابہ نبوت اور صحابہ ولایت کا فر ہے صحابہ ولایت سے مراد سید محمد کے اصحاب ہیں۔ مہدویہ کا یہ بھی اعتقاد ہے کہ سید محمد جو نبوی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ دو شخص تو پورے مسلمان ہیں اور سوائے ان کے حضرات انبیاء و مرسلین ناقص الاسلام ہیں۔ چنانچہ پنج فضائل میں ہے کہ یشاہ دلاور نے اپنے مہدی روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ تک کے بچے سے بالائے سر تک مسلمان تھے اور نوحؑ زیر طغی بالائے سر تک مسلمان تھے اور عیسیٰؑ بالائے سر تک مسلمان تھے۔ دوسری بار جب آئیگے پورے مسلمان تھے۔ آج کے مسلمان ہیں۔ مہدویہ کہتے ہیں کہ جو نقل اس مضمون کی ہماری کتابوں میں منقول ہے۔ وہ نقل متشابہ ہے اور منشا بہات میں جو اعتقاد اہل سنت کا ہے وہی اعتقاد مہدیوں کا ہے۔ اور مہدویہ کے نزدیک مہدی کا اعتقاد رکھنا فرض ہے اور اسکے انکی اصطلاح میں معنی یہ ہیں کہ تمام ارواح انبیاء اور رسل الواعزم اور اولیائے بلند مرتبہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے اس دم تک سید محمد کے حضور میں پیش کی جاتی ہیں اور یہ انکا داخلہ اور موجودات دیکھتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ کا ان ارواح کو حکم دیتا ہے کہ تم نے جس خزانے سے نور لیا تھا۔ پھر اس محل سے مقابلہ کر کے نصیح کرو۔ اور جو شخص یہاں مقبول ہوا۔ وہ خدا کے پاس بھی مقبول ہے۔ اور جو یہاں سرود ہوا۔ وہ عند اللہ بھی مردود ہے۔ اور تفصیل اسکی مطلع ولایت میں موجود ہے۔ اور جب تک آدمی بہ چشم سر یا بہ چشم دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہے۔ مگر طالب صادق کہ اپنے دل کو غیر حق سے پھر کر خدا کی طرف متوجہ ہو کہ ہمیشہ مشغول بہ خدا رہے۔ اور دنیا اور خلق سے عزت اختیار کرے اور خودی سے باہر کرنے کی ہمت کرتا ہو۔ ایسے شخص کے حق میں بھی مہدی نے حکم ایمان کیا ہے۔ چنانچہ عقیدہ خوند میر میں جسکو مہدوی ام القیام بھرا افواہ دے دیتے ہیں مذکور ہے کہ فرد ایمان کے مسئلے میں مہدی سے نقلیں

اس طور پر واقع ہیں۔ مطلع الولايت میں منقول ہے: الحال ہر کہ بظاہر شریعت
از آتش خلاص یا بد و بد را ز کھور این دعویٰ مقبل مومن نہ کار کا فر گردد و
فرمودند ہر کہ بہ ہدیت این ذات ایمان آورد مومن گردد۔ وہ کہ انکار کنند کافر
گردد۔ اور عقیدہ شریفہ میں منقول ہے: فرمودہ کہ ایمان ذات خداست
ان نقلوں سے مفہوم ہوا کہ وہ ایمان عوام کا ہے۔ اور یہ ایمان خواص کا اور
بیدار کے مسئلے میں نفی اس ایمان کی ظاہر ہے۔ نہ اس ایمان کی راہ ہدایت
کا قول ہے کہ تین پہ خدا کا ذکر کر نیوا الامنافی ہے۔ اور چار پہ ذکر کر نیوا
مشرک ہے۔ اور پانچ پہ ذکر کر نیوا الامومن ناقص ہے۔ اور آٹھ پہ ذکر کرنے
والامومن کامل ہے۔ اور ان کے عقائد سے یہ بھی ہے کہ اشیائے دنیوی اگرچہ
حلال و مباح ہوں مگر اس میں مشغول ہونے والا بلکہ اس کا ارادہ رکھنے والا گناہ
ہے جیسا کہ انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے۔ کہ میرا نے فرمایا۔ کہ
وجود حیات دنیا کفر ہے۔ چنانچہ زمان و فرزند ان و اموال و حیوانات و زراعت
و عمارات و ملبوسات و ماکولات و غیر ہا جو کہ انکا سرید ہو۔ اور ان میں مشغول ہو
وہ بھی کافر ہے۔ اگر کوئی شخص اُس کے ساتھ صحبت رکھے یا اُس کے گھر کو جائے
یا اُس کے ساتھ الفت رکھے۔ وہ ہماری آن سے نہیں ہے۔ اور آن محمدی سے
نہیں ہے۔ اور آن خدا سے نہیں ہے انتہی۔ اور ان کے نزدیک ترک وطن کرنا
اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے صادق قول کی صحبت اختیار کرنا فرض ہے چنانچہ
شواہد کے باب سہم و سوم میں مرقوم ہے۔ اور جو شخص کہ اس ہجرت و صحبت
کو سبب مانے۔ وہ منافق ہے۔ مہدویہ کے نزدیک مہدیت اور نبوت میں
نام کا فرق ہے۔ اور کام اور مقصود ایک ہے جیسا کہ شواہد کے تیسرے باب
میں لکھا ہے عطیہ میں بیان کیا ہے کہ مہدویہ مہدی کی مہدیت کی تصدیق
انکو خلیفۃ اللہ تابع نام شریعت رسول اللہ اخذ احکام شرعیہ میں قرآن و اللہ
خدا تعالیٰ کی اور روح مبارک رسول اللہ کی تعلیم سے اور شرع اجتہاد یہ اور

مسائل اختلافیہ میں حاکم صواب و خطا کا مشائے والا بدعت چلانے والا سنت
احکام و ولایت کو ظاہر کرنے والا خاتم ولایت مقیدہ محمدیہ کا ایسا امام کہ جسکی طاقت
تمام اہل اسلام پر فرض عین ہے سمجھتے ہیں۔ اور انکے نزدیک سید محمد علیہ السلام
دونوں میں معصوم ہیں۔ ہر ایک عقل اور بیان مہدی کا اندسکی تعلیم سے جانتا
اور انہی احکام تازہ بتازہ نو بنو خدا کی طرف سے اترنے کا یقین رکھتا ان کے
نزدیک فرض ہے۔ پس اگر کسی مجتہد یا مفسر کا قول موافق حکم بیان مہدی
کے نہ ہو۔ تو وہ قول خطا ہے۔ اور احادیث آحاد میں سے جو حدیث ان کے
قول و فعل کے مخالف ہو۔ تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں بلکہ کسی آدمی
کی غلطی ہے۔ غرض کہ سید محمد کے افعال و اقوال سب معصوم ہیں۔ اور سید محمد نے
فرمایا ہے۔ کہ نماز دو گانہ ستائیسویں رمضان لیلۃ القدر فرض ہے۔ اور سید محمد
نے یہ بھی کہا ہے کہ آدمی جب کسی قدر مال کا مالک ہو قلیل ہو یا کثیر اس کا
دسواں حصہ خیرات کرنا اس پر فرض ہو۔ یہ عبادت مال ہے برابر زکوٰۃ کے
چنانچہ کتاب زبدۃ البراہین تصنیف سید عبدالرحیم بن اسحاق بن عبدالحی
مہدوی میں مذکور ہے۔ غرض کہ یہ عشر و عشر نہیں ہے جو کہ محاصل زمین
میں شریع میں مقرر ہے۔ بلکہ یہ ایک تشریع جدید ہے۔ اور دو گانہ مذکور سابق
کے فرض ہونے کی کیفیت سید مصطفیٰ مہدوی نے اپنی کتاب تالیف ۱۲۸۰ھ
اور عطیہ میں یوں لکھی ہے کہ رمضان کی ستائیسویں رات کو بدعت کے میراں
کو حکم ہوا کہ آسمان کی طرف دیکھو۔ جب اوپر نگاہ کی تو دیکھا کہ تمام آسمان
اور ہشتین جو درقصور کے ساتھ آراستہ کی گئی ہیں۔ اور تمام ملائک کھڑے ہیں
تب سلام اللہ نے عرض کیا کہ یہ شب قدر ہے۔ میراں نے فرمایا کہ اللہ کا حکم
ہوا ہے کہ سید المرسلین پر یہ شب ہم نے نازل کی تھی۔ اور تمہارے واسطے
پوشیدہ رکھی تھی۔ ہزار مہینوں کی عبادت قبول ہے۔ میں تجھ کو دیتا ہوں۔ اسے
سید محمد اس دو گانہ میں شکر ادا کرے جیسا کہ حضرت آدم نے نماز فجر پڑھی تھی۔ اور

حضرت ابراہیم نے نماز ظہر پڑھی تھی۔ اور یونس نے نماز عصر پڑھی تھی۔ اور
عیدی نے نماز مغرب پڑھی تھی۔ اور موسیٰ نے نماز عشا پڑھی تھی۔ اور محمد صلی اللہ
علیہ وسلم نے نماز وتر پڑھی تھی۔ اور تو اسے سید محمد شب قدر میں اس نماز کو
پڑھا کر بس اس بزرگ نے اپنے گیارہ اصحاب کے ساتھ امامت کر کے نماز دو گنا
ادائی۔ رکعت اول میں سورہ ضحیٰ اور رکعت دوم میں سورہ قدر پڑھی۔ مہدی
میں وقت دعا کے ہاتھ اٹھانا خصوصاً بعد فرض نمازوں کے مطلقاً ممنوع و
موقوف ہے۔ مہدیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ سید محمد خاتم الولاہیت ہیں جس طرح
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبوت ہیں۔ اسی لئے مہدیہ خاتمین صبیحہ
تثنیہ کہتے ہیں رشواہد الولاہیت کے انتہیین باب میں لکھا ہے کہ انکے مہدی
نے کہا کہ فرماں حق تعالیٰ کا ہوتا ہے کہ اولی الالباب الدین یک کون اللہ قیاماً و قعوداً
و علی جنبہ ہم الابیہ۔ اے سید محمد یہ آیت فقط تیرے گروہ کی
شان میں ہے پھر میراں نے کہا جیسا کہ قوم موسیٰ کا خطاب یہود اور قوم عیسیٰ
کا خطاب نصاریٰ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب مسلمان ہے یہی
قوم کا خطاب اولی الالباب ہے انتہی۔ اور ستر ہیوں باب میں لکھا ہے کہ
میراں نے دعوے کیا کہ حق تعالیٰ سے میں نے معلوم کیا کہ قرآن میں اٹھارہ
آشتیں بعض حق ذات مہدی میں اور بعض انکی گروہ کے حق میں ہیں اور
وہ مہدی میں ہیوں۔ پندرہویں باب میں لکھا ہے کہ میراں نے خود میر کو
کہا کہ تمہاری خبر حق تعالیٰ نے اپنے کلام میں دی ہے۔ چنانچہ اللہ نود السموات
والارض مثل نودہ مشکوہ سے مراد سینہ خود میر ہے۔ فیہا مصلح سے مقصود
تجلی حق تعالیٰ ہے۔ المصلح فیہ رجاہتہ سے مطلوب دل خود میر ہے۔ اور
الرجاہتہ کافہ الکوکب و ری یونذہن شجرة مبارکۃ سے مراد شجر ذات سید محمد ہے
کہ چونکہ آسمان پر میرا نام سید مبارک ہے۔ تنبیہ الغافلین میں لا علی قاری
کہتے ہیں کہ شاکیا ہے کہ مہدیہ اپنے جھوٹے برابر بناتے تھے۔ اور ہر ایک

جھونپڑے میں روزانہ ہوتا تھا کہ ہر ایک شخص دوسرے شخص کے اغفال پر مطلع ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اگر ایک مہدوی اپنی عورت سے صحبت کرتا تو پورا اُسے دیکھتا رہتا۔ اور اس تاناک جھانک کو یہ لوگ برا نہیں جانتے۔ انکا قول ہے تھا کہ ہم سب مرد آپس میں بھائی ہیں۔ اور ہماری عورتیں باہم بہنیں ہیں ہمارا آپس میں دیکھنا کچھ برا نہیں انتہی میاں نعمت و خوند میرے حکم کیا۔ کہ ترکہ مہاجر کا اُسکے وارثوں نذیر مہاجرین اغیار پر بالسویہ تقیم کرنا چاہیے۔ چنانچہ انصاف نامہ کے باب ہشتم سے ظاہر ہے۔ اور یہ محمود بن خوند میر نے کہ نہا ہی جو نیوری کے نولے اور مہدیوں کے خاتم مرشد اور حسین لائے انصاف نامہ کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ انہوں نے معاملہ میں کیا کیا قیامت برپا ہوئی اور حق تعالیٰ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ حساب خلق کا کرو انہوں نے میرا کو فرمایا میرا خود نے کو فرمایا پس خوند میر حساب تمام عالم کا کرتے ہیں ایضا اسی باب میں لکھا ہے کہ انہی میاں محمود و دوسری بار مہادیوں نے کہا میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش و کرسی سے گزر گیا۔ وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے سامنے مہدی کے بعض اصحاب اپنے سر کے بال بالوں سے بونے ناچ رہے ہیں۔ اور دستکیں بجا رہے ہیں۔ اُس جگہ جو کچھ رسول خدا کو دکھلایا تھا مجھ کو بھی دکھلایا انتہی۔ اسی طرح انکے نانا مہدی نے بھی دعویٰ کیا تھا کہ ایک رات ثلاث شب کے وقت میں مع سید سلام اللہ کے افلاک پر چڑھتا چلا گیا۔ اور تاب تو سین کا مقام اور کلام ہوا اور یہ عبارت وحی ہوئی رضی اللہ عنہما الجن انہما لعلی البیت والطفیان وحی السنن الایمان من یراک لہما من والامان من امن بالصبیح علیہم السلام والطفیان ومن انکرہما حقت لہما النار ۱۱۳ سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب اثبات مہدیت مولفہ ۱۱۳۳ھ میں طویل عبارت میں اس معراج کا حال بیان کیا ہے۔ سید محمد جو نیوری کو جو وحی ہوئی تھی وہ کبھی عربی زبان میں ہوئی تھی کبھی ہندی اور کبھی گجراتی زبان میں بھلا ان کے ایک یہ ہندی فقرہ بھی وحی ہوا تھا۔ اُسے سید محمد و دوسرے کا کہلاتا ہو دوسے تو کہلاتا

نہیں تو ظالمان میں کروٹکا پھینا پھینا شواہد کے باب ہندسہم میں لکھا ہے اور انکی وحی میں سے یہ عبارت عربی بھی ہے جو ابتدائے رسالہ امام العقائد میں لکھی ہوئی ہے قال الامام المہدی علیہ السلام علی من اتبعہ من اللہ بلا واسطۃ جب ید الیوم فلانی عبد اللہ تابع محمد رسول اللہ محمد مہدی الزمان وارث نبی الرحمن عالم علم الکتاب

والایمان مبین الحقیقۃ والشریعۃ والوضوآن ۛ

بیچ فضائل میں لکھا ہے کہ محشر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور مہدی نوری باقی پر سوار ہونگے کہ نام اسکا محمود اور گکا اور گردا کے انبیاء و رسل الواصلین اور لیا شہداء اور حجاج وغیرہم سونہیں امت محمدی چلتے ہو گئے اور دانت اس باقی کے اس قدر لمبے ہونگے کہ انہیں تمام فرقہ ہندو پر سوار ہو گا اور میدان شتر میں گشت کر کے ذوالجلال کے آگے آکر نبی بی مریم کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ام بی بی آسیہ کے ساتھ سید محمد کا نکاح ہو گا بعد اسکے عرصت میں آکر دونوں شفاعت کریں گے شواہد الوالیات کے چوبیسویں باب میں لکھا ہے کہ مہدی نے کہا کہ مجھ کو حق تعالیٰ نے تمام ارواح اولین و آخرین کا پیشوا بنایا ہے اور آئینوں میں باب کی سینتویں خصوصیت میں لکھا ہے کہ جناب رسالت تاب نے مہدی کے اصحاب کا مرتبہ اپنے مرتبے کی برابر فرمایا ہے اور اس پر یہ حدیث بیان کرتے ہیں ہر خوافی بمنزلی یعنی وہ بھائی میر سے ہم مرتبہ میرے ہیں شاہ نظام الدین خلیفہ مہدی نے کہا ہے کہ یہ صفت عام اصحاب مہدی کی ہے اور ہر اصحاب کے مرتبہ اس سے بھی آگے ہیں اور شاہ دلاور خلیفہ مہدی نے کہا ہے کہ یہ ایک مقام مریلوں رکھتے ہیں اور بارہ آدمی ان سے فاضل تر ہیں اور کہا کہ یہ سب بھائی اولیٰ بمنزلی کا مقام رکھتے ہیں مگر چار شخص اس سے بڑھکر مقام رکھتے ہیں یہ سب مریلوں دلاور کے تھے علمائے مہدویہ نے ان اقوال کی تاویل کی ہیں جنکا احصل یہ ہے کہ تمام منازل و مقامات میں انبیاء کے ہمسر و برابر ہونا لازم نہیں آتا ۛ

سید محمد نور بخش جو پوری

(۳۳) سید محمد بخش کہ اولیائے مغلوب احوال سے ہیں۔ انہیں ایک گروہ مہدی موعود جانتا ہے۔ حالانکہ صاحب مزاج الولاہیت کہتا ہے کہ سید محمد نور بخش جو پوری کو ایک روز حال آیا دیکھتے کیلئے کہ ایک شخص مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ انت مہدی یعنی تو مہدی ہے۔ انہوں نے سمجھا کہ میں مہدی موعود ہوں۔ ایک مدت تک اسی دعوے پر رہے۔ آخر جب حج کو چلے گئے۔ اثنائے راہ میں انکو کشف ہوا کہ میں مہدی یاں معنی ہوں۔ کہ ہدایت یافتہ ہوں رہنمائی خلق میں طرف عبادت الہی کے نہ مہدی موعود ہوں۔ پس اس دعوے سے باز آ کر مرید اور پیروں کو اس اعتقاد سے پھیر دیا۔ اور کہا کہ جب اس سفر سے پلٹا نکلا۔ تو باقی مریدوں کو بھی اس اعتقاد سے باز رکھو نکلا۔ آخر اثنائے راہ میں وفات پائی۔ بعد اسکے ہمراہیوں نے غائبوں کو یہ خبر پہنچی۔ بعض اس عقیدے سے پھر گئے۔ اور بعض پہلے اعتقاد پر اڑے رہے۔ میرزا احمد رے نے کتاب رشیدی میں لکھا ہے کہ کشمیر کے تمام آدمی حنفی المذہب ہیں۔ فتح شاہ والی کشمیر کے زمانے میں کہ ۱۲۲۷ھ سے اس کا دور حکومت شروع ہوتا ہے، ایک شخص شمس الدین نامی عراق کی طرف سے آیا۔ اور اپنے آپکو میر محمد نور بخش کا یہ رفاہ کرکھا اور ایک نیا مذہب جاری کیا۔ اور اسکا نام مذہب نور بخش یا نور بخشی رکھا اور طرح طرح کی باتیں کفر و الحاد کی پھیلائیں۔ اور ایک کتاب فقہ میں بنا کر اس کا نام احوط رکھا۔ اس کتاب کو لوگوں میں رواج دیا۔ یہ فقرہ اس کتاب میں کا ہے

اللہ اھرقی ان ارفع الاختلاف من بین هذه الامم او کلا فی فروع صان الشریعة
المحمدیۃ کما کانت فی زمانہ من غیر زیادۃ و نقصان و ثانیا فی الاصول من بین کلام و کافتاھل العالم بالیقین ۵

یعنی خدا کے قوانین نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس امت میں جو اختلاف ہے اس کو دو گروہوں اور اول شریعت محمدی کا اختلاف دو کر کے ویسے قائم کروں۔

جیسے خاص آنحضرتؐ کے زمانے میں تھی۔ اس میں جو کچھ کمی بیشی ہے۔ رب رب
مٹا دوں۔ اور پھر وہ اختلاف مٹاؤں جو تمام امتوں اور رب رب مخلوقات کے
حقانہ میں ہے۔ اس کتاب کے مسائل نذاریہ اہل سنت میں سے کسی نذاریہ
کے مطابق نہ تھے نہ شیعوں کے موافق تھے جن لوگوں نے اس نذاریہ کو اختیار کیا
وہ اصحاب ثلاثہ اور بی بی عائشہ کو برا کہنے لگے۔ اور سید محمد نور بخش کو مصاحب
الزمان اور مہدی موعود بتانے لگے۔ اور معاملات و عبادات میں وہ تصرفات
کئے کہ تمام باتوں میں تفرقہ پیدا ہو گیا۔ کشمیر کے اہل سنت نے اس کتاب کو
ہندوستان کے اہل سنت کے پاس بھیجا جنہوں نے اس پر یہ فتوے دیا کہ
اس کتاب میں بہت سی غور و خوض کے بعد معلوم ہوا کہ اسکے بنانیوالے کا مذہب
باطل ہے۔ وہ اہل سنت کے کسی نذاریہ پر نہیں۔ اور اسکا یہ قول کہ خدا نے
قہار نے مجھے دین محمدیؐ کا اختلاف دور کرنے کے لئے حکم دیا ہے جھوٹ
اور وہ ہو کا دہی ہے۔ جہاں تک ممکن اور قدرت میں ہو اس کتاب کا فائدہ کرنا
ہر دیندار پر فرض و لازم ہے۔ اور اس نذاریہ کا مٹانا واجب ہے۔ پس
جو لوگ اس نذاریہ پر چلے ہوں۔ انکو سمجھا کر دہرکا کر اس سے ہٹانا چاہئے
اگر وہ نہ پھریں۔ تو انکو سزا دینا اور قتل کرنا واجب ہے۔ اگر تو یہ کریں۔ تو ان
کو مٹانا چاہئے کہ نذاریہ امام ابوحنیفہؒ کی متابعت اختیار کریں۔ جب یہ فتوے کشمیر
میں پہنچا تو بہت سے فوراً بخشہ مارے گئے۔ اور بعض سے جبراً یہ نذاریہ چھوٹا
گیا۔ کچھ ایسے تھے کہ انہوں نے تصوف کا پردہ اپنے ارتداد پر ڈال لیا لیکن
تا سچ فرشتہ کا مولف کہتا ہے کہ کتاب احوط میر شمس الدین عراقی کی تصنیف
نہیں کسی محدث نے اسکو بنایا ہے۔ اور جن سید نور بخش کی طرف یہ لوگ اپنے
انکو منسوب کرتے ہیں۔ وہ بڑے بزرگ اور نیک تھے۔ حیدر خود کہتا ہے کہ بخارا
میں نے انکے پیروں کو دیکھا۔ ظاہر الکاشغریت سے بالکل مطابق تھا۔
اور تمام باتوں میں اہل سنت کے ساتھ اتفاق رکھتے تھے۔ سید محمد نور بخش

کی اولاد میں سے ایک شخص نے مجھے آنکلی تالیفات میں سے ایک رسالہ دکھایا تھا۔ اُسکے مطالب نہایت عمدہ تھے۔ اس میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ سلطنت ظاہری طہارت اور تقوے کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ صحیح نہیں کیونکہ بڑے بڑے انبیاء و رسل نے نبوت کے ساتھ سلطنت بھی کی ہے جیسے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان اور حضرت داؤد اور حضرت موسیٰ اور حضرت محمد علیہم السلام

ادریس

(۲۴) ملا علی قاری اپنے اُس رسالے میں جو انہوں نے ۹۶۵ھ میں مہدی موعود وغیرہ کی بابت شہر مکہ میں لکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جسے ادریس کہا کرتے تھے سلطان بایزید کے عہد میں مہدیت کا دعوے کیا اسکے انس خلیفہ تھے۔ ایک دن خلفا کو بلا کر کہا کہ مجھ کو کشف سے معلوم ہوتا ہے کہ میں مہدی ہوں۔ تم بھی اپنے باطن کی طرف متوجہ ہو۔ اور جو کچھ تم پر ظاہر ہو مجھ سے بیان کرو۔ خلفا ایک مدت تک متوجہ رہ کر اُس کے پاس آئے اور کہا کہ ہم پر یہ ظاہر ہو گیا۔ کہ تم حق پر ہو۔ سلطان کے حضور میں یہ واقعہ عرض کیا گیا۔ وہ بڑا دیندار تھا اُس نے سن کر کہا بہتر ہے۔ تم لوگ خروج کرو۔ میں تمہارا ساتھ دوں گا۔ اور تمہاری ہر طرح مدد کروں گا۔ چند روز کے بعد جب باطن کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ الہام ربانی نہ تھا۔ بلکہ خطرہ شیطانی تھا۔ اور اس عزم سے پھر گئے۔ اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا۔

کمرؤ

(۲۵) سلطان محمد چہارم کے عہد میں شہر مکہ میں ایک مسلمان نے کرستان میں مہدی موعود ہونے کا دعوے کر کے ہزاروں کروڑوں کو اپنا مقتد بنالیا اور اسی زمانے میں ایک یہودی امام سباتھائی نے مسیح موعود ہونے کا دعوے کر کے یہودیوں میں غام شہر تک پیدا کر دی تھی۔ اور اس اجتماع غریب عام

مسلمانوں کو قرب قیامت کا یقین ہو گیا۔ احمد کو برلی وزیر اعظم نے مسیح کا ذب
کو گرفتار کر کے قید خانہ میں بھیج دیا۔ سلطان نے سباتھانی سے کہا کہ اگر تو نواب
ہو کر مسلمان ہو جاتے تو تیرے جرم سے درگزر کروں گا۔ سباتھانی بڑی خوشی سے
مسلمان ہو گیا۔ مہدی صاحب کا حشر بھی عینہ مسیح صاحب کی برابر ہوا۔ اصل
کے پاشا نے سباتھانی کے مسلمان ہونے سے چند ماہ بعد اسے گرفتار کر کے
سلطان کی خدمت میں بھیج دیا۔ نطل اس کے روبرو جلتے ہی وہ مہدی
آخر الزمان کے دعوے سے دست بردار ہو گیا مگر چونکہ اُس نے سلطان کے
سوالات کے جواب نہایت معقولیت اور عقل مندی سے دیئے۔ اور سلطان نے
خوش ہو کر اسکی خطا معاف کر دی۔ اور مسیح موعود یا مسیح دجال کی طرح اسے بھی اپنی ملازمت
میں لیکر خزانہ سلطانی کے محافظین میں داخل کر دیا۔

ازبک

(۲۷) بدھ مہدویہ میں مذکور ہے کہ ازبک نامی ایک شخص اس جھوٹے
دعوے پر اٹھ کر مہدی کو بلایا۔ شہر زور کے پہاڑوں کی طرف نکل کر ایک بڑی
جماعت کو اپنا تابعدار کیا۔ آخر اُس طرف تے امیر احمد خاں کر دی نے اُس
خوج کشی کر کے اُسکو قتل کیا۔ اور اُسکی جماعت کو پراگندہ کر دیا۔ اور اسکے بھائی
کو اسیر کر کے راہ راست پر لایا۔

ابن قو صرت

(۲۸) ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں لکھا کہ ابو القاسم محمد بن عبد اللہ بن قو صرت
کوہ سوس میں جو بلاد مغرب کے منہی میں ہے۔ ۷۸۰ھ میں پیدا ہوا تھا۔
قبیلہ ہرغہ میں سے تھا جنکی نسبت مشہور ہے کہ امام حسن بن حضرت علی رضی اللہ
عنہما کی نسل سوہین جانی بن طالب علمی کے لئے مشرق کی سمت گیا تھا امام غزالی
علیہ الرحمۃ سے بھی کچھ پڑا تھا۔ مدت تک کے میں رہا علم حدیث و فقہ وغیرہ
علوم شریعت میں دستگاہ حاصل کر کے زہد و عبادت میں مصروف ہو گیا تھا۔

دنیا داری کے سامان میں سے اُسکے پاس سوا عصا اور ایک لوٹے کے کچھ اور نہ تھا۔ امر معروف و نہی منکر میں نہایت سخت و پابند تھا۔ زبان عربی و مغربی نہایت فصاحت سے بولتا تھا۔ اگر کسی سے کوئی ایذا اُسکو پہنچتی تو اُسے کشادہ پیشانی برداشت کر لیتا۔ مکہ میں کوئی دشواری اُسکو لاحق ہوئی تو مصر چلا گیا۔ اور جو کام مخالف شرع دیکھتا اُسکے مٹانے میں سید کوشش کرنے لگا۔ لوگوں کی سخت مخالفت کی وجہ سے مختلط باتیں کرنے لگا۔ اور اپنی جان کو انہرہ و اہل ثابت کرنے لگا۔ مصر سے اسکندریہ کو آیا۔ وہاں سے جہاز میں سوار ہو کر اپنے وطن کو روانہ ہوا۔ اُس نے اس سے پیشتر یہ خواب میں دیکھا تھا کہ دریا کا سارا پانی پی گیا ہوں۔ اہل جہاز کو بھی وعظ و نصیحت کرتا۔ اور قرآن پڑھتا رہتا۔ ششہ میں شہر مہدیہ میں پہنچا۔ بعض کہتے ہیں کہ اللہ میں مصر سے فقہا کے لباس میں نکلا۔ مہدیہ میں پہنچ کر مسجد غلق میں بکھرا۔ یہ مسجد سیراہ تھی۔ اُس میں بیٹھ کر راستے کی طرف نگرانی رکھنے لگا۔ اگر کسی کے پاس کوئی خلاف شرع چیز پاتا یا کسی کے پاس شراب کا برتن دیکھتا تو اُسے توڑ ڈالتا۔ مسلمانوں نے اُسکا حال سنا تو اُسکے پاس آنے لگے۔ اور کئی دینی کتابیں اُس سے پڑیں۔ امیر سجیہ بن تمیم بن معرب بن بادریس کو اسکا حال معلوم ہوا۔ تو فقہا کی جماعت کے ساتھ اُسے اپنے حضور میں بلایا۔ جب امیر کی اُس سے ملاقات ہوئی تو اُسکی بات چیت سنی۔ تو بہت تعظیم و تکریم کی۔ اور کہا کہ آپ میرے حق میں عیا کھنے کچھ دنوں مہدیہ میں اور رکھ کر سجایہ کو چلا گیا۔ یہاں بھی اس نے اپنا وہی حال رکھا۔ یہاں کے آدمیوں نے اُسے شہر سے نکال دیا۔ موضع ملالہ میں چلا گیا۔ اور یہاں اسکی ملاقات عبداللہ بن علی قسبی سے ہوئی۔ بلوک مشرب کے حالات میں ایک کتاب ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ ابن توہرت کتاب جعفر سے واقف تھا۔ جو علوم اہل بیت میں ہے۔ اُس کتاب میں اس نے یہ لکھا ہوا دیکھا کہ ایک آدمی اس صورت کا سرد کائنات کی اولاد میں سے ہو گا۔ اور وہ دیوبند

راہ خدا کی طرف دعوت کریگا اور اس کا مدفن اس مقام پر ہوگا جس کے یہ
حروف ہیں۔ ت۔ ہی۔ ن۔ م۔ ل۔ اور یہ بھی اُس کتاب میں دیکھا تھا کہ اُسکے
اصحاب میں سے ایک آدمی ہوگا۔ جسکے سبب اُسکے کام کو قوت ہوگی۔ اُسکے
نام کے یہ حروف ہیں۔ ع۔ ب۔ د۔ م۔ و۔ م۔ ن۔ اور پانچویں صدی میں اُس کا
ظہور ہوگا۔ ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے شخص کے ظاہر ہونیکا اب
وقت قریب ہے۔ اسلئے عبدالمومن کی تلاش میں پھرنے لگا جس جگہ جانا وہاں
اور جس سے ملتا اُس کا نام دریافت کرتا۔ اور حلیہ اسکا عبدالمومن کے حلیہ سے
جو اس کے پاس موجود تھا ملاتا۔ بالآخر ایک شخص سے ملاقات ہوئی۔ اس سے
نام دریافت کیا۔ جواب دیا مجھے عبدالمومن کہتے ہیں حلیہ ملایا۔ تو موافق پایا
بہت خوش ہوا۔ پھر ابن تومرت نے عبدالمومن سے دریافت کیا تم کہاں رہتے ہو اور کہاں کا قصہ ہو عبدالمومن نے
کہا کو فیہ کا باشندہ ہوں مشرق کو تحصیل علم کیلئے جا رہا ہوں ابن تومرت نے کہا کہ مشرق ادا علم تم نے
پالنے میرے ساتھ چلو۔ یہ سب تم کو حاصل ہو جائیگا۔ عبدالمومن ابن تومرت
کے ساتھ ہو لیا۔ پھر ابن تومرت نے اپنا تمام راز اُس سے کہا۔ ابن تومرت
کی ملاقات ایک اور شخص سے ہوئی۔ جسے عبدالد اللہ شیشی کہتے تھے۔ یہ
شخص فقیہ وجیہ نصیح نفات عرب و اہل مغرب کا بڑا ماہر تھا۔ ابن تومرت نے
اسے بھی اپنے راز سے آگاہ کر کے موافق کر لیا۔ اور تینوں نے مقصود اصلی کے
حاصل کرنے پر غور کیا۔ ابن تومرت نے عبدالد سے یہ کہا کہ تم کو چاہئے کہ
اپنی فصاحت و بلاغت کو چھپالو۔ ہر کلام کے باتیں کرنا شروع کرو اور ایسے طور پر
باتیں کرو کہ جس سے لوگوں پر تمہارا جہل ثابت ہو۔ پھر دیکھا کہ اپنے فضائل
و فصاحت لسانی کو ظاہر کرنا۔ کہ لوگوں کو تمہارا معجزہ ثابت ہو۔ اور جو کچھ میں
لوگوں سے کہوں۔ اُس پر یقین کریں۔ اس مشورے کے بعد ابن تومرت اہل مغرب
سے ملا۔ اور اُنکو موافق کرنا شروع کیا۔ چھ آدمی اُسکی ہمراہی اور رفاقت کو آمادہ
ہوئے۔ اور یہ تمام جماعت مرا کو رووانہ ہوئی۔ اس وقت یہاں کا حکمران

ابو الحسن علی بن یوسف بن تاشفین تھا جو مرطین سے تھا کہ جو عثمین بھی کہلاتے
 اور یہ ان چند قبیلوں سے ہیں جو حمیر کی طرف منسوب ہیں۔ اور نہایت حلیم عادل
 متواضع تھا۔ مالک بن وہب کو ابن تومرت کی بات حیت معلوم ہوئی۔ تو اس نے
 سلطان سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ایک ایسا دروازہ کھلنے والا ہے جس کا
 بند کرنا شکل ہوگا مناسبت یہ ہے کہ ابن تومرت اور اس کے ساتھیوں کو علما کے
 مجمع میں بلا کر اس کی باتیں سنو۔ ابن تومرت ایک ٹوٹی ہوئی مسجد میں شہر کے
 باہر ٹھہرا ہوا تھا۔ سلطان نے اسے دربار میں بلایا۔ اور علمائے شہر کو بھی جمع
 کر کے ان سے کہا کہ اس شخص سے دریافت کرو کہ تمہارا کیا مدعا ہے۔ قاضی
 محمد بن اسود نے ابن تومرت کی طرف مخاطب ہو کر کہا کہ یہ سلطان عادل
 حلیم اندقاعے کے حکام کا پابند ہے۔ اپنی خواہشات نفسانی پر اللہ کی فرمانبرداری
 کو ترجیح دیتا ہے۔ مگر اس سلطان کے حق میں تمہاری زبانی بعض باتیں اس کے
 خلاف سننے میں آئی ہیں۔ ابن تومرت نے کہا کہ جو کچھ باتیں سلطان کے حق میں
 میری زبانی تم تک پہنچی ہیں۔ وہ واقع میں میں نے کہی ہیں۔ اور ابھی بہت
 کچھ کہوں گا۔ قاضی صاحب تم نے جو یہ کہا کہ یہ سلطان اللہ کے احکام کا پابند
 ہے۔ اپنی ہوا و ہوس پر طاعت الہی کو ترجیح دیتا ہے۔ یہ قول تمہارا مستحسن
 تمہارے الہی خوشاد کے الفاظ نے سلطان کو دہوکے میں ڈال دیا ہے۔ یہ تم کو
 خوب معلوم ہے۔ کہ اکثر ناجائز کام اس کی قلمرو میں ہوتے ہیں۔ لوگ شراب خانہ
 بیچتے ہیں۔ سور علی الاعلان پالتے ہیں۔ یتیموں کا مال لیتے ہیں۔ اسی طرح اور کئی
 باتیں ابن تومرت نے بیان کیں۔ سلطان دیندار نے اس کا کلام سن کر خجالت
 سے سر جھکا لیا۔ اور رونے لگا۔ حاضرین نے سمجھ لیا کہ یہ شخص سلطنت کی قطع
 رکھتا ہے۔ سلطان پر اس کی باتوں کا اثر پیدا ہو گیا ہے۔ مگر سلطان کے رعب کی
 وجہ سے خاموش ہے۔ مالک بن وہب نے اس وقت سلطان سے عرض کیا کہ
 میں جو کچھ آپ سے کہتا ہوں۔ اس پر اگر توجہ کیجائیگی۔ تو انجام آپ کا بہتر ہوگا

ورنہ ایک بڑی سخت مصیبت میں پھنس جانے کا اندیشہ ہے۔ آپ اسے اور اسکے
 ہمراہیوں کو گرفتار کر لیجئے۔ اور ایک دینار روزانہ انکے خرچ کے لئے مقرر کر دیجئے
 تاکہ یہ کوئی فتور پیدا نہ کر سکے۔ اگر ایسا انتظام آپ نے نہ کیا۔ تو پھر ایسا وقت آئے گا
 کہ تمام خزانہ خرچ کرنے سے بھی اسکا تدارک نہ ہو سکیگا۔ سلطان نے یہ بات کرنا
 چاہی مگر وزیر نے عرض کیا کہ ایسا مناسب نہیں۔ ابھی تو آپ اسکی بات پر
 ابدیدہ ہو گئے تھے۔ اور ابھی گرفتار کرنا چاہتے ہیں۔ یہ ایک مختلج آدمی ہے کیا
 کر سکتا ہے۔ سلطان نے ابن تومرت کو رخصت کر دیا۔ اُس نے دوبار سے نکل کر
 یاروں سے کہا کہ اس مقام پر ہمارا ٹھکانہ مفید نہیں۔ ہاں بن دہب ہماری مفت
 پر آمادہ ہے۔ یہاں ٹھکانا خلاف مصلحت ہے۔ شہر اغمت میں ایک نقیبہ عبد الحق
 بن ابراہیم نامی میرا دوست ہے۔ اُسکے پاس حاکم مشورہ کریں۔ ابن تومرت اور
 سب ہمراہی وہاں پہنچے۔ اور عبد الحق سے ساری سرگدشت بیان کی۔ اُس نے
 کہا کہ تمہارا یہاں رہنا بہتر نہیں۔ یہاں سے ایک تشرل کے فاصلے پر تینل نام ایک
 ایک موضع ایک پہاڑ میں ہے۔ تم وہاں جا کر چھو اس جگہ تمہاری حفاظت بخوبی
 ہوگی۔ جب یہ جماعت تینل گئی اور نہایت زہاد تقویٰ اور فقر و فاقہ کے
 ساتھ بسر اوقات کرنے لگے۔ تو مسلمانوں کو انکے ساتھ حسن عقیدت پیدا ہو گئی
 ابن تومرت کی اس ضلع میں بڑی شہرت ہو گئی۔ متقدمین اور مذہبی پیشوا مانا گیا
 اطراف سے لوگ اُسکی پابوسی کو آئے ابن تومرت کے پاس جو کوئی آتا۔ یہ اُس
 سے یہی کہتا کہ میں سلطان مرا کو پر خروج کرونگا۔ تم بھی میری شرکت کرو۔ جو
 شخص قبول کرتا اُسے اپنے اصحاب میں داخل کرتا۔ جو انکار کرتا اس سے اعراض
 کرتا۔ بہت سے نوجوان اُسکے ساتھ ہو گئے۔ اس انتظام کو زیادہ عرصہ گزرنے سے
 ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ مبادا میں مرجاؤں۔ اور یہ سارا انتظام ناتمام
 رہے۔ یہاں سلطان ان پہاڑیوں کو کچھ دے دلا کر مجھے ان کے ہاتھ سے نقصان

اٹانے فوتائی۔ کوریائے تختائی ساکن اُسکے بعد نون مفتوح اسلام مشہور ہے۔ ابن خلکان۔

پہنچو اے اسلئے مخرج کے لئے حیدر ڈھونڈ رہے تھے لگا۔ ان پہاڑیوں کے بعض نیچے
 سرخ و سفید کنبھی آنکھوں والے اور ان کے باپ سانولے سیاہ چشم دیکھ کر ان سے
 دریافت کیا کہ اولاد اوراں باپ میں اس اختلاف رنگ کا کیا سبب ہے انہوں
 نے بھید نہ بتایا۔ اس نے اصرار کیا تو جواب دیا کہ سلطان کے غلام ہر سال خراج
 وصول کرنے کے لئے اس پہاڑ پر آتے ہیں اور سارے مکانوں میں پھرتے ہیں
 اور ہماری عورتوں سے صحبت کرتے ہیں ہم کو انکی زیادتی کے روکنے کی قدرت
 نہیں۔ ابن تو مرت نے کہا ایسی زلیست سے موت بہتر ہے۔ تم جیسے شجاع تنہ
 دینے والے چلائیو الے ایسی بھیانی پر کیسے راضی ہو ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم کو فہرست محبوب کیا ہے
 ابن تو مرت نے کہا اگر کوئی تمہاری حمایت کرے اور سر پرستی کرے تو کیا کرے گے آپ نے جواب دیا کہ اسکے پی جاؤں
 شکر کریں گے دشمنوں کو ماریں گے اور میناں گریسا آدمی کہاں ہے ابن تو مرت تو اس کی تلاش میں تھیں اس نے
 وعدہ کیا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں انہوں نے انکی سرداری منظور کی ابن تو مرت شربت سجادہ کر کے کہا کہ
 تیار سی کرو جو سلطان کے غلام یہاں آئیں اور تمہاری عورتوں سے بستی کی خواہش کریں تو تم شربت ان کے
 پاس کھانا جب وہ پیکر نشہ میں ہوں یا نہیں مجھے مطلع کرنا ورنہ وہ غلام حب حمل اٹھے اور پہاڑیوں
 انہیں مہکتے کہ ابن تو مرت کو خبر کی اس حکم دیا سب کو قتل کر ڈالو حکم کی تعمیل ہوئی بلکہ غلام حبشی کسی ضرورت
 باہر چلا گیا تھا وہ سچک بھاگ گیا اور سلطان کو سب حال سے مطلع کیا سلطان کو
 ابن تو مرت کی اس کارروائی نے متاسف کیا۔ اور اب خیال ہوا کہ مالک بن ربیع
 کی تجویز اسکی نسبت بہت مناسب تھی سلطان نے سواروں کی فوج کو باغیوں
 کی سرداری کے لئے روانہ کیا۔ ابن تو مرت نے پہاڑیوں سے کہا کہ بلند مقامات
 اور دروں میں جم کر سواروں پر اتنے پتھر برسائو کہ انکے منہ پھر جائیں۔ اس سخت
 مقابلے سے تمام سوار بھاگ نکلے سلطان نے سمجھ لیا کہ اب پہاڑیوں پر قابو
 حاصل کرنا مشکل ہے۔ اب ابن تو مرت نے عبداللہ سے کہا کہ اپنے فضل و کمال
 کو ظاہر کرو۔ اور پکھلا ناچھوڑ دو۔ اس نے ایسا ہی کیا۔ اور نہایت فصاحت و بلاغت
 کے ساتھ کلام کرنے لگا۔ اور لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ میں نے شب کو خواب

میں دیکھا کہ دو فرشتے آسمان سے اترے ہیں جنہوں نے میرے سینے کو شق کر کے
اُس میں قرآن کے تمام علوم اور حکمت بھری تمام آدمی اُسکی اطاعت کرنے لگے
ابن تو مرت نے اُس سے کہا کہ اے بزرگوار یہ تو بتا دے کہ میں سعید ہوں یا شقی
عبداللہ نے جواب دیا کہ اے ابن تو مرت تو مہدی قائم بامر اللہ ہے جو مجھ سے
موافقت کرے گا وہ سعید ہے اور جو تیرے ساتھ مخالفت کرے وہ شقی ہے۔
اپنے سب یاروں کو میرے سامنے پیش کر کہ تجھ کو یہ بتا دوں کہ فلاں دوزخی ہے
اور فلاں بہشتی اس جیلے سے ابن تو مرت کے سامنے مخالف قتل کرا دئے گئے
اور جس قدر دوستان صادق باقی رہے اور مقتولوں کے اہل و عیال سب کو جنتی
ہو نیکام فر دیا اور یہ خوشخبری اُنکو سنائی کہ قلم و مرآ کو تمہارے قبض و تصرف میں
آجائے گا اور تم سلطان کے تمام خزانے اور ہتھیاروں کے مالک ہو جاؤ گے تمام
آدمی اس پیشین گوئی اور مردے سے بہت مسرور ہوئے اب ابن تو مرت نے
دس ہزار آدمیوں کی فوج جمع کر کے مرا کو کے محاصرہ کے لئے بھیجا اعلیٰ انصران کے
عبداللہ مومن اور وہی عبداللہ تھے اور خود ابن تو مرت پہاڑ پر رہا ایک مہینہ تک
مرا کو کا محاصرہ رکھنے کے بعد اس سپاہ نے شکست پائی بہت سے آدمی کام لئے
مقتولوں میں عبداللہ کا شمار بھی ہے عبداللہ مومن کے ساتھ یہ تمام مغرور سپاہی ابن
تو مرت کے قیام گاہ کو واپس آئے مگر اُن کے واپس پہنچنے سے پیشتر ہی ابن
تو مرت کا ۲۴ھ میں انتقال ہو گیا شکست کی خبر اُسکو اپنی حیات میں ہو چکی تھی
اس لئے اُس نے حاضرین کو سمجھایا تھا کہ ایسی شکست سے دل نہ چھوڑیں بلکہ
میں ہی ہوتا ہے کبھی آپ فتحیاب ہوتے ہیں کبھی مخالف فتح پاتا ہے صبر
اور استقلال رکھنے سے ہر طرح کا مہابی حاصل ہوگی ابن تو مرت نہایت اللہ
صابر شجاع تھا اس کے ظہور کی ابتداء ۱۲۷ھ ہے متوکل اتنا بڑا تھا کہ جب
اُسکو فتوحات حاصل ہوئیں اور اُسکے ساتھیوں نے اسیرانہ ٹھٹھا بنا لیا
تو اس نے لوٹ کا تمام مال جمع کر کے جلوادیا اور سب کھدیا کہ جو شخص دنیا

مڑے چاہتا ہے۔ وہ میرے پاس سے چلا جائے۔ یہاں آخرت ہے۔ جب کا نفع الہی
 قتل کے پاس ہے۔ ابن تو مرت نے اپنے فرقے کا نام موحّدین رکھا تھا اس
 تمام بیان اور کتب تواریخ کی تحقیقات سے اتنا حال ضرور تحقیق ہو گیا کہ ابن تو مرت
 کا یہ دعوے نہ تھا کہ میں مہدی موعود ہوں۔ بلکہ غرض اسکی اس لفظ سے ہدایت
 کرنے والے کے معنی تھے جو اسکو مہدی موعود ہونے کا مدعی سمجھتے ہیں۔ وہ کوچہ
 تحقیق سے دور ہیں۔ ابن تو مرت کی وفات کے بعد عبدالمومن بن علی اسکا خلیفہ
 ہوا۔ فرقہ موحّدین نے علی سلطان مراکو کے ساتھ بہت جنگ کی۔ اور پہلے پہلے
 شکست کھاتے رہے۔ بالآخر عبدالمومن نے علی بن یوسف کو ۳۹ھ میں اور
 اسکے بھائی اسحاق کو ۴۲ھ میں قتل کیا۔ اور المرابطین کی حکومت انشی بر
 کے بعد ختم ہو گئی۔ اور موحّدین نے تمام مغرب پر قبضہ کر لیا۔ اور بالآخر اندلس کی بغیہ
 اسلامی سلطنت پر بھی قابض ہو گئے۔ اور ۴۶۱ھ تک ۵۵ بادشاہوں نے حکومت کی

شہر سوس کا مہدی

(۲۸) فتوحات اسلامیہ میں لکھا ہے۔ کہ ایک شخص متصوفہ کی جماعت میں سے
 تھا اس نے شہر سوس میں جو مغرب میں واقع ہے۔ اور سوس الاقصیٰ کہلاتا ہے
 ظہور کیا۔ پھر مسجد واسہ میں آیا۔ اور دعوے کیا۔ کہ میں فاطمی اور مہدی منتظر ہوں
 اور لوگ چونکہ حوادث کے ظہور کی وجہ سے مہدی موعود کے منتظر ہو رہے تھے
 اس لئے اسکو یہ موقع ہاتھ آگیا۔ اور ان سے کہا کہ مہدی کی دعوت یہیں سے
 اول شروع ہوگی۔ برابر کی بہت سے رعایا نے اسکی دعوت کی اجابت کی یہاں
 سرداروں نے فتنہ بڑھ جانے کے خوف سے ایک آدمی کو اسکے قتل کے لئے نامور
 کیا جس نے گھات سے اُسے سوتے ہوئے کو مار ڈالا اور یہ شورش دفع ہو گئی

لہ جلد دوم نفع الطیب مطبوعہ لیڈن میں لکھا ہے محمد بن تو مرت الملقب بالمہدی الذی
 استس دولۃ الموحّدین فلم یزل یسعی فی ہدم بنیان التوحید حتی مات ولہ علیہ
 حوزۃ سلطنتہم حل کش دکن ملک کثیرا من البلاد ذہ استخلف عبدالمومن بن علی

سید محمد

(۲۹) ہدیہ مہدیہ میں لکھا ہے کہ ایک کیمیاگر سید محمد نامی نے سنہ سات سو پچاس میں ملک مغرب کی طرف سے نکل کر دعوے مہدیت کا کیا اور اکثر اُس اطراف کے لوگوں کو مطیع کر لیا۔ آخر دروغ اسکا نہ چلا۔ چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا۔

محمد بن عبداللہ

(۳۰) ہدیہ مہدیہ میں بیان کیا ہے کہ محمد بن عبداللہ نامی نے ۱۱۹۱ھ میں اطراف مصر میں مہدی بنکر ایک جنگلی جماعت کے ساتھ خروج کیا تھا۔ آخر کو اُس طرف کے حکام کے ہاتھ میں قید ہو کر توبہ کی۔

مہدی مغربی

(۳۱) ملا علی قاری اپنے اُس رسالے میں جو مہدی کے باب میں ۹۶۵ھ میں تالیف کیا ہے کہتے ہیں کہ ایک شریف (سید) نے بلاد مغرب میں مہدیت کا دعوے کیا ہے اور اب تک موجود ہے۔ اُسکی شوکت بہت بڑھ گئی ہے۔ مغرب کے شہروں میں سے چار منزل تک اُسکے قبضے میں آگیا ہے اور وہ اب ترقی بہہ رہا ہے۔

شیخ سنوسی

(۳۲) انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۵ کے صفحہ ۲۸۵ میں مہدیوں کے بیان کے متعلق ایک نوٹ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص نے ولایت ایڈن میں اور ایک شخص نے طرابلس الغرب میں کہ شمالی افریقہ میں واقع ہے اور ٹریپولی کے نام سے بھی مشہور ہے۔ مہدیت کا دعوے کیا تھا طرابلس والا مہدی سید محمد سنوسی کہلاتا ہے۔ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ کے مصری رسالہ اہلال میں لکھا ہے کہ فرقہ سنوسیہ محمد بن محمد بن علی سنوسی کی طرف منسوب ہے۔ محمد سنوسی اُن لوگوں میں شمار ہوتا ہے جو اسلام میں مدعی مہدیت ہو گئے۔ اسی بنا پر اُس کا نام بجائے محمد سنوسی کے محمد مہدی سنوسی پڑ گیا تھا۔ اسکا نسب حضرت امام حسن سے جا ملتا ہے۔ فرقہ سنوسی کی بنیاد محمد مہدی سنوسی

کے باب سے شروع ہوتی ہے جس کا نام محمد بن علی سنوسی تھا۔ اور جو ۲۲۵ھ میں ملائکہ الجزائر کے ایک بادیاہ میں پیدا ہوا تھا جس کا نام مستغانم ہے۔ وہیں پرورش پائی۔ پھر شہر فاس دار الحکومت مراکش کو تعلیم پانے کے لئے گیا۔ اور چند دنوں کے بعد سلسلہ درقاویہ میں جو وہاں ایک مقدس اسلامی سلسلہ سمجھا جاتا ہے داخل ہو گیا۔ پھر مکہ معظمہ میں گیا وہاں شیخ احمد بن ادیس کی صحبت میں رہنا پسند کیا جو علم تصوف میں اعلیٰ درجے کی مہارت رکھتا تھا جس نے اس کو اپنی صحبت میں رہنے کے بعد اپنا خلیفہ بنا لیا۔ محمد بن علی سنوسی نے کوہ ابی قیس میں اپنی عبادت گاہ بنائی۔ پھر اسکندریہ کو چلا گیا۔ اور وہاں عبادت گاہ بنائی مگر بعض ایسے واقعات پیش آئے کہ قاہرہ کے شیخ الاسلام نے اس کو وہاں سے نکلوا دیا۔ یہ وہاں سے روانہ ہو کر شمالی افریقہ میں پہنچا۔ اور ۲۵۵ھ میں بنغازی کے قریب جو ملک برقہ کا علاقہ ہے جبل اخضر میں فرزند کش ہوا۔ اور ایک زاویہ یعنی خانقاہ بنائی جس کے آس پاس کھجور کے درخت تھے۔ اور ایک ہزار کے قریب اسکے پیرو وہاں جمع ہو گئے۔ جبل اخضر میں دو بیٹے پیدا ہوئے جن میں سے ایک نام محمد مہدی ہے۔ جو ۲۷۱ھ میں پیدا ہوا۔ اور دوسرے کا نام محمد شریف ہے جو ۲۷۳ھ میں پیدا ہوا۔ محمد بن علی سنوسی کے معظمہ کو گیا۔ اور وہاں سات سال تک اپنی عبادت گاہ واقع جبل ابی قیس میں حدیث وفقہ پڑھاتا رہا۔ پھر اپنے مرشد احمد بن ادیس کے ساتھ یمن میں رہنے لگا۔ اور مرشد کے انتقال کے بعد دوبارہ مکہ معظمہ میں آ گیا اس اثنا میں عبدالمطلب شریف مکہ نے حکومت عثمانیہ کے خلاف بغاوت برپا کر دی جس کے بعد محمد بن علی پر بھی خفیہ طور پر شریف مکہ کی اعانت کا الزام لگایا گیا۔ اس کو کسی نے خبر کر دی۔ کہ حکومت عثمانیہ اس کی گرفتاری کے لئے کوشش کر رہی ہے۔ یہ خبر سنتے ہی جبل اخضر کو بھاگ گیا۔ اور اپنی گرفتاری کے خوف سے سجائے شہر میں رہنے کے صحرا میں اپنے مریدوں میں رہنا پسند کیا۔ مریدوں نے جنوب میں رہنے کا مشورہ دیا۔ ۲۸۲ھ میں وہاں روانہ ہو گیا۔ اور وہاں عبادت گاہ

بنائی۔ اور نہایت آزادی سے وہاں کے لوگوں میں جو زیادہ تر اہل عرب اور بربری
تھے اسلام کے احکام پھیلاتا رہا۔ اُسکے عقائد مذہبی بڑی قبولیت کے ساتھ شمالی
اور وسطی افریقہ میں پھیل گئے۔ اُسکا بڑا مدعا یہ تھا کہ اسلامی ممالک کو مغربی تہذیب
کی پیشقدمی اور عیسائی طاقتوں کے اثر سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک سد سکندری
بنا جائے۔ اسی لئے اُن نئے تمام دستوروں کا جنہیں ترکی یا مصری حکومت یورپین
تہذیب کی تقلید میں اختیار کیا تھا سخت مخالف تھا۔ اُس نے بہت سی عبادت
گاہیں مراکو اور مکہ کے درمیان کے ضروری مقامات میں بنالیں جو خانقاہیں
یا زاویے کہلاتی ہیں۔ اور داعی جنگ و مقدمین کہتے ہیں۔ اسلامی ہر ایک حصے
میں مقرر کئے۔ اسکے فرقے کو سنوسیہ کہتے ہیں۔ اور طرابلس میں اسکے پیرواخوان
کہلاتے ہیں۔ فرقہ سنوسیہ کے قائم کرنے سے اسکی غرض یہ تھی کہ مسلمانوں میں
اصلاح ہو۔ اور اسلام کی اشاعت کی جائے۔ فرقہ سنوسیہ پر فرض ہے کہ احکام
قرآن اور اصول توحید کے مطابق چلیں اور انکی پابندی میں سر مو فرقی نہ ہو
صرف خدا سے وحدہ لا شریک کی بندگی کریں۔ فقیروں اور درویشوں کی بے حد
تعظیم اور مقابر کی زیارت سے پرہیز کریں۔ قہوہ اور تمباکو نہ پیئیں۔ یہودیوں اور
عیسائیوں سے کسی طرح رسم پیدا نہ کریں۔ اور ہر شخص پر فرض تھا کہ اگر وہ ہمیشہ
اس فرقے کی خدمت میں مصروف اور ترقی اسلام میں ہمیشہ سامعین رہ سکے جسکے
ساتھ اہل یورپ کے اثر سے بچنا بھی ضروری ہے۔ تو وہ اپنی آمدنی کا ایک
حصہ اس جماعت کے فائدے کے لئے دیا کرے۔ ۱۲۶۷ھ میں سید محمد بن علی نے
انتقال کیا جنوب میں اسکی قبر ہے۔ اسکی بہت سی کتابیں یادگار ہیں۔ جو
مریدوں کے حلقے میں نہایت عظمت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ اس کی وفات
کے وقت اسکے بڑے بیٹے کی عمر جس کا نام محمد ہے۔ سولہ سال کی تھی۔ یہی اُس کا
جانشین ہوا۔ خوش اعتقاد مریدوں نے اسکی بیعت کی۔ اپنے والد کی طرح اس نے
بھی سلسلہ تدریس جاری کیا۔ تمام لوگوں کا اسکی نسبت یہی خیال تھا۔ کہ

مہدی موعود یہی ہے۔ اور اسی خیال سے محمد مہدی بن محمد بن علی کے پاس
اطراف ملک کے لوگ دہڑا دہڑاتے اور اُسکی آستان بوسی کو مایہ ناز سمجھتے یہ
تحقیق رسالہ الہلال سے ماخوذ ہے۔ ۱۳ مارچ ۱۹۱۲ء کے اخبار اللواء مطبوعہ
مصر میں ایک چٹھی سید سنوسی کی چھپی ہے۔ اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ موجود
شیخ سنوسی کا نام احمد بن محمد ہے۔ اور یہی ۱۳ مارچ ۱۹۱۲ء کے الموند سے ثابت
اور اب احمد شریف کفرہ میں رہتے ہیں۔ کفرہ اور جنوب کا بین ایک ماہ کی مسافت
ہے۔ بعض رسالوں میں لکھا ہے۔ یورپین اسے سنوسی اور مسلمان شیخ المہدی
کہتے ہیں۔ اسکے وقت میں جنوب کی خانقاہ کو بہت ترقی ہوئی۔ کیونکہ یہی جگہ شیخ
سنوسی کا مرکز ہے۔ یہ گاؤں مصر اور طرابلس کے درمیان صحرائے لیبیا میں واقع
ہے۔ ممالک حجاز اور تہامہ میں بھی اس فرقے کی اب بہت سی خانقاہیں قائم
ہو گئی ہیں۔ بانی طریقہ اور اسکے اول جانشین کے خیالات سلطان عبدالعزیز اور
سلطان عبدالعزیز کی اور دیگر چند قابل افسوس کمزوریوں کی وجہ سے عثمانیہ سلطنت
کی نسبت اچھے نہ تھے۔ لیکن سلطان عبدالحمید ثانی سے شیخ طریقہ اور اُس کے
لاکھوں مریدوں کو سچی عقیدت تھی۔ وسط افریقہ میں دانی کا فرمان رد سنوسی
طریقہ کا سچا معتقد اور پیرو ہے۔ جس قدر حجاج شمالی افریقہ سے بونیو اور ہما
سے آتے ہیں۔ وہ شیخ کے پاس حصول برکت کے لئے جاتے ہیں۔ اُسکے پاس ہاتی
دانت اور شتر مرغ کے پردوں سے لہے ہوئے قافلے کے قافلہ اندرونی ممالک کے
سلاطین کی طرف سے آتے ہیں۔ اور بہت سے نامعلوم الاسم ساحلوں سے متحملاً
اور گولی بارود کا سامان اُسکے پاس آتا ہے۔ سنوسیہ فرقہ شمالی افریقہ کے سب ملکوں
میں پھیلا ہوا ہے۔ اور اُسکی خانقاہیں مصر، مراکش، تونس، الجزائر، طرابلس، ارض
سالمی اور سوڈان کے شاداب قطعات میں جا بجا موجود ہیں۔ جنوب کے مذہبی
مدرسے میں سات سو طالب علم ہیں۔ جنکو صرف یہی نہیں سکھایا جاتا ہے کہ سلام
میں جو جو خرابیاں پڑ گئی ہیں۔ انکی اصلاح کی کوشش کریں۔ بلکہ اسلام کی اشاعت

کی تدبیر کریں۔ اور دعوت اسلام کے بھی طریقے سکھائے جاتے ہیں۔ اشاعت اسلام میں اس فرقے کو اس قدر کامیابی ہوئی کہ افریقہ کی اکثر قومیں جو بت پرست یا برائے نام مسلمان ہیں جس وقت سنوسیہ کے لوگ پہنچے۔ تو یہ سب قومیں اسلام کی نہایت پابند ہو گئیں۔ مذہب کے پھیلانے کے لئے یہ لوگ مدرسے کھولنے لگے۔ اور صحرا کے شاداب مقامات پر بستیاں آباد کر دیتے ہیں۔ غلاموں کو خرید کر کے مسلمان کر لیتے ہیں۔ خاصکر وادی کی قوموں میں انہوں نے اس طریقے سے مسلمانوں کی تعداد بڑھائی ہے جو جنوب میں ان غلاموں کو تعلیم و تربیت دیا جاتی ہے۔ اور جس وقت وہ سنوسیہ کی تمام باتوں سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تو آزاد کر کے وطن بھیج دئے جاتے ہیں۔ تاکہ اپنے بھائی بندوں کو مسلمان کریں اس فرقے کے لوگ عراق عرب، مجمع البحرین اور ملایا میں بھی نظر آتے ہیں۔ جمیل جاڈ کے شمالی مغربی علاقے میں سنوسی نہایت مستعدی سے کام کر رہے ہیں سلسلہ کی بڑی مجلس وقتاً فوقتاً جنوب میں منعقد ہوتی ہے۔ ان اجلاسوں میں تمام خاتقاہوں کے مقدم یعنی مہتمم اپنی کارگزاری کی رپورٹیں پیش کرتے ہیں۔ اور آئندہ کے لئے احکام حاصل کرتے ہیں۔ مقدموں کو اپنے علاقہ میں ان لوگوں پر بھی جو سلسلے میں شامل نہیں ہیں۔ بہت اقتدار حاصل ہے اسطرح سے شیخ کو ایک شاہانہ منزلت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ اشاعت مذہب کے لئے سنوسی پہلے مقتدر اشخاص پر اثر ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور بچوں کی تعلیم وہ بہت قبضے کرتے ہیں۔ ورویش کا خطاب اُسے ملتا ہے جس نے اپنی رائے اور خودی کو بالکل دور کر دیا ہو۔ اور اپنی جان کو شیخ طریقت کے کامل تصرف میں کر دیا ہو۔ یہ نتیجہ طویل شاگردی اور با احتیاط نگرانی و تربیت حاصل ہوتا ہے۔ اس سلسلے میں نہایت زبردست صوفیانہ اتحادی عنصر موجود ہے سنوسیوں کو سادگی کے ساتھ زندگی بسر کرنا۔ اور ہمیشہ آزادی کے ساتھ رہنا پسند ہے۔ اور انکی روش یہ ہے کہ کُنکے سبب سے کسی آدمی کو ذرا بھی تکلیف

نہ پہنچے وہ سچے انسانی چہرہ اور نیک دل لوگ ہیں۔ باوجودیکہ یہودیوں اور عیسائیوں سے بچنے کا حکم ہے۔ مگر وہ انکے ساتھ بھی خوش اخلاقی کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ اور کسی قسم کی تکلیف نہیں دیتے۔ شہرارت اور فساد سے دور رہتے ہیں۔ سنوسی کے مریدوں کا قول ہے کہ انکی تمام ترکوشش دین اسلام کو اصلی مرکز پر لیجانے اور اُسے کتاب اور سنت سے ہر طرح مطابق بنا دینے پر مبذول ہے جسکا مدعا عدل اور مساوات حقوق کو پھیلانا اور پاکیزگی نفس کی تدبیر کرتے رہنا ہے۔ سنوسی لوگوں کی زندگی بالکل درویشانہ ہے۔ موٹا جھوٹا لباس اور روکھا سوکھا کھانا انکو بہت پسند ہے۔ اور عبادت الہی کے ذنناوی لذتوں سے انہیں کوئی سروکار نہیں۔ اب تک اس فریقے کی برادری پانچ لاکھ آدمیوں سے متجاوز ہو چکی ہے۔ اور وہ عام انسانوں کے ساتھ نیکی کرنے قرآن کو زناہ اول کی طرح سیکھنے اور سکھانے اور جو شخص انکے سلسلے میں داخل ہوا۔ اُسے ہر طرح کے محصول و خراج سے آزاد بنانے میں کوشاں رہتے ہیں۔ ترک اور سنوسی لوگ باہم بھائیوں کی طرح ملتے اور باتا کرتے ہیں۔ اور گودل میں غلش رہتی ہے۔ لیکن بظاہر تعلقات بہت قابل اطمینان ہیں اور کبھی ان میں علانیہ بد مزگی کا اظہار نہیں ہوا۔ بلکہ سید الہادی شیخ طریقت سنوسیہ نے اپنی نیک نیتی سے یہ بات مناسب سمجھی کہ اپنے والد کی ان قیود کو توڑ دے۔ جو اس نے ترکوں کے ساتھ سیل جول بڑھانے کی ردک تقام کے لئے اپنے مریدوں پر لگائی تھیں۔ اور اس معاملہ فہم درویش نے ترکوں کے ساتھ اپنا میل ملاپ خوب بڑھالیا۔ اور فرانس کے ملکیت ٹونس پر قابض ہو جانے کے بعد سنوسی فریقے کا تقرب سلطنت عثمانیہ کے ساتھ مزید استحکام پکڑ گیا۔ اور حکومت کی جانب سے سنوسی فریقے کے لوگوں کو عام اجازت مل گئی کہ وہ جہاں چاہیں۔ تمام ملک میں ہر جگہ اپنی خانقاہیں بنالیں۔ اور جتنی اراضی ان خانقاہوں کے اثر میں لینگے۔ وہ معافی دوا می اور وقف تصور ہوگی جسکا محصول خراج نہ لیا جائیگا۔ پھر سنوسی فریقے کے خاندانوں کے بچوں کو اسلامی اور یوہین تعلیم دینے

ساتھ دلوالے کے واسطے منتخب کیا۔ اور انہیں فوجی خدمت کے قابل بنایا۔
 طرابلس الغرب کے مغربی جانب سہارا کے علاقے میں سنوسی فرقے کے لوگ
 زیادہ ہیں۔ اور خاص طرابلس میں شاذ و نادر لیکن بن غازی کے صوبے میں
 تو انکی اس قدر آبادی ہے کہ ملک ہی گویا انکا ہو گیا ہے۔ اور انہیں ہر طرح
 اقتدار حاصل ہے۔ سنوسی فرقے کے درویش محکوم نہیں ہیں بلکہ وہ آزاد
 اور خود مختار حاکم ہیں۔ اور انہوں نے اپنے زیر اثر قطعہ ملک کو تمدن اور ترقی
 سے دور رکھنے میں نہایت کوشش سے کام لیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انکی خانقاہ
 سوا باقی تمام اراضی افتادہ اور غیر آباد ہے جس میں دیہات اور مزارع کا
 کہیں نام تک نہیں۔ ملک برقعہ کبھی نہایت شاداب اور زرخیز تھا۔ آج بے آب
 و گیاہ خشک مہر زمین بن گیا ہے۔ اور جسے وہ اُس سر زمین میں داخل نہونے
 دیں۔ وہ کبھی وہاں جا نہیں سکتا۔ اور وہ اُن مالی اور فوجی اصلاحوں کو نہیں
 حکومت جاری کرنے کی فکر میں ہے۔ خوف اور رشک کی نگاہوں سے دیکھ
 رہے ہیں۔ کیونکہ اُنکے خیال میں یہ باتیں اُن کے پولیٹیکل اور دینی رسوخ کو خیر
 پہنچائیگی۔ انکی ہر ایک خانقاہ ایک قلعہ ہے جس میں وحشی اور بادیہ نشین لوگ
 پناہ لیتے ہیں۔ اور خانقاہ ہی کی طرف سے زمین کا شکاروں کو دیجاتی ہے
 وہی اسکی سید اور کا حصہ وصول کرتی ہے۔ سیاح اور مسافروں کی حفاظت و
 نگہ رانی کرتی ہے۔ غرض کہ اُن ممالک میں عربی لوگوں کی یہی عادت پکڑی ہے
 کہ وہ سنوسی فرقے والوں کو اپنا سردار و دوست۔ محافظ جان و آبرو و خراجی اور
 دینی پیشوا سب کچھ تصور کرتے ہیں۔ اور وہیں معاملات فیصلہ ہوتے ہیں۔
 بن غازی میں سنوسی لوگ ہی اپنے آپکو مالک اراضی اور حکمران ملک سمجھتے
 ہیں۔ اور انہوں نے یہ کوشش شروع کی ہے کہ تمام ملک کی اراضی اپنے قبضہ
 میں لے لیں۔ اور یہ تدبیر کی کہ قبائل کو اس بات پر آمادہ بنالیا کہ وہ اپنی
 زمینیں انکے سپرد کر دیں۔ تاکہ یہ اُن اراضی کو خانقاہوں کی املاک بنا کر خیر

سے آزاد کر دیں۔ آخر اس وجہ سے حکومت کو مجبوراً لوگوں سے حلف لینا پڑا اور اُس نے قرآن کی رو سے اس ٹیکس کی مشروعیت ثابت کرنا چاہی۔

خاص بن غازی میں جہاں سنوسی لوگوں کی بہت کچھ قوت و شوکت جمی ہے۔ ایک نیا فرقہ پیدا ہو گیا ہے۔ جسکے سرگروہ شرفائے محمودیہ ہیں اور ان میں بنی رموز کے ایک سو سیاس شخص شریک ہیں۔ اس طریقے کے داعیوں کا قول ہے۔ کہ وہ لوگوں کو سنوسی فرقے کے ظلم و جبر سے نجات دلانے کی سعی کرتے ہیں۔ بنی رموز کا سرگروہ جسکا نا کجا بر ہے۔ اور جو اپنے آپکو شیخ سنوسی کے لقب سے ملقب کرتا ہے۔ منصبہ مرج کو ہستانی علاقے کے ایک ممتاز مقام میں جا کر اپنے مخالف لوگوں کو علانیہ بلا کسی خوف و خطر کے دعوت دینے اور اپنے حلقہ طریقت میں شامل بنانے کی سعی کرنے لگا جسکی وجہ سے طرفین میں جنگ ہو پڑی۔ اور مجبوراً حکومت کو قیام امن کی خاطر سے بیچ میں مداخلت کرنی لازم آئی۔ حکومت بنی رموز کی معاون اور سنوسیوں کے خلاف ہے۔ اور کچھ عرصے سے سنوسی فرقے پر اُنکے عام لوگ جنہیں اپنے طریقے کے دینی فرائض ادا کرنے کی پروا نہیں حاوی ہو گئے ہیں۔ اور یہ لوگ بہت کچھ خرابیاں ڈال رہے ہیں۔ خاصکر بن غازی خاص میں منصور قشتلی نامی ایک اسی طرح کا آدمی بہت سربراہ و ردہ ہو گیا ہے۔ اور حکومت نے مقام مرج کے پچھلے فسادوں میں سزائے قید بھی دیدی تھی لیکن پھر اُسے رہا کر دیا۔ اور وہ رہائی کے بعد پہلے سے زیادہ زور پکڑ گیا ہے۔ اور اُس نے سنوسی فرقے کے جاہل لوگوں کو اپنے دام میں بھانسنے کی بڑی عزت پیدا کر لی ہے۔ سنوسی لوگ عربوں کی آبادی کھنڈے والے علاقوں میں بالکل بیکس و بے بس ہو کر رہتے ہیں۔ نہ شہر میں طرابلس الغرب کے علاقے میں سنوسیوں کی چالیس خانقاہیں تھیں۔ جناب ساٹھ تک ترقی کر گئی ہیں۔ مگر ان میں اعلیٰ درجے کی صرف تیس یا پینتیس خانقاہیں ہیں۔ اور باقی بول ہی سی برائے نام

محمد احمد سوڈانی

(۳۳) سوڈان میں محمد احمد نے مہدیت کا دعوے کیا۔ شیخ احمد دحلان نے
 فتوحات اسلامیہ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۷۶ میں لکھا ہے۔ کہ محمد احمد کے دعوے
 مہدیت کے باب میں اختلاف ہے۔ بعض آدمی یہ کہتے ہیں۔ کہ اُس نے درحقیقت
 دعوے کیا تھا۔ کہ میں مہدی منتظر ہوں۔ اور بعض کہتے ہیں۔ کہ مہدیت مجھ سے
 نہیں کیا تھا۔ بلکہ کہتا تھا۔ کہ میں اسلئے کھڑا ہوا ہوں۔ کہ حق کو ظاہر کروں۔ نہ
 شریعت محمدی کو قائم کروں۔ مصر سے انگریزوں کو نکال دوں۔ اور بہت سے
 آدمی یہ کہتے ہیں۔ کہ محمد احمد نہایت نیک پابند شرع آدمی ہے۔ اور بعض اُس کو
 برا کہتے ہیں۔ اور اسکے خلاف باتیں اُس کے لئے ثابت کرتے ہیں۔ کہتے ہیں۔ کہ
 اُس کے لشکر نے بڑے ظلم کئے۔ اُسکی غرض قتل کرنا اور لوٹ مار ہے جب وہ دکان
 اور خرطوم وغیرہ پر فحشیاں ہوا۔ تو ایک بہت بڑی جماعت مسلمانوں کی ناحق قتل
 کر ڈالی جن میں علما صالحی اور عورتیں بچے تھے بعض کہتے ہیں۔ کہ یہ مظالم اُس کے
 لشکر کے بعض مفردوں نے کئے۔ محمد احمد کے حکم سے نہ ہوئے نہ اسکی خوشی سے
 انتہی۔ ایک تقریر عبدالرشید خلیفہ مہدی کی اخبارات میں ہماری نظر سے گزری۔
 جو اُس نے اپنے لشکر کے سامنے بیان کی تھی اس میں تصریح ہے۔ اس بات کی کہ
 کلمہ مہدیت سے مراد اتفاق دینیہ ہے نہ اصطلاحی معنی۔ ہر صورت محمد احمد کی
 نسبت کہا جاتا ہے۔ وہ عرب نہ تھا۔ بلکہ نوبیہ کا اصلی باشندہ تھا۔ اور مقام سبک میں
 دریائے نیل کے تیسرے ابشار کے قریب ۱۸۶۳ء میں پیدا ہوا تھا۔ اور بموجب
 دوسری روایت کے جزیرہ مینٹارطی میں جو آردہ یا ڈنگولائے جدید کے محاذی
 اور اس نام کے ایک صوبہ کا دار الحکومت ہے۔ اور دریائے تقریباً ۵۰ میل کے
 فاصلے پر واقع ہے پیدا ہوا تھا۔ جب اس شخص نے اس امر کا اعلان کیا۔ کہ میں ہی
 مہدی ہوں۔ جسکے پیلا ہونے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے اُس
 وقت عمر اسکی چالیس برس کی تھی۔ یہ شخص بچپن سے اپنے پیغمبر بالغیب ہونے

آثار ظاہر کرتا تھا اور بارہ برس کی عمر میں اس نے قرآن شریف حفظ کر لیا تھا
 یہ مہدی لوگوں کی طرح مشکایہ میں جو سنار کے محاذ میں ایک جزیرہ ہے اپنے
 چچا شرف الدین کے پاس رہتا تھا اور کشتی بندنے کا کام سیکھتا تھا۔ ایک دن
 اسکے چچا نے اسے خوب مارا اور وہ بھاگ کر خوطوم کو چلا گیا اور درویشوں کے
 مدرسے میں داخل ہوا اس مدرسہ میں ایک عالم تھا درویشوں کا پیشوا شمار کیا
 جاتا تھا یہ مدرسہ ہوقالی نام قریہ میں تھا۔ شہر کے جاری تھا اس مدرسے میں
 محمد احمد نے عرصے تک رہ کر دینی تعلیم پائی۔ نیاوسی محالمت نوشت و خواند
 میں کوئی ترقی محقول حاصل نہ کی۔ بعد اس کے وہ یہاں سے بربرو گیا اور وہاں
 پہنچا ایک دوسرے مدرسے میں داخل ہوا یہ مدرسہ شیخ غوبوس کے اہتمام میں
 تھا اور مثل مدرسہ اول الذکر کے ایک منار کے متعلق تھا اس مدرسے داخل
 ہونے سے اسکی غرض یہ تھی کہ علوم مذہبی کی تکمیل حاصل کرے بعد اسکے
 وہ اردوب کو جوکانا کے جنوب میں واقع ہے گیا اور شیخ نور الدین کامرید ہوا
 اور شیخ نے اسے درویش کا لقب عطا کیا بعض کہتے ہیں کہ محمد احمد نے کسی قدر
 تحصیل علم کے بعد سہانیہ طریقے کے درویشوں کا حلقہ پسند کیا اور اس میں شامل
 ہوا۔ مگر چونکہ محمد احمد کا پیر اس بات کو دیکھتا تھا کہ اسکا یہ مرید مہریت دعوے
 کی بہت تائید کیا کرتا ہے اس لئے وہ اس سے ناخوش ہو گیا اور پیر مرید کے
 مابین ناچاقی اس قدر بڑھی کہ محمد احمد نے جس وقت اپنے مہدی ہونے کی
 اشاعت پر زور دینا چاہا تو شیخ نے ایک فرمان اپنے مریدوں کے نام اس مضمون
 کا صادر کر دیا کہ اُس نے محمد احمد مہدی کو خلافت کے منصب معزول کر دیا
 اور اُسے اپنے طریقے بھی خارج کر دیا ہے چونکہ وہ جھوٹے دعویٰ کا بہت
 دلدادہ اور نہایت بد نفس شخص ہے۔ اب محمد احمد کو کسی دوسری مناسب جگہ
 کی تلاش ہوئی تاکہ وہاں رہ کر اپنا کام شروع کرے۔ وہ سوڈان ہی کے ایک اور
 مشہور پیر طریقت شیخ قرشی کے پاس پہنچا جس نے محمد احمد کو اسکا طریقت میں

منسلک کر کے اُسے خلافت کی اجازت عطا کی۔ لوگ تو اس بات کو زور دیکر بیان کرتے ہیں کہ شیخ قرشی ہی نے محمد احمدؒ کے دعوے مہدیت کا راستہ ختم کرنا شروع کیا۔ کیا کیونکہ وہ اسکا ذکر ہمیشہ بہت ہی اچھے الفاظ میں کیا کرتا تھا۔ اور کہتا تھا کہ مجھے یہ امور کشف اور غیب دانی کے وسیلے سے معلوم ہوتے ہیں۔ پھر اُس نے محمد احمدؒ کو ملک سوڈان میں سیاحت کرنے اور عام لوگوں کے دل بٹولانے اور پھر دنیا اثر ڈالنے کی ہدایت کی۔ تاکہ وہ ان سے اظہار دعوے کے وقت اپنی درد اعانت کرنے کے بیان لے رکھے۔ محمد احمدؒ کی ضلع گردان کے باشندوں کی جانب سے جنکے دل حکومت کی طرف سے غم و غصہ سے بھرے ہوئے تھے اس قدر آؤ بھٹکت ہوئی کہ اسکی اسیدیں آئندہ کے لئے سجد قوسی ہو گئیں۔ محمد احمدؒ اپنے سفر سے واپس آیا تو اسے شیخ کی وفات کی خبر راستے ہی میں معلوم ہوئی اور معلوم ہوا کہ شیخ کوئی وصیت نامہ چھوڑ گیا ہے جس میں درج ہے کہ مہدی موعود کا وقت آ پہنچا اور جو شخص میری قبر بنوائیگا۔ اور میرے بچوں کے خٹنے کرائیگا وہ امام مہدی ہی ہوگا۔ محمد احمدؒ نے شیخ کی وصیت پوری کر دی۔ اور پھر وہ باضابطہ مہدی بن گیا۔ اور ایک روایت محمد احمدؒ کی نسبت لوگ یوں بیان کرتے ہیں کہ اُسکے باپ کا نام عبداللہ اور ماں کا نام آمنہ تھا۔ اور اسکا باپ کشتی بنا تا تھا جب عبداللہ مر گیا۔ تو مہدی کے بڑے بھائیوں نے جو نیل ایض پر کشتی سازی کا کام کرتے تھے۔ یہ خیال کر کے کہ محمد احمدؒ میں مادہ تحصیل علم کا زیادہ ہے۔ اُسے تعلیم کے لئے ملا عبدالرحیم اور الغروجی کے سپرد کیا۔ جو قریب خرطوم کے رہتے تھے۔ ان مدرسوں کی تعلیم جہاں محمد احمدؒ نے تربیت پائی۔ مخصوص و محدود نوشتہ خواند و حفظ آیات قرآنی پر تاحدا مکان تھی۔ اور ان میں جو لوگ عالم ہونے وہ قرآن مجید کی تفسیر بھی کرتے۔ اس تعلیم میں علما وہ تعلیم مذہب کے فقہ اسلامی کی بھی تعلیم ہوتی تھی۔ اور ان واعظوں کی ہر درجہ کے لوگوں میں جن میں وہ وعظ کہتے تھے بہت وقعت ہوا کرتی تھی۔ اقلًا اس ایک صفت کا ہونا۔ تو ان درویشوں

میں اشد ضروری ہے کہ وہ چند آیات قرآنی مجمعی پر لکھ سکیں جسے لوگ بطور توبہ
 پہنیں جسکی وجہ سے ہر قسم کی بیماری اور نیرہ اور گولی کے زخم سے محفوظ رہیں
 اور عورتیں بھی اُسکے پہننے والوں پر فریقہ ہو جائیں۔ اور اُس توبہ کا اثر تقویٰ
 و پرہیزگاری پر منحصر تھا۔ اور نو بیادالوں کا تو یہ بھی عقیدہ ہے کہ ایک درویش
 کا اکل ہوا اور ابر پر بھی اختیار چنانچہ ایسے عقیدہ والے کسی طرح درویش کی مخالفت نہیں کر سکتا اور انکی قدردانی
 غنیہ سے بہت ساری ہوتی ہیں اور یہ درویش شرعی اور حقہ کشتی سے قطعاً پرہیز کرتے ہیں۔
 اور اکثر اوقات اپنی تلاوت قرآن شریف و تفسیر میں صرف کرتے ہیں۔ الغرض
 جب محمد احمد کو لقب درویشی حاصل ہو گیا۔ تو اُسکے بعد اس نے جائے سکونت
 اپنی جزیرہ عبا کو جو خرطوم سے شمالی جانب نیل ابیض پر واقع ہے قرار دیا
 زمین میں ایک غار کھود کر اُس میں اس غرض سے رہنے کا عادی ہوا کہ گھنٹوں
 تک وہاں بیٹھ کر ایک اسم کا ورد کرتے۔ چنانچہ بشمول صوم و صلوة کے خوشبو جلا کر
 ایک اسم کا ورد کرتا تھا۔ لوگ بیان کرتے ہیں کہ پندرہ سال پورے اُس نے
 اسی شغل میں گزارے محمد احمد کی نیکنامی بوجہ اُسکے تقدس و اتقا کے در رنگ
 پھیل گئی۔ اور ایک شخص مالدار بنکر بہت سے مرید اپنے گرد جمع کر لئے۔ اور بہت
 سی عورتوں کو اپنے نکاح میں لایا۔ نکاح کی غرض سے عورتوں کا انتخاب بہت
 احتیاط سے کرتا تھا۔ یعنی انکی شہرت کے شیخیوں میں بڑے بڑے صاحب رعب و ادب
 شیخیوں کی لڑکیوں سے عقد کرتا تھا۔ بخیال اُسکے کہ چار سے زیادہ تعداد ازواج
 کی جیسا کہ قرآن میں حکم ہے نہ ہو جائے۔ اُسکی یہ عادت تھی کہ عورتوں کو طلاق دیتا
 تھا۔ اور پھر مطابق اپنے خیال کے دوسری عورتوں سے نکاح کر لیتا تھا غرض کہ
 رفتہ رفتہ اُس نے بوجہ اپنے تقدس و رعب کے بڑی نیکنامی حاصل کی۔ اور بہت
 سے لوگ اسی قسم کے متعصب اُسکے پیرو اور مرید ہو گئے۔ حاکم نشو و نما نے جس کے
 تحت میں مقام عبا بھی تھا۔ محمد احمد سے ایک غیر معمولی ٹیکس کا مطالبہ کیا
 اُس نے اس ٹیکس کے دینے سے انکار کیا۔ اس پر حاکم نے کہلا ہیجا کہ اگر تم ٹیکس

نہ ادا کر دے گئے۔ تو میں تم کو گردن و گلو بستہ نشودا میں پکڑا واپس لگا دیا اور ایسے بہاوی مقرر کر دیا۔ لگا۔ جو اس جہیز سے تمہاری اس تہذیب و تحویل کا دفعہ کر دے۔ غرض کہ جس وقت وہ سپاہی حاکم نے وہاں مقرر کئے۔ وہ سب قتل ہو گئے۔ اور یہ خبر دور تک منتشر ہو کر بڑے فساد کا باعث ہوئی۔ محمد احمد نے اپنے موقع وقت پر لحاظ کر کے کہ اصلی مہدی کا ظہور تیرہویں صدی میں ہونے والا ہے۔ یہ ٹھیکہ کیا کہ اس موقع کو ہاتھ سے نہ دو۔ اور اس جیلے کو پیش کر دو۔ جسے باعتبار حالت موجودہ سوڈان کے لوگ بہت اچھی طرح تسلیم کر لینگے۔ چنانچہ ماہ سنہ ۱۸۹۱ء میں اپنے بھائی بندوریشوں کو اُس نے یہ لکھنا شروع کیا۔ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مہدی موعود کی نسبت پیشین گوئیاں کی تھیں۔ وہ مجھ ہی سے مراد تھی۔ اور وہ میں ہی ہوں۔ اور مجھ ہی کو خداوند عالم کی طرف سے یہ منصب عطا ہوا۔ کہ اسلام کی اصلاح کروں۔ اور تمام عالم کو عدل و داد سے بھر دوں۔ اور تمام عالم میں ایک ہی شریعہ اور ایک ہی مذہب اور ایک ہی بیت المال قائم کروں اور کوئی شخص عام اس سے کہ وہ نصارے ہو یا مسلمان یا بت پرست مجھ پر یقین نہ لائے اُسے فنا کر دوں۔ ماہ رمضان میں اُس نے عام طور سے اپنے مذہب کا اظہار مقام ایبہ میں جو قریہ عبا کے قریب تھا کیا مہدی کا قول تھا۔ کہ ہم موت کو ایسا ہی چاہتے ہیں جیسا کہ تم زندگی کو موت ہم کو زندگی سے زیادہ پیاری ہے اور سب سے زیادہ عزیز چیز ہم کو موت ہے۔ مہدی کے ان الفاظ میں کچھ ایسا برقی اثر تھا۔ کہ کچھ دنوں میں ہزاروں آدمی اُسکے جھنڈے کے نیچے جمع ہو گئے۔ ماہ جولائی میں رٹف پاشا گورنر سوڈان کو خرطوم میں مہدی کے مضمون خط کی اطلاع ہوئی چنانچہ شروع اگست میں اُس نے ایک نقیب ابوسعید نامی کو بایں حکم روانہ کیا کہ محمد احمد کو خرطوم میں لے آئے۔ ابوسعید نے مقام عبا میں پہنچ کر مہدی کو بہت ہی پایہ برتری پر پایا۔ ابوسعید کے سوال پر کہ آپ کی غرض ان کارروائیوں سے کیا ہے مہدی نے جواب دیا۔ کہ میں خداوند عالم کی جانب سے مہدی موعود ہوں۔ ابوسعید

نے کہا کہ اس ملک کا حکمران بھی مثل آپ ہی کے مسلمان ہے جس کا جواب مہدی نے یہ دیا کہ نہیں ہرگز ایسا نہیں ہے۔ اس لئے کہ حکمران نے کرسٹافوں کو مجاز کیا ہے کہ وہ گرجے اپنے اس ملک میں قائم کریں۔ اور امن میں رہیں۔ علاوہ اسکے ان کرسٹافوں نے ٹیکس بھی وصول کئے ہیں۔ ابوسعید کی اس نصیحت پر کہ آپ گورنمنٹ مصر سے مخالفت نہ کریں۔ اپنے آپ کو گورنمنٹ مصر کے حوالے کر دیں۔ قبل اسکے کہ بے معین و مددگار ہو کر تاب مقاومت فوج سرکاری اور بنزدوق و توپ و جہاز جنگی و دخانی کی نہ لاسکیں۔ مہدی نے نہایت بہادرانہ طور سے یہ جواب دیا کہ اگر فوج مصری مجھے یا میرے مریدوں کو گولیاں مارے گی تو اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچے گا۔ اور جو جہاز جنگی ہمارے مقابلے کو آئینگے سب کے سب ڈوب جائیں گے۔ غرض کہ ابوسعید کا میاں بخرطوم کو واپس آیا۔ رؤف پاشا نے مہدی کی سزا کے لئے تین سو سپاہی و دو توپ ایک دخانی جہاز کے ذریعہ سے بھیجے۔ ۱۱ اگست کو یہ فوج قریہ عبا سے تھوڑے فاصلے پر اترتی۔ مہدی کے مقابلے میں ایک سو تیس سپاہی مع افسر کے مقتول ہوئے۔ باقی سپاہیوں نے اپنے ہتھیار ڈال دیے۔ اور بھاگ گئے۔ اس وقت وہ جنگی جہاز بھی قریہ کے پہلو میں پہنچ گیا تھا۔ چنانچہ افسر تو بچا۔ کو حکم دیا گیا کہ وہ مہدی پر گولہ اندازی کرے۔ اس لئے کہ اس مقام سے مہدی چند گزوں کے فاصلے پر سوار نظر آ رہا تھا۔ مگر وہ شخص مہدی کی مقدس صورت دیکھ کر گھبرا گیا۔ اور پہلے تو عذر کیا۔ بعد اسکے باد ہوائی گولے اڑانے لگا۔ مہدی بے تکلف و بہ آرام تمام سوار ہو کر چلتا ہوا۔ باقی ماندہ فوج جان بچا کر بخرطوم میں واپس پہنچی۔ اس سرکاری فوج کی شکست کا یہ نتیجہ ہوا کہ مہدی کے مرید اور برہمے اور شہر بخرطوم میں ایک قسم کا تردد پیدا ہو گیا۔ پھر رشید بنے حاکم فتوداچار سو قواعد و ان سپاہی اور ایک ہزار حبشیان شلوک کو ہمراہ لیکر مہدی کے مقابلے کو روانہ ہوا۔ ۸ دسمبر کو لڑائی ہوئی۔ اور یہ بھی بغارا والوں کے غضبناک نیزوں سے چھد گئے۔ جو مہدی کی اعانت کو جمع ہوئے تھے۔ بعد اسکے بہت سی بمینگن

بند و قید اور مصالحت جنگ درویشوں کے اٹھ آیا۔ اور اس وقت بغاوت چاروں
 طرف کی ہو ا میں پھیل گئی۔ اور درویش شیعہ عرب کے ہاں جاتے۔ اور جہاں
 کے لئے رخصت کرتے پھرتے تھے۔ اور بہتیرے قبیلے نیل ابیض و اسود کے اس
 وقت برسر سورش تھے شروع ستمبر ۱۸۸۲ء میں مہدی ساٹھ ہزار سپہاویوں
 کی جماعت سے جن میں خاص کر قبیلہ بنی رار اور حنیہ کے لوگ بکثرت تھے العبد کے
 مقابل جو صوبہ کردخان کا صدر مقام ہے پہنچا۔ اور ۱۹ جنوری ۱۸۸۳ء کو العبد
 پر مہدی کا قبضہ ہو گیا۔ اور وہ بڑی شان و شکوہ سے شہر میں داخل ہوا تمام
 مصری سپاہی اور افسر اور اہلکار اس کے مطیع ہو گئے۔ شہر کے کل عیسائی تاجر و
 نے اسلام قبول کیا۔ مگر رومن کیتھولک کے پادریوں نے تبدیل مذہب سے انکار کیا
 اسلئے وہ لوگ سخت قید میں رکھے گئے۔ اس زمانے میں مہدی کردخان کا مالک
 ہو گیا۔ اب تک درویش لوگ صرف نیزہ و شمشیر سے لڑتے تھے۔ ان کا یہ مقولہ تھا۔ کہ یہ
 آتشین حربے کفار کے ہیں۔ لیکن آخر کار جب مصری گروہ کے گردہ مہدی سے
 جا ملے۔ تو ان کے پاس ریمنگٹن ریفل بکثرت تھے۔ اور اب وہ لوگ ان بند و قید کو
 نفرت کی نگاہ سے نہ دیکھتے تھے۔ مصری سپاہی مہدی کے مقابلے میں بے سود
 تھے۔ اسلئے وہ لوگ جنگ پر کسی طرح راغب نہیں ہو سکتے تھے۔ اور افسران فوج
 جو کھلے کھلے جانے سے انکار نہ کر سکتے تھے۔ سوڈان کا جانا سکر دیتے تھے۔
 عثمانی فتنہ جو ایک ترک کی سوداگر کا پوتا تھا جو بروہ فروش بھی تھا۔ اور اس کا بھائی
 احمد ۱۸۸۳ء میں مہدی کا شریک ہو گیا۔ مہدی نے اسے اپنی طرف سے امیر مقرر
 کر دیا۔ بیکر پاشا کو جس کے ساتھ ۳۰۰۰ فوج تھی۔ عثمانی فتنہ نے ۱۲۰۰ درویشوں کے
 ساتھ الطیب کے قریب شکست فاش دی۔ مصری فوج ایک وحشیانہ طور سے
 ماری گئی۔ ۴۰۰۰ کرپ توپیں ۵ لاکھ کارتوس اور ۳ ہزار بند و قید عثمانی کے ہاتھ
 آ گئیں۔ چونکہ گورنر مصر میں بغاوت کے رقع کرنے کی قوت نہ تھی۔ اسلئے یہ تجویز
 کی کہ سوڈان کے مختلف حصوں سے فوج واپس کر لی جائے حفاظت مصر کے لئے

دریائے نیل پر خرطوم تک قبضہ رکھنا چاہئے۔ اور بحر احمر سے مشرقی سوڈان کا حصہ
گوڈمنٹ اٹلی کے سپرد کریں۔ انگریزوں نے اس رائے سے رضامندی ظاہر کی
اور یہ بات تجویز ہوئی۔ کہ ایک انگریزی افسر علی باختر رات کامل خرطوم کو اس
غرض سے روانہ کیا جائے کہ وہ فوج سوڈان سے واپس بھیجے اور حتی الامکان
آئندہ کے لئے وہاں عمدہ انتظام بقائے حکومت و آسائش کے لئے کرے۔ اور جنرل
کارڈن اس کام پر بحیثیت اعلیٰ کمشنر برٹش گوڈمنٹ اور خدیو مصر کی طرف
سے گورنر جنرل سوڈان مقرر ہو کر روانہ ہوا۔ ۱۹ فروری ۱۸۸۲ء کو کارڈن
نے بربر میں پہنچ کر ایک اشتہار آزادی سوڈان کا جاری کیا نصف محصول
بھی معاف کر دیا۔ اور علی العموم لوگوں کے قصور بخشہ دیئے۔ بلکہ یہاں تک کیا
کہ باشندگان سوڈان کو یہ امتیاز دیا کہ وہ لوٹدی اور غلام رکھیں۔ اور اسی
اشتہار کے ذریعہ سے مہدی کو سلطان دارفور مقرر کیا اور کچھ تحفے بھی اسے
بھیجے۔ مگر مہدی نے انکار کیا۔ اور کارڈن سے مسلمان ہونے کی درخواست
کی۔ اور مہدی نے کارڈن کے لئے ایک لباس درویشی کہ ایک پیوند لگا ہوا
کشیف پیراہن تھا بطور تحفے کے بھیجا۔ وہ کارڈن نے واپس کر دیا تو مہدی
نے بھی وہ تحفہ جو کارڈن اسے بھیجتے تھے واپس کر دیئے۔ مہدی کی فوج نے مئی ۱۸۸۲ء
میں بربر کو فتح کر لیا قباہرہ کو جو تارکاسلسلہ تھا۔ وہ کاٹ ڈالا۔ اور آئندہ جنرل
کارڈن اور انکی فوج کے حالات پر پردہ ڈھکا گیا۔ اور وہ خرطوم میں گھر گیا
اور اسکا وہاں سے واپس چلا آنا مشکل ہو گیا۔ مہدی کے ساتھ عیسائی قیدی
لباس درویشی میں فوجی خدمات پر مامور تھے۔ اور مہدی کے سپرداروں سے
اور شہر خرطوم والوں سے صلاح اور مشورے ہونے لگے۔ شیخ الاسلام اور تقاضی
اور مفتی وغیرہ اشخاص اس صلاح و مشورہ میں شریک تھے۔ مگر بوجہ اشتغال
بغوات ان لوگوں کی سزا دہی میں مبادرت نہو سکتی تھی۔ مہدی نے ۱۸۸۲ء
کی شب کو خرطوم فتح کر لیا۔ شہر کے دروازے کھل گئے۔ اور ایک سخت قتل عام

شروع ہوا جنرل گارڈن بھی مارا گیا۔ اور بہت سے انگریز بشمول یونانیوں کے
 یہ مسلح خانہ پر تھیں تھے۔ اور اکثر مغز لوگ قتل ہوئے سفیر اسٹرا بھی مارا
 گیا اور سفیر یونان اور ایک ڈاکٹر قتل سے بچ کر قید ہوا۔ عورتوں اور بچوں کے
 سنہرے اور رو پہلے زیور اور جواہرات چھین لئے گئے۔ اور قبیلہ بشارین کے
 سوداگروں کے ہاتھ مثل لونڈی غلاموں کے فروخت کر دئے گئے۔ انگریزی
 اور مصری اور سرکشیا کی سفید رنگ عورتیں اور حبشی عورتیں سب کی سب
 فروخت کر دی گئی۔ اور انکے شوہر اور آقا انکے سامنے قتل کر ڈالے گئے۔ دوپہر
 تک یہ جنگ اور قتل عام جاری رہا۔ دوپہر کے بعد لوٹ کے لئے جھگڑا اور
 فساد شروع ہوا۔ اور نماز مغرب تک بجز کوسنے اور بد دعاؤں کے اور کچھ نہ سنا
 دیتا تھا۔ نہ موزن نے اذال دی۔ اور نہ کوئی نماز مسجد میں ادا کی گئی
 مہدی نے اپنے تابعین سے یہی تاکید کر رکھی تھی۔ کہ وہ خاکساری اور
 عاجزی سے بسر کریں۔ اور بالکل تارک دنیا رہیں کسی قسم کی جائداد اپنے
 پاس نہ رکھیں۔ اور اپنی فقیرانہ زندگی قائم رکھنے کے لئے چھٹروں کے سے
 ہوسے کپڑے پہنیں۔ اور پیوند لگائیں۔ لیکن لوٹ مار کے بعد درویشوں کی
 یہ حالت بگڑ گئی۔ اور انکے مذہبی خیالات کو بھی زوال ہونے لگا اور چھٹروں
 کے لباس کے بدلے اب انہوں نے صاف ستھرے اور صنعت کے کاموں کے
 پر تکلف کپڑے پہننا شروع کئے۔ اور سفید کپڑوں کے اوپر رنگین درجیاں
 لگانے لگے۔ اور مفلسی اور ترک دنیا کی علامتیں باقی نہیں رہیں۔ پہلے جو
 سچی دیانت کے ساتھ متعصبانہ مذہبی جوش پایا جاتا تھا۔ اسکے بدلے اب
 دنیا داری کی باتیں زیادہ پائی جانے لگیں۔ درویشوں نے اس خیال سے
 سوڈان کی تمام جامع مسجدیں توڑ ڈالیں۔ کہ وہ مال منسوب سے تیار
 ہوئی ہیں۔ وفات سے قبل مہدی کے اقتدار اور سطوت میں بہت کچھ نقص
 بسبب قحط اور جنگ کے آگیا تھا۔

ماہ مارچ ۱۸۵۷ء میں مولوی حسن علی مخالف مہدی نہایت بزرگ اور اہتمام سے الجید میں داخل ہوا۔ گھوڑے پر سوار اور ایک برسہ شیر ہاتھ میں لئے ہوئے کہتا جاتا تھا کہ یہ تلوار مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی کے قتل کرنے اور کافروں کے مصر سے نکالنے کو عطا فرمائی ہے۔ اور چند روز کے بعد اس مولوی کے مقلدین نے پیروان مہدی کو ایک سخت شکست دی اور اس کے سردار کو قتل کر ڈالا۔ مہدی نے چھ ہزار آدمیوں کے ساتھ مقام اُم درمان میں اپنا ہیڈ کوارٹر قائم کیا۔ اور یہاں وہ سفید کرتہ دپائے جام پہنے رہتا تھا۔ اور رصع کا رخصا اپنے پاس رکھتا تھا۔ اور مصر پر حملہ کرنے کے لئے فوج جمع کرتا تھا کہ ۹ جون ۱۸۵۷ء کو عارضہ چیچک میں مبتلا ہوا۔ مرتے وقت اپنے پاس اپنے بھتیجے عبداللہ قنانشی کو کہ ہمارے خلفا میں سے ہی خیمے کے اندر بلایا۔ اور اپنی تلوار اُسے دی۔ اور اپنا حاشین اُسے مقرر کیا دوسرے روز مہدی کی حالت خراب ہو گئی۔ اور اپنے اعزہ و اقربا کو ابواء کہا۔ اور یہ وصیت کی کہ اگر بڑوں سے سلسلہ جنگ برابر جاری رکھنا۔ اسی روز پانچ بجے کے قریب شام کو اُسکا انتقال ہو گیا۔ اور فوراً ہی دفن کر دیا گیا۔ اور جس خیمے میں وہ تھا جلا دیا گیا۔ قنانشی دعوے دار اپنی جانشینی کا ہوا لیکن عام لوگوں نے اُسکی اطاعت تسلیم نہ کی۔ اور سخت نزاع واقع ہوئی مہدی کے دفن ہونے کے بعد عبداللہ ام درمان سے مہدی کی فوج اور خزانہ جسے اُس نے فراہم کیا تھا چھوڑ کر چلا گیا۔ اور محل شاہی میں قیام پذیر ہوا۔ اور جو فوج ام درمان میں تھی۔ اُسے مہدی کا خزانہ دینے سے انکار کیا۔ اور وجہ انکار یہ بیان کی کہ میں نے یہ چاہا کہ یہ لوگ کافروں سے متصل جنگ کریں مگر یہ لوگ نہ گئے۔ کچھ دنوں کے بعد قبیلہ بٹنارا اور شہر الاول میں ایک ہنگامہ واقع ہوا۔ اور کئی فوج بھی انکی مدد کو آئی عبداللہ یہ قصد کر کے کہ اس ہنگامہ میں چلکر امن قائم کجئے قرآن ہاتھ میں لئے ہوئے آیا مگر اُسکی کہنی میں ایک تلوار لگی

اور قریب المرگ ہو گیا۔ اس حالت میں لوگ اُسے محل میں اٹھا لائے بغرض
 پیروان عبداللہ نے اپنے مخالفین کو پکڑ دیا۔ اس وقت خلیفہ کی سلطنت
 چار سو میل تک بحر قلزم کے کنارے پر پھیلی ہوئی تھی۔ اور اندرون ملک
 میں اس کا علاقہ نیل اور سرحد شش تک پہنچ گیا تھا۔ اور مغرب کی طرف سہارا
 حد فاصل تھا یعنی ایک ہزار میل سے زیادہ وادی نیل مصر کے قبضے سے
 نکل گیا۔ ۱۹۵ء میں انگلستان کے حکم سے جنرل کچنر ام درمان پر حملہ کرنے کے
 لئے ۲۷ ہزار انگلش مصری فوج لیکر مقام آگان میں داخل ہوا جو ام درمان
 سے آٹھ میل ہے۔ اور گینوٹوں نے ام درمان تک گرداوری کر کے تمام سیردہ
 تاجوں کو سہا کر دیا۔ اور تیسرے پہر کو خاص ام درمان پر گولہ اندازی ہوئی
 جس مقبرے میں محمد احمد ہدی کی قبر تھی۔ اس کا گنبد اڑ گیا۔ شام کو یگینوٹ
 آگان کو واپس آئے۔ درویشوں نے اس دن مقابلہ نہیں کیا۔ لیکن جوہر کے
 دن علی الصبح خلیفہ کی تمام فوج جسکی تعداد تھینا ۳۵ ہزار تھی۔ ام درمان سے
 باہر نکلی۔ اس فوج کی کمان خلیفہ بذات خود کرتا تھا۔ اور نہایت آمادگی سے
 حملہ کیا گیا۔ اور کوشش کی۔ کہ دونوں جانب سے انگلش مصری فوج کو گھیر لیں
 ہر چند کہ انگلش مصری فوج کی توپوں اور بندوقوں سے بارہا پس ہلتی تھیں
 اور ہزار ہا درویش پرکاش کی طرح کٹ کٹ کر گر رہے تھے لیکن سخت جنگ کے
 بعد انکو زک ملی۔ اور بڑی خونریزی کے ساتھ پسپا کئے گئے۔ اور دو پہر تک بالکل
 منتشر ہو گئے۔ دو بجے سردار کچنر خلیفہ کا خاص سپاہستان چھین کر ام درمان کی
 جانب روانہ ہوا۔ اور اٹا ہائی بنکے اسپر قبضہ کر لیا۔ اور درویش کردغان کی
 طرف بھاگ گئے خلیفہ اور اسکے ہمراہی کہ ایک سو تیس آدمی تھے۔ تمام تیز
 رفتار سانڈنیوں پر سوار تھے خلیفہ کی فوج جو بھاگ نہ سکی اُس نے سردار
 کے سامنے مقیمار رکھ دیے۔ درویشوں کے مقتولوں کی تعداد کا تخمینہ دس ہزار
 آٹھ سو ہے۔ اور سولہ ہزار زخمی ہوئے۔ اور تین ہزار سے چار ہزار تک قید

کئے گئے زخمی درویشوں کو موضع والوں نے لوٹنے کی غرض سے قتل کیا اور لشکر لولہ
 نے بھی ایسی لوٹ مار شروع کی۔ سوڈانیوں نے صد ہا آدمیوں کو قتل کیا جو رستے
 میں ملے۔ اور جو درویش پڑے ہوئے ملے۔ انکے گولی مار دی گئی۔ یا سنگین سے ہلاک
 کئے گئے جس وقت انگریزی فوج نے اخیر درویشوں کے جملے کو زک دی۔ اور
 ام درمان پر بڑھ رہی تھی۔ تو سڑکوں پر بہت سے پناہ گزین مع عورتوں اور
 بچوں کے اپنے اونٹوں اور گدھوں اور چھروں کو جن پر مال لدا ہوا تھا بچنے
 لئے جاتے تھے۔ یہ سب خوف زدہ بھاگے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ گنیوٹوں کے گولہ
 اندازوں کو انپر گولہ اندازی کا حکم دیا گیا۔ اور نہایت غضبناک گولہ اندازی کی گئی
 اور انپر سیکس توپوں سے بھی گولہ باری کی گئی۔ رعد ہا ہلاک ہزار ہا مائے گئے۔ اور
 سردار کی خاص اجازت سے مہدی کا مزار کھودا گیا۔ لاش جو معمولی طور پر حنوط
 کی ہوئی تھی چیر بھاڑ کر بڑیاں وغیرہ نیل میں پھینکی گئیں۔ ہزاروں حصے
 کسی میڈیکل کالج کی نذر کرنے کے واسطے رکھے گئے۔ قبر میں بارود بھرا سکو
 اٹا دیا گیا۔ مسٹر برلی نے اپنی کتاب جنگ طوم میں لکھا ہے۔ کہ محمد احمد کی
 مہدیت کی تمام حقیقت کو بالکل مٹا دینے کی غرض سے یہ بات کی گئی۔ مگر عام
 لوگ لاش کو دیکھ کر اسکا یقین نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ ان میں مشہور تھا کہ مہدی
 مسلمان پر چلا گیا ہے۔ اور کچھ عرصے کے بعد واپس آئے گا۔ اگست ۱۸۹۹ء میں انگریزی
 فوج کے ایک افسر نے شوکانا گاؤں میں جا کر مہدی کے چوتھے خلیفہ محمد شریف
 اور مہدی کے دونوں بیٹوں کو بعد جنگ و جہل سے گرفتار کر لیا۔ اور درویش
 اس سڑک میں قتل ہوئے۔ پھر ان تینوں قیدیوں کے بھی گولی مار دی گئی۔ اور
 لاشیں ندی میں بہا دی گئیں۔ اور وہ گاؤں بالکل جلا دیا گیا۔ اور ساٹھ آدمی
 اتباع و اشباع مہدی اسیر کئے گئے۔ ماہ نومبر ۱۸۹۹ء میں دہشت گرد خان کی ایک
 جگہ میں عبد اللہ تھانسی پر کرنل ونگٹ نے دبا دیا گیا جس میں تھانسی مارا گیا
 اس لڑائی میں نو ہزار آدمیوں نے اطاعت قبول کی جن میں خلیفہ کے نامی

سردار اور اسیر شامل تھے یہ سب گرفتار ہو گئے۔ اور بہت سے لوگ مقتول ہوئے
عثمان وقتہ جسکی عمر ستر سال کی تھی بلواج ٹوکر واقع شرقی سوڈان کے
جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا۔ ایک عوب شیخ کی غداہی سے چند مصری سواروں
کے ہاتھ اسیر ہو گیا۔

محمد الامین

(۳۴) محمد الامین نامی ایک شخص نے ضلع کردفان کے حصہ جنوبی کوستان
ٹنگالامین یہ مشہور کیا کہ میں مہدی موجود ہوں۔ یہ خبر نگر کر نیل ماہن جو
سوڈان کا ڈپٹی گورنر جنرل ہے۔ فی الفور خرطوم سے ۳۰۰ سواروں کو طلب
کر کے ایک دشمنی جہاز کے ذریعہ سے نیل سفید کی جانب روانہ ہوا۔ ساتھ ہی
اسکے العبد کو جو یا یہ تخت کردفان کا ہے۔ یہ حکم پہنچا۔ کہ دو سو سپاہ پیدل
مع دو میکسم توپوں کے میرے رسالے کے ساتھ آئے۔ یہ پیدل سپاہی اور
توپیں دو سو میل کی مسافت طے کرتے ہوئے مقام فاجیشو کے کنارے
فروکش ہوئے۔ اور جنوبی مغربی سمت پر ٹنگالا کی طرف کوچ کرنے لگے اور
ایک صحرائے لق و دق کے درمیان سے دو سو میل کی راہ طے کرتے ہوئے
آگے بڑھے۔ اور کریشل ماہن رود سے خشکی پر آتے۔ پانچ دن کے بعد یہ خبر
معلوم ہوئی کہ فلاں قریے میں وہ مہدی موجود ہے۔ کنہیل نے اُس فوج کے
ساتھ تمام شب دھوا داکر کے نور کے ترڑ کے اُس قریے کو گھیر لیا۔ مہدی کے
طرفداروں نے بے تکی گولیاں چلائیں۔ آخرش مہدی نے یہ بات سمجھ لی کہ
ایسا بیچنا محال ہے۔ اس لئے اُس نے اطاعت اختیار کی۔ مگر نیل نے مقامی
شیخوں کو لئے ہوئے اس قریے کی طرف پیش قدمی کی مہدی باہر نکل آیا
اور اپنے تئیں سپرد کیا۔ اسکے بشرے اور قیافے سے ثابت ہوا کہ وہ بہت
فکی اور ہوشیار آدمی ہے۔ اور یہ معلوم ہوا کہ وہ دوبار حج کے لئے مکہ معظمہ
گیا تھا۔ اور حال ہی میں اسکا وہاں سے مراجعت کرنا ہوا۔ اسکی عمر ۴۵ سال

گئی تھی۔ اور ٹونٹس اسکا وطن تھا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس نے بہت سی آدمیوں
 جمع کیا تھا۔ لیکن اسکے گرفتار ہونے کے ایک دن آگے ہی اسکے اکثر رفیق بھاگ
 گئے۔ انکو اس بات کے تحقیق کرنے کا موقع نہ ملا۔ کہ آیا محمد الامین سچا مہدی موعود
 ہے یا دھوکا باز اور مکار ہے۔ اس نے اپنے منصوبوں کی تعمیل نہایت چستی
 اور چالاکی سے کی۔ اگر اسکو ایک مہینہ کی مہلت حاصل ہوتی۔ اور حکام سوڈان
 سپر انکارس اور بے پروائی اختیار کرتے۔ تو ملک کردخان کے جنوب کی طرف
 تمام لوگ اغلباً اسکے تابع ہوا ہوتا۔ سوڈان کے اکثر شیوخ کے خطوط ملے جو
 مہدی کے حالات کی تحقیقات کے باب میں ہیں۔ اس میں وہی طریقہ اختیار کیا تھا جو پہلے مہدی علی
 تھا۔ اور اسکی پیروی اختیار کئے ہوئے محل کو رہا تھا۔ اگر ڈاڈہ اس کو فرصت دینا تو قحطی سے
 سے عرصے کے اندر اسکی قوت و طاقت بہت ترقی کر جاتی۔ لیکن یہ بات
 خدا کو منظور نہ تھی۔ کہ نیل ماہن نے اسکو قید کر کے نہایت حفاظت کے ساتھ
 العبید کو روانہ کیا۔ اور اسپر لفاوت کا الزام لگایا گیا۔ اور اسکو پھانسی لگائی
 اسکا لباس سوڈان کے عربوں کے لباس کی طرح نہ تھا۔ وہ اور اسکے رفیق
 اپنے منہ پر نقاب ڈالے ہوئے رہتے تھے۔ مہدی کا لباس اکثر زینبی کپڑوں
 کا ہوتا تھا جیسا کہ مکہ کے رہنے والے پہنتے ہیں۔ اس شخص کے خاص خاص
 رفیق بھی اسیر کر کے العبید کو روانہ کئے گئے۔ لگالاکے شالی شرفی سمت کے
 باشندے مہدی کے تابعدار ہو گئے تھے۔ انہیں یقین ہو گیا تھا۔ کہ یہ سچا
 مہدی موعود ہے۔ ان میں سے چند شخص قید کئے گئے۔ مہدی کے تابعداروں
 نے گھانٹس کو زہر کر لود کیا تھا۔ اسکے اثر سے بہت سے گھوڑے ہلاک ہو گئے۔

محمد

۱۳۵۵) فاس علاقہ مغرب اقصیٰ میں ایک شخص نے جبکا نام محمد ہے
 مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ بہت سے قبیلے اسکے تابع ہو گئے ہیں
 چنانچہ قبائل غیاثہ۔ قنوال۔ برانس۔ ہوارہ۔ بنی دارین۔ کناسہ اور صہناج

اس سے بہت کچھ عقیدت رکھتے ہیں۔ اور اسکی صداقت پر ایمان لائے ہیں اور اسکے تابعین اسکو سیدنا کر کے بولتے ہیں جیسا کہ انکی اصطلاح میں بادشاہ وقت کو بولا جاتا ہے جب وہ ان قبائل کو جو اسکے تابع ہیں بلانا چاہتا ہے تو اپنے مکان کے قریب ایک بلند پہاڑ پر آگ روشن کرتا ہے جسے دیکھتے ہی وہ سارے دوڑے چلے آتے ہیں۔ ان قبائل کے سوا اور بھی بہت سے لوگ اسکے تابع ہو گئے ہیں۔ الحاضرہ نے ۱۹۰۳ء کے آخری سال کے اپنے ایک پرچے میں اسکا حلیہ اس طرح بیان کیا ہے جسدم بلا تپلا قدر متوسط رنگ گورا مائل بگندمی داڑھی چھوٹی ہے جس میں چند بال سفید بھی ہیں۔ ایک آنکھ میں قدرے سفیدی ہے جب کوئی خطا یا کتاب پڑھنے لگتا ہے تو اس آنکھ کو بند کر لیتا ہے۔ اکثر خاموش رہتا ہے کلام جب کرے مسائل شرعی سے لگتا ہے کسی قدر فقہ بھی جانتا ہے۔ لیکن تاریخ میں بڑا علامہ ہے تین اسکے خلیفہ ہیں۔ ایک تو بالکل جاہل ہے جسکا نام صالح ہے۔ وہ اس مدعی مہدیت کا خیر ہے۔ دوسرے کا نام محمد حموش ہے۔ یہ بھی بے علم ہے مگر بڑا زائد عابد صاحب اخلاق حمیدہ ہے۔ تیسرے کا نام ابراہیم برنوصی ہے۔ یہ شخص فقیہ صوفی اور بڑا فاضل اعلیٰ درجہ کا مصنف ہے۔ اسکی بڑی بڑی تصانیف ملک میں مشہور ہیں۔ دو شخص اسکے مہمان خانے کے متہم اور لنگر خانے کے منتظم ہیں۔ ایک کا نام محمد شریکی اور دوسرے کا نام حمود بخاری ہے۔

ماوالہ العینین شقیطی

۱۳۴۵ء تازہ ترین اخبارات یورپ نے اسکی نسبت بہت کچھ لکھا ہے اور اسکو سرزمین سرکش کا موجودہ یا آئندہ مدعی مہدیت قرار دینے کی ہدایت میں صفوں کے صفحے رنگ ڈالے ہیں۔ لیکن اس نے نہ تو ابھرا بصر احتیاجاً موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ اور نہ وہ اپنے تئیں امام موعود بتاتا ہے تاہم اس نے رازداری اور تقیہ کو اپنا شیوہ بنا کر پھر یقیناً صوفیہ کے لہار

میں اپنا اثر محیط کرنا آغاز کیا ہے۔ اور درحقیقت وہ ابھی لوگوں کے دل کو اپنے دہماوی قبول کرنے کے لئے آمادہ اور سحر بنا رہا ہے جس شخص کو گزشتہ زمانہ کے مدعیان ہدایت کے حالات و سوانح معلوم ہونگے وہ باسانی تمام اس شخص کے ظاہری و اطوار دیکھ کر حکم لگا سیکے گا کہ یہ بھی اہل فریقہ کے دعوے ہدایت کریدہ الوہی ہیں ایک تازہ مدعی شہوہو بنو الہیہ سیو چاٹلی سراج افریقہ اپنی کتاب اسلام ان ویسٹرن فریقہ میں العینین کے خاندان کے حالات تفصیل تمام دیے ہوئے ہیں ان کے مسلم ہونا جو کہ جنوبی میں اسکا گھرانہ دو پشتوں کے خاندان اولاد محمد فاضل کے نام شہور ہے اس شخص کو محمد فاضل ایک فاضل شخص اور اس مقام اولائے اسے اگر اس صحرا میں سکونت اختیار کی تھی۔ محمد فاضل نے مقام اہم بکنو کے مشہور طریقہ صوفیہ بقاعیہ سے سیدی فخر کبیر کی وفات کے بعد اپنے تعلقات قطع کر کے صحرا میں بود و باش پسند کی۔ اور اپنا جداگانہ شعبہ قائم کر لیا۔ شروع میں جس وقت سیو چاٹلی نے اس ملک کی سیاحت کی۔ بقاعیہ طریقہ کی اس پیدشاخ کی دو خانقاہیں۔ اسنے دیکھی تھیں۔ پہلی خانقاہ شہر مراکش میں تھی۔ اور دوسری شہر فاس میں تھی۔ اور محمد فاضل بانی طریقت کی وفات کے بعد اس سلسلے کے بھی چار حصے بن گئے تھے۔ محمد فاضل کے چار بیٹوں میں سے ایک فرزند مار العینین ہے۔ اس نے دو مرتبہ حج بیت اللہ بھی کیا ہے۔ اور اپنے علم و فضل و زہد و تقویٰ اور صلاح کا بھی کے باعث ملک مراکش میں بہت کچھ ناموری اور سوخ پیدا کر لیا ہے۔ مار العینین کبھی نون کے وادیوں میں اور گاہ مراکو کے جنوبی شہر میں رہا کرتا ہے اس نے اور اسکے بھائی نے اطراف سینگال کے صحرائی قبائل کو اپنا گرویدہ بنا رکھا ہے اور سینگال ایک فرانسیسی نو آبادی ہے۔ مار العینین مولائے حسن حکمران مراکو سے ملا تو اس نے سلطان کے دل و باغ پر ایسا اثر ڈالا کہ سلطان اسکے بس میں آگیا اور مولائے حسن کے بعد اسکے فرزند مولائے عبدالعزیز حکمران سابق مراکو نے بھی مار العینین کے ساتھ وہی برتاؤ رکھا جو اسکے والد مرحوم نے کیا تھا۔ ہمیشہ جب یہ اسکے دربار میں آتا۔ تو سلطان سجد تعظیم و تکریم کرتا اور

بہت کچھ زرقہ اسکے نذر کرتا۔ اور دیر تک تنہائی میں باتیں کرتا رہتا۔ یا العینین
 کے پیر مغرب اقصیٰ کے مالک میں زرد پوش کے نام سے مشہور ہیں۔ کیونکہ
 وہ معمولی زرد رنگ کے سوتی جیسے اور اسی رنگ کے عمامے پہنتے ہیں۔ اور ان کے
 گندم رنگ پر یہ لباس کچھ عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے۔ پھر اسکے ماسوا ان کے
 مالک میں پانی کی کیا بی ہے۔ اور وہ اکثر شیم کرتے رہتے ہیں۔ اسلئے ان کے چہرے
 عجیب بد ہیئت ہو جاتے ہیں۔ یا العینین کے مریدوں کا نام شناقطہ بھی مشہور
 ہے۔ اور متقیطی کے نام سے بھی پکائے جاتے ہیں۔ اور اپنے شیخ کی جانب
 منسوب ہونے کے باعث عینہ کہلاتے ہیں۔ حکومت مخزن ان کے ساتھ طرح
 کے سلوک کرتی رہتی ہے۔ سامان رسد اور ذخائر جنگ ان کو دیتی رہتی ہے
 اور ان کے شیخ کے لئے وظائف اور ہذا یا رسال ہوتے رہتے ہیں۔ چنانچہ اس
 صرت ایک ہی دفعہ بمقام موعاد و سلطان تین ہزار روپے نقد وصول کئے
 دو روپے اسپین کا نفرتی سکے ہار کے مساوی ہوتا ہے۔ شیخ ماہ العینین سفید ادنی
 لباس پہنتا ہے۔ جو بالکل مغربی وضع کا ہوتا ہے۔ اور جس وقت وہ شہر کی
 گلیوں یا میدانوں میں گزرتا ہے۔ تو اسکے مرید چاروں طرف حلقے میں لے
 ہوئے کلمہ شہادت پڑھتے جاتے ہیں۔ اور انکی تہلیل کا غلغلہ بلند ہو کر سننے
 والوں پر خاص اثر ڈالتا ہے۔ یا العینین کے مرید جو زیادہ تر پر بری نسل کے
 لوگ ہیں۔ اپنے پیر کی تعریف میں اتنا مبالغہ کرتے ہیں۔ کہ عام اہل مغرب میں
 ماہ العینین کی نسبت الوہیت کے مدعی ہونے کا چرچا پھیل گیا ہے۔ اور شہر فاس
 کے علمائے اسے قطب کا لقب دے رکھا ہے۔ خود ماہ العینین اپنی کتابوں میں
 اپنے جوہر علوی ہونے کا دعوے کرتا ہے۔ اور بہت کچھ دون کی تسبیح جتنی کہ
 اس نے اپنے آپ کو بشریت سے بالاتر اور اسرار الہی کا مظہر لکھا ہے۔ لیکن
 اس کے ساتھ وہ اپنی کتابوں میں شیخ الی قرہ نامی ایک شخص کو بہت
 عزت کے ساتھ یاد کرتا ہے۔ اور اسے عین الاصفیٰ کا لقب دیتا ہے۔ بہر حال

مغرب کا یہ عالمی مرتبہ درویش خاص صفات کا شخص ہے۔ اور اپنے علم و فضل میں بے مثل ہے۔ اس نے نہ صرف علوم فقہ کلام تصوف اور لغت ہی میں عمدہ کتابیں تصنیف کی ہیں۔ بلکہ وہ نجوم وغیرہ عقلی علوم میں بھی کئی کتابوں کا مولف ہے۔ پھر یہ کتابیں بھی معمولی نہیں۔ بلکہ اتنی ضخیم اور بڑی کہ بعض کتابوں کی بیس بیس جلدیں ہیں۔ اور وہ طبع ہو کر ملک میں شائع ہو گئی ہیں لیکن اہل یورپ اسے شہیدہ باز ٹھاکر جادوگر اور خدا جانے کیا کیا بتاتے ہیں۔ اور اسکی بربادی کے درپے بنتے ہیں۔ مولائے عبدالغفری سلطان مراکو کے عہد میں پچھلے دنوں جو معاملات برروئے کا آئے۔ ان میں اس نے بہت بڑا حصہ لینے کی وجہ سے سید شہرت پیدا کر لی۔ ۱۹۱۱ء میں اسکا انتقال ہو گیا۔ اور اخبارات یورپ اسکی نسبت دعویٰ مہدیت کرنے کی مشکوئی عرصہ ظہور میں نہ آ سکی۔

ملائے سومالی

(۳) سومالی عرب کے ایک قبیلے کا نام ہے۔ وہ سرزمین جو اس قبیلے کے لوگوں سے آباد ہے۔ ملک سومالی یا ارض سومالی کہلاتی ہے۔ انگریز اس کو سامالی لینڈ یعنی سوما لیوں کی زمین کہتے ہیں۔ لیکن اس ملک کا اصلی نام سومالی لینڈ نہیں ہے۔ یہ ولایت افریقہ میں واقع ہے۔ اس چھوٹے سے قطع زمین پر جو قومیں آباد ہیں۔ انکے پاس گینڈے کی ڈھالیں ہیں۔ تیرکمان ہیں۔ اور نیزے ہیں۔ اس ملک میں ایک شخص نے ہندی موعود ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ قاسم کے اخبار اللوادرخہ ۲۸ فروری ۱۹۱۱ء میں لکھا ہے کہ سومالی کے عہد مہدی نام حاجی محمد بن عبداللہ بنے۔ اور خاص عرب سامالی الوطن مسلمان ہے جو خاص ایک اسلامی گھرانے سے نکلا ہے۔ بچپن سے اسے صرف دینی تعلیم ہوئی رہی اور دنیا کا ذرا بھی شائبہ اُس پر نہ پڑا ہے۔ قبل ادعائے مہدیت بہت وقت وہ مالک حیا زنگ ہو آیا ہے۔ اور وہ فرقہ جابر سلیمان سے ہے۔ اسکی عمر تیس

رس کی ہے۔ شیخ محمد صالح مہرید ہے جو کہ میں فرقہ مجاہدین کے سرغنہ ہیں۔ ملا
 باجسم چھریا ہے اور قد معمولی ہے۔ مال غنیمت اپنے پیروں میں تقسیم کرتا اور کٹا
 لہ سالیوں کو غیروں کے قبضے سے آزاد کر دیتا تھا۔ اور بطور مہدی کے بھیجا گیا
 ہوں۔ انگریزوں نے ملا محمد بن عبدالمد کو جب اس نے شافعیہ فوجوں پر کٹارہ
 بھر سے اترتے ہی حملہ کیا دیوانہ ملا خطاب دیا۔ اور مدت تک اسکو دیوانہ سمجھتے
 رہے یعنی ڈالوں تیرکمانوں اور نیزوں کے بل پر جب اس نے جلدی چلنے
 والی توپوں اور اعلیٰ درجہ کے بندوق رکھنے والے سپاہیوں پر حملہ کیا۔ تو اسکی
 دیوانگی میں انگریزوں کو کیونکر شک ہو سکتا تھا۔ مگر جب انگریزوں کی تین چار
 مہینے کے بعد دیگرے ناکام ہوئیں۔ اور ملا کے ہاتھ سے انگریزوں نے سخت تکلیف
 اٹھائی۔ اور اسپر جٹ ہائیوں میں صرف تو ہت ہوا۔ مگر پھر بھی ناقص نہیں اور
 ملا قتل و گرفتاری ہی سے محفوظ نہیں رہا بلکہ اسکی عظمت و شان میں کچھ فرق
 آنے اور آئندہ اس کے دن نکلنے کی بھی شہادت نہیں ملی تو انگریزوں کی نگاہیں
 کھلیں۔ اور اب انہیں معلوم ہوا۔ کہ ملا کو کوئی دماغی مرض ہوتا تو کیونکر اس
 عہدگی سے مقابلہ کر کے محفوظ رہ سکتا تھا۔ اسکے بعد ایک نئی خبر اور مشہور ہوئی
 کہ مہدی سوڈانی کے بعض پیرو یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مہدی ملا عبدالمد
 کی صورت میں پھر پیدا ہوا ہے۔ ملا کھوں روپے خرچ کرنے اور صد ہا سپاہی
 میدان جنگ میں ضائع کرنے کے بعد اراکین سلطنت انگلشیہ نے اسخام کا۔
 فیصلہ کیا ہے کہ ملا کو مطیع کرنے کی کوشش ہے سو بلکہ ناقابل عمل ہے۔ اسے
 اسکی اپنی حالت پر چھوڑ دینا چاہئے

سید محمد بن علی ادیسی

(۳۸) ۱۳۳۷ھ میں سید محمد بن علی بن احمد ادیسی شافعی نے تھامر ملک
 یمن میں مہدیت کا دعوے کیا۔ مقام عیسر میں پیدا ہوا تھا۔ اور اسی خاندان
 سے ہے جو کہ یمن میں مشہور اور با اثر ہونے کے علاوہ خود کو اولاد رسول اللہ

علیہ وسلم بتلاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ ہمارے ہی خاندان میں نبوت کا خاتمہ ہوا ہے
 سید ادریسی کا اصلی وطن مراکو بیان کیا جاتا ہے مگر اسکے دادا نے مین میں بود
 پاش اختیار کی تھی اور وہیں ادریسی اسکے والد پر پائے تھے سید ادریسی ابتدا میں یکم عشر میں دینی
 تعلیم پائی۔ اور پھر مصر میں جا کر جامعہ ازہر میں داخل ہو گیا تحصیل علم کے بعد
 کچھ دنوں سوڈان میں رہا۔ اور پیری مریدی کا سلسلہ جاری کیا مگر جب وہاں
 وال گھتی نظر نہ آئی۔ تو واپس مین چلا آیا چونکہ مین کے لوگ نسبتاً کم علم اور سادی
 طبیعت ہیں۔ اسلئے یہاں خوب کامیابی ہوئی۔ بارہا حج بیت اللہ سے بھی شرف
 اندوز ہوا۔ اور اسکے تقدس اور زہد و ورع کا شہرہ عرب و عجم کے گلی کوچوں
 میں ہونے لگا۔ اور لوگ جوق جوق اس سے بیعت کرنے لگے۔ اور اس شہرت
 کے خیال نے اسے مہدیت کے دعوے پر آمادہ کیا مگر خود سید ادریسی نے اپنے
 ایک دوست امین صادق کے نام جو خط لکھا ہے اس میں کہتا ہے کہ ہم مذہب
 اہل سنت والجماعت سے ہیں۔ اللہ اور اسکے شائقوں اور اسکی کتابوں اور
 اسکے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور حتی المقدور شریعت مطہرہ کے موافق
 عمل کرتے ہیں۔ امر معروف اور نہی عن المنکر بھی سجالاتے ہیں۔ نہ ہم مہدیت کے
 دعوے کے مدعی ہیں۔ نہ کشف و غیب کے نہ ہمیں خلافت و ملک کی ضرورت ہے
 اسکی چند کرامتیں مشہور ہیں جنہیں دیکھ کر مین کے جاہل بہت متاثر ہوتے
 ہیں۔ اور اسے دلی کامل جانتے ہیں مثلاً ایک کرامت یہ ہے کہ جب نیا شخص
 مرید ہونے کی غرض سے اسکی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ تو اسکے ہاتھ میں
 ایک ساری دیجاتی ہے جسکے پاؤں پر ہی معتقد کے جسم پر لرزہ اور خوف طاری ہو جاتا
 ہے۔ اس وقت پیر و مرشد ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ تیرا دل میری طرف موصاف
 نہیں ہے معتقد درود و اضطراب کی وجہ سے چیختا ہے۔ کہ حاشا و کلامیرا دل
 انکی جانب سے بالکل صاف ہے۔ اور انکی ولایت و کرامت کا صدق دل سے
 اقرار کرتا ہوں۔ اس وقت وہ رسی اسکے ہاتھ سے چھٹ جاتی ہے اور اسکے

دل کو قرار حاصل ہوتا ہے۔ پھر وہ اس لوگوں کو مرید بنا لیتا ہے۔ کبھی سب کو
تاریک کرے میں ایک جانب فوج اور سوار جلتے ہوئے دکھلاتی دیتے ہیں۔ اس
وقت مقتدرین خشوع و خضوع کے ساتھ درود شریف پڑھتے ہیں۔ مہدی کو
ہمے دیکھ کر فرشتے ہیں کہ ہماری مدد کو آئے ہیں اور انشا اللہ کفار و شرکوں
پر فتح حاصل ہوگی عرب کے بڑے بڑے قبائل نے اس کو مہدی تسلیم کر لیا ہے
اور اسکے آگے سرنیاز جھکاتے ہیں۔ یمن کا مشہور فریان روا ابن محمد عبد اللہ
ترکوں سے جنگ کا اعلان کیا ہے۔ اس کا مرید ہو گیا ہے۔ فنی الحال اس کے
مریدین جو اسکے ہمراہ سرفروشی کے لئے تیار ہیں۔ چالیس ہزار تلوے کئے ہیں
کہتے ہیں کہ اس نے بڑے زور و شور سے اعلان کیا ہے کہ میں لوگوں کو اس
صلح کا پیغام منانے اور شریعت محمدی کی متابعت منوانے کے واسطے آیا ہوں
اس جدید مہدی کی سطوت و جبروت کا اثر لوگوں پر اس درجہ ہوا ہے کہ اسکے
احکام پر مطلق چوں و چرا نہیں کرتے۔ کچھ دن ہوئے کہ ایک عرب نے اگر اس سے
موضع کیا کہ احمد شریف جو امرائے وقت میں سے ہے میری لڑائی کو بھگائے کیا
ہے۔ اور اس کو ایک شخص غیر کے ہاتھ فروخت کر ڈالا ہے۔ اس نے فوراً اس
اسیہ کو طلب کیا اور استغاثہ اس کے روبرو پیش کر کے کہا کہ تم اپنی صفائی
پیش کرو۔ مگر وہ اسے براہ راست سپر مہدی نے حکم دیا کہ شرع کے مطابق اسکے
ہاتھ قلم کئے جائیں۔ چنانچہ احمد شریف کے ہاتھ تراش دیے گئے۔ احمد شریف
اس دن فدا کا مہر تھا جو اہل یمن کی طرف سے سلطان عبد الحمید خان ثانی کی
خدمت میں گیا تھا۔ سلطان نے اس کو خاص اعزاز عطا کیا تھا
مہدی اس قسم کی سزائیں اور لوگوں کو بھی دیکھا ہے۔ اور ایک بڑا بول
شخص ہے۔ ابتدا میں مرید کہنے کے بعد کوئی وظیفہ پڑھنے کے لئے بتلادیا
پھر آہستہ آہستہ حکومت کی جانب سے انہیں بدظن گردایا اور یکنس کی آویگی
سے روک دیا۔ بدو عرب کی باویہ نشین قومیں تو اس قسم کی باتوں کی ولاد

ہیں۔ انہیں ٹیکس کا ادا کرنا اور کسی قسم کا مطیع و فرمان بردار رہنا کب گوارا ہے۔ پس سید اور یسی کے انخواسے وہ پورے انجی ہون گئے ہیں۔ اور ہر اور یسی نے جھوٹی سچی دلیلیں پیش کر کے ترکوں کو کافر ٹھہرا دیا۔ اور انہیں جہاد کو نافرض اجتہاد یا ادب کیا تھا۔ معرکہ آرائیاں ہونے لگیں۔ اور طرفین کے ہزار آدمی قوی و قہقار اور تلوار کے گھاٹ اترنے لگے۔

الشریف مختار

(۳۹) ۱۳۳۸ھ کے اخیر میں ایک شخص شریف مختار نامی نے جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل سے ہو نیکادعوے دار ہے سوڈان کے موضع کتات لباب میں مہدی ہونے کا دعوے کیا۔ اور حکام سوڈان کے اختیارات کی مخالفت کی۔ گورنر بربر نے نائب گورنر دامر کو مع ایک دستہ سپاہ کے ایک نصیٹا کی ماتحتی میں اس مہدی کو اطاعت قبول کرنے کے لئے ترغیب دینے پر مامور کیا۔ موضع کتات لباب میں پہنچ کر نائب گورنر دامر نے ام درمان کے قاضی کو حکم دیا کہ شریف کے پاس جا کر اسکو مہدیت کا خیال ترک کرنے کے لئے ترغیب دے۔ چنانچہ قاضی نے حکم کی تعمیل کی۔ لیکن وہ اپنی کوشش میں ناکام رہا۔ اسلئے اُس ضلع کے شیخ کو اس کام کے انجام دینے کے لئے مامور کیا۔ شیخ کے پہنچنے تک مہدی کا جوش بہت بڑھ گیا تھا۔ اور شریف نے نیزے کے ایک وار سے شیخ کو ہلاک کر دیا۔ اور ایک جنگ شروع ہوئی جس میں مقتول شیخ کے دو سوسا تھی سخت مجروح ہوئے۔ اسپر سرکشوں کو ڈرانے کے لئے کمان افسر نے چند غالی فیہر بندوق سے کئے۔ لیکن مہدی پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ بلکہ برعکس اسکے مہدی اور اسکے یمن بیٹوں نے سبلی حملہ کر دیا۔ اسلئے مقابلے میں اسپر فیہر کٹے۔ شریف مجروح ہوا۔ اور اس کا ایک بیٹا مارا گیا۔ ایک سخت مجروح ہوا۔ اور نائب نصیٹا حقیف مجروح ہوا۔ شریف اور اسکے دونوں بیٹوں کو گرفتار کر کے اتبارہ کے اسپتال میں بھیج دیا گیا۔

تشیہ

تاریخ اس بات کو بتا رہی ہے کہ جس ملک میں اسلامی حکومت کی
 کمزوری آغا ہوئی ہے۔ یا رعایا میں تہذیب و شائستگی مفقود ہے۔ وہاں
 کوئی نہ کوئی شخص مہدیت کا دعوے کر کے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور ہر سدی
 آخر الزمان کے ظہور کی بشارت جناب سید المرسلین کے جن اقوال میں آئی
 ہے۔ انہی احادیث کی سند پر اپنی ہر یک بات و دیلات سے علما کو قائل مقبول
 بنا کر اپنی مہدیت کا ثبوت دیتا ہے۔ مدعیان مہدیت کے شکار کھیلنے کی
 ادٹ نہ رہ رہتا ہے۔ اور اکثر حالتوں میں وہ طریقت و تصوف کے لباس
 میں جلوہ گر ہو کر اپنی کارروائی کا آغاز کرتے ہیں۔ خاص کر افریقہ کا براعظم
 جو اپنے باشندوں کی وحشت میں مشہور و معروف ہے۔ بہت کم کسی نہ کسی کی
 مہدیت کے مدعی سے خالی رہتا ہے۔ اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کی جمعیت
 بھی اُنکے گرد فراہم ہو جاتی ہے۔ مگر جب وہ اس قائل ہوتے ہیں۔ کہ اب
 زبانی جمع خرچ سے گذر کر عملی دائرے میں قدم رکھیں۔ تو یکایک یو تھکل دینا
 کے کارپرداز اُنکے سروں پر مارتے ہیں۔ اور زوج و شکر لیا کر اُنکا اور اُنکے دعاوی
 کا نہیں۔ بلکہ اُنکی جماعت کا سرخچل ڈال دیتا ہے۔ اور انہیں پھولنے پھلنے نہ دیا کرتے
 ان مدعیان مہدیت میں سے کچھ لوگ بڑی شہرت اور عزت حاصل کر لیتے ہیں
 کامیاب ہو گئے۔ مگر اکثر بد قسمتی سے گناہی کے غار میں پڑے رہ گئے۔ اور اُن کے
 حالات طائر نہ ہو سکے۔ اور ہر ایک زمانے اور حالت میں اسکے دعویداروں
 کے باعث مسلمانوں کو نہایت تکلیفیں پہنچیں جن میں انہیں مادی اور اخلاقی
 دونوں حیثیتوں سے نقصان عظیم برداشت کرنا پڑا اور اُنکی کمر ٹوٹ گئی مہدی
 موعود ہونے کی مدعی سب باہم ملتے جلتے اور دین کے پیرائے میں دنیاوی جاہ
 و عزت یا نام و شہرت کے طالب پائے گئے جس طرح میجاک لینٹرن دے کر جاگ لٹن
 ٹرن ایک قسم کی لالٹین ہے، کا تماشا اندھیرے میں پورے کمال کو پہنچتا

۱۵۸ (۸۱۵)

ہے۔ اسی طرح مہدیت محض تاریک زمانے میں اپنا پورا کرشمہ دکھاتی ہے یہی وجہ ہے کہ افریقہ کی سرزمین دعوے مہدیت کا اکھاڑا بنتی ہے جس کے باوجود ملک کے باشندے سخت آفتیں جھیلے ہیں۔ علامہ ابن خلدون کا قول کہ مدعیان مہدیت کا اصل منشا دور دور از ممالک افریقہ میں ظہور کرنے سے محض حکومتوں کا قائم کرنا تھا۔ حالات مذکورہ بالا سے آئینے کی طرح صاف اور صحیح معلوم ہوتا ہے لیکن جس وقت سے اہل یورپ کی نظریں افریقہ کے براعظم پر متوجہ ہوئی ہیں۔ اس وقت سے یہ ملک دعوے مہدیت کی ایسی پرورش نہیں کر سکتا جیسی انیس صدی عیسوی سے قبل کرتا تھا کیونکہ سوڈانی اور دوسرے مہدیوں کا باوجود علم عقل اور حکمت عملی سے کام لینے کے آخرنا کام ہی رہنا۔ اس امید کو توڑ چکا ہے کہ آئندہ یہ سرزمین پھر کسی مہدی موعود کے دعویٰ کو اس قدر فروغ دے سکے گی جس قدر پہلے پھلے پھولے تھے۔ اور امید ہے کہ ہزاروں بھولے بھالے مسلمانوں کو ان باطل دعوؤں کی قربانی میں چڑھنا نصیب نہ ہوگا تعجب یہ ہے کہ یورپ میں جہاں دہریت اور بے دینی بڑے زور و شور سے پھیل گئی ہے۔ کوئی مہدی ظہور نہیں فرماتا۔ فقط

اشعار خاتمہ

نام رکھا مگر اسب الاسلام	جس گھڑی کرچکا میں اسکو تمام
مختس میں نے کی ہیں صبح و سنا	اسکی تحقیق حال میں کیا کیا
جامع ایسا نہیں کوئی نسخا	جتنے حالات اس میں ہیں یک جا
دل و جان کی یہی تمنا ہے	یہی اپنی دعا خدا یا ہے
علما بھی پسند فرمائیں	عام لوگ اس سے فائدہ پائیں
دے جگہ دیدہ مسلمان میں	دل ارباب دین و ایمان میں
سچی	دیر

9 JUN 64

12 JUL 1964

10 JUL 66

TRY
N

5 MAR 61

5 APR 68

4 OCT 69

27 OCT 69

0105 99

2110 51 27

749

URDU STACKS



Class No. Y/62

Book No.

15

۱۲

£19.14

1492

NS 9

DATE

URDU STACKS

146

1413

1109-1940

Handwritten signature: *Handwritten signature*

DATE

3-1-63

The under mentioned shall be eligible to take books the Library :—

- Members of the Court
- Members of the University staff, including the Librarian on the rolls
- Students of the University
- Other persons when specially permitted by the Librarian

RULES
 LYTTON UNIVERSITY,
 MUSLIM ALIGARH.

The under-mentioned shall be eligible to take books from the Library:—

- A. Members of the University.
- B. Members of the Library.
- C. Members of the University staff, including the Librarian.
- D. Students on the rolls of the University.
- E. Persons whether connected with the University or not, who have obtained permission of Rs. 25.
- F. Depositor of books.
- G. Number of books.
- H. One time is.

D. Other persons studying at Universities obtained special permission from the Vice-Chancellor on deposit of Rs. 100/- may be borrowed at any one time—

(A) A & B, 2 volumes
(B) C, 1 volume
(C) D, E & F, 2 volumes
(D) All others, 1 volume

The maximum number of books may be retained by—

A, B, C, D, E & F, 2 volumes
for one month
G, H, I, J, K, L, M, N, O, P, Q, R, S, T, U, V, W, X, Y, Z, 14 days
others, as per library rules.

[in Books may be retained by
 Rule 2] (A & B MA & M
 by any other borrowers must either
 ced or the price paid for. In
 belongs to a set or 14 days
 single volume
 rable

6. Books may be replaced or a book belonging to a series and a single series not procurable the whole set or series must be replaced.

15 48